

السيرة النبوية

على المختصر للقُدوري

٥٣٦٢ - ٥٣٢٨

احاديث كاعظم ذخيره

شارح

جستار مولانا غازي الدين بزمي

الجزء الثالث

از كتاب النكاح تا كتاب الاشرية

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

السيرة الحميدة

على المختصر للقدوري

٥٣٦٢ - ٥٣٢٨

احاديث كاعظيم ذخيره

شرح

حضرت مولانا قاسم الدین قادری رحمہ اللہ

الجزء الثالث

(اس جلد میں ہیں)

كتاب النكاح والرضاع والطلاق وباب الرجعة وكتاب الايلاء والخلع والظهار
واللعان والعدة والنفقات والعقاق وباب التدبير والاستيلاء وكتاب المكاتب والولاء
والجنايات والديات وباب القسامة وكتاب المعاقل والحدود وباب حد الشرب
وحدا القذف وكتاب السرقة وقطاع الطريق وكتاب الاشربة.

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwat@hotmail.com

توجہ فرمائیں!

میں ثمیر الدین قاسمی اس کتاب کی اشاعت کے

جملہ حقوق

محترم عبدالرحمن یعقوب باوا صاحب کو دے رہا ہوں۔
آئندہ اس کتاب کی اشاعت یا اس سے اقتباس کے وہی مجاز ہیں۔
بصورت دیگر میں قانونی کارروائی کا حق محفوظ رکھتا ہوں۔

- نام کتاب : الشرح الشمیری علی المختصر القدوری (الجزء الثالث)
نام شارح : مولانا ثمیر الدین قاسمی
ناشر : ختم نبوت اکیڈمی (لندن)
باہتمام : (مولانا) سہیل عبدالرحمن باوا (لندن)
(فاضل جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی)
مطبوعہ : مبشر پرنٹر۔ بشیر مارکیٹ ناظم آباد نمبر 2، کراچی۔ موبائل: 0334-3218149

شارح کا پتہ:

MOULANA SAMIRUDDIN QASIMI

70 Stamford Street, Old Trafford
Manchester M16 9LL, United Kingdom.

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwat@hotmail.com

== ملنے کے پتے ==

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT
United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwat@hotmail.com



اسلامی کتب خانہ

علامہ بنوری ٹاؤن، کراچی - 74800

فون: (021) 4927159



عرضِ ناشر

تفسیر و حدیث کے بعد علومِ دینیہ میں علمِ فقہ کا جو مرتبہ و مقام ہے، کوئی اور علم اس کے درجہ کا نہیں۔ فقہائے کرام اس امت کے لئے روحانی اطباء کی حیثیت رکھتے ہیں کہ جنہوں نے قرآن و حدیث سے علوم کے چشموں کو جاری کیا اور تشنگانِ علوم کی سیرابی کی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فقہائے احناف کو علمِ فقہ میں جو دسترس اور جامعیت عطا فرمائی، سب ہی اس کے معترف ہیں۔ چنانچہ فقہ حنفی میں تصانیف کا ایک پہاڑ بلند ہے جن میں ”مختصر القدوری“ کا نام ایک چمکتے دکتے ستارے کی مانند ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو جو جامعیت اور شرف قبولیت عطا فرمائی وہ روزِ روشن کی طرح واضح ہے۔ اگرچہ اس کتاب کی عربی میں بہت سی شروحات لکھی گئی ہیں، لیکن اردو میں اب تک اس عظیم الشان کتاب کی شرح اس کے شایانِ شان پر نہیں لکھی گئی، لیکن ”دیر آید درست آید“ کے قاعدے موافق دارالعلوم دیوبند کے ایک سپوت ”مولانا ثمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم“ (مقیم برطانیہ) نے اس کتاب کی شرح جامع انداز میں کر کے جس کا نام ”الشرح الثمیری علی المختصر للقدوری“ ہے، گویا تشریح کا حق ادا کر دیا۔

مولانا موصوف نے ہر ہر مسئلہ سے متعلق حدیث کا حوالہ اور پھر اس کی سلیس انداز میں دلنشین تشریح کی ہے جو یقیناً مبتدی طالبِ علم کے لئے رسوخ فی علمِ الفقہ کا سبب بنے گا۔

الحمد للہ ”ختم نبوت اکیڈمی“ (لندن) کو اس منفرد و شاہکار تالیف کی طباعت و اشاعت کا شرف حاصل ہوا جو کہ اب ہدیہ قارئین ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ تالیف مؤلف قارئین اور ناشر سب کے لئے ذخیرہ آخرت ہو جائے۔ آمین ثم آمین!

عبدالرحمن یعقوب باوا

(ڈائریکٹر: ”ختم نبوت اکیڈمی“ لندن)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿ خصوصیات شرح ثمیری ﴾

- (۱) ہر مسئلہ کو الگ الگ لکھ کر اس پر نمبر ڈال دیا ہے تاکہ مسئلہ سمجھنے اور نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۲) ہر مسئلہ کا با محاورہ ترجمہ پیش کیا ہے۔
- (۳) ہر مسئلہ کی وجہ یعنی دلیل عقلی اور دلیل نقلی بھی پیش کر دی ہے۔
- (۴) ہر مسئلہ کے تحت احادیث کا ذخیرہ پیش کیا ہے تاکہ ہر مسئلہ کو احادیث سے نکالنے میں آسانی ہو۔
- (۵) کون سا مسئلہ کس اصول پر فٹ ہوتا ہے وہ اصول بیان کر دیا ہے۔
- (۶) لغت کے تحت مشکل الفاظ کی تحقیق پیش کر دی ہے۔
- (۷) فائدہ کے تحت ائمہ کرام کا اختلاف مختصر انداز میں پیش کیا ہے۔
- (۸) تشریح کے تحت پیچیدہ مسئلہ کو اہل انداز میں پیش کیا ہے۔
- (۹) دلیل وغیرہ کو بہت طول نہیں دیا ہے تاکہ طلباء تنگ نہ آجائیں۔
- (۱۰) زبان سلیس اور آسان استعمال کی ہے۔
- (۱۱) دلیل اور اصول وغیرہ ہدایہ اور صحاح ستہ جیسی اہم کتابوں سے لئے ہیں۔
- (۱۲) وراثت کے مسئلہ کو کلکیو لیٹر کی مدد سے نئے انداز میں سیٹ کیا ہے جس سے پورا مناسخہ دو منٹ میں حل ہو جاتا ہے۔

شارح: حضرت مولانا ثمیر الدین قاسمی صاحب دامت برکاتہم
(سابق استاد حدیث جامعہ اسلامیہ مانچسٹر انگریز)

﴿ فہرست مضامین الشرح الثمیری ﴾

نمبر شمار	عنوانات	مسئلہ نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	صفحہ نمبر
۱	خصوصیات الشرح الثمیری	۱
۲	فہرست مضامین الشرح الثمیری	۲
۳	کتاب الزکاح ۱۲۲۶ سے ۱۸۵۹ تک	۴
۴	محرمات کا بیان ۱۲۳۱ سے	۹
۵	باکرہ اور شیبہ کے لئے ولی کے احکام ۱۲۵۳ سے	۲۰
۶	کفو کا بیان ۱۲۷۲ سے	۳۰
۷	مہر مثل کا بیان ۱۸۱۴ سے	۵۱
۸	عیوب کا بیان ۱۸۲۷ سے	۵۷
۹	باری کا بیان ۱۸۵۵ سے	۷۱
۱۰	کتاب الرضاع ۱۸۶۰ سے ۱۸۸۴ تک	۷۴
۱۱	کتاب الطلاق ۱۸۸۵ سے ۱۹۶۹ تک	۸۵
۱۲	طلاق صریح اور طلاق کنایہ کا بیان ۱۹۰۲ سے	۹۴
۱۳	تفویض طلاق کا بیان ۱۹۵۵ سے	۱۱۶
۱۴	طلاق میں استثناء کا بیان ۱۹۶۶ سے	۱۲۱
۱۵	باب الرجعة ۱۹۷۰ سے ۱۹۸۹ تک	۱۲۴
۱۶	کتاب الایلاء ۱۹۹۰ سے ۲۰۰۴ تک	۱۳۶
۱۷	کتاب الخلع ۲۰۰۵ سے ۲۰۲۱ تک	۱۴۴
۱۸	کتاب الطہار ۲۰۲۲ سے ۲۰۵۸ تک	۱۵۱
۱۹	کتاب اللعان ۲۰۵۹ سے ۲۰۷۸ تک	۱۶۷
۲۰	کتاب العدة ۲۰۷۹ سے ۲۱۲۷ تک	۱۸۰
۲۱	سوگ منانے کا بیان ۲۱۰۰ سے	۱۹۰
۲۲	ثبوت نسب کا بیان ۲۱۱۲ سے	۱۹۶
۲۳	کتاب النفقات ۲۱۲۸ سے ۲۱۸۹ تک	۲۰۴

نمبر شمار	عنوانات	مسئلہ نمبر کہاں سے کہاں تک ہے	صفحہ نمبر
۲۴	حصانت کا بیان ۲۱۶۱ سے	۲۲۰
۲۵	غلام، باندی کے نفقے کے احکام ۲۱۸۷ سے	۲۳۳
۲۶	کتاب العتاق ۲۱۹۰ سے ۲۲۲۱ تک	۲۳۵
۲۷	باب التدبیر ۲۲۲۲ سے ۲۲۲۹ تک	۲۵۱
۲۸	باب الاستیلاء ۲۲۳۰ سے ۲۲۳۲ تک	۲۵۵
۲۹	کتاب الکاتب ۲۲۳۳ سے ۲۲۷۴ تک	۲۶۳
۳۰	کتاب الولاء ۲۲۷۵ سے ۲۲۹۳ تک	۲۷۷
۳۱	مولیٰ مولات کا بیان ۲۲۹۰ سے	۲۸۲
۳۲	کتاب الجنایات ۲۲۹۳ سے ۲۳۳۶ تک	۲۸۷
۳۳	کتاب الدیات ۲۳۳۷ سے ۲۴۰۶ تک	۳۱۲
۳۴	باب القسامۃ ۲۴۰۷ سے ۲۴۳۰ تک	۳۲۸
۳۵	کتاب المعاقل ۲۴۳۱ سے ۲۴۳۳ تک	۳۵۷
۳۶	کتاب الحدود ۲۴۳۴ سے ۲۴۸۶ تک	۳۶۴
۳۷	باب حد الشرب ۲۴۸۷ سے ۲۴۹۷ تک	۳۹۰
۳۸	باب حد القذف ۲۴۹۸ سے ۲۵۲۲ تک	۳۹۶
۳۹	کتاب السرقة وقطاع الطريق ۲۵۲۳ سے ۲۵۶۸ تک	۴۰۸
۴۰	ڈاکہ زنی کے احکام ۲۵۶۱ سے	۴۳۱
۴۱	کتاب الاثریۃ ۲۵۶۹ سے ۲۵۷۹ تک	۴۳۷



﴿ کتاب النکاح ﴾

[۱۷۲۶] (۱) النکاح ینعقد بالایجاب والقبول بلفظین یعبر بهما عن الماضي او يعبر باحدهما عن الماضي والآخر عن المستقبل.

(کتاب النکاح)

ضروری نوٹ نکاح کے معنی عقد ہیں یا وہی ہے۔ میاں بیوی شادی کا عقد کرے اس کو نکاح کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے وان خفتم الا تقسطوا فی الیتیمی فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلاث وربع فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملکتم ایمانکم ذلک ادنی الا تعولوا (الف) (آیت ۳ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں نکاح کا ثبوت بھی ہے اور زیادہ سے زیادہ چار عورتوں سے شادی کر سکتا ہے اس کا بھی ثبوت ہے (۲) حدیث میں ہے عن عبد الرحمن بن یزید ... قال لنا رسول اللہ ﷺ یا معشر الشباب من استطاع الباءة فلیتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم یستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء (ب) (بخاری شریف، باب من لم یستطع الباءة فلیصم ص ۵۸ نمبر ۵۰۶۶ مسلم شریف، باب استحباب النکاح لمن تاقت نفسه الیه ووجد مؤنة الخ ص ۳۲۸ نمبر ۱۴۰) اس حدیث سے نکاح کرنے کی ترغیب معلوم ہوئی۔

[۱۷۲۶] (۱) نکاح منعقد ہوتا ہے ایجاب اور قبول کے ایسے دو لفظوں سے کہ ان دونوں سے تعبیر کیا گیا ہو ماضی کو۔ یا تعبیر کیا گیا ہو ان میں سے ایک سے ماضی کو اور دوسرے سے مستقبل کو۔

تشریح اس عبارت میں دو باتیں ذکر کی گئی ہیں۔ ایک بات تو یہ ہے کہ نکاح عقد ہے اور عقد ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے۔ اس لئے نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوگا۔

مذہب اصول یہ ہے کہ دونوں کی رضامندی ہو تب عقد منعقد ہوگا۔ اور دونوں کی رضامندی ایجاب اور قبول سے ظاہر ہوگی۔ اس لئے ایجاب اور قبول ہو تب نکاح منعقد ہوگا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ حضورؐ نے حضرت عمرؓ سے گھوڑا خریدنے کے لئے ایجاب کیا اور حضرت عمرؓ نے قبول کیا جس کے نتیجے میں بیع منعقد ہوئی۔ عن ابن عمر قال کنا مع النبی ﷺ فی سفر فکنت علی بکر صعب لعمر ... فقال النبی ﷺ لعمر بعینه قال هو لک یا رسول اللہ (ج) (بخاری شریف، باب اذا اشتري شیئا فوهب من ساعته قبل ان یتفرقا ص ۲۸۴ نمبر ۲۱۱۵) اس حدیث میں حضورؐ نے بعینہ کہہ کر ایجاب کیا اور حضرت عمرؓ نے ہو لک یا رسول اللہ! کہہ کر قبول

حاشیہ : (الف) اگر تم کو خوف ہو کہ یتیم کے بارے میں انصاف نہ کر سکو گے تو عورتوں میں سے جو اچھی لگیں ان سے نکاح کر دو دو، تین تین اور چار چار کر کے۔ پس اگر تم کو خوف ہو کہ انصاف نہ کر سکو گے تو ایک عورت یا تمہاری جو باندی ہے اس سے کام چلاؤ۔ یہ زیادہ بہتر ہے کہ تم زیادتی نہ کرو (ب) ہم سے حضورؐ نے فرمایا اے جوانو! جو تم میں سے طافت رکھتا ہو وہ شادی کرے۔ اس لئے کہ اس سے پاکدامنی ہوتی ہے۔ اور فرج کے لئے حفاظت کی چیز ہے۔ اور جو طافت نہ رکھتا ہو تو وہ روزہ رکھے اس لئے کہ وہ ثبوت کو توڑنے والی چیز ہے (ج) حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضورؐ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ میں حضرت عمرؓ کے مضبوط گھوڑے پر تھا... حضورؐ نے حضرت عمرؓ سے کہا مجھے یہ گھوڑا بیچ دو۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ آپ کے لئے ہے یا رسول اللہ!

[۱۷۷۷] (۲) مثل ان يقول زوجنی فيقول زوجتك.

کیا۔ اس لئے کسی بھی عقد میں ایجاب اور قبول ضروری ہیں (۳) خود نکاح میں ایجاب اور قبول کا اشارہ موجود ہے۔ ان عمر بن الخطاب حین تأیمت حفصة بنت عمر ... ثم خطبها رسول الله فانكحتها اياه (الف) (بخاری شریف، باب عرض الانسان ابنته او اخته علی اهل الخیر ص ۶۷ نمبر ۵۱۲۲) اس حدیث میں حضورؐ نے حضرت حفصہ کو پیغام نکاح دے کر ایجاب کیا اور حضرت عمرؓ نے فانكحتها کہہ کر قبول فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوگا۔

دوسری بات یہ ہے کہ دونوں لفظ فعل ماضی کے ہوں تب نکاح ہوگا۔

ترجمہ اصل بات یہ ہے کہ عقد میں بات پکی ہونی چاہئے۔ اور وہ فعل ماضی میں ہوگی کیونکہ عربی زبان میں یا فعل ماضی ہے یا فعل مضارع۔ اور فعل مضارع کا ترجمہ ہے حال یا استقبال۔ پس اگر استقبال کے معنی لیں تو نکاح کرنے کا صرف وعدہ ہوگا باضابطہ نکاح کرنا نہیں ہوگا۔ اس لئے بات پکی کرنے کے لئے فعل ماضی کا صیغہ استعمال کرنا چاہئے۔ حدیث میں ایجاب اور قبول کے لئے فعل ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے۔ قال لی العداء بن خالد بن هوذة الا اقرئک کتابا کتبہ لی رسول الله ﷺ قال قلت بلی فاخرج لی کتابا، هذا ما اشتری العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله اشترى منه عبدا او امة لا داء ولا غائلة ولا خبثة (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی کتابہ الشروط ص ۲۳۰ نمبر ۱۲۱۶) اس حدیث میں اشتری فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے تاکہ بات پکی ہو۔ پھر خرید و فروخت کو لکھ لیا گیا ہے تاکہ دونوں اور پکے ہو جائیں (۲) ایک اور حدیث میں فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ عن انس بن مالک ان رسول الله ﷺ باع حلسا وقدحا وقال من يشترى هذا المجلس والقدح؟ فقال رجل اخذتهما بدرهم (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی بیع من یزید ص ۲۳۰ نمبر ۱۲۱۸) اس حدیث میں خریدنے والے نے اخذتهما بدرهم کہا ہے اور فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا ہے۔ اس لئے نکاح میں فعل ماضی استعمال کرنا ضروری ہے۔

اصول معاملات میں بات پکی ہونا ضروری ہے (۲) نکاح میں ایجاب اور قبول فعل ماضی کے صیغے سے ادا کرے۔

ایک دوسری شکل ہے کہ ایجاب یا قبول میں سے ایک کو فعل ماضی سے تعبیر کیا ہو اور دوسرے کو فعل مستقبل سے یعنی امر کے صیغہ سے تعبیر کیا تب بھی نکاح ہو جائے گا، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

[۱۷۷۷] (۲) مثلاً یہ کہے کہ تم میرا نکاح کرادو، پس سامنے والے نے کہا کہ میں نے تمہارا نکاح کر دیا۔

ترجمہ ایجاب کرنے والے نے امر کے صیغے سے جس کو مستقبل کا صیغہ کہتے ہیں، سامنے والے کو نکاح کا وکیل بنایا اور سامنے والے نے

حاشیہ : (الف) جس وقت حفصہ بنت عمر بیوہ ہوئیں... پھر ان کو حضورؐ نے پیغام نکاح دیا تو میں نے ان سے بیٹی کا نکاح کر دیا۔ (ب) عداء بن خالد نے مجھے کہا کیا میں وہ خط نہ پڑھاؤں جو حضورؐ نے میرے لئے لکھا تھا۔ میں نے کہا ہاں! پس میرے لئے ایک خط نکالا۔ یہ وہ ہے جو خرید اعداء بن خالد نے محمد رسول اللہؐ سے خریدا ان سے غلام یا باندی نہ اس میں بیماری ہو نہ دھوکہ ہو نہ خباثت ہو (ج) آپؐ نے بچا جل اور پیالہ اور فرمایا کون اس جل اور پیالے کو خریدے گا؟ پس ایک آدمی نے کہا دونوں کو ایک درہم میں خرید لیا۔

[۱۷۲۸] (۳) ولا ینعقد نکاح المسلمین الا بحضور شاهدين حریین بالغین عاقلین۔

دونوں جانب سے فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا اور نکاح کر دیا تو نکاح ہو جائے گا۔

وجہ دونوں جانب سے یہاں بھی فعل ماضی کا صیغہ ہی استعمال ہوا ہے جس سے بات پکی ہو گئی۔ اور امر کا جو صیغہ استعمال ہوا ہے وہ سامنے والے کو نکاح کا وکیل بنانے کے لئے ہوا ہے۔

اصول بات پکی ہونے کے لئے یہاں بھی ماضی کا صیغہ استعمال ہوا ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ زوجہ جنسی امر کا صیغہ استعمال کر کے یعنی مستقبل کا صیغہ استعمال کر کے نکاح کا وکیل بنانا جائز ہے۔ ایک عورت نے اپنے آپ کو حضور پر پیش کیا۔ آپ نے کوئی جواب نہیں دیا تو ایک صحابی نے فرمایا رسول اللہ! زوجہ جنسیہا اور اس حدیث میں امر کا صیغہ استعمال کر کے آپ کو نکاح کا وکیل بنایا اور آپ نے مرد اور عورت دونوں کی جانب سے وکیل بن کر فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا اور دونوں کا نکاح ایک ہی جملہ میں کر دیا۔ آپ نے اس طرح فرمایا فقال النبی املکنا کما کما بما معک من القرآن (الف) (بخاری شریف، باب عرض المرأة نفسها علی الرجل الصالح ص ۶۷ نمبر ۵۱۲۱) اس حدیث میں ایجاب کرنے والے نے امر کا صیغہ زوجہ جنسیہا استعمال کیا اور آپ نے املکنا کما کما فعل ماضی کا صیغہ استعمال کر کے نکاح کر دیا۔ اور ایک روایت میں ہے زوجنا کما کما معک من القرآن (ب) (بخاری شریف، نمبر ۵۱۳۵)

نوٹ بیع اور شراء میں دونوں جانب سے ایک آدمی وکیل اور اصیل یا دونوں جانب سے وکیل نہیں بن سکتا۔ جس کی تفصیل کتاب البیوع میں گزر چکی ہے۔ لیکن نکاح میں ایک ہی آدمی دونوں جانب سے وکیل یا ایک جانب سے وکیل اور اپنی جانب سے اصیل بن سکتا ہے۔ کیونکہ بعد میں ذمہ داری وکیل پر نہیں رہتی بلکہ نکاح کرنے والے پر چلی جاتی ہے۔

[۱۷۲۸] (۳) نہیں منعقد ہوگا نکاح مسلمانوں کا مگر دو گواہوں کے سامنے جو دونوں آزاد ہوں، بالغ ہوں، عاقل ہوں اور مسلمان ہوں۔ یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں، عادل ہوں یا غیر عادل ہوں۔

تشریح نکاح صحیح ہونے کے لئے دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ چاہے دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔

وجہ حدیث میں ہے کہ بغیر گواہ کے نکاح کیا تو وہ زنا ہوگا، نکاح ہوگا ہی نہیں۔ حدیث میں ہے (۱) عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء لا نکاح الا بینه ص ۲۰۹ نمبر ۱۱۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گواہ کے نکاح درست نہیں ہوگا (۲) عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ لا نکاح الا بولی وشاہدی عدل (د) (دار قطنی، کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۵۸ نمبر ۳۴۹۲ سنن للبیہقی، باب لا نکاح الا بشاہد عدلین ج ۲ ص ۲۰۲، نمبر ۱۳۷۱۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نکاح کے لئے دو گواہ ہوں ورنہ نکاح نہیں ہوگا۔ اور ایک مرد اور دو عورتیں ہوں تب بھی کافی ہیں ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا میں نے تم کو اس عورت کا مالک بنایا اس کے بدلے میں جو تمہارے پاس قرآن میں سے ہے (ب) میں نے تمہارا اس عورت سے نکاح کر دیا اس کی وجہ سے جو تمہارے پاس قرآن ہے (ج) آپ نے فرمایا زانی وہ ہے جو اپنا نکاح بغیر گواہ کے کرے (د) آپ نے فرمایا نہیں نکاح ہے مگر ولی کے ذریعہ اور دو عادل گواہوں کے ذریعہ۔

مسلمین او رجل وامرأتین عدولا كانوا او غیر عدول [۱۷۲۹] (۴) او محدودین فی

عمر بن الخطاب اجاز شهادة رجل وامرأتین فی النکاح والفرقة (الف) (موطأ امام محمد، باب النکاح السرخس ۲۴۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی نکاح اور طلاق میں کافی ہے (۲) آیت میں بھی اس کی صراحت ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء (ب) (آیت ۲۸۲ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے پتہ چلا کہ دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چل جائے گی۔ اور رجل کے لفظ سے یہ بھی پتہ چلا کہ بچوں کی گواہی قبول نہیں۔

یوں تو عادل ہی کی گواہی قبول کرنی چاہئے۔ کیونکہ آیت میں ہے۔ واشہدوا ذوی عدل منکم وایموا الشہادة لله ذلکم یوعظ بہ (ج) (آیت ۲ سورۃ الطلاق ۶۵) اور حدیث میں ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ایبہ عن جدہ ان رسول اللہ رد شہادة الخائن والخانة وذی الغمر علی اخیه ورد شہادة القانع لاهل البیت واجازها لغيرہم (د) (ابوداؤد شریف، باب من ترد شہادۃ ص ۱۵۱ نمبر ۳۶۰) اس سے معلوم ہوا کہ عادل کی گواہی قبول کرنی چاہئے۔ اور خائن اور فاسق کی گواہی نہیں قبول کرنی چاہئے۔ لیکن نکاح کا معاملہ تھوڑا آسان ہے کہ اکثر و بیشتر گواہ بنتا ہے لیکن قاضی کے سامنے شادی کی گواہی دینے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اس لئے فاسق بھی گواہ بن جائے تو جائز ہے (۲) حجاج بن یوسف فاسق تھا پھر بھی حاکم بنا اور دوسروں کو قاضی بنایا تو جائز ہو گیا اس لئے فاسق کی گواہی جائز ہو جائے گی۔ فاسق کا مطلب یہ ہے کہ نماز چھوڑنے یا زکوٰۃ ادا نہ کرنے کی وجہ سے فاسق ہو تو گواہی مقبول ہے۔ لیکن اگر جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا ہو تو اس کی گواہی قابل قبول نہیں۔ کیونکہ جھوٹ کی وجہ سے اس کی بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ فاجتنبوا الرجس من الاثان واجتنبوا قول الزور (ه) (آیت ۳۰ سورۃ الحج ۲۲) اس آیت میں جھوٹی گواہی کو شرک کے برابر قرار دیا ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن انس قال سئل النبی ﷺ عن الکبائر قال الاشراک باللہ وعقوق الوالدین وقتل النفس وشہادة الزور (و) (بخاری شریف، باب ما قبل فی شہادة الزور ص ۳۶۳ نمبر ۲۶۵۳) اس حدیث میں بھی جھوٹی گواہی سے منع فرمایا ہے۔

[۱۷۲۹] (۴) یا زنا کی تہمت لگانے میں سزا پائے ہوئے ہوں۔

کسی نے کسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور اس کو ثابت نہ کر سکا جس کی وجہ سے اس پر حد قذف لگ گئی ہو ایسے محدود فی القذف

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے جائز قرار دیا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی نکاح میں اور فرقت میں (ب) مردوں میں سے دو کو گواہ بناؤ۔ پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہیں جن سے تم راضی ہو (ج) گواہ بناؤ تم میں سے دو عادل آدمی کو اور اللہ کے لئے قائم کرو گواہی کو۔ اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے (د) آپ نے رد کیا خائن مرد اور خائنے عورت اور دشمنی رکھنے والے بھائی کی گواہی کو اور رد کیا گھر کے خادم کی گواہی گھر والے کے لئے اور اس کے علاوہ کی گواہی جائز قرار دی (ه) بتوں سے پرہیز کرو، اور جھوٹی گواہی دینے سے پرہیز کرو (و) حضورؐ سے کبیرہ گناہوں کے بارے میں پوچھا، پس فرمایا اللہ کے ساتھ شرک کرنا اور والدین کی نافرمانی اور آدمی کو قتل کرنا اور جھوٹی گواہی دینا

قذف [۱۷۳۰] (۵) فان تزوج مسلم ذمیة بشهادة ذمیین جاز عند ابی حنیفة رحمہ اللہ و ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وقال محمد رحمہ اللہ لا يجوز الا ان يشهد شاهدين

گواہوں کی موجودگی میں بھی نکاح ہو جائے گا۔

آیت میں ہے کہ محدود فی القذف والوں کی گواہی قبول نہ کرو۔ آیت یہ ہے والذین یرمون المحصنت ثم لم یأتو بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئک هم الفاسقون (الف) (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴) لیکن ہم کہتے ہیں کہ محدود فی القذف والوں کی گواہی قاضی قبول نہ کرے لیکن وہ گواہ بن سکتا ہے۔ اور تقریباً ہمیشہ ایسا ہوتا ہے کہ نکاح کے گواہ کو قاضی کے سامنے گواہی دینے کی ضرورت نہیں پڑتی کہ اس کی گواہی قبول کرنے کی ضرورت پڑے (۲) نکاح کے گواہ بننے میں تھوڑی آسانی ہے کیونکہ وہ روزمرہ کا کام ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک نکاح میں بھی فاسق اور محدود فی القذف کی گواہی قابل قبول نہیں ہوتی ہے۔

ان کی دلیل اوپر کی حدیث ہے اور آیت ہے جن میں ان لوگوں کی گواہی قبول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

[۱۷۳۰] (۵) پس اگر مسلمان نے ذمیہ عورت سے شادی کی دو ذمیوں کی گواہی سے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے مگر دو مسلمانوں کی گواہی سے۔

تشریح اس عبارت میں ذمیہ سے مراد نصرانیہ اور یہودیہ عورت ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ مسلمان نے یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کی دو یہودی یا دو نصرانی کی گواہی سے تو شیخین کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔

جہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ذمی مسلمان کے نقصان کے لئے گواہی دینا چاہے تو قابل قبول نہیں ہے۔ آیت میں ہے ولن یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلاً (ب) (آیت ۱۴ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں ہے کہ کافر کو مسلمانوں پر کوئی راستہ نہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ نقصان دینے کے لئے گواہی دے تو قابل قبول نہیں۔ لیکن مسلمان کے فائدے کے لئے گواہی دے تو مقبول ہے۔ اور اس مسئلے میں یہودی یا نصرانیہ عورت کا جسم مسلمان کے قبضے میں آ رہا ہے جو مسلمان کے فائدے کی چیز ہے اس لئے یہ گواہی مقبول ہوگی (۲) گویا کہ ذمی نے ذمیہ کے لئے گواہی دی۔ اور ذمی ذمی کے خلاف گواہی دے تو یہ مقبول ہے۔ اس لئے ذمیہ کے نکاح میں دو ذمی گواہ بن جائیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا (۳) حدیث میں ہے عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ اجاز شهادة اهل الكتاب بعضهم علی بعض (ج) (ابن ماجہ شریف، باب شهادة اهل الكتاب بعضهم علی بعض ص ۳۴۰ نمبر ۷۲۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب بعض بعض کے خلاف گواہی دے سکتا ہے۔ اور اس صورت میں ذمیہ کے خلاف گواہی دینا ہوا اس لئے گواہ بننا جائز ہوگا۔

فائدہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ذمیہ کی شادی بھی دو مسلمان گواہوں کے علاوہ سے نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) وہ لوگ جو پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاتے تو اس کو اسی کوڑے حد لگاؤ۔ اور کبھی بھی اس کی گواہی قبول نہ کرو اور وہ فاسق ہیں (ب) اللہ نے کافروں کو مؤمن پر کوئی راستہ نہیں دیا (ج) آپؐ نے اجازت دی اہل کتاب کی گواہی کی بعض کی بعض کے خلاف۔

مسلمین [۱۷۳۱] (۶) ولا یحل للرجل ان یتزوج بامه ولا بجدا ته من قبل الرجال والنساء [۱۷۳۲] (۷) ولا ببنته ولا ببنت ولده وان سفلت [۱۷۳۳] (۸) ولا باختہ ولا بنات اختہ ولا بعمتہ ولا بخالتہ۔

جہ وہ فرماتے ہیں کہ آیت موجود ہے کہ مسلمان کے لئے مسلمان کی گواہی ضروری ہے اس لئے مسلمان کی ہی گواہی کے بغیر جائز نہیں ہوگا۔ آیت یہ ہے یا ایہا الذین آمنوا شہادۃ بینکم اذا حضر احدکم الموت حین الوصیۃ اثنان ذوا عدل منکم (الف) (آیت ۱۰۶ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ اے ایمان والو تمہارے اپنے میں سے دو گواہ ہوں، یعنی مسلمان گواہ ہوں۔ اس لئے ذمیہ سے نکاح کے لئے بھی دو مسلمان گواہ ضروری ہیں۔

﴿محرمات کا بیان﴾

[۱۷۳۱] (۶) نہیں حلال ہے آدمی کے لئے یہ کہ شادی کرے اپنی ماں سے نہ اپنی دادی سے مرد کی جانب سے ہو اور عورتوں کی جانب سے ہو (شرح) اپنی ماں، اپنی دادی، اپنی نانی سے شادی کرنا حرام ہے۔ باپ کی طرف سے جو ماں ہوتی ہے اس کو دادی کہتے ہیں اور ماں کی جانب سے جو ماں ہے اس کو نانی کہتے ہیں۔ ان سب سے نکاح حرام ہے۔

جہ آیت میں ہے حرمت علیکم امہاتکم وبناتکم واخواتکم وعماتکم وخالاتکم وبنات الاخ وبنات الاخت (ب) (آیت ۲۳ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں چودہ قسم کی عورتوں کے بارے میں ہے کہ ان سے نکاح کرنا حرام ہے۔ ان میں سے ماں بھی ہے۔ اور ماں کے تحت میں دادی اور نانی بھی داخل ہو جائے گی کہ ان سے بھی نکاح حرام ہوگا۔

[۱۷۳۲] (۷) اور نہیں حلال ہے مرد کے لئے کہ نکاح کرے اپنی بیٹی کے ساتھ اور نہ اپنی پوتی کے ساتھ اگرچہ نیچے تک ہو۔ (شرح) اپنی بیٹی، اسی طرح اپنی پوتی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے۔

جہ اوپر کی آیت میں صراحت ہے کہ اپنی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے اور بیٹی کے اندر بالا جماع پوتی اور نوای داخل ہیں۔ جس کی بنا پر ان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے چاہے پر پوتی، سر پوتی یا پر نوای اور سر نوای کیوں نہ ہوں، اور کتنے ہی نیچے تک ہوں۔

[۱۷۳۳] (۸) اور نہیں جائز ہے اپنی بہن سے اور نہ اپنی بھانجیوں سے اور نہ اپنی پھوپھی سے اور نہ اپنی خالہ سے۔

(شرح) اپنی بہن، اپنی بھانجی، اپنی پھوپھی اور اپنی خالہ سے شادی کرنا حرام ہے۔

اخت بنات اخت : بہن کی بیٹی سے مراد بھانجی ہے۔

جہ آیت میں موجود ہے وبناتکم اور آگے ہے بنات الاخ وبنات الاخت جس سے بھانجی اور بھتیجی مراد ہیں۔

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو تمہاری آپس کی گواہی جب کہ آئے تم میں سے کسی ایک کو موت، وصیت کے وقت تم میں سے دو عادل گواہوں کو بنانا ہے (ب) حرام کی گئی ہے تم پر تمہاری ماں، تمہاری بیٹیاں، تمہاری بہنیں، تمہاری بیٹیاں، تمہاری خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بھانجیاں۔

[۱۷۳۴] (۹) ولا بنات اخیه [۱۷۳۵] (۱۰) ولا بام امرأته التي دخل بابتها او لم يدخل [۱۷۳۶] (۱۱) ولا بابنة امرأته التي دخل بها سواء كانت في حجره او في حجر غیره۔

[۱۷۳۴] (۹) اور نہیں جائز ہے بھتیجیوں سے۔

تشریح بھائی کی بیٹی کو بھتیجی کہتے ہیں۔

مجا اس کا ثبوت آیت میں موجود ہے وبنات الاخ جس کا ترجمہ ہے بھتیجی۔

[۱۷۳۵] (۱۰) اور نہ اپنی ساس سے چاہے اس کی لڑکی سے صحبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو۔

تشریح بیٹی سے صحبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو دونوں صورتوں میں صرف بیٹی سے شادی ہوئی ہو تو اس کی ماں یعنی اپنی ساس سے شادی کرنا ہمیشہ کے لئے حرام ہو گیا۔

مجا آیت میں موجود ہے وامہات نسائکم کہ اپنی بیویوں کے ماں سے نکاح کرنا حرام ہے (۲) اور آیت میں یہ قید نہیں ہے کہ دخول نہ کیا ہو تو حلال ہے۔ اس لئے بیوی سے دخول نہ بھی کیا ہو تب بھی ساس حرام رہے گی (۳) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمر بن شعیب ان رسول اللہ ﷺ قال ایما رجل نکح امرأة فدخل بها او لم يدخل بها فلا یحل له نکاح امها وایما رجل نکح امرأة فدخل بها فلا یحل له نکاح ابنتها وان لم يدخل بها فلینکح ابنتها ان شاء (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی قول اللہ وامہات نسائکم الخ ج ۱ ص ۲۶۰، نمبر ۱۳۹۱۱) اس حدیث میں ہے کہ چاہے بیٹی سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو ساس سے نکاح حرام ہے۔

[۱۷۳۶] (۱۱) اور نہ بیوی کی بیٹی کے ساتھ جس سے صحبت کر چکا ہو چاہے اس کی پرورش میں ہو یا دوسرے کی پرورش میں ہو۔

تشریح بیوی سے شادی کی لیکن ابھی اس سے صحبت نہیں کی اور اس کو طلاق دے کر اس کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہے تو نکاح کر سکتا ہے۔ البتہ اگر بیوی سے صحبت کر لی تو اب اس کی بیٹی جو دوسرے شوہر سے ہے اس سے نکاح نہیں کر سکتا۔ چاہے وہ بیٹی اس بیوی کی پرورش میں ہو یا نہ ہو۔

مجا آیت میں اس کی تصریح ہے کہ بیوی سے صحبت نہ کی ہو تو اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتے ہو۔ آیت یہ ہے وربنائکم التی ہی حصورکم من نسائکم التی دخلتم بہن فان لم تکنوا دخلتم بہن فلا جناح علیکم (الف) (آیت ۲۳ سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ بیوی سے صحبت کی ہو تو اس کی بیٹی سے نکاح حرام ہے۔ اور صحبت نہ کی ہو تو اس سے نکاح حلال ہے۔ البتہ گود میں ہو یا نہ ہو اس سے فرق نہیں پڑتا (۲) اوپر مسئلہ نمبر ۱۰ میں حدیث گزر چکی ہے کہ بیوی سے صحبت نہ کی ہو تو اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی آدمی نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ پس اس سے صحبت کی یا صحبت نہ کی ہو پھر بھی عورت کی ماں سے نکاح کرنا حد میں نہیں ہے۔ اور کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور اس سے صحبت کی تو اس کی بیٹی سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔ اور صحبت نہیں کی تو اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے اگر چاہے (ب) اور تمہاری سوتیلی بیٹی جو تمہاری پرورش میں ہے تمہاری بیویوں سے جس سے تم نے صحبت کی۔ اگر صحبت نہیں کی تو تم پر کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

[۱۷۳۷] (۱۲) ولا بامرأة ابیه ولا اجداده [۱۷۳۸] (۱۳) ولا بامرأة ابنه ولا بنی اولاده [۱۷۳۹] (۱۴) ولا بامه من الرضاعة ولا باختہ من الرضاعة.

نکاح حجر : گود، پرورش میں رہنا۔

[۱۷۳۷] (۱۲) اور نہیں جائز ہے اپنے باپ کی بیوی سے اور نہ اپنے دادا کی بیوی سے۔

تشریح سوتیلی ماں جس سے باپ نے نکاح کیا ہے۔ اسی طرح اپنی دادی یا سوتیلی دادی جس سے دادا نے شادی کی ہواں سے نکاح حرام ہے۔

مجاہد اس آیت میں حرمت کا ثبوت ہے ولا تنکحوا ما نکح آباءکم من النساء الا ما قد سلف (الف) (آیت ۲۲ سورۃ النساء) اس آیت میں باپ کی منکوحہ سے نکاح سے منع فرمایا گیا ہے۔ اور دادی بھی باپ کے منکوحہ کے تحت بالا جماع حرام ہے (۲) حدیث میں ہے عن یزید بن ہرأ عن ابیه قال لقیمت عمی وقد اعتقد رایة فقلت این تريد؟ قال بعثنی رسول اللہ ﷺ الی رجل نکح امرأة ابیه اضرب عنقه آخذ ماله (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی قوله تعالیٰ ولا تنکحوا ما نکح آباءکم من النساء ج سابع، ص ۲۶۲، ۱۳۹۱۸) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا حرام ہے۔

[۱۷۳۸] (۱۳) اور نہ اپنے بیٹے کی بیوی سے اور نہ پوتوں کی بیویوں سے۔

تشریح بیٹے کی بیوی یعنی اپنی بہو سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اور اسی طرح پوتوں کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے۔

مجاہد وحلائل ابناءکم الذین من اصلابکم (آیت ۲۳ سورۃ النساء) اس آیت میں فرمایا کہ اپنے بیٹوں کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ ابناء جمع کا صیغہ ہے اس لئے اس میں پوتے کی بیوی بھی داخل ہے، یعنی وہ بھی حرام ہے۔ البتہ لے پاک بیٹے کی بیوی حلال ہے۔

[۱۷۳۹] (۱۴) اور نہ اپنی رضاعی ماں سے اور نہ اپنی رضاعی بہن سے جائز ہے۔

تشریح اس ماں سے جس سے پیدا تو نہ ہوا ہو لیکن بچپن میں اس سے دودھ پیا ہو اس کو رضاعی ماں کہتے ہیں اس سے بھی نکاح حرام ہے۔ اور رضاعی بہن سے بھی صلی بہن کی طرح نکاح کرنا حرام ہے۔

مجاہد آیت میں اس کا ثبوت ہے وامہاتکم النی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعة (ج) (آیت ۲۳ سورۃ النساء) اس آیت میں رضاعی ماں اور رضاعی بہن سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے (۲) حدیث میں ہے عن ابن عباس قال قال النبی ﷺ فی بنت حمزة لا تحل لی یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب ہی ابنة اخی من الرضاعة (د) (بخاری شریف، باب الشہادة علی

حاشیہ : (الف) مت نکاح کر اس عورت سے جس سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہے مگر جو گزر گیا (ب) حضرت براء فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے چچا کو دیکھا کہ وہ جھنڈا اٹھائے ہوئے ہیں۔ میں نے کہا کہاں جا رہے ہو؟ فرمایا مجھے حضورؐ نے ایک آدمی کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنی سوتیلی ماں سے شادی کی ہے کہ میں اس کی گردن کو مار دوں اور اس کے مال کو لے لوں (ج) اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور تمہاری رضاعی بہنیں (د) حضرت حمزہ کی (باقی اگلے صفحہ پر)

[۱۷۰] (۱۵) ولا یجمع بین الاختین بنکاح ولا بملک یمین وطمنا [۱۷۱] (۱۶) ولا یجمع بین المرأة وعمتها او خالتها.

الانساب والرضاع المستفیض والموت القدیم ص... نمبر ۲۶۴) اس حدیث سے بھی رضاعی ماں اور بہن کی حرمت ثابت ہوئی۔

[۱۷۰] (۱۵) اور نہ جمع کرے دو بہنوں کو صحبت میں نہ نکاح کے ذریعہ اور نہ ملک یمین کے ذریعہ۔

تشریح دو سگی بہنوں سے نکاح کرے یہ جائز نہیں ہے۔ اسی طرح دو بہنیں باندی تھیں۔ دونوں کو اپنی ملکیت میں لیا تو ایک سے وطی کر سکتا ہے دونوں سے وطی نہیں کر سکتا۔ اور اگر دوسرے سے وطی کرنا چاہے تو پہلی کو یا تو ملکیت سے الگ کرے یا پھر اس کی شادی کسی سے کرادے اور اس کے بضعہ سے مکمل قطع تعلق کر لے تب دوسری سے وطی کر سکتا ہے۔

ترجمہ آیت میں دونوں بہنوں کو جمع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف (الف) (آیت ۲۳ سرة النساء ۴) اس آیت میں دونوں بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور وہ عام ہے اس لئے دو باندی بہنوں کو بھی وطی کر کے جمع کرنا حرام ہوگا (۲) چنانچہ اثر میں اس کی تصریح ہے۔ عن علی سألہ رجل له امتان اختان وطی احدهما ثم اراد ان یطأ الاخری قال لا حتی یخرجها من ملکک (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی تحریم الجمع بین الاختین و بین امرأة وابنتھما فی الوطی بملک الیمین، ج ۱ ص ۲۶۷ نمبر ۱۳۹۳۸ / مصنف ابن ابی شیبہ ۵۰ فی الرجل ۵۰ کیونکہ عندہ الاختان مملوکتان فیطأ ہما جمیعاً، ج ۱ ص ۲۶۷ نمبر ۱۶۲۴) اس اثر میں حضرت علی نے فرمایا کہ جب تک پہلی کو اپنی ملکیت سے جدا نہ کرے دوسری باندی سے صحبت نہیں کر سکتا (۳) حدیث میں بھی دو بہنوں کو جمع کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ پر آپ کی بیوی ام حبیبہؓ نے اپنی بہن پیش کی تو آپؐ نے فرمایا کہ وہ میرے لئے حلال نہیں ہے۔ اور حدیث کے آخر میں آپؐ نے فرمایا فلا تعرضن علی بنا تکن ولا اخواتک (ج) (بخاری شریف، باب وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف ص ۲۶۷ نمبر ۵۱۰) اس حدیث میں اپنی بیویوں کو کہا کہ تم لوگ اپنی بیٹیوں اور بہنوں کو میرے اوپر نکاح کے لئے پیش نہ کیا کرو۔ کیونکہ دو بہنوں کو جمع کرنا حرام ہے۔

[۱۷۱] (۱۶) اور نہ جمع کرے عورت کو اور اس کی پھوپھی کو اور اس کی خالہ کو۔

تشریح مثلاً خالہ اور اس کی پھوپھی کو ایک نکاح میں جمع کرے۔ اور ایک ہی شوہر کے نکاح میں ہو یہ حرام ہے۔ اسی طرح خالہ اور اس کی خالہ ایک ہی شوہر کے نکاح میں ہوں یہ حرام ہے۔

ترجمہ حدیث میں ایسا کرنے سے منع فرمایا ہے۔ سمع جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ ان تنکح المرأة علی عمتھا او خالتها

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) لڑکی کے بارے میں آپؐ نے فرمایا میرے لئے حلال نہیں ہے۔ رضاعت سے ایسی ہی حرام ہوتی ہے جیسے نسب سے۔ وہ میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے (الف) اور حرام ہے کہ جمع کر دو بہنوں کو مگر جو گزر گیا (ب) حضرت علیؓ سے پوچھا ایک آدمی کے پاس دو باندیاں ہیں دونوں بہنیں ہیں۔ ان میں سے ایک سے وطی کیا پھر چاہتا ہے کہ دوسری سے وطی کریں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا نہیں کر سکتا جب تک کہ پہلی کو اپنی ملکیت سے نہ نکالے (ج) تم لوگ مجھ پر اپنی بیٹیوں کو اور اپنی بہنوں کو پیش نہ کرو۔

[۱۷۲] (۱۷) ولا ابنة اختها ولا ابنة اخيها [۱۷۳] (۱۸) ولا يجمع بين امرأتين لو كانت كل واحدة منهما رجلا لم يجز له ان يتزوج بالاخرى [۱۷۴] (۱۹) ولا بأس بان

(الف) (بخاری شریف، باب لا تنکح المرأة علی عمتها ص... نمبر ۵۱۰۸) مسلم شریف، باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها وخالتهانی النکاح ص ۴۵۲ نمبر ۱۴۰۸) ترمذی شریف نمبر ۱۱۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھوپھی اور خالہ کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ بھتیجی اور پھوپھی، اسی طرح بہن کی بیٹی اور خالہ کے درمیان محبت ہوتی ہے۔ اگر دونوں کو ایک نکاح میں جمع کر دیں تو شوکن کی فطری دشمنی شروع ہو جائے گی۔ اس لئے ان دونوں کو ایک شوہر کے پاس جمع ہونے سے منع فرمایا۔

[۱۷۴] (۱۷) اور نہ اس کی بھانجی کو اور نہ بھتیجی کو۔

شرح یہ مسئلہ نمبر ۱۶ کی ہی تشریح ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر کے پاس پہلے سے خالہ ہو تو اس پر اس کی بھانجی سے شادی نہیں کر سکتا۔ اسی طرح شوہر کے پاس پہلے سے پھوپھی ہو تو اس پر اس کی بھتیجی سے شادی نہیں کر سکتا۔

ج کیونکہ ان صورتوں میں بھی خالہ اور بھانجی کا ایک شوہر کے تحت جمع ہونا لازم آئے گا۔ اسی طرح پھوپھی اور بھتیجی کا ایک شوہر کے تحت جمع ہونا لازم آئے گا۔ جو حدیث کی رو سے حرام ہے (۲) حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها (ب) (مسلم شریف، باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها وخالتهانی النکاح ص ۴۵۲ نمبر ۱۴۰۸) اس حدیث میں ہے کہ پہلے سے پھوپھی ہو تو بھتیجی سے شادی نہیں کر سکتا اور خالہ ہو تو اس پر بھانجی سے شادی نہیں کر سکتا۔

[۱۷۳] (۱۸) اور نہیں جائز ہے ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا کہ اگر ان دونوں میں سے ایک مرد ہو تو اس کے لئے جائز نہیں ہو کہ دوسرے سے شادی کرے۔

شرح ایسی دو عورتوں کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ ان میں سے ایک عورت کو مرد فرض کر لیں تو اس کی شادی دوسری عورت سے حرام ہو۔ مثلاً بھتیجی اور پھوپھی میں سے بھتیجی کو مرد فرض کر لیں تو وہ بھتیجا ہوگا۔ اور بھتیجے کا پھوپھی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے بھتیجی اور پھوپھی کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہوگا۔ اور بھتیجی اور پھوپھی میں سے پھوپھی کو مرد فرض کر لیں تو وہ چچا ہوگا۔ اور چچا کا بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اسی طرح خالہ اور بھانجی میں سے بھانجی کو مرد فرض کر لیں تو بھانجا ہوگا۔ اور بھانجے کے لئے خالہ سے شادی کرنا حرام ہے۔ اور اگر خالہ کو مرد فرض کر لیں تو وہ ماموں ہوگا۔ اور ماموں کے لئے بھانجی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے خالہ اور بھانجی کو ایک شوہر کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

ج حدیث پہلے گزر چکی ہے۔ اسی بنیاد پر مصنف نے یہ قاعدہ کلیہ بیان کیا ہے۔

[۱۷۴] (۱۹) اور کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ جمع کرے عورت کو اور شوہر کی بیٹی کو جو پہلی بیوی سے ہو۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے روکا کہ عورت سے نکاح کرے اس کی پھوپھی پر یا اس کی خالہ پر (ب) آپؐ نے فرمایا نہ نکاح کرے عورت سے اس کی پھوپھی پر اور نہ اس کی خالہ پر۔

یجمع بین امرأه وابنة زوج كان لها من قبل [۱۷۵] (۲۰) ومن زنی بامرأه حرمت علیہ

ترشح شوہر کی بیٹی جو پہلی بیوی سے ہو اس کو سوتیلی بیٹی کہتے ہیں۔ یعنی سوتیلی ماں اور سوتیلی بیٹی کو ایک مرد کے نکاح میں جمع کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

وجہ سوتیلی ماں اور بیٹی کے درمیان اگر بیٹی کو مرد فرض کریں تو سوتیلہ بیٹا ہوا۔ اور سوتیلے بیٹے کی شادی سوتیلی ماں سے حرام ہے۔ لیکن اگر ماں کو مرد فرض کر لیں تو اجنبی مرد ہوا۔ اور اجنبی مرد کا اس لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے ماں کو مرد فرض کرنے کی صورت میں آپس میں نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے اس مسئلے میں ایک طرف سے جائز ہوتا ہے اور دوسری طرف سے حرام ہوتا ہے۔ اس لئے علماء نے فرمایا کہ سوتیلی ماں اور سوتیلی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے (۲) اثر میں اس کا جواز ہے وجمع عبد اللہ بن جعفر بین ابنة علی وامرأة علی وقال ابن سیرین لا بأس به وكرهه الحسن مرة ثم قال لا بأس به (الف) (بخاری شریف، باب ما تحل من النساء وما تحرم ص ۶۵ نمبر ۵۱۰۵ دار قطنی کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۲۰ نمبر ۳۸۲۲) اور اثر سے معلوم ہوا کہ سوتیلی ماں اور سوتیلی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے

فائدہ امام زفر فرماتے ہیں کہ جمع نہیں کر سکتے۔

وجہ کیونکہ ایک طرف سے حرمت ہوتی ہے۔ یعنی بیٹی کو مرد فرض کریں تو بیٹے کے لئے سوتیلی ماں سے نکاح کرنا حرام ہوتا ہے (۲) اور پرگزرا کہ وكرهه الحسن مرة (بخاری شریف، نمبر ۵۱۰۵) کہ حضرت حسن ایسے نکاح کو مکروہ سمجھتے تھے۔

[۱۷۵] (۲۰) گھمی نے زنا کیا کسی عورت سے تو حرام ہوگئی اس پر اس کی ماں اور اس کی بیٹی۔

ترشح مثلاً زینب سے کسی نے زنا کیا تو اس مرد پر زینب کی ماں بھی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی اور زینب کی بیٹی بھی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئی۔

وجہ زنا کرنا اگرچہ حرام ہے پھر بھی زنا کی وجہ سے جزئیات ثابت ہوگئی۔ اور گویا کہ مزنیہ کی ماں حرمت مصاہرہ کی وجہ سے ساس بن گئی اور مزنیہ کی بیٹی سوتیلی بیٹی اور باب بن گئی۔ جس کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے ان سے نکاح حرام ہوگیا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابی وقاص وعبد بن زمعة فی غلام فقال سعد هذا یا رسول الله ابن اخی عتبة بن ابی وقاص عهد الی انہ ابنہ انظر الی شبهہ وقال عبد بن زمعة هذا اخی یا رسول الله ولد علی فراش ابی من ولیدته فنظر رسول الله ﷺ الی شبهہ فرای شبها بینا بعتبة فقال هو لک یا عبد، الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجی منه یا سودة بنت زمعة قالت فلم یسود قط (ب) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وتوتی الشیحات ص ۴۷۰ نمبر ۱۴۵۷ ابوداؤد شریف

حاشیہ: (الف) حضرت عبد اللہ بن جعفر نے حضرت علی کی بیٹی اور حضرت علی کی بیوی کو جمع کیا ایک نکاح میں۔ حضرت ابن سیرین نے فرمایا کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اور حضرت حسن نے کبھی ناپسند کیا پھر کہا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ب) سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمعہ نے ایک لڑکے کے بارے میں جھگڑا کیا۔ پس حضرت سعد نے فرمایا یہ میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص کا بیٹا ہے۔ مجھ سے عہد کیا کہ وہ ان کا بیٹا ہے۔ دیکھتے لڑکا کتنا ان کے مشابہ ہے۔ اور عبد بن زمعہ نے کہا یہ میرا بھائی ہے یا رسول اللہ! میرے باپ کے فراش پر پیدا ہوا ہے اس کی باندی سے۔ حضور نے لڑکے کو عتبہ بن ابی وقاص کے مشابہ دیکھا۔ پھر بھی آپ (باقی اگلے صفحہ پر)

امہا وابتہا۔

باب الولد للفراش ص ۳۱۷ نمبر ۲۲۷) اس حدیث میں سعد ابن وقاص نے دعویٰ کیا کہ لڑکا میرا بھتیجا ہے کیونکہ زمانہ جاہلیت میں میرے بھائی عتبہ بن ابی وقاص نے اس کی ماں سے زنا کیا تھا۔ اور دیکھئے لڑکا میرے بھائی کے بالکل مشابہ ہے۔ اور عبد بن زعمہ نے دعویٰ کیا کہ لڑکے کی ماں میرے والد کی فراش رہی ہے اس لئے لڑکا میرا بھائی ہے۔ آپؐ نے لڑکے کا نسب زعمہ سے ثابت کیا کیونکہ اس کی ماں اس کا فراش تھی۔ لیکن زعمہ کی بیٹی حضرت سودہ سے فرمایا کہ حقیقت میں یہ لڑکا تمہارا بھائی نہیں ہے۔ اس لئے اس سے پردہ کرتے رہو۔ اور زندگی بھر اس سے پردہ کرتی رہی۔ جس سے معلوم ہوا کہ زنا کی وجہ سے زانی کے ساتھ تعلق رہتا ہے اور حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے (۲) ایک حدیث میں اس کی صراحت ہے۔ عن ابی ہانسی قال قال رسول اللہ من نظر الی فرج امرأة لم تحل لہ امہا ولا ابتہا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۸ الرجل یلق علی ام امرأتہ وابتہا امرأتہ؟ ج ثالث، ص ۴۶۹، نمبر ۱۶۲۳۹ سنن للبیہقی، باب الزنا لا یحرم التحال، ج سابع، ص ۲۷۶، نمبر ۱۳۹۶۹) اس حدیث مرسل سے پتہ چلا کہ اجنبی عورت کا فرج دیکھ لیا تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔ اور اس سے اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہو جائے گی۔ اور جب صرف فرج دیکھنے سے حرام ہوگی تو زنا کرنے سے بدرجہ اولیٰ حرام ہوگی (۳) عن مکحول ان عمر جرد جاریتہ فسألہ ایاہا بعض بنیہ فقال انہا لا تحل لک (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۸ فی الرجل یجر المرأة ویلتصم من لا تحل لابنہ وان فعل الاب ج ثالث، ص ۴۶۷، نمبر ۱۶۲۴۲) اس اثر میں حضرت عمرؓ نے اپنی باندی کے کپڑے کھولے تو اپنے بیٹے سے فرمایا کہ اب یہ تیرے لئے حلال نہیں رہی۔ جس سے معلوم ہوا کہ صرف چھونے سے حرمت مصاہرہ ثابت ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ زنا کرنے سے یا شہوت کے ساتھ چھونے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی اور نہ مزنیہ کی ماں اور اس کی بیٹی زانی پر حرام ہوں گی۔

ج (۱) اوپر مسلم اور ترمذی کی حدیث گزری کہ فراش والے کے لئے نسب ثابت کیا اور زانی کو محروم کر دیا اور فرمایا الولد للفراش وللعاہر الحجر (ج) (مسلم شریف ص ۴۷۰ نمبر ۱۴۵) جس کی وجہ سے مزنیہ کی ماں اور بیٹی زانی پر حرام نہیں ہوں گی (۲) دوسری حدیث میں ہے عن عائشة قالت سئل رسول اللہ ﷺ عن رجل زنا بامرأة فاراد ان یتزوجہا او ابتہا، قال لا یحرم الحرام الحلال انما یحرم ما کان بنکاح (د) (سنن دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث، ص ۱۸۸ نمبر ۳۶۳۸ سنن للبیہقی، باب الزنا لا یحرم التحال ج

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) آپؐ نے فرمایا یہ تمہارا بھائی ہے اے عبد بن زعمہ! کیونکہ بچہ فراش والے کے لئے ہے اور زانی کو پتھر ہے۔ اور اے سودہ بنت زعمہ تم اس لڑکے سے پردہ کرو۔ کہتے ہیں کہ سودہ نے بھی اس لڑکے کو نہیں دیکھا (الف) آپؐ نے فرمایا کسی نے کسی عورت کا فرج دیکھ لیا تو اس کے لئے اس عورت کی ماں حلال نہیں اور نہ اس کی بیٹی حلال ہے (ب) حضرت عمرؓ نے اپنی باندی کا ستر کھولا پھر ان کے بعض بیٹے نے وہ باندی مانگی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ باندی اب تیرے لئے حلال نہیں ہے (ج) بچہ بیوی والے کے لئے ہے اور زانی کے لئے پتھر ہے یعنی زانی سے نسب ثابت نہیں ہوگا (د) آپؐ سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے ایک عورت سے زنا کیا پھر اس سے شادی کرنا چاہتا ہے یا اس کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو آپؐ نے فرمایا حرام یعنی زنا حلال چیز کو حرام نہیں کرتا، صرف نکاح کے ذریعہ حرام ہوگی۔

[۱۷۴۶] (۲۱) واذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً لم یجز له ان یتزوج باختها حتی

سالم، ص ۲۷۵، نمبر ۱۳۹۶۶ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہ حرام ہے اور حرام حلال عورت کو حرام نہیں کرے گا۔ وہ تو صرف نکاح کے ذریعہ حرام ہوگی۔

نوٹ علماء حنفیہ نے لکھا ہے کہ شہوت سے چھوئے گا یا فرج داخل دیکھے گا تب مزینہ سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابراہیم وکانوا یقولون : اذا اطلع الرجل علی المرأة علی ما لاتحل له او لمسها لشهوة فقد حرمتا علیہ جمیعاً (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۴۹ الرجل یقع علی ام امرأۃ الخ ج ثالث، ص ۴۶۹، نمبر ۱۶۲۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شہوت سے چھوئے گا تو حرام ہوگی۔

[۱۷۴۶] (۲۱) اگر شوہر نے طلاق دی اپنی بیوی کو طلاق بائن تو نہیں جائز ہے اس کے لئے شادی کرے اس کی بہن سے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے۔

شرح شوہر نے بیوی کو طلاق بائن دی، چاہے ایک طلاق دی یا تین طلاق دی۔ ابھی عدت نہیں گزری ہے کہ شوہر اس کی بہن سے شادی کرنا چاہتا ہے تو فرماتے ہیں کہ شادی نہیں کر سکتا جب تک کہ اس بیوی کی عدت ختم نہ ہو جائے اور مکمل طور پر شوہر سے علیحدہ نہ ہو جائے۔

ج (۱) جب تک عدت باقی ہے اس وقت تک بیوی شوہر سے عدت کا نفقہ لے گی اور اس کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہیں جائے گی۔ کیونکہ یہ شوہر کے لئے ہی عدت گزار رہی ہے تو گویا کہ یہ عورت عدت تک من وجہ بیوی ہے۔ اور جب یہ بیوی ہے تو اس کی بہن سے شادی نہیں کر سکتا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی قال لا یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۶ فی الرجل یكون تحتہ اربع نساء فیطلق احداهن من کره ان یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق ج ثالث، ص ۵۱۷، نمبر ۱۶۷۳۹) (۳) عن عمر ابن شعیب قال طلق رجل امرأة ثم تزوج اختها قال ابن عباس لمروان : فرق بینها وبنہ حتی تنقضی عدة التی طلق (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۶ فی الرجل یكون تحتہ الولیدۃ فیطلقها طلاقاً بائناً فترجع الی سیدھا فیطأھا الزوجھا ان یرایھما ج ثالث، ص ۵۱۶، نمبر ۱۶۷۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار بیویاں ہوں اور ایک کو طلاق بائن دی تو جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے پانچویں سے شادی نہیں کر سکتا۔ اور اسی طرح اس کی بہن سے بھی شادی نہیں کر سکتا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر طلاق بائن دی ہو یا طلاق مغلظہ دی ہو تو عدت کے اندر بھی اس کی بہن سے شادی کر سکتا ہے۔ یا چوتھی کو طلاق دی ہو تو عدت کے اندر ہی پانچویں سے شادی کر سکتا ہے۔

ج وہ فرماتے ہیں کہ طلاق بائن اور طلاق مغلظہ میں عورت شوہر سے منقطع ہو جاتی ہے۔ چاہے عدت نہ گزری ہو اس لئے اس کی بہن سے

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا پانچویں عورت سے شادی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے جس کو طلاق دی ہے (ب) حضرت عمرؓ ابن شعیب نے کہا کہ ایک آدمی نے طلاق دی پھر اس کی بہن سے شادی کی تو ابن عباسؓ نے مروان سے کہا دونوں میں جدائیگی کرادو یہاں تک کہ جس کو طلاق دی ہے اس کی عدت گزر جائے۔

تنقضی عدتها [۱۷۷۷] (۲۲) ولا يجوز للمولى ان يتزوج امته [۱۷۷۸] (۲۳) ولا المرأة عبدا [۱۷۷۹] (۲۴) ويجوز تزويج الكتابيات.

شادی کر سکتا ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عروہ بن زبیر والقاسم بن محمد کانا یقولان فی الرجل تكون عنده اربع نسوة فیطلق احدها البتة انه يتزوج اذا شاء ولا ينتظر حتى تمضي عدتها (الف) (سنن للبیہقی، باب الرجل یطلق اربع نسوة له طلاقاً بائناً حل لہ ان یتکح مکنھن اربعاً سابع، ص ۲۴۳، نمبر ۱۳۸۵۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۸ من قال لا باس ان یتزوج الخامسة قبل انقضاء عدة التي طلق ج ثالث، ص ۵۱۷، نمبر ۱۶۷۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طلاق بائن دی ہو تو اس کی عدت گزرنے سے پہلے پانچویں عورت سے شادی کر سکتا ہے۔ اور اس کی بہن سے بھی شادی کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ وہ گویا کہ بہت سے احکام میں بیوی نہیں رہی۔

[۱۷۷۷] (۲۲) اور مولیٰ کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنی باندی سے شادی کرے۔

ج۲ مولیٰ اپنی باندی سے بغیر شادی کے بھی صحبت کر سکتا ہے تو اس سے شادی کرنے کی کیا ضرورت ہے (۲) شادی میں بیوی حقوق وصول کرنے میں شوہر کے قریب ہو جاتی ہے جبکہ مملوکہ اس طرح نہیں کر سکتی۔ اس لئے مملوکہ سے کیسے شادی کر سکتا ہے۔

[۱۷۷۸] (۲۳) اور نہ عورت اپنے غلام سے شادی کرے۔

تشریح سیدہ اور آقا کے پاس اپنا غلام ہے۔ سیدہ اس سے شادی کرنا چاہے تو جائز نہیں ہے۔

ج۳ غلام مملوک ہے اس لئے اس کا حق بہت کم ہے۔ اگر اس کو شوہر بنائے گی تو ایک اندازے میں مالک اور توام بنانا پڑے گا جو مملوکیت کے خلاف ہے۔ اس لئے سیدہ اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتی (۲) اثر میں ہے ان عمر بن الخطاب اتی بامرأة قد تزوجت عبدا فعاقبها و فرق بینھا و بین عبدا و حرم علیھا الا زواج عقوبة لها (ب) (سنن للبیہقی، باب النکاح و ملک الیمین لا یتجمعان ج سابع، ص ۲۰۶، نمبر ۱۳۷۳۶) اس اثر میں ہے کہ سیدہ اور غلام کی شادی جائز نہیں ہے۔

[۱۷۷۹] (۲۴) اور جائز ہے کتابیہ سے نکاح کرنا۔

تشریح کتابیہ سے مراد یہودیہ اور نصرانیہ عورتیں ہیں۔ ان لوگوں سے شادی کرنا جائز ہے بشرطیکہ واقعی اہل کتاب ہو، دہرینہ ہو۔ لیکن پھر بھی اچھا نہیں ہے۔

ج۴ جواز کی دلیل آیت ہے۔ والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذی اتوا الکتاب من قبلکم اذا اتیموهن اجورھن (ج) (آیت ۵ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں اہل کتاب عورت سے نکاح حلال قرار دیا گیا ہے۔ لیکن اچھا اس لئے نہیں ہے کہ

حاشیہ : (الف) عروہ بن زبیر اور قاسم بن محمد فرماتے تھے کہ کوئی آدمی کے پاس چار بیویاں ہوں پھر ایک کو بائنہ طلاق دے تو وہ شادی کر سکتا ہے جب چاہے۔ اور اس کی عدت گزرنے کا انتظار نہ کرے (ب) ایک عورت نے اپنے غلام سے شادی کی تو حضرت عمرؓ نے اس کو سزا دی اور عورت اور غلام کے درمیان تفریق کر دیا۔ اور سزا کے طور پر اس پر شادی حرام قرار دی (ج) اور پاکدامن مؤمن عورتیں اور پاکدامن وہ عورتیں جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہو جب ان کو اس کا مہر دے دو تو نکاح جائز ہے۔

[۱۷۵۰] (۲۵) ولا يجوز تزويج المجوسيات ولا الوثنيات.

گھر میں یہودیہ یا نصرانیہ عورت ہو تو پورا معاشرہ یہودی اور نصرانی بن جائے گا۔ جس کی نشاندہی حضرت عمرؓ نے کی تھی۔ سمعت ابا وائل يقول تزوج حذيفة يهودية فكتب اليه عمر ان يفارقها فقال اني اخشى ان تدعوا المسلمين وتكحوا المومسات (الف) (سنن للبيهقي، باب ما جاء في تحريم حرائر اهل الشرك دون اهل الكتاب وتحريم المؤمنات على الكفار ج ۱ ص ۲۸۰، نمبر ۱۳۹۸/ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ من كان يكره النكاح في اهل الكتاب ج ۳ ص ۲۶۲، نمبر ۱۶۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب عورتوں سے شادی نہیں کرنی چاہئے۔

اور عرب نصرانی کو بعض صحابہ نصرانی بھی نہیں سمجھتے تھے تو یورپ کے نصرانی نصرانی کیسے ہوئے۔ جبکہ ان میں خالص آوارہ گردی ہے۔ اور ان سے شادی کرنا کیسے جائز ہوگا؟ قال عطاء ليس نصراني العرب باهل الكتاب انما اهل الكتاب بنو اسرائيل والذين جئتهم التوراة والانجيل فاما من دخل فيهم من الناس فليسوا منهم قال الشيخ وقدرونا عن عمر و علي في نصراني العرب بمعنى هذا وانه لا توكل ذبايحهم (ب) (سنن للبيهقي، باب ما جاء في تحريم حرائر اهل الشرك دون اهل الكتاب ج ۱ ص ۲۸۱، نمبر ۱۳۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل کے خاندان کے علاوہ جو یہودی یا نصرانی ہیں وہ یہودی اور نصرانی کی حیثیت میں نہیں ہیں جن سے شادی کی جائے۔

نوٹ لیکن کوئی مسلمان عورت کسی نصرانی مرد یا یہودی مرد سے نکاح کرے تو جائز نہیں ہے۔

ترجمہ آیت میں والمحصنات من الذین اوتوا الكتاب من قبلکم کہا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ کتابیہ عورت سے نکاح جائز ہے۔ اس لئے مسلمان عورت کتابی مرد سے نکاح کرے تو جائز نہیں ہوگا (۲) قال كتب اليه عمر بن الخطاب ان المسلم ينكح النصرانية ولا ينكح النصراني المسلمة (نمبر ۱۳۹۸) اور اسی باب میں ہے سمع جابر بن عبد الله ... ونساء هم لنا حل ونساء ناعليهم حرام (ج) (سنن للبيهقي، باب ما جاء في تحريم حرائر اهل الشرك دون اهل الكتاب وتحريم المؤمنات على الكفار ج ۱ ص ۲۸۰، نمبر ۱۳۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مسلمہ عورت اہل کتاب مرد سے شادی نہیں کر سکتی۔

[۱۷۵۰] (۲۵) اور نہیں جائز ہے نکاح آتش پرست عورتوں سے اور بت پرست عورتوں سے۔

ترجمہ مجوسی لوگ آگ کی پوجا کرتے ہیں اس لئے یہ بت پرست اور کافر ہوئے۔ اس لئے ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت حذیفہؓ نے ایک یہودیہ سے شادی کی تو حضرت عمرؓ نے لکھا کہ اس کو علیحدہ کر دو۔ پھر فرمایا مجھے ڈر ہے کہ مسلمان عورتوں کو چھوڑ دو اور بے حیا عورتوں سے شادی کرنے لگ جاؤ (ب) حضرت عطاءؓ نے فرمایا کہ عرب کے نصرانی اہل کتاب نہیں ہیں۔ اہل کتاب تو بنی اسرائیل کے لوگ ہیں جن کے پاس توراة اور انجیل آئی۔ اور جو لوگ ان میں داخل ہوئے وہ اہل کتاب نہیں۔ شیخ نے فرمایا حضرت عمرؓ اور علیؓ سے بھی روایت ہے کہ عرب کے نصرانی اس معنی میں نہیں یعنی اہل کتاب نہیں ہیں۔ ان کے ذہنیہ دکھائے جائیں (ج) عمر بن خطابؓ نے لکھا مسلمان نصرانیہ عورت سے نکاح کرے لیکن نصرانی مرد مسلمہ عورت سے نکاح نہ کرے۔ اور جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا... ان کی عورتیں ہمارے لئے حلال ہیں اور ہماری عورتیں ان پر حرام ہیں۔

[۱۷۵۱] (۲۶) ويجوز تزويج الصابيات ان كانوا يؤمنون بنبي ويقرون بكتاب وان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم تجز مناكتهم.

ح حدیث مرسل میں مجوسی سے نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے۔ عن الحسن بن محمد بن علی قال کتب رسول الله الى مجوس هجریدعوهم الى الاسلام فمن اسلم قبل منه الحق ومن ابى کتب عليه الجزية ولا توکل لهم ذبیحة ولا تنکح منهم امرأة (الف) (مصنف عبدالرزاق، اخذ الجزية من المجوس ج سادس ص ۷۰ نمبر ۱۰۰۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجوسیہ عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے (۲) اور بت پرست اور کافر کے لئے تو آیت موجود ہے۔ ولا تنکحوا المشرکات حتی يؤمنن ولا مئة مؤمنة خیر من مشرکة ولو اعجبکم ولا تنکحوا المشرکین حتی يؤمنوا ولعبد مؤمن خیر من مشرک ولو اعجبکم اولئک یدعون الى النار واللہ یدعو الى الجنة والمغفرة باذنه (ب) (آیت ۲۲۱ سورة البقر (۲) اس آیت میں مشرک مرد اور مشرک عورتوں سے نکاح کرنا حرام قرار دیا ہے۔ اور یہ بھی حکمت بیان کی ہے وہ جہنم کی طرف بلانے والے ہیں۔ اس لئے مشرک عورت اور بت پرست عورت یا مرد سے نکاح کرنا حرام ہوگا۔

ن اسی میں یہ بھی دیکھا جائے گا کہ نصرانیہ اور یہودیہ عورت جہنم کی طرف بلانے والی ہوتوان سے بھی نکاح کرنا اچھا نہیں ہوگا۔ [۱۷۵۱] (۲۶) اور جائز ہے صابیہ عورتوں سے نکاح کرنا اگر وہ ایمان رکھتی ہوں کسی نبی پر اور پڑھتی ہوں کتاب، اور اگر عبادت کرتی ہوں ستاروں کی اور ان کے پاس کتاب نہ ہوتوان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

ش یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اہل کتاب کی طرح کسی قوم کے پاس کوئی بھی آسانی کتاب ہو اور کسی نبی پر ایمان رکھتی ہو تب تو وہ اہل کتاب کے درجے میں ہیں۔ اور ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔ اور اگر ان کے پاس کتاب نہ ہو اور نہ کسی نبی پر ایمان رکھتی ہوں تو وہ بت پرست ہیں ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہوگا، چنانچہ صابیات کے بارے میں متضاد خبریں اثر میں ہیں۔ اس لئے ان کے بارے میں یہ قاعدہ بیان کر دیا۔ انبأنا الحسن بنی زید ان الصابین يصلون الى القبلة ويعطون الخمس قال فاراد ان يضع عنهم الجزية قال فاحبر بعد انهم يعبدون الملائكة (ج) (سنن للبیہقی، باب من دان وینہ الیہو و النصارى من الصابین والسامرة ج سابع ص ۲۸۱، نمبر ۱۳۹۹۰) اس اثر میں پہلے خبر دی گئی کہ صابی قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور خمس دیتے ہیں تو فرمایا کہ وہ اہل کتاب کی طرح ہیں۔ اس لئے ان سے جزیہ نہ لیا جائے۔ بعد میں پتہ چلا کہ وہ فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں تو ان سے جزیہ نہیں لیا۔ کیونکہ وہ اہل کتاب کی

حاشیہ: (الف) آپ نے ہجر کے مجوس کو لکھا، ان کو اسلام کی دعوت دی۔ پس جو اسلام لائے اس سے حق قبول کر لیا گیا۔ اور جس نے انکار کیا اس پر جزیہ لازم کیا۔ اور یہ کہ ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جائے (ب) مشرک عورتوں سے نکاح نہ کرو جب تک کہ ایمان نہ لائے۔ اور مومن باندی زیادہ بہتر ہے مشرک سے چاہے تم کو اچھی کیوں نہ لگے۔ اور مشرک مرد سے نکاح نہ کرو جب تک کہ ایمان نہ لائیں۔ اور مومن غلام زیادہ بہتر ہے مشرک سے چاہے تم کو اچھے کیوں نہ لگے۔ یہ آگ کی طرف بلاتا ہے اور اللہ جنت اور مغفرت کی طرف بلاتے ہیں اپنے حکم سے (ج) حسن بن زیاد نے خبر دی کہ صابین قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور خمس دیتے ہیں۔ فرمایا کہ اس سے جزیہ ختم کرنے کا ارادہ کر لیا۔ پھر خبر دی کہ وہ فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔

[۱۷۵۲] (۲۷) ويجوز للمحرم والمحرمۃ ان يتزوجا في حالة الاحرام [۱۷۵۳] (۲۸)

وينعقد نكاح المرأة الحرة البالغة العاقلة برضاها وان لم يعقد عليها ولي عند ابي حنيفة

طرح نہیں رہے۔ اور اس بنیاد پر ان کی عورتوں سے نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

[۱۷۵۲] (۲۷) اور جائز ہے محرم مرد اور محرمہ عورت کے لئے کہ دونوں شادی کریں احرام کی حالت میں۔

تشریح احرام کی حالت میں دونوں شادی کر دیں یہ جائز ہے۔

مجاہد حدیث میں ہے کہ آپؐ نے حضرت میمونہؓ سے احرام کی حالت میں شادی کی تھی۔ ابنانہ ابن عباس تزوج النبی وهو محرم (الف)

(بخاری شریف، باب نکاح المحرم ص ۶۶ نمبر ۵۱۱۴/مسلم شریف، باب تحریم نکاح المحرم وکراہیۃ خطبہ ص ۴۵۳ نمبر ۱۴۱۱/ترمذی شریف، نمبر

۸۴۲/ابوداؤد شریف، نمبر ۱۸۴۴) اس حدیث میں ہے کہ آپؐ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونہؓ سے شادی کی ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ احرام کی حالت میں شادی کرنا جائز نہیں ہے۔

ج ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت عثمان بن عفان يقول قال رسول الله لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب

(ب) (مسلم شریف، باب تحریم نکاح المحرم وکراہیۃ خطبہ ص ۴۵۳ نمبر ۱۴۰۹/ابوداؤد شریف، باب المحرم يتزوج ص ۲۶۲ نمبر ۱۸۴۱) اس

حدیث میں ہے کہ محرم شادی نہ کرے۔ اور حضرت میمونہؓ سے شادی کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس وقت آپؐ حلال تھے اور وہ اس

حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ عن يزيد بن الاصم حدثني ميمونة بنت الحارث ان رسول الله تزوجها وهو حلال

(ج) (مسلم شریف، باب تحریم نکاح المحرم وکراہیۃ خطبہ ص ۴۵۳ نمبر ۱۴۱۱/ابوداؤد شریف، باب المحرم يتزوج ص ۲۶۲ نمبر ۱۸۴۳/ترمذی

شریف، باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم ص ۱۷۱ نمبر ۸۴۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ حضرت میمونہؓ سے شادی کرتے وقت حلال تھے

نوٹ احرام کی حالت میں نکاح مکروہ ہے۔ یہ دونوں حدیثوں کے مجموعے سے پتہ چلتا ہے۔

﴿باکرہ اور شیبہ کے لئے ولی کے احکام﴾

[۱۷۵۳] (۲۸) منعقد ہوتا ہے آزاد، بالغ اور عاقلہ عورت کا نکاح اس کی رضامندی سے اگرچہ نہ عقد کیا ہو اس کے ولی نے امام ابوحنیفہ کے

نزدیک باکرہ عورت ہو یا شیبہ۔ اور صاحبین نے فرمایا نکاح نہیں منعقد ہوگا مگر ولی کی اجازت سے۔

تشریح عورت آزاد ہو، عاقلہ ہو اور بالغ ہو چاہے وہ باکرہ ہو چاہے شیبہ ہو اگر وہ بغیر ولی کی اجازت کے خود شادی کرے تو نکاح منعقد ہو جائے

گا۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کی رائے ہے۔

مجاہد (۱) وہ عاقلہ، بالغ اور آزاد ہے اس لئے معاملہ اس کے ہاتھ میں ہے تو جس طرح اپنے مال کی بیع و شراء کر سکتی ہے اسی طرح نکاح بھی کر

سکتی ہے۔ البتہ خود نکاح کرنا بے شرمی کی علامت ہے اس لئے ایسا کرنا اچھا نہیں ہے (۲) آیت سے پتہ چلتا ہے کہ خود وہ نکاح کر سکتی

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے ہمیں خبر دی کہ حضورؐ نے نکاح کیا اس حال میں کہ وہ محرم تھے (ب) آپؐ نے فرمایا محرم نکاح نہ کرے اور نہ نکاح کرائے اور

نہ خطبہ دے (ج) میمونہ بنت حارث فرماتی ہیں کہ آپؐ نے نکاح کیا اس حال میں کہ وہ حلال تھے۔

رحمہ اللہ بکر کانت او ثیبا وقال لا یعتقد الا باذن ولی۔

ہے۔ اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعصلوهن ان ینکحن ازواجهن اذا تراصوا بینہم بالمعروف (الف) (آیت ۲۳۲ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ عورتیں خود شادی کریں تو اے اولیاء تم ان کو مت روکو۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ بغیر اولیاء کے خود شادی کر سکتی ہیں (۲) حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ ان ابا ہریرۃ ان النبی ﷺ قال لا تنکح الایم حتی تستامر ولا تنکح البکر حتی تستأذن قالوا یا رسول اللہ ﷺ کیف اذنہا؟ قال ان تسکت (ب) (بخاری شریف، باب لا ینکح الاب وغیرہ البکر والیب الارضاہا ص ۷۱ نمبر ۵۱۳۶) مسلم شریف، استئذان الثیب فی النکاح بالطلق والبر بالسکوت ص ۲۵۵ نمبر ۱۴۱۹ ابوداؤد شریف، باب فی الاستیمار ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۹۲ ترمذی شریف، باب ماجاء فی استیمار البکر والیب ص ۲۱۰ نمبر ۱۱۰۷ اس حدیث میں ہے کہ ثیبہ اور باکرہ سے جب تک اجازت نہ لے لی جائے تب تک نکاح نہ کیا جائے یہ دلیل ہے اس بات کی کہ اصل حق عورت کو ہے۔ اس لئے بغیر ولی کے بھی وہ شادی کر لے تو شادی ہو جائے گی (۳) دوسری حدیث میں ہے۔ عن خنساء بنت حذام الانصاریۃ ان اباہا زوجہا وہی ثیب فکروہت ذلک فانت رسول اللہ فرد نکاحہ (ج) (بخاری شریف، باب اذ زوج الرجل ابنۃ وہی کارہۃ فنکاحہ مردود ص ۷۱ نمبر ۵۱۳۸ ابوداؤد شریف، باب فی الثیب ص ۲۹۳ نمبر ۲۱۰۱) اس حدیث میں ثیبہ عورت کا نکاح بغیر اس کی اجازت کے کیا تو آپؐ نے اس کو رد کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ نکاح کا اصل حق عورت کو ہے۔

فائدہ صاحبین اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ولی کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔

ج ان کی دلیل یہ آیت ہے وانکحوا الایامی منکم والصالحین من عبادکم وامائکم (د) (آیت ۳۲ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں اولیاء کو حکم ہے کہ بیواؤں کا نکاح کراؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو نکاح کرانے کا حق ہے (۲) حدیث میں اس کی صراحت ہے کہ ولی کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن موالیہا فنکاحہا باطل ثلاث مرات فان دخل بها فامہر لها بما اصاب منها فان تستاجر و فالتسلطان ولی من لا ولی له (ه) (ابوداؤد شریف، باب فی الولی ص ۲۹۱ نمبر ۲۰۸۳) اور ترمذی میں اس طرح عبارت ہے۔ عن ابی موسی قال قال رسول اللہ ﷺ لا نکاح الا بولی (ترمذی شریف، باب ماجاء لا نکاح الا بولی ص ۲۰۸ نمبر ۱۱۰۱ ابن ماجہ شریف، باب لا نکاح الا بولی ص ۲۶۹ نمبر ۱۸۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی مدت کو پہنچ جائے تو ان کو مت روکو اس بات سے کہ وہ اپنے شوہروں سے نکاح کریں۔ جبکہ وہ آپس میں راضی ہو جائیں معروف کے ساتھ (ب) حضورؐ نے فرمایا بیوہ کی شادی نہ کی جائے یہاں تک کہ اس سے مشورہ کیا جائے اور باکرہ کی شادی نہ کی جائے یہاں تک کہ اس سے اجازت لی جائے۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! اس سے اجازت کیسے لی جائے؟ آپؐ نے فرمایا کہ وہ چپ رہے یہی اس کی اجازت ہے (ج) خنساء بنت حذام کی شادی ان کے باپ نے کروائی اس حال میں کہ وہ ثیبہ تھی۔ اور وہ اس شادی کو ناپسند کر رہی تھی۔ پس حضورؐ کے پاس آئی تو آپؐ نے اس کے نکاح کو رد کر دیا (د) تم اپنی بیواؤں کا نکاح کراؤ اور تمہارے نیک غلاموں اور باندیوں کا (ه) آپؐ نے فرمایا کسی عورت نے والیوں کی اجازت کے بغیر شادی کی تو اس کا نکاح باطل ہے تین مرتبہ فرمایا۔ اور اگر اس سے محبت کر لی تو اس کو مہر ملے گا محبت کرنے کی وجہ سے۔ اور اگر لوگ جھگڑنے لگیں تو سلطان ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

[۱۷۵۴] (۲۹) ولا يجوز للولي اجبار البكر البالغة العاقلة [۱۷۵۵] (۳۰) واذا استأذنها

الولي فسكتت او ضحكت او بكت بغير صوت فذلك اذن منها وان ابت لم يزوجها

نوٹ اس وقت اس پر فتویٰ دیتے ہیں کہ بغیر ولی کے بھی نکاح ہو جائے گا۔ کیونکہ لاکھوں عورتیں اس وقت بغیر ولی کے نکاح کر رہی ہیں۔ اگر ان کے نکاح کو جائز قرار نہ دیں تو مشکل ہوگا۔ البتہ غیر کفو میں شادی کی ہو تو ولیوں کو قاضی کے سامنے اعتراض کرنے کا حق ہوگا اور قاضی مناسب سمجھے تو اس نکاح کو توڑ دے۔

[۱۷۵۴] (۲۹) اور نہیں جائز ہے ولی کے لئے باکرہ، بالغہ، عاقلہ کو مجبور کرنا۔

تشریح نابالغ بچی ہو تو ولی نکاح لئے مجبور کر سکتا ہے۔ لیکن بالغ ہو چکی ہو اور عاقل اور آزاد بھی ہو تو ولی اس کو نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا۔

جواب وہ آزاد ہے اور خود مختار ہے۔ اس لئے اس کو مجبور نہیں کر سکتا (۲) حدیث میں ہے کہ باپ نے باکرہ کی شادی بغیر اس کی رضامندی کے کر دی تو آپؐ نے اس نکاح کو توڑنے کا اختیار دیا۔ عن ابن عباس ان جاریۃ بکرا اتت النبی ﷺ فذکرت ان اباھا زوجھا وھی کارھا فخیرھا النبی ﷺ (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی البکر یزوجھا ابوھا ولا یتامرھا ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۹۶ رد المحتار، کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۶۳ نمبر ۳۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باکرہ عورت کی بھی بغیر اس کی رضامندی کے شادی کر دی تو اس کو توڑنے کا اختیار ہوگا (۳) اوپر کی حدیث و البکر تستاذن فی نفسھا سے بھی پتہ چلا کہ باکرہ کو بھی مجبور نہیں جاسکتا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ باکرہ نا تجربہ کار ہے اس لئے چاہے وہ بالغہ ہے پھر بھی اس کو مجبور کر سکتا ہے۔ ان کی دلیل لا نکاح الا بولی حدیث ہے (۲) حضرت عائشہؓ کو ان کے والد حضرت ابو بکرؓ نے اور حضرت حفصہؓ کو ان کے والد حضرت عمرؓ نے شادی کرائی تھی [۱۷۵۵] (۳۰) جب باکرہ سے ولی نے اجازت مانگی پس وہ چپ رہی یا ہنسی یا بغیر آواز کے روئی تو یہ اس کی جانب سے اجازت ہے۔ اور اگر انکار کر دے تو اس کی شادی نہ کرائے۔

تشریح چونکہ باکرہ عورت شرمیلی ہوتی ہے وہ صراحت کے ساتھ شادی کی اجازت دینے سے شرماتی ہے۔ اس لئے ان طریقوں سے اس کی اجازت کا پتہ چلتا ہے۔ اس لئے اگر وہ چپ رہی یا ہنس پڑی تو اجازت شمار کی جائے گی۔ اور کبھی خوشی سے رو بھی پڑتی ہے۔ اس لئے بغیر آواز کے رونا اجازت پر دلیل ہے۔ لیکن آواز کے ساتھ رونا انکار کی دلیل ہے۔ اس لئے اگر آواز سے روئی تو نکاح کرانے کی اجازت نہیں ہوگی

جواب چپ رہنے پر اوپر کی حدیث دلیل ہے جن میں ہے۔ عن عائشۃ انھا قالت یا رسول اللہ ان البکر تستحی قال رضاھا صمتھا (ب) (بخاری شریف، باب لا یتکلم الاب وغیرہ البکر والثیب الاب رضاھا ص ۱۷۱ نمبر ۱۵۳۷ مسلم شریف، باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والکبر بالسکوت ص ۲۵۵ نمبر ۱۴۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چپ رہنا بھی باکرہ کی جانب سے اجازت ہے۔ اور ہنسنے اور

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ایک باکرہ لڑکی حضور کے پاس آئی اور اس نے تذکرہ کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کرائی حالانکہ وہ ناپسند کرتی تھی۔ تو حضورؐ نے اس لڑکی کو اختیار دیا (ب) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اے اللہ کے رسولؐ باکرہ عورت تو شرماتی ہے۔ فرمایا اس کی رضامندی اس کا چپ رہنا ہے۔

[۱۷۵۶] (۳۱) واذا استأذن الثیب فلا بد من رضائها بالقول [۱۷۵۷] (۳۲) واذا زالت

بکارتها بوثبة او حیضة او جراحة او تعنيس فهي فی حکم الابکار [۱۷۵۸] (۳۳) وان

بغير آواز کے رونے کو بھی اسی پر قیاس کر لیں۔ کیونکہ یہ بھی اجازت پر دلیل ہیں۔ ابو داؤد شریف میں ان بکت او سکت کا لفظ ہے (ابو داؤد شریف، باب فی الاستیمار ص ۲۹۲، نمبر ۲۰۹۴)

[۱۷۵۶] (۳۱) اور اگر شبہ سے اجازت لی تو ضروری ہے اس کی رضامندی بات سے۔

شرح شبہ عورت سے ولی نکاح کے لئے اجازت لے تو باضابطہ اس کو زبان سے کہنا پڑے گا کہ میں اس نکاح سے راضی ہوں۔

یہ شوہر کے پاس رہ کر کم شرمیلی ہو گئی ہے۔ اس لئے زبان سے کہنے میں کوئی شرم محسوس نہیں کرے گی (۲) اوپر حدیث میں تھا ان ابسا هريرة حدثهم ان النبي ﷺ قال لا تنكح الايم حتى تستامر (الف) (بخاری شریف، باب لا ینکح الاب وغیرہ البکر والثیب الا برضاها ص ۷۷ نمبر ۵۱۳۶) مسلم شریف، باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت ص ۴۵۵ نمبر ۱۴۱۹) اس حدیث میں تستامر کا لفظ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اس سے مشورہ کیا جائے گا اور مشورہ اسی وقت ہوگا جب وہ بات کرے گی۔ اس لئے شبہ زبان سے اجازت دے گی (۳) ابن ماجہ شریف میں صراحت ہے۔ عن عدی الکندی قال قال رسول الله الثیب تعرب عن نفسها والبکر رضاها صمتها (ب) (ابن ماجہ شریف، باب استمار البکر والثیب ص ۲۶۸ نمبر ۱۸۷۲) اس حدیث میں ہے کہ شبہ اپنی ذات کے بارے میں وضاحت کرے گی۔

[۱۷۵۷] (۳۲) اگر بکارت زائل ہو جائے عورت کا کنوار پن کو دینے کی وجہ سے یا حیض کی وجہ سے یا زخم کی وجہ سے یا دیر تک بیٹھی رہنے کی وجہ سے تو وہ باکرہ کے حکم کے ہے۔

شرح لڑکی کو حیض آیا جس کی وجہ سے پردہ بکارت ٹوٹ گیا یا زخم کی وجہ سے یا کو دینے کی وجہ سے یا ایک مدت دراز تک شادی نہ کر پائی جس کی وجہ سے کنوار پن کا جو پردہ ہوتا ہے وہ ٹوٹ گیا تب بھی وہ عورت شادی کی اجازت دینے میں چپ رہنا یا ہنسنا اجازت سمجھی جائے گی اور اس کا حکم خالص باکرہ کا حکم ہوگا۔

حکم ان عورتوں سے اب تک کسی مرد نے صحبت نہیں کی ہے۔ ان سے جو بھی صحبت کرے گا وہ پہلی مرتبہ ہی صحبت کرنے والا ہوگا اس لئے یہ عورتیں باکرہ ہی ہیں (۲) ان عورتوں کا تعلق ابھی تک شوہر سے نہیں ہوا ہے اس لئے ان میں اتنی ہی شرم ہے جتنی باکرہ عورت میں۔ اس لئے ان لوگوں کا چپ رہنا بھی اجازت سمجھی جائے گی۔

نکات وحیہ : کودنا، جراحہ : زخم، تعنيس : مدت دراز تک شادی کے بغیر رہنا۔

[۱۷۵۸] (۳۳) اگر بکارت زائل ہو گئی زنا کی وجہ سے تو وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک باکرہ کی طرح ہے۔ اور صاحبین نے فرمایا شبہ کے حکم میں

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا یہ عورت کی شادی نہ کرائی جائے یہاں تک کہ اس سے مشورہ لے لیا جائے (ب) آپ نے فرمایا شبہ عورت اپنی وضاحت خود کر سکتی ہے۔ اور باکرہ عورت کی رضامندی اس کا چپ رہنا ہے۔

زالت بکارتها بالزنا فهي كك عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقال رحمہما اللہ ہی فی حکم الثیب [۱۷۵۹] (۳۴) واذا قال الزوج للبكر بلغك النکاح فسكت وقالت بل رددت فالقول قولها ولا يمين عليها [۱۷۶۰] (۳۵) ولا يستحلف في النکاح عند ابی حنیفة

ہے۔

جہ امام ابوحنیفہ کی نظر معاشرہ کی طرف گئی کہ معاشرے میں لوگ اس کو باکرہ سمجھتے ہیں اس لئے زنا سے بکارت ٹوٹی ہوئی عورت باکرہ کے حکم میں ہوگی (۲) ایسی لڑکی زنا کو چھپاتی ہے اس لئے وہ شرم کا مظاہرہ کرے گی اور زبان سے نہیں کہے گی۔ اس لئے اس کا چپ رہنا ہی اجازت شامری کی جائے گی۔

فائدہ صاحبین اور امام شافعی کی نظر اس بات کی طرف گئی کہ اس سے صحبت کرنے والا پہلی مرتبہ صحبت کرنے والا نہیں ہے بلکہ اس سے پہلے صحبت ہو چکی ہے چاہے حرام صحبت کیوں نہ ہو۔ اس لئے یہ باکرہ کے حکم میں نہیں ہوگی بلکہ ثیبہ کے حکم میں ہوگی اور باضا بطہ زبان سے نکاح کی اجازت دینا ہوگا۔

نک کک : یہ کذلک کا مخفف ہے، یعنی ایسی ہی باکرہ کی طرح ہے۔

[۱۷۵۹] (۳۴) اگر شوہر نے کہا باکرہ سے تم کو نکاح کی خبر پہنچی تھی تو تم چپ رہی تھی اور عورت کہتی ہے بلکہ میں نے انکار کیا تھا تو عورت کی بات مانی جائے گی اور عورت پر قسم نہیں ہے۔

تشریح عورت باکرہ تھی اس کی شادی ہوئی اور اس کو شادی کی خبر دی گئی۔ اب اگر وہ چپ رہتی ہے تو یہ اجازت ہوگی اور نکاح ہو جائے گا۔ اور زبان سے انکار کر رہی ہے تو نکاح نہیں ہوگا۔ اب شوہر کا دعویٰ ہے کہ عورت چپ رہی ہے۔ اور عورت کہتی ہے کہ میں نے انکار کیا تھا تو بات عورت کی مانی جائے گی۔

جہ شوہر عقد کے لازم ہونے اور بضعہ کے مالک ہونے کا دعویٰ کر رہا ہے اور عورت اس کا انکار کرتی ہے۔ اس لئے مرد مدعی ہوا اور عورت منکر ہوئی۔ اس لئے مرد پر بیئہ لازم ہے۔ اور اس کے پاس بیئہ نہیں ہے تو منکرہ کی بات مانی جائے گی۔ البتہ چونکہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نکاح میں عورت پر قسم نہیں ہے اس لئے وہ قسم نہیں کھائے گی۔ بغیر قسم کے اس کی بات مانی جائے گی۔

[۱۷۶۰] (۳۵) امام ابوحنیفہ کے نزدیک نکاح میں عورت سے قسم نہیں کھلوائی جائے گی۔ اور صاحبین کے نزدیک کھلوائی جائے گی۔

تشریح امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان آٹھ جگہوں پر منکر کو قسم نہیں کھلوائی جائے گی (۱) نکاح (۲) رجعت کرنے پر (۳) ایلاء میں، عورت واپس کرنا جس کو فنی کہتے ہیں (۴) غلامیت (۵) ام ولد بنانا (۶) دلاء (۷) نسب (۸) حدود۔ ان چیزوں میں منکر پر قسم نہیں ہے صرف اس کے کہنے پر بات مان لی جائے گی۔

جہ اور صاحبین کے نزدیک ان جگہوں میں بھی منکر سے قسم لی جائے گی۔ اس کی تفصیل کتاب الدعویٰ میں آئے گی۔

رحمہ اللہ وقالایستحلف فیہ [۱۷۶۱] (۳۶) وینعقد النکاح بلفض النکاح والتزویج والتملیک والہبۃ والصدقة [۱۷۶۲] (۳۷) ولا ینعقد بلفظ الاجارة والاعارة والاباحة.

[۱۷۶۱] (۳۶) نکاح منعقد ہوگا نکاح کے لفظ سے اور تزویج اور تملیک اور ہبہ اور صدقہ کے الفاظ سے۔

تشریح ان الفاظ سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔

مذہب (۱) نکاح کے ذریعہ بضع کا مالک ہوتا ہے۔ اور تملیک، ہبہ اور صدقہ کے ذریعہ پورے جسم کا مالک ہوتا ہے۔ اس لئے پورے جسم کی ملکیت بولکر ایک جز کی ملکیت مراد ہو تو جائز ہے۔ اس لئے تملیک، ہبہ اور صدقہ بولا مثلاً عورت کہتی ہے کہ میں نے تم کو اپنے جسم کا مالک بنایا اور شوہر نے کہا میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جائے گا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے مثلاً تزویج اور تملیک کے لفظ سے نکاح کا ثبوت حدیث میں ہے۔ ایک لمبی حدیث کا کٹرا یہ ہے عن سهل بن سعد ان امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ... فقال النبي ﷺ املكناك بما معك من القرآن (الف) (بخاری شریف، باب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ص ۶۷ نمبر ۵۱۲۱ مسلم شریف، باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآن الخ ص ۲۵۷ نمبر ۱۴۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تملیک کے لفظ سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ دوسری حدیث میں ہے اذهب فقد زوجتكها بما معك من القرآن (ب) (بخاری شریف، نمبر ۵۱۳۲ مسلم شریف، نمبر ۱۴۲۵) اس حدیث میں زوجت کے لفظ سے نکاح کا انعقاد ہوا ہے۔ اور ہبہ کے لفظ سے منعقد ہونے کے لئے یہ آیت ہے وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي ان اراد النبي ان يستنكحها (ج) (آیت ۵۰ سورة الاحزاب ۳۳) اس آیت میں وهبت کے ذریعہ نکاح کی طرف اشارہ ہے۔ ایک حدیث میں بھی اہب کے لفظ سے نکاح کا اشارہ ہے۔ وقال سهل قالت امرأة للنبي اهب لك نفسي فقال رجل يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها (د) (بخاری شریف، باب اذا كان الولي هو الخاطب ص ۷۰ نمبر ۵۱۳۱) اس حدیث میں ہبہ کا لفظ استعمال کر کے نکاح کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور صدقہ بھی ہبہ کے معنی میں ہیں اس لئے صدقہ کے لفظ سے بھی نکاح منعقد ہو جائے گا۔

[۱۷۶۲] (۳۷) اور نکاح نہیں منعقد ہوگا اجارہ، عاریت اور اباحت کے الفاظ سے۔

تشریح کوئی عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنے آپ کو آپ کے پاس عاریت پر رکھا، یا میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے مباح کیا، یا میں نے اپنے آپ کو آپ کے پاس اجرت پر رکھا اور مرد و گواہوں کے سامنے قبول کرے تو اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

مذہب نکاح کا ترجمہ ہمیشہ کے لئے شوہر کو بضع کا مالک بنایا۔ اور اوپر کے الفاظ میں مالک بنانا نہیں پایا جاتا ہے۔ بلکہ وقتی طور پر اجرت لیکر یا

حاشیہ : (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک عورت آئی اور حضورؐ کے لئے اپنے آپ کو پیش کرنے لگی۔ آپؐ نے فرمایا تم کو میں اس عورت کو مالک بنایا اس کے بدلے میں جو تمہارے پاس قرآن ہے (ب) جاؤ میں نے تمہاری شادی کرائی اس کے بدلے جو تمہارے پاس ہے قرآن میں سے (ج) کوئی عورت اپنی ذات کو حضورؐ کے لئے ہبہ کرے، اگر چاہے حضورؐ اس سے نکاح کرے (د) حضرت اہل فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے حضورؐ سے کہا میں آپ کو اپنی ذات ہبہ کرتی ہوں۔ تو ایک آدمی نے کہا یا رسول اللہ! اگر آپ کو ضرورت نہیں ہے تو میری اس سے شادی کر دیجئے۔

[۱۷۶۳] (۳۸) ويجوز نکاح الصغير والصغيرة اذا زوجهما الولی بکرا كانت الصغيرة او ثيبا.

بغير اجرت کے فائدہ اٹھانے کے لئے دینا ہے۔ اس لئے وہ الفاظ نکاح کے معنی میں نہیں ہیں۔ اس لئے ان الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ مثلاً اجارہ میں اجرت لیکر تھوڑی دیر فائدہ اٹھانا ہے پھر چیز واپس دے دینا ہے۔ اور عاریت میں مفت تھوڑی دیر فائدہ اٹھانا ہے پھر واپس دے دینا ہے۔ اور مباح میں بھی مفت تھوڑی دیر فائدہ اٹھانا ہے پھر واپس کر دینا ہے۔ تو چونکہ ان الفاظ میں مکمل ملکیت کا ثبوت نہیں ہے اس لئے ان الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

اصول ملکیت ہونے کے الفاظ سے نکاح منعقد ہوگا۔ تھوڑی دیر استعمال کے لئے دینے کے الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

[۱۷۶۳] (۳۸) جائز ہے چھوٹے بچے اور چھوٹی بچی کا نکاح جبکہ شادی کرائی ہو ان دونوں کے ولی نے، چھوٹی بچی باکرہ ہو یا ثیبہ۔

تشریح چھوٹے بچے کی شادی ولی کرائے اس سے اس کا نکاح ہو جائے گا۔ اسی طرح نابالغہ بچی چاہے باکرہ ہو یا ثیبہ ہو ولی اس کا نکاح کرائے تو نکاح ہو جائے گا۔

حجہ اوپر گزر چکا ہے کہ ولی کو نکاح کرانے کا حق ہے۔ لا نکاح الا بولی حدیث گزر چکی ہے۔ اس لئے وہ نکاح کرائے تو نکاح ہو جائے گا (۲) وہ تو بالغ عورت کی بات تھی لیکن نابالغ لڑکے یا نابالغ لڑکی کی شادی کرائے تو چونکہ ان کو عقل نہیں ہے اس لئے بدرجہ اولیٰ ولی کے نکاح کرانے سے نکاح ہوگا (۳) بعض مرتبہ کفو اور اچھا خاندان مل جاتا ہے جو بعد میں نہیں مل سکے گا۔ اب اگر اس وقت ولی نکاح نہ کرائے اور بچے یا بچی کے بالغ ہونے کا انتظار کرے تو بچے یا بچی کو نقصان ہوگا۔ اس لئے بھی ولی کا نکاح جائز قرار دیا جائے (۴) حدیث میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنی نابالغ لڑکی عائشہؓ کی شادی حضورؐ سے کروائی اور ہو چکی گئی۔ عن عائشة ان النبی ﷺ تزوجھا وهي بنت ست سنين وادخلت علیہ وهي بنت تسع ومکثت عنده تسعا (الف) (بخاری شریف، باب النکاح الرجل ولده الصغار ص ۷۱ نمبر ۵۱۳۳) مسلم شریف، باب جواز تزویج الاب البکر الصغیرہ ص ۴۵۶ نمبر ۱۴۲۲) اس حدیث میں چھ سال کی نابالغ لڑکی کی شادی باپ نے کروائی اور نکاح ہو گیا۔

نوٹ ثیبہ لڑکی اگر نابالغہ ہے تو باپ اس کی شادی بھی کروا سکتا ہے۔

حجہ چونکہ اس میں عقل نہیں ہے اس لئے باپ کو مدد کرنے کا حق ہے جس طرح باکرہ نابالغہ کی شادی کرانے کا حق ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ثیبہ شوہر کے ساتھ رہ کر تجزیہ کار ہو چکی ہے اس لئے اس کی شادی کرانے کا حق ولی کو نہیں ہوگا۔

حجہ (۱) اوپر کی حدیث میں ثیبہ کو خود نکاح کرنے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اور ثیبہ میں بالغہ اور نابالغہ دونوں داخل ہیں اس لئے دونوں کا نکاح

نہیں کر سکتا (۲) ابوداؤد میں ہے عن ابن عباس ان رسول الله قال ليس للولی مع الثیب امر و الیتیمہ تستامر وصمتھا

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے حضرت عائشہؓ سے شادی کی اس حال میں کہ وہ چھ سال کی تھی۔ اور مختصی ہوئی اس حال میں کہ نو سال کی تھی۔ اور آپؐ کے پاس نو سال تک ٹھہری۔

[۱۷۶۴] (۳۹) والولی هو العصبۃ [۱۷۶۵] (۴۰) فان زوجهما الاب او الجد فلا خيار

لہما بعد البلوغ۔

اقرارها (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الثیب ص ۲۵۳ نمبر ۲۱۰۰ رد دارقطنی، کتاب النکاح ص ۱۶۷ نمبر ۳۵۳۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثیبہ چاہے نابالغہ ہو ولی کو مجبور کرنے کا حق نہیں ہے۔

[۱۷۶۴] (۳۹) ولی وہ عصبہ ہے۔

ترشح جس ترتیب میں وراثت میں عصبات کو حق وراثت ملتا ہے اسی ترتیب سے نکاح کرانے میں بھی نکاح کرانے کا حق ہے۔ اس کی ترتیب اس طرح ہوگی۔ پہلے باپ کو نکاح کرانے کا حق ہے۔ وہ نہ ہو تو دادا کو، وہ نہ ہو تو بیٹے کو، وہ نہ ہو تو بھائی کو، وہ نہ ہو تو چچا کو اور وہ نہ ہو تو چچا زاد بھائی کو اور وہ بھی نہ ہو تو ماں کو نکاح کرانے کا حق ہوتا ہے۔

بی ولی کے سلسلے میں یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ ... فان تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی له (ب) (ابوداؤد شریف، باب الولی ص ۲۹۱ نمبر ۲۰۸۳ / ترمذی شریف، باب ما جاء لا نکاح الا بولی ص ۲۰۸ نمبر ۱۱۰۲ / نسائی شریف، نمبر ۵۳۹۴) اس حدیث سے پتہ چلا کہ ولایت میں ترتیب ہے اور جس کا ولی نہ ہو اس کا ولی سلطان ہے۔ بیٹے کے ولی ہونے کے سلسلے میں ایک لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے۔ جس میں حضرت ام سلیم نے اپنے بیٹے حضرت انس کو ابو طلحہ سے نکاح کرانے کے لئے کہا۔ عن انس ان ابا طلحة خطب ام سلیم ... قالت يا انس زوج ابا طلحة قال الشيخ وانس بن مالک ابنہا وعصبہا (ج) (سنن للبیہقی، باب الابن یزوجها اذا کان عصبہ لہا بغیر ابوتہ ج ۳ ص ۲۱۳، نمبر ۱۳۷۵۵) اس اثر میں حضرت انس بیٹے کو نکاح کا ولی بنایا گیا ہے۔ اور کوئی نہ ہو تو ماں کے ولی بننے کے لئے یہ اثر ہے۔ قال عمر بن الخطاب اذا کان العصبۃ احدهم اقرب بام فهو الحق (د) (رواہ الامام محمد فی کتاب النکاح ص ۲۹۳ / اعلاء السنن، نمبر ۳۱۴۲) اس سے معلوم ہوا کہ کوئی عصبہ نہ ہو تو ماں نکاح کرانے کی حقدار ہے۔

[۱۷۶۵] (۴۰) پس اگر ان دونوں کی شادی باپ اور دادا نے کرائی تو ان دونوں کو بلوغ کے بعد اختیار نہیں ہوگا۔

ترشح اگر چھوٹے نابالغ بچے یا بچی کی شادی باپ نے یا دادا نے کرا دی تو بالغ ہونے کے بعد ان کو اس نکاح کے توڑنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ اور ان کے علاوہ نے نکاح کرایا تو بالغ ہونے کے بعد توڑنے کا اختیار بلوغ ملے گا۔

بی (۱) باپ کو بیٹے کے ساتھ شفقت کاملہ بھی ہے اور ان کے عاقل بالغ ہونے کی وجہ سے عقل بھی ہے۔ اس لئے لڑمشفق اور عاقل نے نکاح کرایا اس لئے ان کو نکاح توڑنے کا حق نہیں ہوگا۔ اور باپ نہ ہوتے وقت دادا بھی اسی درجے میں شمار ہوتے ہیں۔ اثر میں ہے عن عطاء

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا ولی کے لئے ثیبہ کے ساتھ کوئی معاملہ نہیں ہے۔ اور یتیمہ سے مشورہ لیا جائے گا۔ اور اس کا چپ رہنا اس کا اقرار کرنا ہے (ب) آپؐ نے فرمایا پس اگر وہ مجبور کریں تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو (ج) حضرت انس سے روایت ہے کہ ابو طلحہ نے ام سلیم کو پیغام نکاح دیا۔ حضرت ام سلیم نے فرمایا اے انس! ابو طلحہ سے نکاح کرادو۔ شیخؒ نے فرمایا انس بن مالک اس کا بیٹا تھا اور اس کا عصبہ بھی تھا (د) حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر ان میں سے کوئی عصبہ ماں سے زیادہ قریب ہو تو وہ زیادہ حقدار ہے۔

[۱۷۶۶] (۴۱) وان زوجهما غیر الاب والجد فکل واحد منهما الخيار ان شاء اقام علی النکاح وان شاء فسخ [۱۷۶۷] (۴۲) ولا ولاية لعبد ولا لصغير ولا لمجنون ولا لکافر

انہ اذا نکح الرجل ابنه الصغير فنکاحه جائز ولا طلاق له (الف) (سنن للبیہقی، باب الاب یزوج ابنه الصغير سابع، ص ۲۳۲، نمبر ۱۳۸۱، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲ فی رجل یزوج ابنه وهو صغير من اجازة ج، ثالث ص ۴۳۹، نمبر ۱۶۰۰۹) اس اثر میں ہے کہ باپ نے نابالغ بیٹے کی شادی کرائی تو اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں ہوگی۔ یعنی خیار بلوغ نہیں ملے گا۔ اور اسی میں دادا بھی داخل ہوگا۔ [۱۷۶۶] (۴۱) اور اگر ان دونوں کی شادی کروائی باپ اور دادا کے علاوہ نے تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہوگا اگر چاہے تو نکاح پر قائم رہے اور اگر چاہے تو فسخ کر دے۔

ترغ نابالغ لڑکا اور نابالغ لڑکی کی شادی باپ اور دادا کے علاوہ نے کروائی تو ان دونوں کو خیار بلوغ ہوگا۔ یعنی بالغ ہوتے ہی اعلان کر دے کہ میں اس نکاح سے راضی نہیں ہوں۔ تو وہ نکاح توڑ سکتے ہیں۔

ج (۱) باپ اور دادا کے علاوہ میں یا تو عقل ناقص ہوگی مثلاً ماں ولیہ بنے تو شفقت کاملہ ہے لیکن عقل ناقص ہے۔ اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ صحیح جگہ پر نکاح نہیں کرایا۔ اس لئے نکاح توڑنے کا حق دیا جائے گا۔ اور قاضی، بھائی، چچا یا چچا زاد بھائی نے شادی کرائی تو ان لوگوں میں عقل تو ہے لیکن شفقت کاملہ نہیں ہے اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ صحیح جگہ پر نکاح نہیں کرایا۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد نکاح توڑنے کا حق ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کتب عمر بن عبد العزیز فی الیتیمین اذا زوجا وهما صغيران انهما بالخيار. عن ابن طاؤس عن ابيه قال فی الصغيرین هما بائکبار اذا شبا (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰ الیتیمۃ تزوج وی صغیرۃ من قال لها الخیار ج ثالث، ص ۴۳۸، نمبر ۱۵۹۹۵، ۱۵۹۹۸) اس اثر میں ہے کہ یتیم کو اور یتیمہ کو شادی کرائی۔ یتیمہ کے والد کا انتقال ہو گیا ہے اس لئے اس کے علاوہ نے ہی شادی کرائی ہوگی۔ اس لئے ان کو خیار ملے گا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ باپ اور دادا کے علاوہ نے شادی کرائی تب بھی اس کو اختیار نہیں ملے گا۔

ج ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن حماد قال النکاح جائز ولا خیيار لها (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰ الیتیمۃ تزوج وی صغیرۃ من قال لها الخیار ج ثالث، ص ۴۳۸، نمبر ۱۶۰۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یتیمہ کو خیار بلوغ نہیں ہوگا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ صغیر اور صغیرہ کو بھی باپ اور دادا کے علاوہ نے شادی کرائی تو اس کو اختیار نہیں ہوگا۔

[۱۷۶۷] (۴۲) غلام کے لئے ولایت نہیں ہوگی، اور نہ چھوٹے بچے کے لئے، اور نہ مجنون کے لئے، اور نہ کافر کے لئے مسلمان عورت پر **ترغ** ان لوگوں کو شادی کرانے کی ولایت نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عطاء نے فرمایا آدمی نے اپنے چھوٹے بچے کا نکاح کرایا تو اس کا نکاح جائز ہے اور اس کو طلاق لینے کا اختیار نہیں ہے یعنی خیار بلوغ نہیں ہے (ب) حضرت عمر بن عبد العزیز نے لکھا دو یتیموں کے بارے میں جب دونوں کی شادی کرائی اس حال میں کہ دونوں چھوٹے ہوں تو دونوں کو اختیار ملے گا۔ حضرت طاؤس سے منقول ہے کہ دونوں چھوٹے کو اختیار ہوگا جب دونوں جوان ہو جائیں (ج) حضرت حماد نے فرمایا کہ نکاح جائز ہے اور اس کو اختیار نہیں ہوگا۔

علی مسلمة [۱۷۸] [۴۳] وقال ابو حنیفة رحمہ اللہ يجوز لغير العصابات من الاقارب
التزويج مثل الاخت والام والخالة [۱۷۹] [۴۴] ومن لا ولی لها اذا زوجها مولاهما الذي
اعتقها جاز.

ترجمہ (۱) ان لوگوں کو خود اپنے اوپر ولایت نہیں ہے تو ان لوگوں کو دوسروں پر ولایت کیسے ہوگی۔ مثلاً غلام کو اپنی شادی کرانے کا حق نہیں ہے۔ اس کی شادی اس کا مولیٰ کرنا ہے تو اس کو دوسروں کی شادی کرانے کا حق کیسے ہوگا؟ بچے کو عقل کی کمی ہے اس لئے اس کو دوسرے پر کیسے ولایت ہوگی؟ مجنون کو بھی عقل نہیں ہے اس لئے اس کو دوسروں پر ولایت کیسے ہوگی۔ اور کافر کو مسلمان پر ولایت نہیں ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً (الف) (آیت ۱۴۱ سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ کافر کو مؤمنین پر کوئی راستہ نہیں ہے۔ اس لئے کافر کو مسلمان پر ولایت نہیں ہوگی۔

[۱۷۸] [۴۳] امام ابو حنیفہ نے فرمایا جائز ہے عصابات کے علاوہ کے لئے رشتہ داروں میں سے شادی کرنا مثلاً بہن اور ماں اور خالہ۔
تشریح امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر قریب کے ولی نہ ہوں مثلاً عصابات میں سے کوئی ولی نہ ہو تو ذوی الارحام میں سے دوسرے رشتہ داروں کو بالترتیب شادی کرانے کا حق ہوگا۔

ترجمہ (۱) یہ ولایت مصلحت کے لئے ہے۔ اور رشتہ دار چاہے دور کے ہوں اس میں شفقت ہوتی ہے۔ اس لئے مصلحت کا تقاضا ہے کہ ان کو شادی کرانے کا حق دیا جائے (۲) اثر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے رشتہ دار کی شادی کرائی حالانکہ وہ عصابات والی ولیہ نہیں تھیں۔ ابن عباس قال انكحت عائشة ذات قرابة لها من الانصار فجاء رسول الله فقال اهديتم الفتاة؟ قالوا نعم (ب) (ابن ماجہ شریف، باب الغناء والدفع ص ۲۷۳ نمبر ۱۹۰۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنے رشتہ دار کی شادی کرائی۔ جس سے معلوم ہوا کہ ذوی الارحام عورت ہو تو بھی عصابات نہ ہوتے وقت شادی کرائی ہے۔ قال ابن عمر فزوجنيها خالي قدامة وهو عمها ولم يشاورها (سنن ابن ماجہ شریف، باب نکاح الصغار ریز و جہن غیر الآباء ص ۲۶۹ نمبر ۱۸۷۸) اس اثر میں قدامہ ماموں نے شادی کرائی جس سے معلوم ہوا کہ غیر عصابات شادی کرا سکتا ہے۔

فائدہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عصابات ہی شادی کرا سکتے ہیں دوسرے نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عصابات کو وراثت میں حق ہے تو ولایت میں بھی حق ہوگا۔

[۱۷۹] [۴۴] جس کا کوئی ولی نہیں ہے اگر اس کی شادی اس کے مولیٰ نے کروائی تو جائز ہے۔

تشریح کوئی باندی آزاد کی ہوئی تھی اور اس کا کوئی ولی نہیں ہے۔ اب جس آقا نے آزاد کیا تھا اس نے باندی کی شادی کرائی تو جائز ہے۔

ترجمہ کیونکہ کوئی عصبہ نہ ہو تو آخر میں آزاد کرنے والا مولیٰ غلام باندی کا عصبہ ہوتا ہے۔ اور جب عصبہ ہے تو اس کو شادی کرانے کا بھی حق ہوگا۔

حاشیہ: (الف) ہرگز کافروں کے لئے مومن پر کوئی راستہ نہیں بنایا ہے (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ نے انصار کے ایک رشتہ دار کی شادی کرائی۔ پس حضور تشریف لائے اور کہا تم نے دہن کو ہدیہ دیا؟ لوگوں نے کہا ہاں۔

[۱۷۷۰] (۴۵) واذا غاب الولی الاقرب غيبة منقطعة جاز لمن هو ابعد منه ان يزوجهما [۱۷۷۱] (۴۶) والغیبة المنقطعة ان يكون فی بلد لا تصل الیه القوافل فی السنة الامر واحد [۱۷۷۲] (۴۷) والكفاءة فی النکاح معتبرة [۱۷۷۳] (۴۸) فاذا تزوجت

[۱۷۷۰] (۴۵) اگر غائب ہو جائے ولی اقرب غیبت منقطعہ تو جائز ہے اس کے لئے جو اس کے دور کے لئے ہو کہ اس کی شادی کرادے **تشریح** قریب کا ولی ہے لیکن اس بچے سے اتنے دور رہتے ہیں کہ اس کا ہر وقت آنا مشکل ہے اور نکاح کرنا مشکل ہے تو اس سے دور کے ولی جو بچے کے قریب ہو اس کو حق ہے کہ بچے یا بچی کی شادی کرادے۔

ترجمہ دور کے ولی کا انتظار کرے گا تو ہو سکتا ہے کہ ملا ہوا جوڑا ہاتھ سے نکل جائے اور پھر ایسا جوڑا نہ ملے۔ اس لئے دور کے ولی کو نکاح کرانے کا حق ہوگا (۲) یہ ولایت مصلحت کے لئے ہے۔ اور قریب کے ولی کے دور ہونے کی وجہ سے مصلحت اسی میں ہے کہ دور کے ولی کو حق نکاح دے دیا جائے۔

[۱۷۷۱] (۴۶) اور غیبت منقطعہ یہ ہے کہ ایسے شہر میں ہو کہ قافلہ وہاں تک نہیں پہنچتا ہوسال میں مگر ایک مرتبہ۔

تشریح یہ غیبت منقطعہ کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ ایک تفسیر یہ ہے کہ قریب کے ولی اتنی دوری پر رہتا ہو کہ وہاں تک قافلہ سال بھر میں ایک مرتبہ جاتا ہو۔ اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ وہ مدت سفر پر ہو یعنی وہ تقریباً اڑتالیس میل دور رہتا ہو جو مدت سفر ہے۔ اور تیسری تفسیر یہ ہے کہ اتنی دور رہتا ہو کہ اس کے آتے آتے جو افوت ہو جانے کا خطرہ ہو تو اس کو غیبت منقطعہ کہتے ہیں۔

﴿ کفو کا بیان ﴾

[۱۷۷۲] (۴۷) کفو نکاح میں معتبر ہے۔

ترجمہ بیوی اور شوہر کی طبیعت ملنی ضروری ہے۔ اور یہ کفو ہو تب ہی ہو سکتا ہے۔ اس لئے کفو میں شادی کرنا چاہئے۔ البتہ غیر کفو میں شادی کرے تو صحیح ہے (۲) عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ تخیروا لنطفکم وانکحوا الاکفاء وانکحوا الیہم (الف) (ابن ماجہ شریف، باب الاکفاء ص ۲۸۱ نمبر ۱۹۶۸ اردار قطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۰۷ نمبر ۳۷۶) عن علی بن طالب ان رسول اللہ ﷺ قال له یا علی ثلاث لا توخرها الصلوة اذا آنت والجنابة اذا حضرت والایم اذا وجدت لها کفوا (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی تعیل الجنابة ص ۲۰۷ نمبر ۱۰۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفو میں شادی کرنا چاہئے۔

[۱۷۷۳] (۴۸) اگر عورت نے غیر کفو کے ساتھ شادی کی تو اولیاء کے لئے جائز ہے کہ دونوں کے درمیان تفریق کرادے۔

تشریح اگر عورت نے اولیاء کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں شادی کر لی تو اولیاء کو حق ہے کہ قاضی کی قضا سے اس کو توڑوا دے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا اپنی نسل کے لئے اچھی عورتوں کا انتخاب کرو اور کفو سے نکاح کیا کرو۔ اور ان سے نکاح کیا کرو (ب) آپؐ نے فرمایا اے علی! تین چیزوں کو خرمٹ کیا کرو۔ نماز جبکہ وقت آجائے، جنازہ جب حاضر ہو جائے اور بیوہ عورت کی شادی جبکہ اس کا کفول جائے۔

المرأة بغير كفؤ فللاولياء ان يفرقوا بينهما [۱۷۷۴] (۴۹) والكفاءة تعتبر في النسب و

غير کفو میں شادی کی تو اس سے ولی کو شرمندگی ہوگی۔ اس لئے اس شرمندگی کو دور کرنے کے لئے وہ قاضی کے ذریعہ نکاح توڑوا سکتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن بریدۃ عن ابیہ قال جائت فتاة الى النبی ﷺ فقالت ان ابی زوجنی ابن اخیه لیرفع بی خسیسته قال فجعل الامر الیہا فقالت قد اجزت ما صنع ابی ولكن اردت ان تعلم النساء ان لیس الی الآباء من الامر شیء (الف) (ابن ماجہ شریف، باب من زوج ابنته وهي کارہتہ ص ۲۶۸ نمبر ۱۸۷۴) اس حدیث میں لڑکی نے حضورؐ کے ذریعہ جو وقت کے قاضی بھی تھے نکاح توڑ دیا اور نکاح توڑنے کا اختیار لیا۔ یہ اور بات ہے کہ بعد میں اس نکاح کو عورت نے جائز قرار دے دیا۔ اس لئے یہاں بھی غیر کفو میں شادی کی ہو تو اولیاء کو قاضی کے ذریعہ توڑوانے کا حق ہوگا۔

[۱۷۷۴] (۴۹) اور کفو کا اعتبار کیا جائے گا نسب میں اور دین میں اور مال میں۔ اور مال کا مطلب یہ ہے کہ شوہر مالک ہو مہر کا اور نفقے کا کفو کا اعتبار نسب میں کیا جائے گا کہ دونوں کے نسب قریب قریب ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ ایک کا نسب قریش کا ہو اور دوسرے کا نسب بہت نیچے درجے کا ہو۔ اسی طرح دونوں قریب قریب کے دیندار ہوں۔ اور دونوں قریب قریب کے مالدار ہوں۔ اور مالدار کا مطلب یہ ہے کہ شوہر مہر دینے کا اور روزانہ کا نان و نفقہ دینے کی طاقت رکھتا ہو۔

(۱) حسب نسب کے اعلیٰ اور ادنیٰ ہونے سے فخر کرتے ہیں۔ اس لئے دونوں کے نسب قریب قریب ہوں (۲) عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ العرب بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقبيلة ورجل برجل ورجل برجل والموالي بعضهم اكفاء لبعض قبيلة بقبيلة ورجل برجل الا حانك او حجام (ب) (سنن للبیہقی، باب اعتبار البصنة في الکفایۃ ج ۱ ص ۲۱۷ نمبر ۱۳۷۶۹) اس حدیث میں ہے کہ عرب بعض بعض کا کفو ہے۔ البتہ حجام اور جولا ہے نہیں ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ حسب اور نسب کا اعتبار ہے (۳) عن سلمان الفارسی قال نہا نا رسول الله ﷺ ان نتقدم امامکم او نکح نسائکم (ج) (سنن للبیہقی، باب اعتبار النسب في الکفایۃ ج ۱ ص ۲۱۷ نمبر ۱۳۷۶۹) اس حدیث میں عربی نسب نہ ہونے کی وجہ سے حضرت سلمانؓ نے فرمایا کہ مجھے تمہاری عورتوں سے نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے (۴) اور دین کے بارے میں یہ آیت ہے۔ ولا تنکحوا المشرکات حتی یومن (آیت ۲۲۱ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں دین نہ ہونے کی وجہ سے مشرک عورت سے شادی کرنے سے منع فرمایا (۵) اور یہ اثر ہے حدثننا سفیان قال الکفو فی الحسب والدين (د) دارقطنی، کتاب النکاح ج ۱ ص ۲۰۷ نمبر ۳۷۷ اور مال میں کفو ہونا چاہئے اس کے لئے یہ حدیث

حاشیہ : (الف) ایک جوان لڑکی حضورؐ کے پاس آئی اور کہا میرے باپ نے اپنے بھتیجے کے ساتھ میری شادی کرادی ہے تاکہ میری وجہ سے ان کی ذلت دور ہو جائے۔ راوی فرماتے ہیں کہ آپؐ نے اختیار عورت کے ہاتھ میں دے دیا۔ پس لڑکی نے کہا کہ جو کچھ باپ نے کیا میں اس کی اجازت دیتی ہوں۔ لیکن چاہتی ہوں کہ عورتیں جان لیں کہ والدین کو معطلے میں کوئی حق نہیں ہے (ب) آپؐ نے فرمایا عرب بعض کفو ہیں بعض کے، قبیلہ قبیلہ کے اور آدمی آدمی کے۔ اور آزاد کردہ غلام بعض کفو ہیں بعض کے۔ قبیلہ قبیلہ کے اور آدمی آدمی کے مگر جولا ہے اور حجام کہ وہ عام عرب شرفاء کے کفو نہیں ہے (ج) حضرت سلمان فارسیؓ نے فرمایا ہمیں حضورؐ نے روکا ہے کہ ہم آپؐ کی امامت کریں یا آپؐ کی عورتوں سے نکاح کریں (د) حضرت سفیان نے فرمایا کفو کا اعتبار حسب اور دین میں ہے۔

الدين والمال وهو ان يكون مالكا للمهر والنفقة [۱۷۷۵] (۵۰) وتعتبر في الصنائع [۱۷۷۶] (۵۱) واذا تزوجت المرأة ونقصت من مهر مثلها فللاولياء الاعتراض عليها

ہے۔ عن فاطمة بنت قيس ... ان معاوية بن ابي سفيان وابا جهم خطباني فقال رسول الله اما ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه واما معاوية فصعلوك لا مال له انكحى اسامة بن زيد فكرهته (الف) (مسلم شریف، باب المطلقة البائن لانفقة لخاص ۴۸۳ نمبر ۱۲۸۰) اس حدیث میں واما معاوية فصعلوك لا مال له سے پتہ چلا کہ كفوفیں مال کی بھی ضرورت ہے۔ دوسری حدیث میں ہے عن سمرة قال قال رسول الله الحسب المال والكرم والتقوى (ب) (سنن للبیہقی، باب اعتبار اليسار في الكفاءة ج، ص ۲۱۹، نمبر ۱۳۷۷۶ رد القطنی، کتاب النکاح ج ثالث، ص ۲۰۹، نمبر ۳۷۵۶) اس حدیث میں بھی مال کی اہمیت ہے۔ اس لئے كفوفیں مال کا بھی اعتبار ہے۔ اور مہر اور نفقہ کی مقدار مال کی ضرورت اس لئے ہے کہ اسی سے ازدواجی زندگی بحال رہے گی۔ [۱۷۷۵] (۵۰) اور كفوكا اعتبار کیا جائے گا پیشے میں۔

تشریح پیشے کے اعتبار سے بھی میاں بیوی قریب قریب ہوں۔ ایسا نہ ہو کہ ایک عطاری کا پیشہ کرتا ہو اور دوسرا حجامی کا پیشہ کرتا ہو۔

مذہب کیونکہ پیشہ کا اعتبار کیا جائے گا (۲) عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ العرب بعضهم اكفاء لبعض بقبيلة ورجل برجل والموالى بعضهم اكفاء لبعض بقبيلة ورجل برجل الا حائك او حجام (ج) (سنن للبیہقی، باب اعتبار الصنعة في الكفاءة ج ص ۲۱۷، نمبر ۱۳۷۶۹) اس حدیث میں ہے کہ مگر جو لاپے اور حجام سے عرب لوگ شادی نہ کریں۔ کیونکہ ان کا پیشہ اور ہے اور عرب کا پیشہ اور ہے۔ اس لئے كفوفیں پیشہ کا بھی اعتبار ہے۔

نکتہ صنائع : صنعت کی جمع ہے اس کا ترجمہ ہے پیشہ۔

[۱۷۷۶] (۵۱) اگر عورت نے شادی کی اور مہر مثل سے کم رکھی تو ولی کو اس پر اعتراض کا حق ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔ یہاں تک کہ اس کے لئے مہر مثل پوری کر دے یا اس کو جدا کر دے۔

مذہب امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مہر کے زیادہ ہونے سے ولیوں کو عزت ملتی ہے اور فخر ہوتا ہے۔ اور کم ہونے سے شرمندگی ہوتی ہے۔ اس لئے مہر کم رکھا تو ولیوں کو حق ہوگا کہ قاضی کے سامنے اعتراض پیش کریں اور یا تو اس عورت کا مہر مثل پورا کرے یا پھر تفریق کرے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ دس درہم تک تو شریعت کا حق ہے۔ اس سے زیادہ خود عورت کا حق ہے۔ اب اگر وہ اس حق کو ساقط کرنا چاہتی ہے تو وہ اس کا ذاتی معاملہ ہے۔ اس لئے ولیوں کو اس پر اعتراض کا حق نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم نے مجھ کو پیغام نکاح دیا۔ پس حضورؐ نے فرمایا بہر حال ابو جہم تو وہ کندھے سے لکڑی نہیں رکھتے ہیں۔ بہر حال معاویہ تو غریب ہیں۔ ان کے پاس مال نہیں ہے۔ اسامہ بن زید سے نکاح کرو تو میں نے ناپسند کیا (ب) آپؐ نے فرمایا حسب مال ہے اور کم تقویٰ ہے (ج) آپؐ نے فرمایا عرب بعض كفوفے قبیلہ کے ساتھ، مرد مرد کے ساتھ۔ اور آزاد کردہ غلام كفوفے بعض بعض کا، قبیلہ قبیلہ کے ساتھ اور آدمی آدمی کے ساتھ مگر جو لاپے اور حجام۔

عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ حتی یتم لها مهر مثلها او یفرقها [۱۷۷۷] (۵۲) و اذا زوج الاب ابنته الصغیرة ونقص من مهر مثلها او ابنه الصغیر وزاد فی مهر امرأته جاز ذلك علیهما ولا یجوز ذلك لغير الاب والجد [۱۷۷۸] (۵۳) ویصح النکاح اذا سمی فیہ مهرا

[۱۷۷۷] (۵۲) اگر باپ نے اپنی چھوٹی بیٹی کی شادی کرائی اور مهر مثل سے کم رکھا۔ یا چھوٹے بیٹے کی شادی کرائی اور اس کی بیوی کی مهر میں زیادہ کیا تو یہ دونوں پر جائز ہے۔ اور نہیں جائز ہے باپ اور دادا کے علاوہ کے لئے۔

تشریح باپ اور دادا میں شفقت کاملہ ہے اور عقل بھی ہے۔ اس لئے وہ اگر بیٹے یا بیٹی کے ساتھ مهر کے معاملے میں کچھ زیادتی کرے تو یہ قابل برداشت ہے۔ مثلاً چھوٹی بیٹی کی شادی کی اور مهر مثل سے کم مهر رکھا یا چھوٹے بیٹے کی شادی کی اور اس کی بیوی کا جو مهر مثل بنتا ہے اس سے زیادہ رکھا تو ان کے لئے یہ جائز ہے اور نکاح ہو جائے گا۔

حجہ مهر کے بارے میں اگرچہ زیادتی کی ہے لیکن اس کے علاوہ اور مصالح ہیں جن کی وجہ سے انہوں نے یہ زیادتی برداشت کی ہوگی اس لئے مهر کی کمی بیشی قابل قبول ہوگی (۲) عن عائشة ان النبی ﷺ تزوجها وهی بنت ست سنین وادخلت علیہ وهی بنت تسع ومکثت عنده تسعا (الف) (بخاری شریف، باب النکاح الرجل ولده الصغار ص ۷۷۱ نمبر ۵۱۳۳) اس حدیث میں چھوٹی لڑکی کی شادی تریپن سال کے آدمی سے کرائی تاہم اس لئے جائز ہو گیا کہ حضورؐ کے ساتھ شادی تھی۔ جس سے معلوم ہوا کہ بڑی مصلحت کی خاطر چھوٹی مصلحت کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ غبن فاحش تک مهر میں کمی کرنا یا زیادتی کرنا قابل قبول ہے۔ اس سے زیادہ مصلحت کے خلاف ہے اس لئے جائز نہیں ہے۔

نوٹ باپ اور دادا کے علاوہ میں یا تو شفقت کاملہ نہیں ہے جیسے چچا وغیرہ یا عقل کامل نہیں ہے جیسے ماں۔ اس لئے ان لوگوں نے کمی زیادتی کے ساتھ شادی کرائی تو قابل قبول نہیں ہوگا۔

[۱۷۷۸] (۵۳) نکاح صحیح ہے جبکہ متعین کرے اس میں مهر اور صحیح ہے نکاح اگرچہ متعین نہیں کیا ہو اس میں مهر۔

تشریح نکاح کرتے وقت مهر کا نام لے یا نہ لے دونوں صورتوں میں نکاح درست ہے۔

حجہ مهر تو نص قطعی اور آیت کی وجہ سے فرض ہے۔ اس لئے اس کا نام نہ بھی لے تب بھی نکاح درست ہو جائے گا۔ اور مهر مثل لازم ہو جائے گا (۲) آیت میں فرض ہونے کی دلیل موجود ہے۔ واحل لکم ما وراء ذلکم ان تبتغوا باسمواکم محصنین غیر مسافحین (الف) (آیت ۲۴ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں تبتغوا باسمواکم سے مهر فرض ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے مهر متعین کے بغیر

حاشیہ : (الف) آپؐ نے حضرت عائشہؓ سے شادی کی جبکہ وہ چھ سال کی تھی۔ اور رضعتی ہوئی جبکہ وہ سات سال کی تھی۔ اور آپؐ کے پاس نو سال رہیں (ب) حلال کی گئی ہے ان کے علاوہ یہ کہ تلاش کر دال کے بدلے پاکدامنی اختیار کرنے کے لئے، پانی بہانے کے لئے نہیں۔

و یصح النکاح ان لم یسم فیہ مہرا [۱۷۹] (۵۴) و اقل المہر عشرة دراهم فان سمی

بھی شادی ہو جائے گی۔ اور آیت کی وجہ سے خود بخود مہر لازم ہو جائے گا۔

[۱۷۹] (۵۴) اور کم سے کم مہر دس درہم ہے۔ پس اگر متعین کیا دس درہم سے کم تو اس کے لئے دس درہم ہیں۔

تشریح نکاح میں کم سے کم مہر دس درہم ہے۔ اور اگر اس سے کم مہر رکھا پھر بھی عورت کو دس درہم ملیں گے۔

حجہ حدیث میں ہے کہ مہر دس درہم سے کم نہ ہو۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا صداق دون عشرة

دراہم (الف) (دارقطنی، کتاب النکاح، ج ثالث، ص ۷۳ نمبر ۳۵۶ سنن للبیہقی، باب ما یجوز ان یکون مہراج سالیح، ص ۳۹۲، نمبر

۱۴۳۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مہر دس درہم سے کم نہ ہو (۲) اوپر آیت میں تھا کہ تبتغوا بما مالکم جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ

کوئی اہم مال ہو۔ اور دس درہم سے کم اہم مال نہیں ہے۔ اس لئے بضع کی قیمت اہم مال ہونا چاہئے اور وہ دس درہم ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک جتنے مال پر میاں بیوی متفق ہو جائیں وہ مال لازم ہو گا چاہے لوہے کی انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو۔

حجہ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ لوہے کی انگوٹھی ہی تلاش کر کے لاؤ۔ سمعت سهل بن سعد الساعدي

یقول انی لفی القوم عند رسول اللہ ﷺ اذ قامت امرأة ... قال ﷺ اذهب فاطلب ولو خاتما من حديد (ب)

(بخاری شریف، باب التزوین علی القرآن و بغیر صداق ص ۷۷ نمبر ۵۱۴۹ مسلم شریف، باب الصداق و جواز کو نہ تعلیم قرآن ص ۴۵۷ نمبر

۱۴۳۸۵) اس حدیث میں لوہے کی انگوٹھی تلاش کرنے کے لئے کہا جو بہت کم قیمت ہوتی ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ کم قیمت کی چیز بھی مہر بن سکتی

ہے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ چوتھائی دینار سے کم نہ ہو۔

حجہ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت عبد اللہ بن عامر بن ربيعة عن ابيه ان امرأة من بنی فزارة تزوجت علی نعلین

فقال رسول اللہ ارضیت من نفسک و مالک بنعلین قالت نعم قال فاجازه (ترمذی شریف، باب ما جاء فی مہور النساء ص ۲۱۱

نمبر ۱۱۱۳) اس حدیث میں دو جوئے پر شادی کی ہے جو تقریباً چوتھائی دینار کا ہوتا ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال

النبی ﷺ تقطع الید فی ربع دینار فصاعدا (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ والسارق والسارقة فاقطعوا یدیهما و فی کم یقطع ص

۱۰۰۳ نمبر ۶۷۸۹) اس حدیث میں چوتھائی دینار کے بدلے چور کا ہاتھ کاٹا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک عضو کی کم سے کم قیمت چوتھائی

دینار ہے۔ اور مہر بھی ایک عضو کی قیمت ہے اس لئے وہ بھی چوتھائی دینار سے کم نہیں ہونا چاہئے۔

مخبرائش ہو تو مہر فاطمی مستحب ہے۔ کیونکہ آپؐ کی ازواج مطہرات کا مہر بھی مہر فاطمی یعنی پانچ سو درہم تھا۔ حدیث میں ہے۔ سألت عائشة

زوج النبی ﷺ کم کان صداق رسول اللہ؟ قالت کان صداقه لازواجه ثنتی و شرة اوقیة و نشاء قالت اتدری ما

النش؟ قال قلت لا، قالت نصف اوقیة فتلك خمس مائة درهم، فهذا صداق رسول اللہ لازواجه (مسلم شریف، باب

حاشیہ: (الف) حضورؐ نے فرمایا کہ مہر دس درہم سے کم نہیں ہے (ب) سهل بن سعدؒ فرماتے ہیں کہ میں کچھ لوگوں کے ساتھ آپؐ کی خدمت میں تھا کہ ایک عورت

کھڑی ہوئی... آپؐ نے فرمایا جاؤ! پس ایک انگوٹھی ہی تلاش کر کے لاؤ چاہے لوہے کی ہی کیوں نہ ہو۔

اقل من عشرة فلها عشرة [۱۷۸۰] (۵۵) ومن سمي مهرًا عشرة فما زاد فعليه المسمى ان دخل بها او مات عنها [۱۷۸۱] (۵۶) فان طلقها قبل الدخول والخلوة فلها نصف

الصداق وجوز كونه تعليم قرآن الخ، ص ۴۵۷، نمبر ۱۴۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ازواج مطہرات کا مہر پانچ سو درہم تھا۔ ایک درہم 0.262 تولہ کا ہوتا ہے یا 3.061 گرام کا ہوتا ہے۔ اس لئے ان کو پانچ سو سے ضرب دیں تو 131.25 یا 1530.5 گرام چاندی ہوگی۔ حساب اس طرح ہے۔

0.262×500 برابر 131.25 تولہ چاندی مہر فاطمی ہوگا۔

3.061×500 برابر 1530.50 گرام چاندی مہر فاطمی ہوگا۔

نوٹ: روپے یا پاؤنڈ کا حساب خود لگالیں۔

[۱۷۸۰] (۵۵) کسی نے متعین کیا مہر دس درہم یا اس سے زیادہ تو اس پر متعین کردہ مہر ہے اگر اس سے صحبت کی یا شوہر مر گیا۔

تشریح: دس درہم یا اس سے زیادہ مہر متعین ہے تو اب مہر متعین ہی دینا ہوگا۔ مہر مثل لازم نہیں ہوگا۔ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ صحبت کی ہو یا پھر صحبت سے پہلے دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہو گیا ہو۔

مذہب: صحبت کی تو گویا کہ اپنا مال وصول کیا اس لئے اس کی قیمت یعنی مہر دینا ہوگا۔ اسی طرح صحبت سے پہلے انتقال ہو گیا تو ایک معاملہ طے ہو گیا اس لئے اب پورا مہر ادا کرنا ہوگا آدھا مہر نہیں (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله ابن مسعود في رجل تزوج امرأة فمات عنها ولم يدخل بها ولم يفرض لها الصداق؟ فقال لها الصداق كاملا وعليها العدة ولها الميراث قال معقل بن سنان سمعت رسول الله قضی به فی بروع بنت واشق (الف) (ابوداؤد شریف، باب فیمین تزوج ولم یسم لها صداقا حتی مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۴ رتزدی شریف، باب ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها ص ۲۱۷، نمبر ۱۱۳۵ سنن للبیہقی، باب احد الزوجین یموت ولم یفرض لها صداقا ولم یدخل بها ج سابع، ص ۳۹۹، نمبر ۱۴۱۱) اس حدیث میں صحبت سے پہلے انتقال ہوا تو پورا مہر دلویا۔ اس لئے صحبت سے پہلے انتقال ہو جائے تو پورا مہر دلویا جائے گا۔

[۱۷۸۱] (۵۶) اور اگر بیوی کی صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے طلاق دی تو اس کے لئے متعین کردہ مہر سے آدھا ہوگا۔

تشریح: نکاح کیا لیکن ابھی اس کے ساتھ صحبت نہیں کی یا خلوت نہیں کی۔ کیونکہ خلوت بھی ہمارے یہاں صحبت کے درجے میں ہے۔ اور طلاق دے دی تو عورت کے لئے آدھا مہر ہوگا۔

مذہب: شادی ہو چکی ہے اور اس کو طلاق دے کر متوحش کیا اس لئے عورت کو کچھ نہ کچھ ملنا چاہئے۔ لیکن عورت کا مال سالم واپس گیا ہے اس لئے

حاشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے شادی کی۔ پس وہ مر گیا اور عورت سے صحبت نہیں کی اور نہ اس کے لئے مہر متعین کیا تو حضرت نے فرمایا عورت کے لئے پورا مہر ہوگا۔ اور اس پر عدت ہوگی۔ اور عورت کے لئے میراث ہوگی۔ حضرت معقل بن سنان نے فرمایا، میں نے حضورؐ سے سنا ہے کہ انہوں نے بروع بنت واشق کے بارے میں ایسا ہی فیصلہ فرمایا۔

المسمى [۱۷۸۲] (۵۷) وان تزوجها ولم يسم لها مهرًا او تزوجها على ان لا مهر لها فلها مهر مثلها ان دخل بها او مات عنها [۱۷۸۳] (۵۸) وان طلقها قبل الدخول بها

پورا مہر نہیں ملے گا بلکہ آدھا مہر ملے گا (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا ان يعفون او يعفو الذي بيده عقدة النكاح (الف) (آیت ۲۳۷ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ صحبت سے پہلے طلاق دے تو عورت کو آدھا مہر ملے گا۔

[۱۷۸۲] (۵۷) اور اگر شادی کی اور عورت کے لئے مہر متعین نہیں کیا، یا شادی کی اس شرط پر کہ عورت کے لئے مہر نہیں ہوگا تو اس کے لئے مہر مثل ہے اگر اس سے صحبت کی یا انتقال کر گیا۔

نشرق عورت سے شادی کی اور شادی کے وقت مہر متعین نہیں کیا، یا یوں کہا کہ تمہارے لئے مہر نہیں ہے تو ان دونوں صورتوں میں اگر صحبت کی تب بھی مہر مثل ملے گا یا مہر کا انتقال ہو جائے تب بھی عورت کو مہر مثل ملے گا۔

م اگر مہر متعین نہ کیا ہو اور صحبت کرے تو مہر مثل لازم ہوتا ہے۔ عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقًا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نساها لا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام معقل ابن سنان الاشجعي فقال قضى رسول الله في بروع بنت واشق امرأة منا مثل ما قضيت ففرح بها ابن مسعود (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفرض لها ص ۲۱۲ نمبر ۱۱۴۵ ابو داؤد شریف، باب فمن تزوج ولم يسم لها صداقًا حتى مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۴) اس حدیث میں ہے کہ مہر متعین نہ کیا ہو اور شوہر کا انتقال ہو جائے تو عورت کے لئے مہر مثل ہوگا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ چونکہ مہر متعین نہیں ہے اور انتقال ہو گیا تو عورت کو کچھ بھی نہیں ملے گا۔

م ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علي قال في المتوفى عنها ولم يفرض لها صداقًا لها الميراث ولا صداق لها (ج) (سنن للبخاری، باب من قال لا صداق لها ج سابع ص ۴۰۳ نمبر ۱۴۳۲) اس اثر میں ہے کہ ایسی عورت کو مہر نہیں ملے گا۔

[۱۷۸۳] (۵۸) اور اگر اس کو طلاق دی اس سے صحبت سے پہلے، یا خلوت سے پہلے تو اس کے لئے متعہ ہوگا۔ اور متعہ تین کپڑے ہیں اس کی

حاشیہ : (الف) اگر تم نے بیویوں کو طلاق دی اس کو ہاتھ لگانے سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین کیا ہے تو جتنا متعین کیا ہے اس کا آدھا مہر ملے گا۔ مگر یہ کہ عورت معاف کر دے یا جس کے ہاتھ میں نکاح کا ڈور ہے وہ زیادہ دیدے یعنی شوہر (ب) حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے ایک عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا اور نہ اس سے صحبت کی یہاں تک کہ اس کا انتقال ہو گیا تو عبداللہ بن مسعود نے فرمایا اس کے لئے اس کے خاندان کی عورتوں کے مثل مہر ہوگا نہ کم نہ زیادہ۔ اور اس پر عدت ہوگی اور اس کے لئے میراث ہوگی۔ پس معقل بن سنان اشجعی کھڑے ہوئے اور فرمایا حضورؐ نے بروع بنت واشق کے بارے میں آپ کے فیصلے کی طرح فیصلہ فرمایا تو حضرت عبداللہ بن مسعود بہت خوش ہوئے (ج) حضرت علیؑ نے فرمایا جو انتقال ہو گیا ہو اور اس کے لئے مہر متعین نہ ہو تو اس کے لئے میراث ہے اور مہر نہیں ہے۔

والخلوة فلها المتعة وهي ثلاثة اثواب من كسوة مثلها وهي درع وخمار وملحفة
[۱۷۸۴] (۵۹) وان تزوجها المسلم على خمر او خنزير فالنکاح جائز ولها

پوشاک کے مانند۔ اور وہ کرتی اور اوڑھنی اور چادر ہے۔

تشریح اگر عورت کے لئے مہر متعین نہ کیا ہو اور اس کو صحبت یا خلوت سے پہلے طلاق دے دی ہو تو ایسی عورت کو متعہ ملے گا۔ اور متعہ میں تین کپڑے ہوتے ہیں۔ عورت کا کرتا اور اوڑھنی اور چادر۔ اس میں جس معیار کی عورت ہوگی اسی معیار کا کپڑا دیا جائے گا۔

مجا آیت میں ہے کہ ایسی عورت کو متعہ دیا جائے گا۔ لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين (آیت ۲۳۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت کی تفسیر عبداللہ بن عباس سے یوں ہے۔ عن ابن عباس فی هذه الآية قال هو الرجل يتزوج المرأة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها من قبل ان ينكحها فامر الله تعالى ان يمتعها على قدر يسره وعسره فان كان موسرا متعها بخادم او نحو ذلك وان كان معسرا بثلاثة اثواب او نحو ذلك (الف) (سنن للبیہقی، باب القویض، کتاب الصداق ج ۱ ص ۳۹۸، نمبر ۱۳۴۰۵) اس سے معلوم ہوا کہ جس عورت کے لئے مہر متعین نہ ہو اور صحبت سے پہلے طلاق ہو جائے اس کو متعہ دینا واجب ہے۔ اور اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ متعہ تین کپڑے ہیں۔ حضورؐ نے صحبت سے پہلے عمرہ بنت جون کو طلاق دی تو تین کپڑے متعہ دیا۔ عن عائشة ان عمرة بنت الجون تعوذت من رسول الله ﷺ حين ادخلت عليه فقال لقد عذت بمعاذ فطلقها وامر اسامة او انسا فمتعها بثلاثة اثواب رازقية (ب) (ابن ماجہ شریف، باب متعة الطلاق ص ۲۹۲ نمبر ۲۰۳۷)

[۱۷۸۴] (۵۹) اگر عورت سے مسلمان نے شراب یا سور پر شادی کی تو نکاح جائز ہے اور عورت کے لئے مہر مثل ہے۔

تشریح شراب اور سور مسلمان کے لئے مال نہیں ہیں اس لئے اس پر شادی کرنا گویا کہ مہر نہیں متعین کرنا ہے۔ اور جب مہر متعین نہیں کیا تو مسئلہ نمبر ۵ کے رو سے اس پر مہر مثل لازم ہوگا۔ اور حدیث گزر چکی ہے عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نساها لا وكس ولا شطط الخ (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل يتزوج المرأة فیموت عنھا قبل ان يفرض لها ص ۲۱۷ نمبر ۱۱۴۵ ابوداؤد شریف، نمبر ۲۱۱۴)

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ ایسی عورت کا ہے کہ مرد نے عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا۔ پھر صحبت سے پہلے اس کو طلاق دے دی تو اللہ نے حکم دیا اس کو متعہ دے خوشحال اور تنگ دستی کی مقدار۔ پس اگر مالدار ہے تو ایک غلام دے یا اس طرح کی چیز۔ اور تنگ دست ہے تو تین کپڑے دے یا اس طرح کی چیز (ب) رخصتی کے وقت عمرہ بنت جون نے حضورؐ سے پناہ مانگی تو آپؐ نے فرمایا تم نے اللہ سے پناہ مانگی اس لئے اس کو طلاق دیدی، اور حضرت اسامہؓ یا حضرت انسؓ کو حکم دیا اس کو راز قیہ تین کپڑے متعہ دیدیں۔ (ج) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا اور نہ اس سے صحبت کی یہاں تک کہ انتقال ہو گیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا اس عورت کو اس کے خاندان کی عورتوں کی مثل مہر ملے گا نہ کم نہ زیادہ۔

مهر مثلها [۱۷۸۵] (۶۰) وان تزوجها ولم یسم لها مہراً ثم تراضیا علی تسمیة مہر فہو لها ان دخل بها او مات عنها [۱۷۸۶] (۶۱) وان طلقها قبل الدخول بها والخلوة فلها المتعة [۱۷۸۷] (۶۲) وان زاد فی المہر بعد العقد لزمته الزیادة ان دخل بها او مات

[۱۷۸۵] (۶۰) اگر عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا پھر دونوں راضی ہو گئے مہر کی مقدار پر تو وہ اس کے لئے ہوگا اگر اس سے صحبت کی یا انتقال کر گیا۔

ترغیب عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا بعد میں دونوں کسی مقدار پر راضی ہو گئے تو صحبت کرنے کے بعد یا شوہر کے انتقال کے بعد وہی مہر لازم ہوگا جس پر دونوں راضی ہو گئے ہیں۔

مہر مہر مثل اس وقت واجب ہوتا ہے جب کچھ بھی طے نہ ہو اور یہاں بعد میں ایک مقدار طے کر لی اور عورت اس پر راضی ہو گئی اس لئے مہر مثل لازم نہیں ہوگا بلکہ جو طے ہوا ہے وہی لازم ہوگا۔

[۱۷۸۶] (۶۱) اگر اس کو طلاق دی صحبت سے پہلے اور خلوت سے پہلے تو اس کے لئے متعہ ہے۔

ترغیب عورت کے لئے مہر متعین نہیں تھا۔ بعد میں کسی مقدار پر راضی ہو گئے ایسی صورت میں صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے طلاق دے دی تو اس مقدار کا آدھا نہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے متعہ ہوگا۔

مہر چونکہ نکاح کے وقت مہر متعین نہیں کیا بعد میں مقدار متعین کی ہے اس لئے اس متعینہ مقدار کا آدھا نہیں ہوگا۔ اور یوں سمجھا جائے گا کہ مہر متعین نہیں ہے اس لئے بغیر خلوت کے طلاق دی ہے تو اس کے لئے صرف متعہ ہوگا (۲) آیت گزر چکی ہے لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم یتمسوهن او تفرضا لهن فریضة ومتعوهن علی الموسع قدره وعلی المقتر قدره (الف) (آیت ۲۳۶ سورۃ البقرۃ ۲)

[۱۷۸۷] (۶۲) اور اگر زیادہ کیا مہر میں عقد کے بعد تو اس کو زیادتی لازم ہوگی اگر اس سے صحبت کی یا مر گیا۔

ترغیب عقد کے وقت مثلاً پانچ سو درہم مہر متعین کیا۔ بعد میں ایک سو اور زیادہ کر دیا۔ پس اگر صحبت کی یا صحبت سے پہلے شوہر یا بیوی کا انتقال ہو گیا تو یہ ایک سو مہر بھی لازم ہوگا۔

مہر قاعدہ یہ ہے کہ بعد میں جو کچھ زیادتی کرے وہ اصل مہر کے ساتھ شامل ہو جاتا ہے۔ اس لئے صحبت کی ہو یا انتقال کیا ہو تو زیادتی بھی لازم ہوگی (۲) مہر بیع کی طرح ہے۔ اور بیع میں مشتری ثمن میں زیادتی کر سکتا ہے۔ اس لئے مہر میں بھی زیادتی کر سکتا ہے۔ ثمن میں زیادتی کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی رافع قال استسلف رسول اللہ ﷺ بکرا فجاءتہ ابل من الصدقة فامرنی ان اقضی الرجل

حاشیہ : (الف) کوئی حرج نہیں ہے کہ تم عورتوں کو طلاق دو جب تک کہ اس کو ہاتھ نہ لگاؤ اور نہ اس کے لئے مہر متعین کرو۔ اور اس کو فائدہ اٹھانے دو صاحب وسعت کو اس کی مقدار اور تنگدست پر اس کی مقدار۔

عنه [۱۷۸۸] (۶۳) وتسقط الزيادة بالطلاق قبل الدخول [۱۷۸۹] (۶۴) فان حطت من مهرها صح الحط [۱۷۹۰] (۶۵) واذا خلا الزوج بامرأته وليس هناك مانع من الوطئ

بكره فقلت لم اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيا فقال النبي ﷺ اعطه اياه فان خيار الناس احسنهم قضاء (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی حسن القضاء ص ۱۱۹ نمبر ۳۳۴۶) اس حدیث میں حضورؐ نے زیادہ دیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مہر بھی زیادہ دے سکتا ہے۔

[۱۷۸۸] (۶۳) زیادتی ساقط ہو جائے گی صحبت سے پہلے طلاق دینے سے۔

شرح مثال مذکور میں پانچ سورتیں پہلے مہر متعین کیا تھا۔ بعد میں ایک سورت ہم زیادہ کر دیا۔ اب صحبت سے پہلے طلاق دی تو آدھا مہر لازم ہوگا۔ لیکن یہاں صرف پانس سورتیں کا آدھا ہوگا۔ بعد میں جو ایک سورت ہم زیادہ کیا تھا اس کا آدھا لازم نہیں ہوگا۔

م آیت میں اشارہ ہے کہ جو نکاح کے وقت متعین کیا ہے اسی کا آدھا ہوگا، بعد کی زیادتی کا آدھا نہیں ہوگا۔ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم (ب) (آیت ۲۳۷ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ جو تم نے نکاح کے وقت متعین کیا ہے صحبت سے پہلے طلاق دی ہو تو اس کا آدھا ہوگا۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ بعد میں جو زیادہ دیا ہے اس کا آدھا نہیں ہوگا۔ [۱۷۸۹] (۶۴) پس اگر عورت کم کر دے اس کے مہر سے تو کم کرنا صحیح ہے۔

م مہر کم کرنا عورت کا حق ہے اس لئے اگر وہ متعین مہر میں سے کچھ کم کرنا چاہے تو کم کر سکتی ہے (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے بلکہ ترغیب دی گئی ہے۔ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم الا ان يعفون او يعفو الذی بيده عقد النكاح وان تعفوا اقرب للتقوى (ج) (آیت ۲۳۷ سورة البقرة ۲) اس آیت میں فرمایا الا يعفون جس سے عورت کو ترغیب ہے کہ وہ مہر میں سے کم کر دے۔ اور مرد کو بھی ترغیب ہے کہ وہ معاف کرے یعنی مہر زیادہ دیدے۔

ن حط : کم کرنا۔

[۱۷۹۰] (۶۵) اگر غلط کرے شوہر اپنی بیوی کے ساتھ اور وہاں وطئ سے کوئی مانع نہ ہو پھر اس کو طلاق دے تو اس کے لئے پورا مہر ہوگا۔

شرح شوہر اپنی بیوی سے غلط کرے لیکن وطئ نہ کرے اور وہاں وطئ کرنے سے کوئی مانع نہ ہو تو پورا مہر لازم ہو جائے گا۔

م عورت نے مال سپرد کر دیا اور گویا کہ شوہر نے قبضہ کر لیا اس لئے پورا مہر لازم ہوگا۔ اب شوہر اس کو استعمال نہ کرے تو یہ اس کی کوتاہی ہے

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے جو انٹ قرض لیا۔ پس آپؐ کے پاس صدقے کا اونٹ آیا تو مجھ کو حکم دیا کہ میں جو انٹ ادا کروں۔ میں نے کہا نہیں پاتا ہوں مگر اعلیٰ اونٹ چار دانت والا، آپؐ نے فرمایا وہی اس کو دے دو۔ اس لئے کہ اچھے لوگ وہ ہیں جو اچھے انداز میں قرض ادا کرے (ب) اگر عورت کو طلاق دے داس کو چھوٹنے سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین کیا ہے تو جتنا متعین کیا ہے اس کا آدھا ہوگا (ج) اگر تم عورتوں کو طلاق دے داس کو چھوٹنے سے پہلے اور تم نے اس کے لئے مہر متعین کیا ہے تو جتنا متعین کیا ہے اس کا آدھا ہوگا۔ مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔ یا وہ شخص کچھ زیادہ کر دے جس کے ہاتھ میں نکاح کا عقد ہے (یعنی شوہر) اور اگر وہ (عورت) معاف کر دے تو یہ تقویٰ کے زیادہ قریب ہے۔

ثم طلقها فلها كمال مهرها [۱۷۹۱] (۶۶) وان كان احدهما مريضا او صائما في رمضان او محرما بحج او عمرة او كانت حائضا فليست بخلوة صحيحة ولو طلقها فيجب نصف المهر [۱۷۹۲] (۶۷) واذا خلا المجبوب بامرأته ثم طلقها فلها كمال المهر عند

(۲) حدیث مرسل میں ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ من كشف خمار امرأة ونظر اليها فقد وجب الصداق دخل بها او لم يدخل بها (الف) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۱۳ نمبر ۳۷۸ سنن للبیہقی، باب من قال من اغلق بابا وارضی سترافقد وجب الصداق ج، سابع ص ۴۱۸، نمبر ۱۳۳۸) (۳) اثر میں بھی ہے قال عمر بن الخطاب اذا اغلق بابا وارضی سترافقد وجب لها الصداق وعليها العدة ولها الميراث (ب) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۱۲ نمبر ۳۷۹ سنن للبیہقی، باب من قال من اغلق بابا وارضی سترافقد وجب الصداق ج، سابع ص ۴۱۶، نمبر ۱۳۳۸) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ خلوت صحیحہ ہو جائے تو مہر کامل لازم ہو جائے گا چاہے صحبت نہ کی ہو۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے آدھا مہر ہوگا۔

ترجمہ ان کی دلیل ابن عباس کا اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لا يجب الصداق حتى يجامعها، لها نصفه (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب وجوب الصداق ج سادس ص ۲۹۰ نمبر ۱۰۸۸۲)

[۱۷۹۱] (۶۶) اور اگر ان دونوں میں سے ایک بیمار ہو یا رمضان میں روزہ ہو یا حج یا عمرہ کا محرم ہو یا حائضہ ہو تو یہ خلوت صحیحہ نہیں اگر طلاق دیدی تو آدھا مہر واجب ہوگا۔

ترجمہ ان چیزوں کے ہوتے ہوئے آدمی صحبت نہیں کر سکتا اس لئے پوری خلوت نہیں ہوئی۔ اور عورت کی جانب سے مال سپرد کرنا نہیں پایا گیا اس لئے پورا مہر لازم نہیں ہوگا۔ مثلاً بیمار ہو تو رغبت نہیں ہوگی۔ اور رمضان کا روزہ ہو تو صحبت کرنے سے کفارہ لازم ہوگا۔ اور احرام ہو تو صحبت کرنے سے دم لازم ہوگا۔ اور حائضہ ہو تو صحبت ممنوع ہے۔ اس لئے ان چیزوں سے خلوت صحیحہ نہیں ہوئی۔

[۱۷۹۲] (۶۷) اگر خلوت کی ذکر کئے ہوئے آدمی نے اپنی بیوی کے ساتھ پھر اس کو طلاق دی تو اس کے لئے پورا مہر ہوگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔

ترجمہ ذکر کتا ہوا ہے ایسا آدمی بیوی کے ساتھ صحبت نہیں کر سکتا اس کے باوجود اگر اپنی بیوی کے ساتھ خلوت صحیحہ کی تو اس پر پورا مہر لازم ہوگا۔

ترجمہ عورت نے اپنا مال سپرد کر دیا۔ یہ اور بات ہے کہ مرد کی مجبوری کی وجہ سے وہ وصول نہیں کر پا رہا ہے۔ اس لئے اس پر پورا مہر لازم ہوگا (۲) اور پر میں دارقطنی کی حدیث دخل بها او لم يدخل بها (دارقطنی نمبر ۳۷۸۰) سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ صحبت نہ کر سکے تب بھی

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا جس نے عورت کے دوپٹے کو کھولا اور اس کو دیکھا تو مہر واجب ہو جائے گا۔ صحبت کی ہو اس سے یا نہ کی ہو (ب) حضرت عمر نے فرمایا اگر دروازہ بند کر دیا اور پردہ ڈال دیا تو اس کے لئے مہر واجب ہو گیا۔ اور اس پر عدت ہے اور اس کے لئے میراث ہوگی (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا، مہر واجب نہیں ہوگا جب تک صحبت نہ کرے۔ ورنہ اس کے لئے آدھا مہر ہوگا۔

ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ [۱۷۹۳] (۶۸) و يستحب المتعة لكل مطلقة الا لمطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول ولم يسم لها مهرا [۱۷۹۴] (۶۹) واذا زوج الرجل

ذكر كُتِلَ ہوئے پر مہر کا مل لازم ہوگا۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بیمار کو سپرد کرنے سے خلوت صحیحہ نہیں ہوتی ہے تو محبوب الذکر تو اس سے زیادہ بیمار کے درجے میں ہے۔ اس لئے اس کو سپرد کرنے سے بھی خلوت صحیحہ نہیں ہوگی اور پورا مہر لازم نہیں ہوگا۔

[۱۷۹۳] (۶۸) مستحب ہے متعہ ہر مطلقہ کے لئے مگر ایک مطلقہ کے لئے وہ یہ ہے کہ طلاق دی ہو صحبت سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین نہ کیا ہو۔

تشریح سب مطلقہ کو متعہ کا کپڑا دینا مستحب ہے مگر ایک مطلقہ کو کپڑا دینا واجب ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس کے لئے مہر متعین نہ کیا ہو اور خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق دی ہو تو اس کو مہر نہیں ملے گا۔ کیونکہ مہر متعین نہیں ہے اس لئے صحبت کرتا تو مہر مثل ملتا اور صحبت سے پہلے مہر مثل کا آدھا نہیں ہے اس لئے کچھ نہ کچھ ملنا چاہئے۔ اس لئے اس کے لئے متعہ دینا واجب کریں گے (۲) ایسی عورت کو متعہ دینے کے لئے آیت میں امر کا صیغہ استعمال کیا ہے لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء مالم تمسوهن او تفرضوا لهن فريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف (الف) (آیت ۲۳۶ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں فرمایا جس کے لئے مہر متعین نہ کیا ہو اور اس سے خلوت صحیحہ بھی نہ کیا ہو اس کو ضرور متعہ دوا اپنی حیثیت کے مطابق۔ اس کی تفسیر عبداللہ بن عباس سے (سنن للبیہقی، باب التفویض ج سابع ص ۲۴۴) پر گزر چکی ہے۔

فائدہ اگر مہر متعین ہو اور صحبت سے پہلے طلاق ہوئی ہو تو اس کو آدھا مہر ملے گا۔ اور مال سپرد کئے بغیر آدھا مہر ملا ہے اس لئے اس کو متعہ دینا ضروری نہیں ہے۔

وجہ (۱) عن ابن عمر انه كان يقول لكل مطلقة متعة الا التي تطلق وقد فرض لها الصداق ولم تمس فحسبها نصف ما فرض لها (ب) (سنن للبیہقی، باب النکاح ج سادس ص ۴۱۹، نمبر ۱۳۴۹۱) اس سے معلوم ہوا کہ جس کا مہر متعین ہو اور صحبت سے پہلے طلاق دیدے تو اس کو آدھا مہر ملے گا۔ اس لئے اس کے لئے متعہ ضروری نہیں ہے۔

[۱۷۹۴] (۶۹) اگر شادی کرائی آدمی نے اپنی بیٹی کی اس شرط پر کہ وہ شادی کرا دے اپنی بہن کی یا اپنی بیٹی کی تاکہ دونوں میں سے ایک بدلہ ہو جائے دوسرے کا تو دونوں عقد جائز ہیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے مہر مثل ہوگا۔

تشریح اس نکاح کو نکاح شغار کہتے ہیں۔ اور اس کی صورت یہ ہے کہ اپنی لڑکی یا بہن کی کسی سے شادی کرائے اور اس کے لئے مہر متعین یہ

حاشیہ : (الف) تم پر کوئی حرج کی بات نہیں ہے اگر تم عورت کو طلاق دو اور اس کو چھوڑ نہیں اور اس کے لئے مہر متعین نہ کرو۔ اور ان کو متعہ دو مالدار کو وسعت کے مطابق اور تنگ دست کو اس کی وسعت کے مطابق فائدہ اٹھانے دینا ہے معروف کے ساتھ (ب) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہر مطلقہ کے لئے متعہ ہے مگر جس کو طلاق دے اور اس کے لئے مہر متعین کیا ہو اور عورت کو ہاتھ نہ لگایا تو اس کو کافی ہے اس کا آدھا جتنا اس کے لئے متعین کیا ہے۔

ابنتہ علی ان یزوجه الرجل اختہ او ابنتہ لیكون احد العقدین عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان ولكل واحدہ منهما مهر مثلها [۱۹۵] (۷۰) وان تزوج حراً امرأة علی خدمتہ

کرے کہ سامنے والا اپنی بہن یا بیٹی کی شادی اس سے کرادے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ دونوں عقد جائز ہیں اور دونوں عورتوں کے لئے مہر مثل ہوگا۔

مجاہد: یہ ایسا ہوا کہ نکاح کیا لیکن مہر متعین نہیں کیا اور مہر متعین نہ کرے تو مہر مثل لازم ہوتا ہے۔ اس لئے اس صورت میں مہر مثل لازم ہوگا۔ مہر متعین نہ کرے تو مہر مثل لازم ہوگا اس کی دلیل عبد اللہ ابن مسعود کی حدیث پہلے گزر چکی ہے (ترمذی شریف نمبر ۱۱۴۵/۱ ابو داؤد شریف نمبر ۲۱۱۲) اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہیں ہوتا بلکہ نکاح ہو جاتا ہے۔ اور شرط فاسد خود معدوم ہو جاتی ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال جاء رجل الی ابن عباس ... فقال انی تزوجت امرأة وشرطت لها ان لم اجی بكذا وكذا والی كذا وكذا فلیس لی نكاح، فقال ابن عباس النكاح جائز والشرط ليس شیء (الف) (سنن للبیہقی، باب الشروط فی النكاح ج ۱ ص ۴۰۸، نمبر ۱۳۴۳۲) اس اثر میں ہے کہ نکاح جائز ہو جائے گا اور شرط فاسد کا اعتبار نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے عن عطاء فی المشاغرین یقران علی نكاحهما ویؤخذ لكل واحد منهما صداق (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۲ ما قالوا فی النكاح الشغار ج ۱ ص ۳۴، نمبر ۱۷۹۹) اس اثر میں ہے کہ دونوں کا نکاح بحال رہے گا اور دونوں کے لئے الگ سے مہر متعین ہوگا جو مہر مثل ہوگا۔

فائدہ: امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس طرح شادی ہی نہیں ہوگی۔

مجاہد: ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ نهی عن الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنتہ علی ان یزوجه الآخر ابنتہ لیس بینہما صداق (ج) (بخاری شریف، باب الشغار ص ۶۶ نمبر ۵۱۱۲/۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی النہی عن نكاح الشغار ص ۲۱۳ نمبر ۱۱۴۳/۲ مسلم شریف، باب تحریم نكاح الشغار ص ۴۵۴ نمبر ۱۴۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضورؐ نے نکاح شغار سے منع فرمایا ہے۔ اس لئے اس طرح نکاح ہی نہیں ہوگا۔

[۱۹۵] (۷۰) اگر آزاد نے شادی کی کسی عورت سے اس کی ایک سال کی خدمت پر یا قرآن کی تعلیم پر تو جائز ہے اور اس کے لئے مہر مثل ہوگا (۱) بیوی اس لئے ہوتی ہے کہ وہ شوہر کی خدمت کرے اور یہاں الناشوہر بیوی کی خدمت کرے گا۔ اس لئے مہر کے لئے شوہر کی خدمت متعین کرنا صحیح نہیں ہے۔ اس لئے گویا کہ مہر ہی متعین نہیں کیا۔ اور جب مہر متعین نہ کیا ہوتا تو مہر مثل لازم ہوتا ہے (۲) خدمت ہمارے نزدیک مال نہیں ہے تو گویا کہ عدم مال کو مہر متعین کیا اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔ مہر مثل کی دلیل اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہ ہونے کی دلیل

حاشیہ: (الف) ایک آدمی حضرت ابن عباس کے پاس آیا... پس کہا میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے اور اس سے شرط کی ہے کہ اگر میں اتنا اتنا نہ لاؤں اتنے زمانہ تک تو میرا نکاح رہے گا؟ پس حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ نکاح جائز ہے اور شرط کوئی چیز نہیں ہے (ب) دو شغار کے سلسلے حضرت عطاء نے فرمایا کہ دونوں کا نکاح بحال رکھا جائے گا اور دونوں سے مہر لیا جائے گا (ج) حضورؐ نے شغار سے منع فرمایا۔ اور شغار یہ ہے کہ مرد اپنی بیٹی کی شادی کرائے اس شرط پر کہ دوسرا اپنی بیٹی کی شادی کرائے۔ اور دونوں کے درمیان مہر نہ ہو۔

سنة او على تعليم القرآن جاز فلها مهر مثلها [۱۷۹۶] (۱) وان تزوج عبد امرأة حرة باذن مولاه على خدمته سنة جاز ولها خدمته [۱۷۹۷] (۲) واذا اجتمع في المجنونة

مسئلہ نمبر ۶۹ میں گزر گئی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایک سال کی خدمت ہی مہر ہوگا۔ اسی طرح تعلیم قرآن مہر ہوگا، مہر مثل لازم نہیں ہوگا۔

ترجمہ ان کے نزدیک خدمت اور تعلیم قرآن مال ہیں اس لئے مہر بن سکتے ہیں (۲) حدیث میں ہے کہ تعلیم قرآن کو حضورؐ نے مہر بنایا۔ اس کے لئے لمبی حدیث کا کٹرایہ ہے۔ سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول ... قال عليه السلام هل معك من القرآن شيء؟ قال معي سورة كذا وسورة كذا قال اذهب فقد انكحتكها بما معك من القرآن (الف) (بخاری شریف، باب التزويج علی القرآن وبغير صداق ص ۷۷۳ نمبر ۵۱۴۹/ مسلم شریف، باب الصداق وجواز كونه تعليم قرآن وخاتم حديث الخ ص ۴۵۷ نمبر ۱۴۲۵) اس حدیث میں تعلیم قرآن کو مہر بنایا ہے۔ اس لئے مہر لازم ہوگا مہر مثل لازم نہیں ہوگا۔ اور شوہر کی خدمت کو مہر متعین کرنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ قال انی ارید ان انکحک احدی ابنتی هاتین علی ان تاجرني ثمانی حجج فان اتممت عشرا فمن عندک (ب) (آیت ۲۷ سورۃ القصص ۲۸) اس آیت میں آٹھ اور دس سال تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بکری چرانے کو مہر بنایا ہے (۳) ان علیا قال الصداق ما تراضی به الزوجان (ج) (سنن للبیہقی، باب ما یجوز ان یکون مہراج، ص ۳۹۴ نمبر ۱۴۳۹۲) اس اثر میں ہے کہ میاں بیوی جس چیز پر راضی ہو جائیں وہ مہر بن جائے گی۔ اس لئے خدمت پر راضی ہو جائیں تو وہ بھی مہر بن جائے گی۔

[۱۷۹۶] (۱) اگر غلام نے آزاد عورت سے شادی کی اپنے مولیٰ کی اجازت سے ایک سال کی خدمت پر تو جائز ہے۔ اور عورت کے لئے غلام کی خدمت ہوگی۔

ترجمہ غلام نے آزاد عورت سے شادی کی اور اپنے آقا کی اجازت سے بیوی کے لئے ایک سال کی خدمت مہر متعین کیا تو نکاح ہو جائے گا۔ اور مہر مثل لازم نہیں ہوگا بلکہ ایک سال کی خدمت ہی لازم ہوگی۔

ترجمہ آقا کی اجازت سے بیوی کی خدمت کرنا گویا کہ آقا ہی کی خدمت کرنا ہے۔ اس لئے اس کے لئے خدمت مہر بن سکتی ہے (۲) غلام کے پاس خدمت کے علاوہ کوئی مال ہے بھی نہیں۔ جو کچھ مال ہے وہ مولیٰ کا ہے اس لئے بھی خدمت مہر بنے گی (۳) اوپر کی احادیث اور آیت بھی تائید میں ہوں گی کہ خدمت مہر بن سکتی ہے۔

[۱۷۹۷] (۲) اگر مجنونہ عورت میں جمع ہو جائیں اس کے باپ اور اس کے بیٹے تو ولی اس کے نکاح میں اس کا بیٹا ہوگا امام ابو حنیفہؒ کے

حاشیہ : (الف) آپؐ نے پوچھا کیا تمہارے پاس کچھ قرآن ہے؟ فرمایا مجھے فلاں فلاں سورتیں یاد ہیں۔ آپؐ نے فرمایا جاؤ تمہارا نکاح کر دیا اس کے بدلے جو تمہارے پاس قرآن ہے (ب) حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ میری ان دو بیٹیوں میں سے ایک سے آپؐ کی شادی کرادوں اس شرط پر کہ آپؐ آٹھ سال تک میری مزدوری کریں۔ پس اگر دس سال پورے کر دیئے تو یہ آپؐ کی جانب سے ہوگا (ج) حضرت علیؑ نے فرمایا مہر وہ ہے جس پر میاں بیوی راضی ہو جائیں۔

ابوها وابنها فالولی فی نکاحها ابنها عبد ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما اللہ وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ابوہا [۱۷۹۸] (۷۳) ولا يجوز نکاح العبد والامة الا باذن مولاهما [۱۷۹۹] (۷۴) واذا تزوج العبد باذن مولاه فالمهر دين فی رقبته یباع فیہ.

نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ اس کا باپ ہوگا۔

تشریح عورت مجنون ہو اور بیوہ ہو تو وہ خود شادی نہیں کر سکتی۔ اب اس کا باپ اور اس کا بیٹا دونوں موجود ہیں تو شیخین کے نزدیک اس کا بیٹا نکاح کرانے کا ولی ہوگا۔ اور امام محمد کے نزدیک اس کا باپ ولی ہوگا۔

وجہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ولایت کا دار و مدار عصباء پر ہے۔ اور عصباء میں پہلا حق بیٹے کا ہے اس لئے مجنونہ کی شادی کرانے کا حق بیٹے کو ہوگا۔ وہ نہ ہو تو باپ ہوگا۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ باپ زیادہ تجربہ کار اور شفیق ہے۔ اور نکاح کرانے کا مدار تجربہ کاری اور شفقت پر ہے اس لئے باپ کو زیادہ حق ہوگا وہ نہ ہو تو بیٹے کو ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت خدیجہ کی شادی حضورؐ سے ان کے باپ نے کرائی۔ اور حضرت سودہؓ کی شادی بھی حضورؐ سے ان کے باپ نے کرائی۔ دونوں لمبی حدیثیں دیکھنے کے لئے سنن للبیہقی، باب لا ولایۃ لاحد مع اب ج سابع، ص ۲۰۹، نمبر ۱۳۷۴۸ کی طرف رجوع فرمائیں۔

[۱۷۹۸] (۷۳) اور نہیں جائز ہے غلام اور باندی کا نکاح کرنا مگر ان کے آقا کی اجازت سے۔

تشریح اگر آقا اجازت دے تب تو غلام اور باندی کا نکاح درست ہوگا۔ اور وہ اجازت نہ دے تو نکاح باطل ہو جائے گا۔

وجہ (۱) اگر باندی نے نکاح کیا تو اس سے آقا صحبت نہیں کر سکے گا جو بہت بڑا نقصان ہے۔ اسی طرح غلام نے نکاح کیا تو وہ بیوی کے مہر اور نان و نفقہ میں بیچا جاسکتا ہے۔ اس لئے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہوگا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے عن جابر قال قال رسول اللہ ﷺ ایما عبد تزوج بغیر اذن مولیہ فهو عاھر (الف) (ابوداؤد شریف، باب نکاح العبد بغیر اذن مولیہ ص ۲۹۱ نمبر ۲۰۷۸ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیدہ ص ۲۱۱ نمبر ۱۱۱۱) اور دوسری حدیث میں فنکاحہ باطل ہے (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۰۷۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام باندی بغیر مولیٰ کی اجازت شادی کی تو نکاح جائز نہیں ہوگا باطل ہوگا۔ اگر نکاح کرتے وقت اجازت نہیں دی بعد میں آقا نے اجازت دیدی تب بھی نکاح ہو جائے گا۔

[۱۷۹۹] (۷۴) اگر غلام نے آقا کی اجازت سے شادی کی تو مہر دین ہوگا اس کی گردن میں وہ اس میں بیچا جائے گا۔

وجہ (۱) جو نکاح کھوتا ہے مہر اسی کی گردن پر ہوتا ہے۔ اس لئے غلام نے نکاح کیا تو مہر اسی کی گردن پر ہوگا۔ اور جب مہر اس کی گردن پر قرض ہوا تو اگر ادا نہ کر سکا تو وہ اس میں بیچا بھی جائے گا۔ خصوصاً آقا کی اجازت سے شادی کی ہے تو بکنے میں آسانی ہوگی (۲) مہر غلام کی گردن پر ہو

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی بھی غلام نے بغیر آقا کی اجازت سے شادی کی تو وہ زانی ہے۔

[۱۸۰۰] (۷۵) واذا زوج المولى امته فليس عليه ان يبوئها بيتا للزوج ولكنها تخدم المولى ويقال للزوج متى ظفرت بها وطئتها [۱۸۰۱] (۷۶) وان تزوج امرأة على الف درهم على ان لا يخرجها من البلد او على ان لا يتزوج عليها امرأة فان وفى بالشرط فلها المسمى [۱۸۰۲] (۷۷) وان تزوج عليها او اخرجها من البلد فلها مهر مثلها.

اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال ابن عمر هو على الذى انكحتموه يعنى الصداق على الابن (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۷) من یكون المهر ج ثالث، ص ۴۳۹، نمبر ۱۶۰۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مہر غلام پر ہوگا۔ اس لئے وہ اس کے بدلے میں بیچا بھی جاسکتا ہے۔ [۱۸۰۰] (۷۵) اگر آقا نے اپنی باندی کی شادی کرائی تو اس پر لازم نہیں ہے کہ شوہر کے یہاں رات گزارنے دے، لیکن باندی آقا کی خدمت کرے گی اور شوہر سے کہا جائے گا جب موقع ملے اس سے صحبت کر لیں۔

آقا کی خدمت کا حق مقدم ہے۔ اس لئے کہ ابھی بھی اس کی ملکیت ہے۔ اور شوہر کا حق اس کے بعد ہے۔ اس لئے کہ اس کا حق صرف بضع پر ہے۔ اس لئے آقا پر ضروری نہیں ہے کہ باندی کو شوہر کے گھر رات گزارنے کے لئے بھیجے۔ بلکہ وہ اپنی خدمت کر داتا رہے۔ اور شوہر سے کہا جائے گا کہ جب موقع ملے بیوی سے مل لے۔

نوٹ: بیوہ: رات گزروانا، ظفر: کامیاب ہونا، موقع پانا،

[۱۸۰۱] (۷۶) اگر شادی کی عورت نے ایک ہزار پر اس شرط پر کہ اس کو شوہر سے نہیں نکالے گا یا اس شرط پر کہ اس پر دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا۔ پس اگر شرط پوری کی تو عورت کو مہر متعین ملے گا۔

ترجمہ: عورت نے ایک ہزار مہر کے بدلے شادی کی اس شرط پر کہ اس کو شوہر سے نہیں نکالے گا۔ یا اس شرط پر کہ اس عورت کے بعد دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا۔ پس اگر اس شرط کو پوری کی تو جتنا مہر متعین کیا ہے وہ مل جائے گا یعنی اس کو ایک ہزار درہم مل جائے گا۔ کیونکہ شوہر نے شرط پوری کر دی۔ المسلمون عند شروطہم۔

[۱۸۰۲] (۷۷) اور اگر اس پر دوسری عورت سے شادی کی یا اس کو شوہر سے نکالا تو اس کے لئے مہر مثل ہوگا۔

ترجمہ: شرط تو یہی تھی کہ اس پر دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا یا شوہر سے نہیں نکالے گا۔ لیکن شوہر نے ان شرطوں کو پوری نہیں کی۔ بلکہ اس کے اوپر دوسری عورت سے شادی کر لی یا اس کو شوہر سے نکالا تو اب عورت کے لئے مہر مسمی نہیں ہوگا بلکہ مہر مثل ہوگا۔

نوٹ: شرط پوری کرنے پر ایک ہزار پر راضی ہوئی تھی۔ شرط پوری نہیں کی تو ایک ہزار پر راضی نہیں ہوگی۔ اس لئے اب اس کے لئے معیار مہر مثل ہوگا کیونکہ گویا کہ مہر ہی متعین نہیں ہوا۔

حاشیہ: (ب) حضرت ابن عمر نے فرمایا مہر اس پر ہے جس کی تم لوگوں نے شادی کرائی یعنی مہر بیٹے پر ہے۔

[۱۸۰۳] (۷۸) وان تزوجها علی حیوان غیر موصوف صحت التسمیة ولها الوسط منه
والزوج مخیر ان شاء اعطاها ذلک وان شاء اعطاها قیمته [۱۸۰۴] (۷۹) ولو تزوجها
علی ثوب غیر موصوف فلها مهر مثلها [۱۸۰۵] (۸۰) ونکاح المتعة والموقت

[۱۸۰۳] (۷۸) اگر عورت سے شادی کی بغیر وصف بیان کئے ہوئے جانور پر تو تعین صحیح ہے اور عورت کے لئے اس کا وسط ہوگا۔ اور شوہر کو
اختیار ہے اگر چاہے تو عورت کو جانور کا وسط دیدے۔ اور اگر چاہے تو اس کو اس کی قیمت دیدے۔

تشریح عورت سے حیوان پر شادی کی اور اس کی جنس بیان کی کہ مثلاً گھوڑے پر شادی کرتا ہوں لیکن اس کی صفت بیان نہیں کی کہ اعلیٰ درجے کا
گھوڑا ہوگا یا ادنیٰ درجے کا تو ایسی صورت میں مہر صحیح ہو جائے گا۔ لیکن وسط گھوڑا لازم ہوگا جو قیمت کے اعتبار سے نہ اعلیٰ ہو اور نہ ادنیٰ ہو۔

مجموعہ وسط دینے میں کسی کا نقصان نہیں ہے۔ نہ دینے والے کا اور نہ لینے والے کا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ ایک عورت کا مہر متعین
نہیں تھا اور اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے وسط کا فیصلہ فرمایا تھا۔ اس میں یہ جملہ ہے۔ فقال ابن مسعود لہا
مثل صدق نساہا لا وکس ولا شطط (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة فہو عنہا قبل ان یفرض لہا ص
۲۱۷ نمبر ۱۱۳۵/۱۱ بوداؤد شریف، باب فین تزوج ولم یسم لہا صداقا حتی مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۶) اس حدیث میں ہے کہ نہ کم ہو اور نہ زیادہ
ہو (۳) آیت میں بھی ایسے موقع پر معروف کا فیصلہ ہوتا ہے یعنی جو عام معاشرہ میں رائج ہے وہ لازم ہوگا۔ وللمطلقات متاع بالمعروف
حقا علی المتعین (ب) (آیت ۲۴۱ سورۃ البقرۃ ۲) البتہ اوسط کا پتہ قیمت سے چلے گا۔ اس لئے شوہر کو یہ بھی حق ہے کہ اوسط جانور خرید کر
دیدے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ اوسط جانور کی قیمت بیوی کو سپرد کر دے۔ کیونکہ اوسط کا پتہ قیمت ہی سے چلے گا۔ اس لئے قیمت بھی سپرد کر سکتا
ہے۔

نوٹ اگر جانور کی جنس بھی متعین نہیں کی۔ مثلاً یوں نہیں کہا کہ گھوڑا مہر ہے یا گائے بلکہ یوں کہا کہ جانور پر نکاح کرتا ہوں تو اس میں جہالت
کاملہ ہے اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔

[۱۸۰۴] (۷۹) اور اگر شادی کی ایسے کپڑے پر جس کی صفت بیان نہ کی گئی ہو تو عورت کے لئے مہر مثل ہوگا۔
تشریح کپڑا بہت قسم کا ہوتا ہے۔ پس اگر صفت بیان نہیں کی تو مہر مجہول رہ گیا تو گویا کہ مہر متعین نہیں ہوا۔ اس لئے اس عورت کے لئے مہر مثل
ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جہالت کاملہ ہو تو گویا کہ مہر متعین نہیں ہوا اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔
[۱۸۰۵] (۸۰) نکاح متعة اور نکاح موقت باطل ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا اس کے لئے عورتوں کے مہر کے مثل ہوگا نہ کم نہ زیادہ (ب) طلاق شدہ عورتوں کو فائدہ اٹھانے دینا ہے معروف
کے ساتھ۔ یہ حق ہے پر ہیزاروں پر۔

باطل [٨٠٦] (٨١) وتزويج العبد والامة بغير اذن مولاهما موقوف فان اجازته المولى
 جاز وان رده بطل [٨٠٧] (٨٢) وكذلك ان زوج رجل امرأة بغير رضاها او رجلا بغير

فتویٰ نکاح متعہ کی صورت یہ ہے کہ عورت سے کہے کہ میں تم سے کچھ رقم دے کر کچھ دنوں کے لئے فائدہ اٹھانا چاہتا ہوں۔ یہ نکاح پہلے جائز تھا۔ فتح مکہ کے موقع پر قیامت تک کے لئے حرام کر دیا گیا اور اب بالکل جائز نہیں ہے۔ اور نکاح موقت کی شکل یہ ہے کہ دو گواہوں کی گواہی سے متعین دن کے لئے نکاح کرے۔ یہ دونوں نکاح باطل ہیں۔

آیت میں ہے۔ الا علیٰ ازواجہم او ما ملکت ایمانہم فانہم غیر ملومین ۵ فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک ہم العادون (الف) (آیت ۶ سورۃ المؤمنون ۲۳) اس آیت میں ہے کہ صرف بیوی سے محبت کرے یا باندی سے محبت کرے۔ اس کے علاوہ سے زیادتی ہے۔ اور نکاح متعہ میں اور نکاح موقت میں عورت بیوی نہیں ہوتی اس لئے ان سے محبت کرنا ظلم ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنی الربیع بن سبرۃ الجہنی ان اباه حدثہ انه کان مع رسول اللہ ﷺ فقال یا ایہا الناس انی قد کنت لکم فی الاستمتاع من النساء وان اللہ قد حرم ذلک الی یوم القیامۃ فمن کان عندہ منہن شیء فلیخل سبیلہ ولا تأخذوا مما آتیتموہن شیئا (ب) (مسلم شریف، باب نکاح المتعہ و بیان انہ انج ثم انج ثم انج و استقر تحریرہ الی یوم القیامۃ ص ۴۵۰ نمبر ۱۴۰۶ / بخاری شریف، باب نفی النبی ﷺ عن نکاح المتعہ اخیرا ص ۶۶ نمبر ۵۱۵۵ / ابوداؤد شریف، باب فانکاح المتعہ ص ۲۹۰ نمبر ۳۷۷۲ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی تحریم نکاح المتعہ ص ۲۱۳ نمبر ۱۱۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح متعہ منسوخ ہے اور حرام ہے۔ اور نکاح موقت بھی اسی میں داخل ہے۔

[۱۸۰۶] (۸۱) غلام اور باندی کا نکاح بغیر آقا کی اجازت کے موقوف ہے۔ پس اگر آقا اس کی اجازت دے تو جائز ہوگا اور اگر رد کر دے تو باطل ہوگا **ترغیب** غلام یا باندی نے بغیر مولیٰ کی اجازت کے شادی کر لی تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اگر مولیٰ نے اجازت دی تو جائز ہو جائے گا اور رد کر دیا تو نکاح باطل ہو جائے۔

بیحد حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال اذا نکح العبد بغير اذن مولاه فنکاحه باطل (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی نکاح العبد بغير اذن موالیه ص ۲۹۱ نمبر ۹۷۷۰ رتزدی شریف، نمبر ۱۱۱۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام باندی کا نکاح بغیر آقا کی اجازت کے باطل ہے۔

شریح کسی آدمی نے بالغ عورت یا بالغ مرد کی شادی بغیر ان کی رضامندی اور اجازت کے کرادی تو یہ نکاح عورت اور مرد کی اجازت پر

حاشیہ: (الف) مگر اپنی بیویاں اور باندیوں کے ساتھ کہ وہ ملامت کی چیز نہیں ہیں۔ اور جو ان کے علاوہ کو تلاش کرے وہ حد سے گزرنے والے ہیں (ب) آپؐ نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو عورتوں سے تنہی کرنے کی اجازت دی تھی۔ اور اللہ نے حرام کر دیا اس کو قیامت تک۔ پس ان عورتوں میں سے جن کے پاس کوئی ہو تو اس کا راستہ چھوڑ دے۔ اور جو کچھ دیا ہے اس میں سے کچھ نہ لے (ج) آپؐ نے فرمایا اگر غلام نکاح کرے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر تو اس کا نکاح باطل ہے۔

رضاءہ [۱۸۰۸] (۸۳) ویجوز لابن العم ان یزوج بنت عمه من نفسه [۱۸۰۹] (۸۴) واذا اذنت المرأة لرجل ان یزوجها من نفسه فعقد بحضرة شاهدين جاز.

موقوف رہیں گے۔ اگر انہوں نے اجازت دی تو نکاح بحال رہے گا اور رد کر دیا تو رد ہو جائے گا۔

■ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ شادی کرنے کا اختیار خود مرد اور عورت کو ہے۔ اس لئے کسی نے ان کی اجازت کے بغیر شادی کرادی تو یہ نکاح ان کی اجازت پر موقوف رہے گا۔

[۱۸۰۸] (۸۳) جائز ہے چچا زاد بھائی کے لئے شادی کرے چچا زاد بہن سے خود سے۔

■ بیٹا، باپ، دادا، بھائی اور چچا نہ ہوں تو اب چچا زاد بھائی لڑکی کا عصبہ اور ولی بنتا ہے۔ اس لئے وہ لڑکی کا ولی بنا اور اپنی جانب سے اصیل ہوا۔ اور نکاح میں ایک ہی آدمی دونوں طرف سے ولی بن سکتا ہے۔ یا ایک طرف سے وکیل اور اپنی جانب سے اصیل بن سکتا ہے۔ اور دو گواہوں کے سامنے نکحٹ کہا تو دونوں جانب سے ایجاب و قبول ادا ہو گئے اور نکاح ہو جائے گا۔ اپنی جانب سے اصیل ہو اور لڑکی کی بجانب سے وکیل ہو اور نکحٹ کہنے سے نکاح ہو جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ان النبی ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين (الف) (بخاری شریف، باب تزویج الاب ابنته من الامام ص ۷۱ نمبر ۵۱۳۴) اس حدیث میں حضورؐ اپنی جانب سے اصیل تھے اور حضرت عائشہ کی جانب سے وکیل تھے اور ان سے آپؐ نے شادی کی۔ اور دونوں جانب سے وکیل ہو اور شادی کرادے اس کی دلیل لمبی حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ حدثنا سهل بن سعد ... قال ﷺ اذهب فقد زوجتکھا بما معک من القرآن (ب) (بخاری شریف، باب اذا کان الولی هو الخاطب ص ۷۰ نمبر ۵۱۳۲) اس حدیث میں حضورؐ بیوی اور شوہر دونوں جانب سے وکیل تھے۔ اور ایک ہی لفظ زوَّجْتُکھا سے دونوں کی شادی کرادی۔ اس لئے چچا زاد بھائی خود چچا زاد بہن سے شادی کر سکتا ہے۔ کیونکہ چچا زاد بھائی کے لئے چچا زاد بہن سے شادی کرنا جائز ہے۔

[۱۸۰۹] (۸۴) اگر عورت نے کسی مرد کو اجازت دی کہ اس سے اپنی ذات سے شادی کر لے، پس اس نے عقد کیا دو گواہوں کے سامنے تو جائز ہے

۰۶

■ عورت نے ایک آدمی کو اپنی شادی کا وکیل بنایا کہ وہ اپنی شادی اس عورت سے کرے۔ پس اس آدمی نے دو گواہوں کے سامنے نکحٹ کہہ کر اپنا نکاح اس عورت سے کر دیا تو نکاح ہو جائے گا۔

■ کیونکہ وہ اپنی جانب سے اصیل ہوا اور عورت کی جانب سے وکیل ہوا۔ اور نکاح میں ایک ہی آدمی وکیل اور اصیل بن سکتا ہے (۲) اوپر حدیث گزری عن عائشة ان النبی ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين (ج) (بخاری شریف، نمبر ۵۱۳۴) جس میں حضورؐ اپنی جانب سے اصیل اور حضرت عائشہ کی جانب سے وکیل تھے (۳) نکاح میں وکیل مؤکل کی جانب سے سفیر اور مہجر ہوتا ہے اس لئے وہ دونوں

حاشیہ : (الف) آپؐ نے حضرت عائشہ سے شادی کی جبکہ وہ چھ سال کی تھی (ب) جاؤ میں نے تمہاری شادی کرادی اس کی وجہ سے جو تمہارے پاس قرآن ہے (ج) حضورؐ نے حضرت عائشہ سے شادی کی اس حال میں کہ وہ چھ سال کی تھی۔

[۱۸۱۰] (۸۵) واذا ضمن الولی المهر للمرأة صح ضمانه وللمرأة الخيار فی مطالبة زوجها او وليها [۱۸۱۱] (۸۶) واذا فرق القاضی بین الزوجین فی النکاح الفاسد قبل

جانب سے وکیل بن سکتا ہے۔ اور بیچ میں وکیل خود ذمہ دار ہوتا ہے اس لئے دونوں جانب سے وکیل نہیں بن سکتا اور نہ اپنی جانب سے اصل اور دوسرے کی جانب سے وکیل بن سکتا ہے۔

[۱۸۱۰] (۸۵) اور ولی ضامن بن جائے مہر کا عورت کے لئے تو اس کا ضامن بننا صحیح ہے۔ اور عورت کو اختیار ہے مطالبہ کرنے میں اپنے شوہر سے یا اس کے ولی سے۔

شرح عورت کو نکاح کرانے کا جو ولی تھا وہی شوہر کی جانب سے عورت کو مہر ادا کرنے کا ولی بن گیا تو یہ جائز ہے۔ اور عورت کو اختیار ہے کہ شوہر سے مہر کا مطالبہ کرے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے ولی سے مطالبہ کرے۔ کیونکہ وہ بھی ادا کرنے کا کفیل ہے۔

حجۃ نکاح میں ولی سفیر اور مجبر ہوتا ہے۔ اس پر مہر لینے کی ذمہ داری نہیں ہوتی۔ اس لئے وہ شوہر کی جانب سے مہر ادا کرنے کا کفیل بن سکتا ہے۔ اور چونکہ شوہر اصل ذمہ دار ہے اس لئے عورت اس سے بھی مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور ولی کفیل ہے اس لئے اس سے بھی مطالبہ کر سکتی ہے (۲) حدیث میں دونوں سے مطالبہ کرنے کا اشارہ ہے۔ قال جابر توفی رجل ففسلناه وحنطناه وكفناه ثم اتينا النبي ﷺ فقلنا له تصلی علیہ فقال فخطا خطی ثم قال علیہ دین؟ قال فقل دیناران قال فانصرف قال فتحملهما ابو قتادة قال فاتیناه قال فقال ابو قتادة الدیناران علی فقال النبی حق الغریم وبری منهما المیت قال نعم فصلی علیہ رسول اللہ ﷺ قال فقال له بعد ذلك بیوم ما فعل الدیناران قال انما مات امس قال فعاد الیہ کالغد قال قد قضیتہما فقال النبی ﷺ الآن بردت علیہ جلدہ (الف) (سنن للبیہقی، باب الضمان علی میت رج سادس، ص ۱۲۴، نمبر ۱۱۴۰۵) اس حدیث میں اس وقت تک میت کی چڑی ٹھنڈی نہیں ہوئی جب تک کہ دونوں دینار ابوقتادہ نے ادا نہ کر دیئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ دودینار کی ذمہ داری اصل میت پر بھی رہی۔ اس لئے کفیل اور مکفول عنہ شوہر دونوں مہر کے ذمہ دار ہوں گے۔

[۱۸۱۱] (۸۶) اگر قاضی نے نکاح فاسد میں بیوی شوہر کے درمیان تفریق کرائی صحبت سے پہلے تو اس کے لئے مہر نہیں ہے۔ اور ایسے ہی خلوت کے بعد مہر نہیں ہے۔

شرح نکاح فاسد میں قاضی نے میاں بیوی کے درمیان تفریق کرائی۔ پس اگر صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے تفریق کرائی تو عورت کے

حاشیہ : (الف) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کا انتقال ہوا۔ پس ہم نے اس کو غسل دیا اور حنوط لگایا اور کفن دیا۔ پھر حضورؐ کے پاس آیا اور ان سے گزارش کی کہ آپؐ اس پر جنازہ نماز پڑھیں۔ پس آپؐ ایک دو قدم چلے پھر پوچھا کیا اس پر قرض ہے؟ کہا گیا کہ دودینار ہیں۔ پس آپؐ پیچھے ہٹ گئے۔ پس اس کی ذمہ داری ابوقتادہ نے لی۔ ہم حضورؐ کے پاس آئے اور کہا کہ ابوقتادہ کہتے ہیں کہ دودینار کی ذمہ داری مجھ پر ہے۔ آپؐ نے فرمایا قرض خواہ کا حق اور میت اس سے بری ہو گیا؟ ابوقتادہ نے فرمایا ہاں! پس حضورؐ نے اس پر نماز پڑھی۔ ایک دن کے بعد پوچھا گیا کہ دودینار کا کیا ہوا؟ میں نے کہا کہ وہ تو کل ہی مرے ہیں۔ پھر کل کی طرح اگلے دن بھی پوچھا۔ میں نے کہا کہ ان کو ادا کر دیا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اب اس کی کھال ٹھنڈی ہوگئی۔

الدخول فلا مهر لها وكذلك بعد الخلوة [۱۸۱۲] (۸۷) واذا دخل بها فلها مهر مثلها ولا يزاد على المسمى [۱۸۱۳] (۸۸) وعليها العدة ويثبت نسب ولدها منه

لئے مہر نہیں ہے۔

ترج نکاح فاسد مجبوری کے درجہ میں نکاح ہے۔ اس لئے باضابطہ صحبت سے پہلے نکاح کا انعقاد نہیں ہوگا۔ اس لئے اس سے پہلے مہر بھی لازم نہیں ہوگا۔ اور چونکہ نکاح صحیح نہیں ہے اس لئے خلوت کرنا صحبت کے درجے میں نہیں ہے۔ اس لئے قاضی نے صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے تفریق کرادی تو مہر لازم نہیں ہوگا (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال کل نکاح فاسد نحو الذی تزوج فی عدتها واشباہہ ماذا من النکاح الفاسد اذا کان قد دخل بها؟ فلها الصداق ویفرق بینہما (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۱۱ ما قالوا فی المرأة تزوج فی عدتها لھا الصداق ام لا؟ ج رابع ص ۴، نمبر ۱۷۹۰) اور مصنف عبدالرزاق میں ہے۔ وقال عطاء لھا صداقھا بما اصاب منها (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاحانی عدتها ج سادس ص ۲۰۹ نمبر ۱۰۵۳۲) اس اثر میں ہے کہ صحبت کرے گا تب عورت کو مہر ملے گا ورنہ نہیں۔

نوٹ عورت عدت گزار رہی ہو اسی درمیان نکاح کرنا نکاح فاسد کی شکل ہے۔

[۱۸۱۲] (۸۷) اور اگر اس سے صحبت کر لے تو عورت کے لئے مہر مثل ہوگا اور متعین مہر پر زیادہ نہیں کیا جائے گا۔

ترج نکاح فاسد میں عورت سے صحبت کرے تو عورت کے لئے مہر مثل ہوگا۔ لیکن یہ مہر مثل آپس میں جتنا مہر ملے کیا ہے اس سے زیادہ نہ ہو۔ مثلاً آپس میں پانچ سو درہم مہر ملے کیا ہے اور مہر مثل چھ سو درہم ہے تو پانچ سو درہم ہی دیئے جائیں گے چھ سو درہم نہیں دیئے جائیں گے۔

مج نکاح فاسد اصل میں نکاح ہی نہیں ہے لیکن چونکہ صحبت کر چکا ہے اس لئے مجبوراً مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اور چونکہ دونوں کم پر راضی ہو گئے ہیں اس لئے کم دیا جائے گا (۲) نکاح فاسد نکاح نہیں ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال من نکح علی غیر وجہ النکاح ثم طلق فلا یحسب شینا انما طلق غیر امرأته (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب النکاح علی غیر وجہ النکاح ج سادس ص ۲۰۳ نمبر ۱۰۵۱۰) اس اثر میں ہے کہ نکاح کے طریقے کے علاوہ جو نکاح کیا اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے نکاح فاسد کا اعتبار نہیں ہے۔

[۱۸۱۳] (۸۸) اور عورت پر عدت ہے۔ اور عورت کے بچے کا نسب ثابت ہوگا اسی شوہر سے۔

ترج نکاح فاسد میں تفریق کے بعد عورت پر عدت بھی لازم ہوگی۔ اور اس درمیان بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب اس شوہر سے ثابت ہوگا۔ اخبرنی عطاء ان علی بن ابی طالب اتی بامرأة نکحت فی عدتها وبنی فیها ففرق بینہما وامرھا ان تعتد بما

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا ہر فاسد نکاح مثلاً عورت کی عدت میں شادی کر لی یا اس طرح کے جو بھی نکاح فاسد ہو اگر اس سے صحبت کی ہو تو عورت کے لئے مہر ہوگا اور دونوں کو جدا کر دیئے جائیں گے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا عورت کو نکاح فاسد میں مہر ملے گا صحبت کی وجہ سے (ج) حضرت عطاء نے فرمایا طریقہ نکاح کے علاوہ سے نکاح کیا پھر طلاق دی تو کچھ شمار نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ اپنی بیوی کے علاوہ کو طلاق دی (ج) حضرت علیؑ کے پاس ایک عورت آئی جس نے عدت میں نکاح کیا تھا اور رخصتی بھی کی تھی تو دونوں علیحدہ کر دیئے گئے۔ اور عورت کو حکم دیا کہ پہلے پہلی عدت کا باقی ماندہ دن گزارے پھر (باقی اگلے صفحہ پر)

[۱۸۱۴] (۸۹) ومهر مثلها يعتبر باخواتها وعماتها وبنات عمها [۱۸۱۵] (۹۰) ولا يعتبر

بقی من عدتها الا ولی ثم تعد من هذا عدة مستقبلة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاحانی عدتھاج سادس ص ۲۰۸ نمبر ۱۰۵۳۲) اس اثر میں ہے کہ دوسرے کی عدت میں شادی کی تو یہ نکاح فاسد ہوا اس لئے پہلے نکاح کی عدت بھی پوری کرنی ہے اور دوسری شادی جو نکاح فاسد ہے اس کی عدت بھی پوری کرنی ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ نکاح فاسد کی فرقت میں عدت ہے (۲) عدت اس لئے گزروائی جائے گی تاکہ پتہ چل جائے کہ اس کے پیٹ میں کسی قسم کا بچہ نہ رہ جائے۔ اور نسب ثابت اس لئے کیا جائے گا تاکہ بچہ بغیر نسب کے نہ رہ جائے (۲) پہلے گزر چکا ہے الولد للفراس (مسلم شریف نمبر ۱۳۵) اور چونکہ نکاح فاسد کی وجہ سے عورت ناکح کی فراش ہے اس لئے اس وقت کے بچے کا نسب ناکح سے ثابت ہوگا۔

﴿مہر مثل کا بیان﴾

[۱۸۱۴] (۸۹) اس کے مہر مثل کا اعتبار کیا جائے گا اس کی بہنوں، پھوپھیوں اور چچا زاد بہنوں سے۔

شرح مہر مثل کا مطلب یہ ہے کہ اس خاندان کی قریبی عورتوں مثلاً بہن، پھوپھی، چچا زاد بہن کا جو مہر ہے ان مہروں کے مثل ان کا مہر ہو اس کو مہر مثل کہتے ہیں۔

ج مہر کا اعتبار خاندان کی عورتوں کے ساتھ ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ لمی حدیث جس میں عبداللہ بن مسعود نے عورت کے لئے مہر مثل کا فیصلہ کیا اس کا کلمہ یہ ہے۔ عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نساها لا وكس ولا شطط (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یتزوج المرأة فموت عنها قبل ان یفرض لها ص ۲۱۷ نمبر ۱۱۳۵/ ابوداؤد شریف، باب فیمن تزوج ولم یسم لها صداقا حتی مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۶) اس حدیث میں ہے لها مثل صداق نساها لا وكس ولا شطط جس کا مطلب یہ ہے کہ خاندان کی عورت کا جو مہر ہے وہ مہر مثل ہے۔ نہ اس سے کم ہو اور نہ زیادہ ہو۔ اور خاندان کی عورتیں بہن، پھوپھیاں اور چچا زاد بہن ہوتی ہیں۔ اس لئے انہیں عورتوں کے مہر کو مہر مثل کہتے ہیں۔ [۱۸۱۵] (۹۰) مہر مثل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اس کی ماں کے ساتھ اور اس کی خالہ کے ساتھ اگر وہ عورت کے قبیلے سے نہ ہوں۔

شرح ماں کا مہر اور خالہ کا مہر عورت کے لئے مہر مثل نہیں ہوگا۔ ہاں اگر عورت کے خاندان سے ہی ماں اور خالہ ہوں تو ان کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا۔

م اوپر کی حدیث مثل صداق نساها سے پتہ چلا کہ خاندان کی عورت ہو اس کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ اور ماں اور خالہ خاندان میں سے عموماً نہیں ہوتیں اس لئے ان کے مہر کا اعتبار نہیں ہوگا۔ البتہ اگر وہ اپنی خاندان ہی کی عورتیں ہوں تو ان کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ مثلاً باپ نے چچا زاد

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) اگلی عدت بھی گزارے (الف) حضرت عبداللہ بن مسعود کو ایسے آدمی کے بارے میں پوچھا کہ اس نے ایک عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا اور نہ اس سے محبت کی کہ وہ مر گیا تو حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ اس کے لئے اس کے خاندان کی عورتوں کے مہر کے مثل ہوگا۔ نہ کم نہ زیادہ۔

بامہا و خالتہا اذا لم تكونا من قبيلتها [۱۸۱۶] (۹۱) ويعتبر في مهر المثل ان يتساوى المرأتان في السن والجمال والمال والعقل والدين والبلد والعصر [۱۸۱۷] (۹۲) و يجوز تزويج الامة مسلمة كانت او كتابية.

بہن سے شادی کی تھی جس کی وجہ سے وہ اپنے خاندان کی ہی عورت تھی۔

[۱۸۱۶] (۹۱) اعتبار کیا جائے گا مہر مثل میں یہ کہ برابر ہوں دونوں عورتیں عمر میں، خوبصورتی میں اور مال میں اور عقل میں اور دین میں اور شہر میں اور زمانہ میں۔

شرح اس عورت کا دوسری عورت کے ساتھ مہر کے مثل ہونے کا اعتبار اس وقت کیا جائے گا جبکہ دونوں عورتیں اوپر کی سات چیزوں میں یکساں ہوں۔

حجہ ان چیزوں کے تفاوت سے مہر میں تفاوت ہوتا ہے۔ مثلاً ایک عورت کی شادی تیس سال میں ہوئی تھی جس کا مہر پانچ سو درہم رکھا تھا۔ اور اس عورت کی عمر تیس سال ہے تو ظاہر ہے کہ اس کا مہر زیادہ ہوگا۔ اس لئے دونوں عورتوں کی عمر، خوبصورتی، مال، عقل، دین تقریباً یکساں ہوں۔ اسی طرح ایک عورت برطانیہ کی ہو تو اس کا مہر کچھ اور ہوگا اور دوسری عورت پاکستان کی ہے تو اس کا مہر کچھ اور ہوگا۔ اس لئے دونوں عورتیں ایک شہر کی ہوں۔ اور دونوں کا زمانہ بھی تقریباً ایک ہوں۔ عبداللہ ابن مسعود کی حدیث میں ہے۔ لہا مثل صداق نسائها (ترمذی شریف، نمبر ۱۱۳۵) جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں عورتیں ایک طرح کی ہوں۔ [۱۸۱۷] (۹۲) اور جائز ہے باندی سے نکاح کرنا مسلمان ہو یا کتابیہ۔

شرح آزاد عورت بیوی نہ ہو تو باندی سے نکاح کر سکتا ہے۔ چاہے باندی مسلمان ہو یا یہودیہ یا نصرانیہ ہو۔

حجہ آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمن ما ملكت ايما نكم من فتياتكم المؤمنات (الف) (آیت ۲۵ سورۃ النساء) اس آیت میں ہے کہ جو آزاد عورت کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ مؤمنہ باندی سے شادی کر سکتا ہے۔ اور باندی میں دونوں شامل ہیں اس لئے مسلمہ اور کتابیہ دونوں سے شادی کر سکتا ہے۔ جس طرح آزاد کتابیہ سے شادی کر سکتا ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کتابیہ باندی سے شادی بالکل نہیں کر سکتا۔

حجہ آیت میں فتياتكم المؤمنات کی قید ہے کہ مؤمنہ باندی ہو۔ اس لئے کتابیہ سے شادی کرنا جائز نہیں ہے (۲) عبید اللہ بن عبد اللہ و سلیمان بن یسار قال و كانوا يقولون لا يصلح للمسلم نكاح الامة اليهودية ولا النصرانية انما احل الله حاشیہ : (الف) تم میں سے جو طاقت نہ رکھتا ہو کہ مؤمنہ آزاد عورتوں سے شادی کرے تو تمہارے جوانوں میں سے مؤمنہ باندی بہتر ہے (ب) عبید اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار فرمایا کرتے تھے کہ مسلمان کے لئے یہودیہ اور نصرانیہ باندی سے شادی کرنا مناسب نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ نے اہل کتاب کی آزاد عورتوں کو حلال کیا اور باندی آزاد نہیں ہے۔

[۱۸۱۸] (۹۳) ولا يجوز ان يتزوج امة على حرة [۱۸۱۹] (۹۴) ويجوز تزويج الحرة عليها [۱۸۲۰] (۹۵) وللحر ان يتزوج اربعا من الحرائر والاماء وليس له ان يتزوج اكثر

المحصنات من الذين اتوا الكتاب وليست الامة بمحصنة (ب) (سنن للبيهقي، باب لا يتكلم نكاح امة كتابية لمسلم بحال ج سابع، ص ۲۸۷، نمبر ۱۴۰۱) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ کتابیہ سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ یہ اثر بھی ہے۔ عن ابی میسرۃ قال: اماء اهل الكتاب بمنزلة حرائرهم (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۲ فی نکاح اماء اهل الکتاب ج ثالث، ص ۴۶۲، نمبر ۱۶۱۷) [۱۸۱۸] (۹۳) اور نہیں جائز ہے باندی کی شادی آزاد پر۔

تشریح پہلے سے آزاد عورت نکاح میں ہو اب اس پر باندی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو جائز نہیں ہے۔

مجاہد اوپر کی آیت میں ہے کہ آزاد عورت کی طاقت نہ رکھتا ہو تب باندی سے شادی کرے۔ اور یہاں تو آزاد عورت سے شادی کر چکا ہے اس لئے باندی سے شادی کیسے جائز ہوگی (۲) حدیث مرسل میں ہے۔ عن الحسن قال نہی رسول اللہ ان تنکح الامة علی الحرة (الف) (سنن للبيهقي، باب لا تنکح امة علی حرة و تنکح الحرۃ علی الامة ج، سابع ص ۲۸۴، نمبر ۱۴۰۱/ دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۱۹۸ نمبر ۳۶۹۵) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ آزاد بیوی کے رچے میں باندی سے نکاح جائز نہیں ہے (۳) عن علی قال اذا تزوجت الحرۃ علی الامة قسم لها يومين وللامة يومان، ان الامة لا ينبغي لها ان تزوج علی الحرۃ (ب) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث، نمبر ۳۶۹۵) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ آزاد عورت بیوی ہو تو باندی سے شادی نہ کرے۔

[۱۸۱۹] (۹۳) اور جائز ہے آزاد سے شادی کرنا باندی پر۔

تشریح پہلے باندی بیوی ہو اب اس پر آزاد عورت سے شادی کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

مجاہد (۱) اثر میں اوپر حضرت علی کا قول گزرا کہ آزاد کو باندی پر شادی کرے تو اس کے لئے دو دن باری ہے جس سے معلوم ہوا کہ باندی پر آزاد کی شادی کر سکتا ہے (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ انه قال لا تنکح الامة علی الحرۃ و تنکح الحرۃ علی الامة، ومن وجد صداق حرۃ فلا ينکحن امة ابدا (ج) (سنن للبيهقي، باب لا تنکح امة علی حرة و تنکح الحرۃ علی الامة ج سابع، ص ۲۸۵، نمبر ۱۴۰۲/ مصنف عبدالرزاق، باب نکاح الامة علی الحرۃ ج سابع ص ۲۶۵ نمبر ۱۳۰۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی پر آزاد کی شادی کر سکتا ہے (۳) باندی اتنے اعلیٰ درجے کی نہیں ہوتی اس کا بچہ اس کے آقا کا غلام ہو جائے گا اس لئے اس پر آزاد سے شادی کر سکتا ہے جو اعلیٰ درجے کی ہے اور اس کا بچہ بھی آزاد ہوگا۔

[۱۸۲۰] (۹۵) آزاد مرد کے لئے جائز ہے کہ چار آزاد اور باندیوں سے شادی کرے۔ اور اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس سے زیادہ سے

حاشیہ: (الف) آپؐ نے آزاد بیوی رچے ہوئے باندی سے شادی کرنے سے منع فرمایا (ب) حضرت علیؑ نے فرمایا اگر آزاد عورت سے شادی کرے باندی پر تو آزاد کے لئے دو دن کی باری اور باندی کے لئے ایک دن۔ اور باندی کے بارے میں مناسب نہیں ہے کہ آزاد پر شادی کرے (ج) جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا باندی سے آزاد رچے ہوئے شادی نہ کرے۔ اور آزاد عورت سے باندی بیوی رچے ہوئے شادی کرے۔ اور جو آزاد کا مہر پائے وہ باندی سے کبھی شادی نہ کرے۔

من ذلك [۱۸۲۱] (۹۶) ولا يتزوج العبد أكثر من اثنتين [۱۸۲۲] (۹۷) فان طلق الحر

شادی کرے۔

شرح ایک آزاد آدمی چار عورتوں سے بیک وقت شادی کر سکتا ہے اس سے زیادہ سے نہیں۔ چاہے چاروں آزاد عورتیں ہوں یا چاروں باندیاں ہوں یا مشترکہ ہوں۔

حجہ آیت میں ہے کہ چار سے زیادہ شادی نہ کرو۔ فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلث وربع (الف) (آیت ۳ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں چار تک شادی کرنے کی اجازت ہے (۲) ایک صحابی نے دس عورتوں سے شادی کی تھی تو ان کو چار رکھنے کی اجازت ملی باقی کو چھوڑنے کا حکم دیا۔ وقال وهب الاسدی قال اسلمت وعندی ثمان نسوة قال فذکرت ذلک للنبی ﷺ فقال النبی ﷺ اختر منهن اربعاً (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی من اسلم وعنده نساء اکثر من اربع او اختان ص ۳۱۱ نمبر ۲۴۳۱ ریزدی شریف، باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة ص ۲۱۴ نمبر ۱۱۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چار عورتیں جائز ہیں۔ ان سے زیادہ جائز نہیں ہے۔
فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر باندی سے شادی کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو صرف ایک باندی سے شادی کر سکتا ہے اس سے زیادہ سے نہیں۔

حجہ (۱) باندی سے شادی کرنا مجبوری کے درجے میں ہے جبکہ آزاد سے شادی کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو۔ اور یہ ضرورت ایک باندی سے پوری ہوگئی اس لئے ایک باندی سے زیادہ سے شادی نہ کرے (۲) اثر میں ہے عن ابن عباس قال لا يتزوج الحر من الاماء الا واحدة (ج) (سنن للبیہقی، باب لا تلک امۃ علی امۃ ج سابع ص ۲۸۴، نمبر ۱۴۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف ایک باندی سے شادی کر سکتا ہے، زیادہ سے نہیں۔

[۱۸۲۱] (۹۶) اور غلام نہ شادی کرے دو سے زیادہ۔

شرح آزاد چار عورتوں سے شادی کر سکتا ہے لیکن غلام ان کے آدھے پر اکتفا کرے گا یعنی بیک وقت دو عورتوں سے ہی شادی کر سکتا ہے۔
حجہ اثر میں ہے عن عمر بن الخطاب قال ینکح العبد امرأتین ویطلق تطلیقین۔ اور دوسری روایت میں ہے عن الحکم قال اجتمع اصحاب رسول الله علی ان المملوک لا یجمع من النساء فوق اثنتين (د) (سنن للبیہقی، باب نکاح العبد وطلاق ج سابع ص ۲۵۵، نمبر ۱۳۸۹۵/۱۳۸۹۸/۱۳۸۹۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶ فی المملوک کم یتزوج من النساء ج ثالث ص ۲۸۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام دو عورتوں سے بیک وقت شادی کر سکتا ہے (۲) غلام کی نعمت آزاد کے مقابلے میں آدھی ہے اس لئے آزاد کو چار کی اجازت ہے تو غلام کو دو کی اجازت ہوگی۔

حاشیہ : (الف) نکاح کرو جو اچھی لگے عورتوں میں سے دو دو، تین تین اور چار چار (ب) وہب اسدی فرماتے ہیں کہ میں اسلام لایا اور میرے پاس آٹھ بیویاں تھیں۔ فرمایا میں نے اس کا تذکرہ حضور کے پاس کیا۔ پس آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو منتخب کرلو (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا آزاد آدمی باندی سے شادی نہ کرے مگر ایک ایک باندی سے (د) حضرت حکم نے فرمایا اصحاب رسول نے اس بات پر اتفاق کیا غلام دو عورتوں سے زیادہ جمع نہ کرے۔

احدی الاربع طلاقاً باننا لم یجز له ان یتزوج رابعة حتی تنقضی عدتها [۱۸۲۳] (۹۸) واذا زوج الامة مولاهما ثم اعتقت فلها الخيار حراً کان زوجها او عبداً.

[۱۸۲۳] (۹۷) پس اگر آزاد نے ایک کو طلاق باندی تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ چوتھی سے شادی کرے یہاں تک کہ اس کی عدت نہ گزر جائے **تشریح** آزاد آدمی کے پاس چار بیویاں تھیں۔ ان میں سے ایک طلاق کو باندی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرے اور شوہر سے مکمل طور پر جدا نیگی نہ ہو اس وقت تک پانچویں سے شادی نہیں کر سکتا۔

ترجمہ جب تک طلاق شدہ عورت کی عدت نہ گزر جائے اس وقت تک وہ من وجہ شوہر کی بیوی ہے۔ اور جب چار بیوی موجود ہیں تو پانچویں سے شادی نہیں کر سکتا (۲) اثر میں ہے عن علی قال لا یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة النی طلق (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۷) ابی الرجل کیون تحتہ اربع نسوة فیطلق احداهن ج ثالث ص ۵۵۷، نمبر ۱۶۷۳۹) دوسرے اثر میں ہے عن عمر بن شعيب قال طلق رجل امرأة ثم تزوج اختها فی عدتها قال نکاحها حرام ویفرق بینها و بینہ حتی تنقضی عدة النی طلق (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۶) ابی الرجل کیون تحتہ الوليدة فیطلقها طلاقاً باننا فرجع الی سیدہا فیظاہا الکر وجماعا ان یراجعها ج ثالث ص ۵۱۶، نمبر ۱۶۷۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک عدت نہ گزر جائے پانچویں سے شادی نہیں کر سکتا۔

[۱۸۲۳] (۹۸) اگر شادی کرائی آقا نے باندی کی پھر آزادی گئی تو باندی کو اختیار ہوگا، آزاد ہو اس کا شوہر یا غلام ہو۔ **تشریح** باندی کے آقا نے شادی کرائی بعد میں آزاد کر دی گئی تو اس باندی کو شوہر کے پاس رہنے یا نہ رہنے کا اختیار ہوگا جس کو اختیار حق کہتے ہیں۔

ترجمہ حدیث میں ہے کہ حضرت بریرہؓ آزادی گئی تو ان کو حضورؐ نے اختیار حق دیا اور کہا کہ آپ کو شوہر کے ساتھ رہنے یا نہ رہنے کا اختیار ہے۔ اور یہ بھی حضرت عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ ان کا شوہر مغیث اس وقت آزاد تھے۔ عن عائشة ان زوج بريرة کان حراً حین اعتقت وانھا خیرت (ج) (ابوداؤد شریف، باب من قال کان حراً، کتاب الطلاق ص ۳۱۱ نمبر ۲۲۳۵ رتزمی شریف، باب ما جاء فی الامة یتفق ولھا زوج ص ۲۱۹ نمبر ۱۱۵۵ ابن ماجہ شریف، باب خیار الامة اذا اعتقت ص... نمبر ۲۰۷) اس حدیث میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے اس کے باوجود ان کو اختیار دیا (۲) چونکہ مولیٰ نے شادی کرائی ہے۔ اپنے اختیار سے باندی نے شادی نہیں کی۔ اس لئے بھی آزاد ہونے کے بعد اس کو اختیار ملنا چاہئے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شوہر غلام ہو تو باندی کو اختیار ملے گا اور آزاد ہو تو اختیار نہیں ملے گا۔

ترجمہ حدیث میں ہے عن عائشة فی قصة بريرة قالت کان زوجها عبداً فخیرھا النبی ﷺ فاخترت نفسها ولو کان

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا پانچویں سے شادی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت نہ گزر جائے جس کو طلاق دی ہے (ب) عمر بن شعيب نے فرمایا آدمی بیوی کو طلاق دے پھر اس کی عدت میں اس کی بہن سے شادی کرے۔ پھر اس کا نکاح حرام ہے۔ دونوں میں علیحدگی کرادی جائے یہاں تک کہ جس کو طلاق دی ہے اس کی عدت ختم ہو جائے (ج) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے جب وہ آزادی گئی اور ان کو اختیار حق دیا گیا تھا (د) (حاشیہ اگلے صفحہ پر)

[۱۸۲۴] (۹۹) وكذلك المكاتبه [۱۸۲۵] (۱۰۰) وان تزوجت امة بغير اذن مولاهما

ثم اعتقت صح النکاح ولا خيار لها [۱۸۲۶] (۱۰۱) ومن تزوج امرأتين في عقدة واحدة

حر الم يخيرها (د) (ابوداؤد شریف، باب فی المملو کہ تعلق وہی تحت حرا و عبد ص ۳۱۰ نمبر ۲۲۳۳ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الامة تعلق ولها زوج ص ۲۱۹ نمبر ۱۱۵۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر غلام ہونے کی وجہ سے اختیار دیا گیا اگر آزاد ہوتا تو اختیار نہ دیا جاتا۔

نوٹ: اگر اس باندی سے شوہر وطی کرے تب اختیار ختم ہو جائے گا۔

کیونکہ اختیار ملنے کے بعد اس نے شوہر کو اختیار کیا تب ہی تو صحبت کرنے دیا (۲) حدیث میں ہے عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ لبريرة ان وطنك فلا خيار لك (الف) (ابوداؤد شریف، باب حتی متی یكون لها الخيار ص ۳۱۱ نمبر ۲۲۳۶ دردار قطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۰۴ نمبر ۳۳۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحبت کر لے تو اب اختیار باقی نہیں رہے گا۔

[۱۸۲۴] (۹۹) اور ایسے ہی مکاتبہ کا حال ہے۔

تشریح: مکاتبہ باندی کی شادی آقا نے کرائی تھی۔ وہ مال کتابت دے کر آزاد ہوئی تو اس کو بھی خيار حق ملے گا۔ اب چاہے تو اس کے شوہر کے پاس رہے چاہے تو نہ رہے۔ چاہے اس کا شوہر غلام ہو یا آزاد ہو۔

مکاتبہ باندی بھی ہے اور آقا نے شادی کرائی ہے اس لئے آزاد ہونے کے بعد حدیث کی رو سے اس کو بھی خيار حق ملے گا (۲) حدیث بریرہ پہلے گزر چکی ہے (ابوداؤد شریف نمبر ۲۲۳۵ ترمذی شریف نمبر ۱۱۵۴)

[۱۸۲۵] (۱۰۰) اور اگر شادی کی باندی نے آقا کی اجازت کے بغیر پھر آزادی گئی تو نکاح صحیح رہے گا۔ اور اس کو خيار حق نہیں ملے گا۔

تشریح: باندی نے آقا کی اجازت کے بغیر شادی کر لی۔ ابھی آقا نے اجازت نہیں دی تھی کہ آزاد کر دی گئی تو باندی کو شوہر کے پاس رہنے یا نہ رہنے کا اختیار نہیں ملے گا۔ اب نکاح نافذ ہو جائے گا اور شوہر کے ساتھ ہی رہنا پڑے گا۔

یہ شادی آقا کے دباؤ سے نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ خود باندی کے اختیار سے ہوئی ہے اس لئے اس کو اختیار نہیں ملے گا۔ اختیار تو اس وقت ملتا ہے جب آقا کے دباؤ سے شادی ہوئی ہو (۲) آزادی سے پہلے نکاح آقا کی اجازت پر موقوف تھا۔ نکاح نافذ نہیں ہوا تھا۔ نکاح نافذ ہوا ہے آزادی کے بعد جو باندی کے اختیار سے تھا۔ جب باندی ہونے کے زمانے میں نکاح ہی نافذ نہیں ہوا ہے تو خيار حق کیسے ملے گا؟

اسول: یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ آزادی سے پہلے نکاح نافذ ہوا ہو تو خيار حق ملے گا۔ اور آزادی کے بعد نکاح نافذ ہوا ہو تو خيار حق نہیں ملے گا۔

[۱۸۲۶] (۱۰۱) کسی نے دو عورتوں سے ایک ہی عقد میں شادی کی۔ ان میں سے ایک کا نکاح اس سے حلال نہیں تھا تو صحیح ہے نکاح اس عورت کا جس کا نکاح حلال ہے اور باطل ہو گا دوسرے کا نکاح۔

تشریح: مثلاً ایک ہی عقد میں اپنی بہن اور چچا زاد بہن سے شادی کر لی۔ ظاہر ہے کہ اپنی بہن سے شادی کرنا حلال نہیں ہے۔ اس لئے اس کا

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) بریرہ کے قصے میں ہے کہ ان کے شوہر غلام تھے۔ اس لئے حضورؐ نے بریرہ کو اختیار دیا تو حضرت بریرہ نے اپنے آپ کو اختیار کیا۔ اور اگر آزاد ہوتے تو ان کو اختیار نہیں دیتے (الف) آپؐ نے حضرت بریرہ سے کہا اگر تم سے صحبت کر لے تو تم کو خيار حق نہیں رہے گا۔

احدیہما لا یحل لہ نکاحہا صح نکاح التی یحل لہ نکاحہا وبطل نکاح الاخری [۱۸۲۷] (۱۰۲) واذا کان بالزوجة عیب فلا خیار لزوجہا۔

نکاح باطل ہوگا۔ لیکن اس کی وجہ سے چچا زاد بہن کا نکاح باطل نہیں ہوگا بلکہ اس کا نکاح صحیح رہے گا۔

■ (۱) اصل میں نکاح شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ قاعدہ پہلے گزر چکا ہے۔ اس لئے اپنی بہن کا فساد چچا زاد بہن میں سرایت نہیں کرے گا اور نکاح درست رہے گا (۲) حدیث میں ہے کہ دس عورتوں سے شادی کی پھر اسلام لانے کے بعد چار کو بحال رکھا اور باقی کو چھٹکارا دے دیا تو جن عورتوں کو چھٹکارا دیا ان کا نکاح درست نہیں تھا پھر بھی ان کا اثر ان عورتوں کے نکاح پر نہیں پڑا جن کو بحال رکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ فساد کا اثر حلال پر نہیں پڑے گا۔ حدیث میں ہے۔ وقال وہب الاسدی قال اسلمت وعندی ثمان نسوة قال فذکرت ذلک للنبی ﷺ فقال النبی ﷺ اختر منہن اربعاً (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی من اسلم وعندہ نساء اکثر من اربع او اختان ص ۳۱۱ نمبر ۲۳۳۱ رزمی شریف، باب ماجاء فی الرجل یسلم وعندہ عشرة نسوة ص ۲۱۳ نمبر ۱۱۲۸)

(عیوب کا بیان)

[۱۸۲۷] (۱۰۲) اگر بیوی کو عیب ہو تو اس کے شوہر کے لئے اختیار نہیں ہے۔

■ شادی کرنے سے پہلے شوہر کو عیب کا پتہ نہیں تھا اور نہ اس عیب سے راضی تھا۔ شادی کے بعد اس کا علم ہوا تو عیب کی وجہ سے شوہر کو طلاق دینے اور تفریق کا اختیار نہیں ہے۔

■ شادی ہوتی ہے ایک دوسرے کے اطمینان کے لئے۔ اور تفریق سے بیوی کو تکلیف ہوگی اس لئے تفریق کی اجازت نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ قال علی ایما رجل تزوج امرأة مجنونة او جذماء او بها برص او بها قرن فہی امرأۃ ان شاء امسک وان شاء طلق (ب) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۸۷ نمبر ۳۶۳۳ سنن للبیہقی، باب ما یرد بہ النکاح من العیوب ج ۳ ص ۳۵۰، نمبر ۱۳۲۲۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عیب والی عورتیں بیوی ہیں چاہے ان کو رکھیں چاہے ان کو طلاق دیں (۲) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء فالرجل ان کان بہ بعض الاربع جذام او جنون او برص او عقل، قال لیس لہا شیء ہو احق بہا (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب ما رد من النکاح ج ۳ ص ۲۳۹ نمبر ۱۰۷۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عیوب کی وجہ سے جدا کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

■ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جذام، برص، جنون اور قرن کی بیماری ہو تو جدا کرنے کی گنجائش ہے۔

■ (۱) ان بیماریوں کی وجہ سے استفادہ مشکل ہوگا جو اصل مقصود ہے۔ اس لئے شوہر کو جدا کرنے کی اجازت ہوگی (۲) حضورؐ نے برص کی وجہ

حاشیہ: (الف) وہب اسدی نے فرمایا میں اسلام لایا اور میرے پاس آٹھ بیویاں تھیں۔ میں نے حضورؐ سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو منتخب کرلو (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا کسی آدمی نے مجھ کو یا جذام والی یا برص والی یا قرن والی عورت سے شادی کی تو وہ اس کی بیوی ہے۔ چاہے اپنے پاس رکھے چاہے طلاق دیدے (ج) میں نے حضرت عطاء سے کہا آدمی کو چار عیوب میں سے کوئی ہو جذام یا جنون یا برص یا عقل ہو تو عورت کو حق نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا مرد عورت کا زیادہ حقدار ہے۔

[۱۸۲۸] (۱۰۳) واذا كان بالزوج جنون او جذام او برص فلا خيار للمرأة عند ابي حنيفة و ابي يوسف رحمهما الله تعالى وقال محمد رحمه الله تعالى لها الخيار

سے بیوی کو علیحدہ کیا تھا۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ تزوج امرأة من بنی غفار فلما ادخلت علیه رای بکشحها بیاضاً فساء عنها وقال ارخصی علیک فخلی سبیلها ولم یأخذ منها شیء (الف) (سنن للبیہقی، باب ما یرد بہ النکاح من العیوب ج ۱ ص ۳۲۸، نمبر ۱۳۲۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عیب کی وجہ سے بیوی کو علیحدہ کر سکتے ہیں (۳) عن ابن عباس قال قال رسول الله اجتنبوا فی النکاح اربعة الجنون والجذام والبرص (ب) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ۱ ثالث نمبر ۳۶۲۸) (۴) عن سعید بن المسیب قال قضی عمر فی البرصاء والجذماء والمجنونة اذا دخل بها فرق بینهما والصداق لها لمسیسہ ایاها وهو له علی ولیها (ج) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ۱ ثالث، ص ۱۸۷ نمبر ۳۶۳۱ سنن للبیہقی، باب ما یرد بہ النکاح من العیوب ج ۱ ص ۳۲۹، نمبر ۱۳۲۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ان عیوب کی وجہ سے میاں بیوی میں تفریق کی جاسکتی ہے۔

[۱۸۲۸] (۱۰۳) اگر شوہر کو جنون ہو یا جذام ہو یا برص ہو تو عورت کے لئے اختیار نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک۔ اور فرمایا امام محمد نے اس کے لئے اختیار ہے۔

ج ۱ اوپر مسئلہ نمبر ۱۰۲ میں اثر گزر گیا جس سے معلوم ہوا کہ شوہر کو جنون وغیرہ ہو تو عورت کو تفریق کرانے کا اختیار نہیں ہوگا (۲) ایک اور اثر میں ہے۔ عن الثوری فی رجل یحدث بہ بلاء لا یفرق بینہما ہو بمنزلة المرأة لا یرد الرجل ولا ترد المرأة و ذکرہ عن حماد عن ابراہیم (د) (مصنف عبدالرزاق، باب ما رد من النکاح ج ۱ سادس ص ۲۴۹ نمبر ۱۰۷۰۰) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ تفریق نہیں کرائی جائیگی۔

نامہ امام محمد فرماتے ہیں کہ شوہر کو جنون، جذام یا برص ہو تو عورت کو قاضی کے ذریعہ تفریق کرانے کا حق ہوگا۔

ج ۱ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ عن ابن عباس قال قال رسول الله اجتنبوا فی النکاح اربعة الجنون والجذام والبرص (ه) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ۱ ثالث ص ۱۸۶ نمبر ۳۶۲۸) (۲) عن سعید بن المسیب قال ایما رجل تزوج امرأة وبه جنون او ضرر فانها تختار فان شاءت فارقتہ وان شاءت قرت (و) (سنن للبیہقی، باب ما یرد بہ النکاح من العیوب ج ۱ ص ۳۵۱، نمبر

حاشیہ : (الف) آپ نے بنی غفار کی عورت سے شادی کی۔ پس جب ان کے پاس گئے تو اس کے پہلو میں برص کی بیماری دیکھی تو آپ ان سے دور ہو گئے اور فرمایا پردہ کر لو اور اس کو رخصت کر دو اور ان سے دیا ہوا منہ نہیں لیا (ب) آپ نے فرمایا نکاح میں چار عیوب سے بچو۔ جنون، کوڑھ اور برص کی بیماری سے (ج) حضرت عمرؓ نے برص والی، کوڑھ والی اور مجنونہ عورتوں کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ ان سے صحبت کی ہو پھر بھی تفریق کی جائے گی۔ اور اس صحبت کی وجہ سے مہر لازم ہوگا۔ اور وہ مہر عورت کے ولی سے شوہر وصول کرے گا (د) حضرت ثورئی نے فرمایا کسی آدمی پر بلاء نازل ہو جائے تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اور مرد عورت کی طرح ہے، نہ مرد لونیا جائے گا نہ عورت لونائی جائے گی۔ یعنی کسی کے مرض کی وجہ سے تفریق نہیں ہوگی۔ یہی قول حضرت حماد نے حضرت ابراہیم سے نقل کیا ہے (ه) آپ نے فرمایا نکاح میں چار بیماریوں سے بچو۔ جنون، کوڑھ اور برص سے (و) حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا کسی آدمی نے عورت سے شادی کی (باقی اگلے صفحہ پر)

[۱۸۲۹] (۱۰۴) واذا كان الزوج عیننا اجله الحاکم حولا فان وصل فی هذه المدة فلا خيار لها والا فرق بينهما ان طلبت المرأة ذلك [۱۸۳۰] (۱۰۵) والفرقة تطليقة

۱۳۲۳۱ اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ عورت کو ان عیوب کی وجہ سے تفریق کا اختیار ہوگا۔

[۱۸۲۹] (۱۰۴) اگر شوہر عین ہو تو حاکم اس کو مہلت دے گا ایک سال۔ پس اگر صحبت کر لے اس مدت میں تو عورت کو اختیار نہیں ہوگا ورنہ دونوں میں تفریق کر دے اگر عورت اس کا مطالبہ کرے۔

شرح شوہر نامرد ہو، بیوی سے صحبت نہ کر سکتا ہو تو حاکم اس کو ایک سال تک مہلت دے گا تاکہ اس کا علاج کرائے۔ پس اگر ایک سال میں صحبت کے قابل ہو گیا تو ٹھیک ہے۔ اور اگر صحبت کے قابل نہ ہوا اور عورت نے علیحدگی کا مطالبہ کیا تو حاکم تفریق کر دیں گے۔

ترجمہ (۱) ایک سال میں تینوں موسم ہیں اس لئے آسانی سے علاج کر سکتا ہے اس لئے ایک سال کی مہلت دی جائے گی (۲) اثر میں ہے عن عمر قال یوجل العنین سنة (الف) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۱۱ نمبر ۶۹۷) اور سنن بیہقی میں یوں ہے۔ عن عمر بن الخطاب انه قال فی العنین یوجل سنة فان قدر علیها والا فرق بينهما ولها المهر وعلیها العدة (ب) (سنن للبیہقی، باب اجل العنین ج سابع ص ۳۶۸، نمبر ۱۳۲۸۹ مصنف عبدالرزاق، باب اجل العنین ج سادس ص ۲۵۳ نمبر ۱۰۷۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حاکم کے پاس معاملہ لے جانے کے وقت سے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اس مدت میں صحبت کے قابل ہو جائے تو ٹھیک ہے ورنہ عورت کے مطالبے پر تفریق کر دی جائے گی۔ پھر عورت کو مہر بھی ملے گا اور اس پر عدت بھی لازم ہوگی۔ کیونکہ خلوت صحیحہ ہو چکی ہے۔

ترجمہ عین میں تفریق کا مسئلہ امرأۃ رفاعۃ کی حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت رفاعۃ کی بیوی نے فرمایا کہ میرا شوہر صحبت نہیں کر سکتا وہ کپڑے کی پلو کی طرح نرم اور کمزور ہے۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن عائشة قالت جاءت امرأۃ رفاعۃ الى النبی ﷺ فقالت ... وانما معه مثل هدية الثوب الخ (ج) (مسلم شریف، باب لا تحل المطلقة طلاقا لمطلقها الخ ص ۴۶۳ نمبر ۱۴۳۳)

[۱۸۳۰] (۱۰۵) اور فرقت طلاق بانسہ کے درجے میں ہوگی۔

شرح عین ہونے کی وجہ سے جو علیحدگی ہوگی یہ طلاق بانسہ کے درجے میں ہوگی۔

ترجمہ یہ فرقت مرد کی جانب سے ہو رہی ہے کیونکہ اسی میں مرض ہے۔ اور مرد کی جانب سے جو فرقت ہوتی ہے وہ طلاق شمار ہوتی ہے۔ اور طلاق رجعی سے عورت کی جان مکمل نہیں چھوٹے گی اس لئے طلاق بانسہ کے درجے میں ہوگی تاکہ عورت کی جان مکمل چھوٹ جائے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عمر وابن مسعود قضيا بانها تنتظر به سنة ثم تعتد بعد السنة عدة المطلقة وهو احق بامرها فی

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) اور اس کو جنون یا کوئی بیماری ہو تو عورت کو اختیار ہوگا۔ چاہے تو مرد کو جدا کر دے، چاہے تو اس کے پاس ٹھہری رہے (الف) حضرت عمرؓ نے فرمایا عین کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا عین کی وجہ سے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ پس اگر عورت پر قدرت ہو گئی تو ٹھیک ہے ورنہ دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔ اور عورت کے لئے مہر ہوگا اور اس پر عدت ہوگی (ج) حضرت رفاعۃ کی بیوی حضورؐ کے پاس آئی اور کہا... اس کے پاس کپڑے کے پلو کی طرح ہے۔

بائنة [۱۸۳۱] (۱۰۶) ولها کمال المهر اذا كان قد خلا بها [۱۸۳۲] (۱۰۷) وان كان
مجبوبا فرق القاضی بينهما فی الحال ولم يؤجله [۱۸۳۳] (۱۰۸) والخصی يؤجل كما
يؤجل العین.

عدتها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب اجل العین ج سادس ص ۲۵۳ نمبر ۲۲۷۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۳ اما قالوا فی امرأة العین اذا
فرق بينهما علیها العدة؟ ج رابع ص ۱۵۴ نمبر ۹۶۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عین کی تفریق طلاق شمار کی جائے گی۔
[۱۸۳۱] (۱۰۶) عورت کے لئے پورا مهر ہوگا اگر اس سے خلوت کر چکا ہو۔

شرح عین اگر چہ صحبت کاملہ نہیں کر سکتا اسی لئے علیحدگی ہوئی ہے پھر بھی مسئلہ یہ ہے کہ خلوت کر چکا ہو تو پورا مهر لازم ہوگا۔

ج (۱) عورت نے اپنا مال سپرد کر دیا ہے اس لئے اس کو مهر ملے گا (۲) اور مسئلہ نمبر ۱۰۲ میں حضرت عمرؓ کا اثر گزرا ولها المهر وعلیها
العدة (ب) (سنن للبیہقی، باب اجل العین ص ۳۶۸ نمبر ۱۲۲۸۹ مصنف عبدالرزاق، باب اجل العین ج سادس ص ۲۵۳
نمبر ۲۱۰۷/۱۰۷۲) اور خلوت کرنے پر مهر لازم ہوگا اس کی دلیل یہ حدیث مرسل ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال
قال رسول اللہ ﷺ من كشف خمار امرأة ونظر اليها فقد وجب الصداق دخل بها او لم يدخل بها (ج) (دارقطنی،
کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۱۳ نمبر ۳۷۸۰) اور حضرت علیؓ کا یہ اثر ہے۔ عن علی قال اذا اغلق بابا وارخی سترا او رای عورة فقد
وجب علیه الصداق (د) (دارقطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ۲۱۲ نمبر ۷۷۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلوت ہوئی ہو تو پورا مهر لازم
ہوگا۔

[۱۸۳۲] (۱۰۷) اگر ذکر کٹا ہوا ہو تو قاضی تفریق کرادے فی الحال اور اس کو مہلت نہ دے۔

ج ذکر کٹا ہوا ہے تو مہلت دینے سے ٹھیک نہیں ہو سکتا اس لئے مہلت دینے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے اس کو مہلت نہ دے اور فی
الحال میان بیوی کے درمیان تفریق کرادے۔

[۱۸۳۳] (۱۰۸) اور خصی کو مہلت دی جائے گی جیسے عین کو مہلت دی جاتی ہے۔

شرح خصی اس کو کہتے ہیں جس کا آلہ تناسل تو ٹھیک ہو البتہ خصیہ نہ ہو۔

ج اگر چہ خصیہ نہیں ہے لیکن آلہ تناسل ٹھیک ہے اس لئے امید کی جاسکتی ہے کہ علاج کرانے سے صحبت کے قابل ہو جائے۔ اس لئے اس کو
بھی ایسے ہی ایک سال کی مہلت ملے گی جیسے عین کو ملتی ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فیصلہ کیا کہ عین میں وہ ایک سال تک انتظار کرے گی۔ پھر ایک سال کے بعد مطلقہ کی عدت گزارے گی۔ اور
مرد عورت کے معاملے کا زیادہ حقدار ہوگا عورت کی عدت میں (ب) عورت کو مهر ملے گا اور اس پر عدت ہوگی (ج) آپ نے فرمایا کسی نے بیوی کی اوڑھنی کھولی اور
اس کو دیکھا تو اس پر مهر لازم ہوگا صحبت کی ہو یا نہ کی ہو (د) حضرت علیؓ نے فرمایا اگر دروازہ بند کیا اور پردہ لٹکا دیا ستر کو دیکھا تو شوہر پر مهر لازم ہوگا۔

[۱۸۳۴] (۱۰۹) واذا اسلمت المرأة وزوجها كافر عرض عليه القاضي الاسلام فان

[۱۸۳۴] (۱۰۹) اگر عورت اسلام لائی اور اس کا شوہر کافر ہے تو قاضی اسپر اسلام پیش کرے، پس اگر اسلام لے آئے تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔ اور اگر اسلام سے انکار کر دیا تو دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی۔ اور یہ تفریق طلاق بابت ہوگی امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ فرقت ہوگی بغیر طلاق کے۔

تشریح عورت اسلام لائی اور شوہر کافر ہے تو قاضی شوہر پر اسلام پیش کرے۔ اگر وہ اسلام لے آیا تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔ اور اسلام لانے سے انکار کر دے تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کرا دے۔ یہ تفریق طرفین کے نزدیک طلاق بابت کے درجے میں ہوگی۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرقت اور فسخ کے درجے میں ہوگی۔

حجہ شوہر پر اسلام پیش کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مسلمان کی شادی کافر سے حلال نہیں ہے۔ آیت میں ہے ولا تنكحوا المشركات حتی يؤمنن ولا ملة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا (الف) (آیت ۲۲۱ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ مشرک یا مشرکہ مسلمان کے لئے حلال نہیں ہے۔ دوسری آیت میں ہے لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن (آیت ۱۰ سورۃ النحۃ ۶۰) اس آیت میں بھی ہے کہ مشرکہ حلال نہیں ہیں (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت ابو العاصؓ بعد میں ایمان لائے تو نکاح جدید کے ذریعہ حضرت زینب کو ان کے حوالے کیا گیا۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله ﷺ رد ابنته على ابي العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم احدهما ص ۲۱۷ نمبر ۱۱۴۲) اور اسلام پیش کرے پس شوہر انکار کرے تو اس انکار کو تفریق کا سبب اس لئے بنائے کہ اسلام لانا نعمت ہے۔ اس نعمت کی وجہ سے شوہر جیسی نعمت چھوٹ جائے یا چھانچھانچھ نہیں ہے اس لئے شوہر کے انکار کو تفریق کا سبب بنایا جائے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان رجلا من بني ثعلب يقال له عباد بن النعمان فكان تحته امرأة من بني تميم فاسلمت فدعاه عمر فقال اما ان تسلم واما ان انزعها منك فابي ان يسلم فنزعها منه عمر (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ ما قالوا في المرأة تسلم قبل ان يسلم زوجها من قال يفرق بينهما ج ۴ ص ۱۱۰، نمبر ۱۸۲۹) اس اثر میں شوہر پر اسلام پیش کیا اور اس کے انکار کے بعد حضرت عمر نے تفریق کی۔ ایک اور اثر میں ہے۔ عن ابن شهاب انه قال يعرض عليه الاسلام فان اسلم فهي امراته والا فرق بينهما الاسلام (مصنف عبد الرزاق، باب النصر انين تسلم المرأة قبل الرجل ج ۴ ص ۱۷۷ نمبر ۱۲۶۵)

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ تین حیض گزرنے تک شوہر کے اسلام لانے کا انتظار کیا جائے گا۔ اور تین حیض گزر جائے تو تفریق ہو جائیگی۔

حاشیہ : (الف) مشرکہ عورتوں سے نکاح مت کر دو جب تک ایمان نہ لے آئیں۔ اور مؤمن باندیاں مشرکہ سے بہتر ہیں اگرچہ تمہیں اچھی لگیں۔ اور مشرکہ مرد سے نکاح نہ کریں جب تک کہ ایمان نہ لائیں (ب) آپؐ نے اپنی بیٹی کو ابو العاص بن ربیع کو نئے مہر اور نئے نکاح سے واپس کیا (ج) عباد بن نعمان کے تحت بنی تمیم کی عورت تھی۔ پس وہ اسلام لائی۔ پس حضرت عمرؓ نے اس کے شوہر کو بلایا اور فرمایا یا اسلام لاؤ یا تم سے عورت کو نکال لیں گے۔ پس شوہر نے اسلام لانے سے انکار کیا تو حضرت عمرؓ نے عورت کو اس سے نکال لیا۔ یعنی تفریق کرا دی۔

اسلم فہی امرأته وان ابی عن الاسلام فرق بينهما و كان ذلك طلاقا بائنا عند ابی حنیفة

حدیث میں ہے کہ عکرمہ بن ابوجہل اور صفوان بن امیہ کی بیویاں اسلام لے آئیں اور ان کے شوہر کافر رہے۔ پھر عدت کے اندر اندر اسلام لے آئے تو بیویاں ان کے حوالے کر دی گئیں، حدیث یہ ہے واسلمت امرأة عکرمہ بن ابی جہل وامرأة صفوان بن امیہ وھرب زوجاھما ناحیة الیمن من طریق الیمن کافرین الی بلد کفر ثم جانا فاسلما بعد مدة وشھد صفوان حنین کافرا فدخل دار الاسلام بعد ھر به منها کافرا فاستقر علی النکاح وکان ذلک کلہ ونساؤھم مدخول بہن لم تنقص عددھن (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال لا ینفخ النکاح ینھما باسلام احدھا اذا کانت مدخولا بھا حتی تنقضي عدتھا قبل اسلام المتخلف منها ج رابع ص ۳۰۱، نمبر ۱۳۰۶۲ بخاری شریف، باب اذا اسلمت المشرکة او النصرانیة تحت الذمی او الحر بی ص ۹۶ نمبر ۵۲۸۸) اس حدیث میں لم تنقص عددھن سے پتہ چلا کہ عدت گزرنے سے پہلے شوہر اسلام لائے اس لئے بیوی کا نکاح بحال رہا (۲) وہ فرماتے ہیں کہ جب کافروں سے نکاح کرنا حرام ہونے کی آیت نازل نہیں ہوئی تو حضرت زینب بنت رسول کا نکاح حضرت ابوالعاص سے بحال رہا۔ اور جب حرمت کی آیت نازل ہوئی تو حضرت زینب ابھی عدت ہی میں تھیں کہ ان کا شوہر حضرت ابوالعاص مسلمان ہو گئے۔ اور حضورؐ نے حضرت زینب کو نکاح اول کے تحت ان کے حوالے کر دیا۔ عن ابن عباس قال رد رسول اللہ ﷺ ابنتہ زینب علی ابی العاص بالنکاح الاول لم یحدث شیئا (ب) (ابوداؤد شریف، باب الی متی ترد علیہ امرأتہ اذا اسلم بعدھا ص ۳۱۱ نمبر ۲۲۴۰ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الزوجین المشرکین۔ یسلم احدھا ص ۲۱۷ نمبر ۱۱۴۳ سنن للبیہقی، باب من قال لا ینفخ النکاح ینھما باسلام احدھا ج رابع ص ۳۰۳، نمبر ۱۳۰۶۷) اس حدیث میں ہے کہ حضرت زینب کو نکاح اول کے ذریعہ حضرت ابوالعاص کے حوالے کی گئی۔ لیکن وہ عدت میں تھی اس لئے حوالے کی گئی۔

اور طرفین کے نزدیک یہ تفریق طلاق بائنہ ہوگی اس کی وجہ یہاں ہے۔ عن الحسن قال اذا کان الرجل وامرأته مشرکین فاسلمت وابی ان یسلم بانت منه بواحدة وقال عکرمہ مثل ذلک۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ ان الحسن وعمر بن عبد العزیز قالا تطلیقة بائنة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۵ من قال اذا ابی ان یسلم فھی تطلیقة ج رابع ص ۱۱۰، نمبر ۱۸۳۰۸/۱۸۳۰۹) اس اثر میں ہے اسلام نہ لانے پر تفریق طلاق بائنہ کے درجے میں ہے (۲) یوں بھی شوہر کے ایمان نہ لانے کی وجہ سے تفریق ہے اس لئے گویا کہ شوہر کی جانب سے تفریق ہوئی۔ اور شوہر کی جانب سے تفریق طلاق کے درجے میں ہوتی ہے۔ اس لئے طلاق بائنہ کے درجے میں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) عکرمہ بن ابوجہل کی عورت اسلام لائی۔ اور صفوان بن امیہ کی عورت اسلام لائی۔ اور ان دونوں کے شوہر یمن کے راستے سے یمن بھاگ گئے کافر ہو کر کافر کے شہر کی طرف۔ پھر ایک مدت کے بعد اسلام میں داخل ہو کر آئے۔ اور حضرت صفوان کافر کی حالت میں حنین میں حاضر ہوئے۔ پھر کافر ہو کر بھاگنے کے بعد دارالاسلام میں داخل ہوئے۔ پس آپؐ نے نکاح برقرار رکھا۔ اور یہ سارے معاملات اس وقت ہوئے کہ ان کی بیویاں صحبت شدہ تھیں۔ اور ان کی عدت ختم نہیں ہوئی تھی (ب) حضورؐ نے اپنی بیٹی زینب کو ابوالعاص کے حوالے کیا نکاح اول کی وجہ سے درمیان میں کچھ نہیں کیا (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر مرد اور عورت مشرک ہوں۔ پس عورت مسلمان ہوئی اور شوہر نے انکار کیا تو ایک طلاق بائنہ ہوگی۔ اور حضرت عکرمہ نے ایسا ہی کہا۔

ومحمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمه الله هو الفرقة بغير طلاق [۱۸۳۵] (۱۱۰) وان اسلم الزوج وتحتہ مجوسية عرض عليها الاسلام فان اسلمت فهي امرأته وان ابت فرق القاضی بينهما ولم تكن الفرقة طلاقا [۱۸۳۶] (۱۱۱) فان كان قد دخل بها فلها كمال المهر وان لم يكن دخل بها فلا مهر لها [۱۸۳۷] (۱۱۲) واذا اسلمت المرأة في

امام ابو يوسف فرماتے ہیں کہ اس تفریق میں میاں بیوی دونوں شریک ہیں اس لئے یہ طلاق نہیں ہوگی بلکہ فتح نکاح ہوگا (۱) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال اذا اسلمت المرأة قبل زوجها انقطع ما بينهما من النكاح (الف) دوسری راویت ہے۔ عن عطاء في النصرانية تسلم تحت زوجها قال يفرق بينهما (مصف ابن ابی شیبہ ما قالوا في المرأة تسلم قبل زوجها من قال يفرق بينهما ج رابع ص ۱۰۹، نمبر ۱۸۲۹۶/۱۸۲۹۳) ان اثروں میں یفرق بینہما اور انقطع ما بینہما ہیں۔ جن سے پتہ چلا کہ دونوں کے درمیان تفریق ہوگی طلاق نہیں ہوگی۔

[۱۸۳۵] (۱۱۰) اگر شوہر اسلام لے آیا اور اس کے نکاح میں آتش پرست ہو تو اس پر اسلام پیش کرے۔ پس اگر اسلام لے آئے تو وہ اس کی بیوی رہے گی۔ اور اگر انکار کر دے تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دے۔ اور یہ فرقت طلاق نہیں ہوگی۔

اسلام پیش کرنے کا اثر پہلے گزر گیا۔ اور یہ فرقت طلاق اس لئے نہیں ہوگی کہ عورت کی جانب سے انکار کرنے پر فرقت ہوتی ہے۔ اور عورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی اس کی جانب سے فرقت ہوتی ہے۔ اس لئے یہ تمام کے نزدیک فرقت شمار ہوگی۔ [۱۸۳۶] (۱۱۱) اور اگر اس سے صحبت کی تو اس کے لئے پورا مہر ہوگا۔ اور اگر صحبت نہیں کی تو اس کے لئے مہر نہیں ہوگا۔

صحبت کر لی تھی پھر عورت نے اسلام لانے سے انکار کیا تو چونکہ مال سپرد کر دیا تھا اس لئے اس کو پورا مہر ملے گا۔ اور صحبت سے پہلے انکار کیا تو مال ابھی سپرد نہیں کیا۔ اور تفریق کا سبب وہ بنی اس لئے اس کو کچھ نہیں ملے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الثوري قال اذا ارتدت المرأة ولها زوج ولم يدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان كان قد دخل بها فلها الصداق كاملا (ب) (مصف عبد الرزاق، باب امرتین ج سابع ص ۱۶۱ نمبر ۱۲۶۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحبت نہ کی ہو تو کچھ نہیں ملے گا اور صحبت کی ہو تو پورا مہر ملے گا۔

[۱۸۳۷] (۱۱۲) اگر عورت دار الحرب میں اسلام لے آئے تو فرقت واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ تین حیض گزر جائے۔ پس جب تین حیض گزر جائے تو اس کے شوہر سے باندہ ہو جائے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت حسن اور عمر بن عبد العزیز نے فرمایا ایک طلاق باندہ ہوگی (د) حضرت حسن نے فرمایا اگر عورت شوہر سے پہلے مسلمان ہوئی تو دونوں کے درمیان کا نکاح ٹوٹ جائے گا (ب) حضرت ثوری فرماتے ہیں کہ اگر عورت مرتد ہو جائے اور اس کا شوہر ہو جس نے صحبت نہ کی ہو تو اس کو مہر نہیں ملے گا اور نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر اس سے صحبت کر چکا ہو تو اس کو پورا مہر ملے گا۔

دار الحرب لم تقع الفرقة علیها حتی حیض ثلث حیض فاذا حاضت بانت من زوجها [۱۸۳۸] (۱۱۳) واذا اسلم زوج الکتابیة فهما علی نکاحهما [۱۸۳۹] (۱۱۴) واذا خرج احد الزوجین الینا من دار الحرب مسلما وقعت البینونة بینهما.

تشریح عورت دارالحرب میں اسلام لے آئے تو تین حیض گزرنے پر تفریق ہوگی۔

مذہب دارالحرب میں ہونے کی وجہ سے شوہر پر اسلام پیش نہیں کر سکتے۔ اور اسلام لانے کو تفریق کا سبب نہیں بنا سکتے۔ اس لئے عدت گزرنے کو تفریق کا سبب بنائیں گے۔ جیسا کہ امام شافعیؒ نے عدت گزرنے کو تفریق کا سبب بنایا (۲) اس بارے میں سنن بیہقی کی حدیث گزر چکی ہے (۳) عن الزهری ان امرأة عکرمه بن ابی جهل اسلمت قبله ثم اسلم وهی فی العدة فردت الیه وذلك علی عهد النبی ﷺ (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۶ ما قالوا فیہ اذا اسلم وهی فی عدتها من قال هو احق بها رج رابع، ص ۱۱۱، نمبر ۱۸۳۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عدت میں شوہر مسلمان ہو جائے تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔ اور عدت گزر جائے تو تفریق ہو جائے گی۔

[۱۸۳۸] (۱۱۳) اگر کتابیہ کا شوہر مسلمان ہو جائے تو دونوں اپنے نکاح پر بحال رہیں گے۔

تشریح کتابیہ یعنی یہودیہ اور نصرانیہ کا شوہر مسلمان ہو گیا تو مسلمان کے تحت میں نصرانیہ اور یہودیہ ہوئیں۔ اور مسلمان کے تحت میں کتابیہ ہو تو نکاح شروع سے جائز ہے۔ اس لئے یہ بھی جائز ہوگا۔ اس لئے دونوں کا نکاح بحال رہے گا۔

مذہب اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحکم ان هانی بن قبیصة قدم المدينة فنزل علی ابن عوف وتحتہ اربع نسوة نصرانیات فاسلم و اقهرهن عمر معه (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجل یسلم وتحتہ نصرانیة رج صالح، ص ۱۹۰) اس اثر سے پتہ چلا کہ نصرانی مسلمان ہو جائے تو اس کے تحت میں نصرانیہ یا یہودیہ رہ سکتی ہیں (۲) آیت میں ہے۔ والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذین اتوا الکتاب قبلکم اذا اتیموهن اجورهن (آیت ۵ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں کتابیہ عورتوں سے نکاح کرنا حلال قرار دیا گیا ہے۔

[۱۸۳۹] (۱۱۴) اگر مایاں بیوی میں سے ایک دارالحرب سے ہماری طرف مسلمان ہو کر آئے تو بیہونت واقع ہو جائے گی۔

تشریح بیوی شوہر میں سے ایک مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام آجائے تو دارالاسلام داخل ہوتے ہی جدائیگی واقع ہو جائے گی۔ اور بیوی نہیں رہے گی۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن اللہ اعلم بایمانہن فان علمتموهن مومنات فلا ترجعوهن الی الکفار لا هن حل لہم ولا هم یحلون لهن واتوهم ما انفقوا ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا اتیموهن اجورهن ولا تمسکو بعصم الکوافر (ج) (آیت ۱۰ سورۃ الممتحزہ ۶۰) اس آیت میں ہے کہ عورت دار

حاشیہ : (الف) حضرت عکرمہ کی بیوی ان سے پہلے مسلمان ہوئی پھر وہ مسلمان ہوئے جبکہ وہ عدت میں تھی تو بیوی ان کو لونادی گئی۔ اور یہ معاملہ حضورؐ کے زمانے میں ہوا (ب) حضرت ہانی بن قبیصہ مدینہ آئے اور ابن عوف کے مہمان ہوئے۔ اور ان کے تحت چار نصرانی بیویاں تھیں۔ پس وہ مسلمان ہوئے اور عورتوں کو حضرت عؒ نے ان کے ساتھ برقرار رکھا (ج) اے ایمان والو اگر تمہارے پاس مومنہ عورتیں ہجرت کر کے آئیں تو ان کا امتحان لو۔ اور اللہ ان کے ایمان کو (باقی اگلے صفحہ پر)

[۱۸۴۰] (۱۱۵) وان سبی احدهما وقعت البینونة بینهما [۱۸۴۱] (۱۱۶) وان سبیا

الحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام آئے تو اس کو واپس نہ کرے۔ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ دونوں کا نکاح ٹوٹ گیا ہو۔ اس آیت میں یہ بھی ہے کہ مشرک مومن کے لئے اور مومنہ عورت مشرک کے لئے حلال نہیں ہیں۔ یہ بھی دلیل ہے کہ دونوں کا نکاح ٹوٹ گیا (۲) اثر میں ہے عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانیة قبل زوجها بساعة حرمت علیه، وقال داؤد عن ابراهیم الصائغ سئل عطاء عن امرأة من اهل العهد اسلمت ثم اسلم زوجها فی العدة اهی امراته؟ قال لا، الا ان تشاء هی بنکاح جدید وصدق (الف) (بخاری شریف، باب اذا اسلمت المشرکة او النصرانیة تحت الذی او الحربی ص ۹۶ نمبر ۵۲۸۸) اس اثر میں ہے کہ نصرانی کی بیوی مسلمان ہو جائے تو فوراً نکاح ٹوٹ جائے گا تو جب وہ دارالحرب سے دارالاسلام ہجرت کر کے آئے گی تو بدرجہ اولیٰ نکاح ٹوٹ جائے گا۔

نوٹ اس سے معلوم ہوا کہ اختلاف دارین سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔

[۱۸۴۰] (۱۱۵) اگر دونوں میں سے ایک قید ہو کر آیا تو دونوں میں جدا ہو جائے گی۔

ترجمہ میاں بیوی میں سے ایک قید ہو کر آیا تو اختلاف دار ہو گیا۔ ایک دارالحرب میں رہا اور ایک دارالاسلام میں آ گیا۔ اب زوجیت کی مصلحت باقی نہیں رہی اس لئے اس کا نکاح ٹوٹ جائے گا تاکہ نیا نکاح کر کے اپنی زندگی گزار سکے (۲) اگر عورت قید ہو کر آئی تو وہ آقا کی باندی بن گئی اس لئے آقا کے لئے صحبت کرنا جائز ہو گیا۔ اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب پہلا نکاح ٹوٹ جائے۔ اس لئے تنہا عورت کے قید ہوتے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا (۳) حدیث میں ہے عن ابن عباس قال نهی رسول الله ان توطأ حامل حتی تضع او حائل حتی تحيض (ب) دارقطنی، کتاب النکاح ج ۱ ص ۱۸۰ نمبر ۳۳۵۹۸ سنن للبیہقی، باب استبراء من ملک الامتہ ج ۱ ص ۳۸، نمبر ۱۵۵۸۷) اس حدیث میں قیدی عورتوں کے بارے میں فرمایا۔ پہلے شوہر کے حمل سے ہو تو وضع حمل کے بعد وطی کرے۔ اور غیر حاملہ ہو تو ایک حیض گزرنے کے بعد استبراء رحم کر کے صحبت کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیدی عورت کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔ جنگ او طاس کی قیدی عورتوں کی تفصیل مسلم شریف، باب جواز وطی المسبیه بعد الاستبراء وان کان لها زوج انکاحہ بالسی ص ۴۰ نمبر ۱۴۵۶ میں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ قید ہونے سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔

[۱۸۴۱] (۱۱۶) اور اگر دونوں ساتھ قید ہوئے تو بیعت واقع نہیں ہوگی۔

ترجمہ اگر میاں بیوی دونوں ساتھ قید ہو کر دارالحرب سے دارالاسلام آئے ہوں تو دونوں کا نکاح نہیں ٹوٹے گا۔

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) جانتا ہے۔ پس اگر ان کو جانو کہ مومنہ ہیں تو کفار کی طرف مت لوٹاؤ۔ یہ ان کے لئے حلال نہیں اور وہ ان کے لئے حلال نہیں۔ اور جو کچھ کفار نے خرچ کیا ہے اس کو دیدو۔ اور تم پر کوئی حرج نہیں ہے کہ نکاح کرو اگر ان کو ان کا مہر دیدو۔ اور کافروں کا دامن مت تھامو (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں اگر نصرانیہ شوہر سے ایک گھنٹہ پہلے مسلمان ہو جائے تو اس پر حرام ہو جائے گی۔ حضرت عطاء سے ذی عورت کے بارے میں پوچھا کہ وہ اسلام لے آئی پھر اس کا شوہر عدت میں مسلمان ہوا تو کیا وہ اس کی بیوی رہی؟ فرمایا نہیں مگر یہ کہ نئے نکاح اور نئے مہر سے چاہے (ب) آپ نے منع فرمایا کہ صحبت کرے حاملہ عورت سے یہاں تک کہ بچہ جن دے۔ یا غیر حاملہ سے یہاں تک کہ ایک حیض آجائے۔

معالم تقع البینونة [۱۸۴۲] (۱۱۷) واذا خرجت المرأة الینا مهاجرة جاز لها ان تنزوج فی الحال فلا عدة علیها عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۱۸۴۳] (۱۱۸) فان كانت حاملا لم تنزوج حتی تضع حملها۔

ترجمہ اختلاف دارین نہیں ہوا (۲) ساتھ میں اس لئے بیوی اور شوہر کی مصلحت باقی ہے کہ صحبت کر سکتا ہے اس لئے نکاح توڑنے سے فائدہ نہیں ہے (۳) جس طرح کسی کی باندی ہو اور اس کی شادی کسی مرد سے کرا دی جائے تو آقا کی باندی رہتے ہوئے شوہر سے استفادہ کر سکتی ہے۔ اسی طرح یہاں آقا کی باندی رہتے ہوئے شوہر سے استفادہ کرے گی۔ اس لئے نکاح توڑوانے کی ضرورت نہیں ہے۔ [۱۸۴۲] (۱۷۷) اگر عورت دارالاسلام کی طرف ہجرت کر کے آئی تو اس کے لئے جائز ہے کہ فی الحال شادی کرے۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر عدت نہیں ہے۔

ترجمہ آیت میں ہے ولا جناح علیکم ان تنکحوا هن اذا آتیتموهن اجورهن ولا تمسکو بعصم الکوافر (الف) (آیت ۱۰ سورۃ الممتحیہ ۶۰) اس آیت میں ہے کہ مہر ادا کرو تو مہاجرہ عورت سے شادی کر سکتے ہو۔ جس سے معلوم ہوا کہ فوری طور پر اس سے شادی کر سکتا ہے (۲) یہ عورت ہجرت کر کے دارالاسلام آئی ہے۔ یہاں اس کا کوئی ذی رحم محرم نہیں ہوگا اس لئے یہ اگر شادی کر کے شوہر نہ بنائے تو کیسے اجنبی کے پاس رہے گی۔ اس لئے شریعت نے عدت گزارے بغیر شادی کو جائز قرار دیا (۳) عدت پہلے شوہر کے احترام کے لئے ہے۔ اور پہلا شوہر کا فر اور حربی ہے اس لئے اس کا کوئی احترام نہیں ہے۔ اس لئے ایسی عورت پر عدت بھی نہیں ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ اس پر عدت ہے۔ کیونکہ وہ دارالاسلام میں آگئی ہے۔ اس لئے اس پر دارالاسلام کا حکم لازم ہوگا۔ اور دارالاسلام کا حکم یہ ہے کہ مطلقہ اور تفریق شدہ عورت پر عدت لازم ہوتی ہے۔ حدیث اور پرگز رگئی ہے (دارقطنی، کتاب النکاح، ج ثالث، ص ۱۸۰، نمبر ۳۳۵۹۸)

[۱۸۴۳] (۱۱۸) پس اگر وہ حاملہ ہے تو شادی نہ کرے یہاں تک کہ حمل نہ جن لے۔

ترجمہ دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام آنے والی عورت پہلے شوہر سے حاملہ ہے تو حمل کی حالت میں شادی تو کر سکتی ہے لیکن صحبت نہ کرائے۔

ترجمہ کیونکہ پہلے شوہر کا حمل موجود ہے تو دوسرے شوہر سے صحبت کرانے سے دوسرے آدمی سے پہلے کی کھیتی کو سیراب کرنا لازم آئے گا۔ اور پتہ نہیں چلے گا کہ کس کا بچہ ہے۔ اس لئے حمل جننے تک نئے شوہر سے صحبت نہ کرائے (۲) اور حدیث گزر چکی ہے۔ عن ابی سعید الخدری رفعہ انہ قال فی سبایا او طاس لا توطأ حامل حتی تضع ولا غیر ذات حمل حتی تحبض حیضہ (ب) (سنن

حاشیہ : (ب) تم پر کوئی حرج نہیں ہے کہ مہاجرہ عورتوں سے نکاح کرو جب ان کو ان کا مہر دو۔ اور کافروں کا دامن مت تھامو (ب) جنگ او طاس کے قیدیوں کے بارے میں آپؐ نے فرمایا حاملہ سے صحبت مت کرو یہاں تک کہ بچہ جن نہ دے۔ اور غیر حاملہ سے جب تک ایک حیض نہ آجائے۔

[۱۸۴۴] (۱۱۹) واذا ارتد احد الزوجین عن الاسلام وقعت البینونة بینہما وکانت الفرقة بینہما بغير طلاق [۱۸۴۵] (۱۲۰) فان کان الزوج هو المرتد وقد دخل بها فلها

للبيعتی، باب استبراء من ملک الامتہ ج ۳ ص ۴۳۹ دار قطنی، کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۸۰ نمبر ۳۵۹۸ اس حدیث میں ہے کہ حاملہ عورت سے وضع حمل سے پہلے صحبت نہ کرے۔

■ عبارت میں لم تنزوج کا مطلب یہ ہے کہ صحبت نہ کرائے۔ البتہ شادی کر سکتی ہے۔

[۱۸۴۴] (۱۱۹) اگر بیوی شوہر میں سے ایک اسلام سے مرتد ہو جائے تو دونوں میں بیئوت واقع ہوگی۔ اور فرقت دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے ہوگی

■ بیوی اور شوہر میں سے کوئی نعوذ باللہ مرتد ہو جائے تو فوراً بیئوت ہو جائے گی۔ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ جدا ہوگی فتح نکاح شمار ہوگی فوراً نکاح ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کافر ہو گیا اور کفر کا نکاح مسلمان کے ساتھ صحیح نہیں ہے۔ بلکہ یہ تو اسلام کے بعد اور تمام باتیں سمجھنے کے بعد مرتد ہوا ہے اس لئے یہ اشد کافر ہے۔ اس لئے اس کا نکاح فوراً ٹوٹے گا (۲) آیت میں ہے لا ھن حل لھم ولا ھم یحلون لھن (الف) (آیت ۱۰ سورۃ الممتحہ ۶۰) کہ نہ مسلمان عورتیں کافر کے لئے حلال ہیں اور نہ کافر مرد مسلمان عورتوں کے لئے حلال ہیں (۳) عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانیۃ قبل زوجها بساعة حرمت علیہ (ب) (بخاری شریف، باب اذا اسلمت المشرکۃ والنصرانیۃ تحت الذی والحر بی ص ۹۶ نمبر ۵۲۸۸) اس اثر میں ہے کہ نصرانیہ مسلمان ہو جائے تو وہ شوہر پر حرام ہو جائے گی۔ اسی طرح مسلمان مرتد ہو جائے تو وہ عورت پر حرام ہو جائے گا۔ اور یہ فرقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک طلاق نہیں ہوگی۔

■ اس لئے کہ ارتداد میں احترام نہیں رہتا۔ اور طلاق قرار دینا احترام کی دلیل ہے۔ اس لئے فتح نکاح ہوگا (۲) اثر میں ہے عن عطاء فی النصرانیۃ تسلم تحت زوجها قال یفرق بینہما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ ما قالوا فی المرأة تسلم قبل زوجها من قال یفرق بینہما ج ۴ ص ۶۹) اس اثر میں ہے کہ تفریق کی جائے گی جس کا مطلب یہ ہے کہ فرقت ہوگی طلاق نہیں۔

■ امام محمد فرماتے ہیں کہ شوہر مرتد ہوا ہے جس کی وجہ سے فرقت ہوئی ہے تو چونکہ شوہر کی جانب سے فرقت کی ابتدا ہوئی اس لئے وہ طلاق کے درجے میں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال کل فرقة کانت من قبل الرجل فھی طلاق (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۹ من قال کل فرقة تطلیق ج ۴ ص ۱۱۳، نمبر ۱۸۳۳) اس اثر میں ہے کہ اگر شوہر کی جانب سے فرقت ہوئی ہو تو وہ طلاق شمار ہوگی۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابراہیم قال کل فرقة فھی تطلیقہ بائن (ه) (رابع ص ۱۱۳، نمبر ۱۸۳۴) اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق بانئہ ہوگی۔

[۱۸۴۵] (۱۲۰) پس اگر شوہر مرتد ہوا ہو اور اس سے صحبت کر چکا ہو تو عورت کے لئے پورا مہر ہوگا۔ اور اگر صحبت نہ کی ہو تو اس کے لئے آدھا مہر

حاشیہ: (الف) نہ مومنہ عورتیں مشرک کے لئے حلال ہیں اور نہ مشرک مردان عورتوں کے لئے حلال ہیں (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ اگر نصرانیہ عورت شوہر سے ایک گھنٹہ پہلے مسلمان ہو جائے تو وہ اس پر حرام ہو جائے گی (ج) حضرت عطاء نے فرمایا نصرانیہ عورت شوہر کے تحت مسلمان ہو جائے، فرمایا تفریق ہو جائے گی (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا ہر تفریق جو مرد کی جانب سے ہو وہ طلاق ہے (ه) حضرت ابراہیم نے فرمایا ہر تفریق وہ طلاق بانئہ ہے۔

کمال المهر وان لم یدخل بها فلها نصف المهر [۱۸۴۶] (۱۲۱) وان كانت المرأة هي المرتدة فان كان قبل الدخول فلا مهر لها [۱۸۴۷] (۱۲۲) وان كانت الردة بعد الدخول فلها المهر [۱۸۴۸] (۱۲۳) وان ارتدا معا ثم اسلما معا فهما على نکاحهما [۱۸۴۹] (۱۲۴) ولا يجوز ان يتزوج المرتد مسلمة ولا مرتدة ولا كافرة وكذلك

ہوگا۔

مجا (۱) چونکہ عورت کا مال وصول کر چکا ہے۔ اس لئے صحبت کر چکا ہو تو پورا مہر ملے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال اذا ارتدت المرأة ولها زوج ولم یدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان كان قد دخل بها فلها الصداق كاملا (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب المرتدین ج سابع ص ۱۶۱ نمبر ۱۲۶۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحبت کی ہو تو عورت کو پورا مہر ملے گا۔ اور عورت مرتد ہوئی ہو اور صحبت نہ کی گئی ہو تو اس کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور شوہر مرتد ہوا ہے اور عورت سے صحبت نہیں کی ہے تو اس کو آدھا مہر ملے گا۔ کیونکہ عورت کی غلطی نہیں ہے، مرد کی غلطی ہے کہ وہ مرتد ہوا ہے۔ اس لئے گویا کہ اس کی جانب سے صحبت سے پہلے طلاق واقع ہوئی ہے۔ [۱۸۴۶] (۱۲۱) اور اگر عورت مرتد ہوئی ہے۔ پس اگر صحبت سے پہلے ہے تو اس کے لئے کوئی مہر نہیں ہے۔

مجا (۱) عورت مرتد ہوئی ہے اس لئے فرقت کا سبب اس کی جانب سے ہوا ہے۔ اور اس نے مال بھی سپرد نہیں کیا ہے اس لئے اس کو آدھا مہر بھی نہیں ملے گا (۲) اوپر اثر میں گزرا ہے کہ عورت مرتد ہوئی ہو اور اس سے صحبت نہ کی گئی ہو تو اس کو کچھ بھی نہیں ملے گا (مصنف عبد الرزاق، نمبر ۱۲۶۱۸)

[۱۸۴۷] (۱۲۲) اور اگر مرتد ہونا صحبت کے بعد ہوا ہو تو عورت کے لئے پورا مہر ہوگا۔

مجا (۱) عورت اگر چہ مرتد ہوئی ہے لیکن مال سپرد کر چکی ہے اس لئے اس کو پورا مہر ملے گا (۲) اوپر حضرت ثوری کا اثر گزرا کہ صحبت ہوئی ہو تو عورت کو پورا مہر ملے گا۔ فان كان دخل بها فلها الصداق كاملا (مصنف عبد الرزاق، باب المرتدین ج سابع ص ۱۶۱ نمبر ۱۲۶۱۸) [۱۸۴۸] (۱۲۳) اگر دونوں ساتھ مرتد ہوئے ہوں پھر دونوں ساتھ مسلمان ہوئے تو دونوں نکاح پر بحال رہیں گے۔

مجا بنی حنیفہ کے لوگ حضرت ابو بکرؓ کے زمانے میں ایک ساتھ مرتد ہوئے تھے اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے تھے تو صحابہ نے کسی کا نکاح دوبارہ نہیں پڑھایا بلکہ پہلے نکاح پر بحال رکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دونوں ایک ساتھ مرتد ہوئے ہوں اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے ہوں تو نکاح بحال رہے گا۔

[۱۸۴۹] (۱۲۴) نہیں جائز ہے کہ مرتد شادی کرے کسی مسلمان عورت سے نہ مرتدہ سے نہ کافرہ سے۔ اور ایسے ہی مرتدہ عورت نہ شادی کرے

حاشیہ : (ج) حضرت ثوری نے فرمایا اگر عورت مرتد ہو جائے اور اس کا شوہر ہو اور صحبت نہ کی ہو تو مہر نہیں ملے گا۔ اور نکاح ٹوٹ گیا اور صحبت کر چکا ہو تو اس کو پورا مہر ملے گا۔

المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافر ولا مرتد [۱۸۵۰] (۱۲۵) واذا كان احد الزوجين

اس سے مسلمان اور نہ کافر اور نہ مرتد۔

تشریح مرتد مرد نہ مسلمان عورت سے شادی کر سکتا ہے نہ مرتدہ عورت سے اور نہ کافرہ عورت سے شادی کر سکتا ہے۔ اسی طرح مرتدہ عورت سے نہ مسلمان مرد شادی کر سکتا ہے نہ کافر کر سکتا ہے اور نہ مرتد مرد شادی کر سکتا ہے۔

مجموعہ مرتد مرد کو اسلام کی طرف بلانے کے بعد ایمان نہ لائے تو قتل کیا جائے گا اس لئے اس کو کسی سے شادی کرنے کی مہلت کہاں دی جائے گی (۲) حدیث میں ہے کہ مرتد کو فوری طور پر قتل کیا جائے۔ عن عكرمة قال اتى على بزنادة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انما لم احرقهم لنهى رسول الله لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم لقول رسول الله ﷺ من بدل دينه فاقتلوه (الف) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتدة واستئذانهم ص ۱۰۲۲ نمبر ۶۹۲۳) اس حدیث میں ہے کہ دین بدلنے والے کو قتل کر دیا جائے (۳) ایک اور حدیث میں ہے۔ عن ابی موسیٰ اشعری ... فاذا رجل عنده موثق قال (معاذ بن جبل) ما هذا؟ قال كان يهوديا فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامر به فقتل (ب) (بخاری شریف، باب حکم المرتد والمرتدة واستئذانهم ص ۱۰۲۲ نمبر ۶۹۲۳) اس حدیث میں حضرت معاذ بن جبل اس وقت تک نہیں بیٹھے جب تک کہ مرتد کو قتل نہ کر دیا گیا۔ اس لئے مرتد کو قتل کیا جائے گا۔ اس کو کسی سے شادی کرنے کی مہلت نہیں دی جائے گی (۴) آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا (ج) (آیت ۱۳۷ سورة النساء) اس آیت میں مرتد کے ساتھ اللہ نے سختی کا معاملہ کیا ہے۔

نوٹ عورت مرتدہ ہو جائے تو اس کو اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا جب تک توبہ نہ کر لے۔ اس لئے اس کو بھی باہر نکلنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ اس لئے وہ بھی شادی نہیں کر سکے گی۔

[۱۸۵۰] (۱۲۵) اگر میاں بیوی میں سے ایک مسلمان ہو تو بچہ اس کے دین پر ہوگا۔

مجموعہ بچے کو مسلمان شمار کرنے سے اس کا فائدہ ہے کہ وہ آخرت میں جنت میں جائے گا اور دنیا میں اس کو دارالاسلام کی جانب سے بہت سی سہولتیں ملیں گی۔ اس لئے بچے کو والد یا والدہ جو مسلمان ہو اس کے تابع کر کے مسلمان شمار کریں گے (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے بچہ مسلمان والد کو دیا۔ عن جدی رافع بن سنان انه اسلم وابت امراته ان تسلم فانت النبی ﷺ فقالت ابنتی وهی فطیمہ او

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ کے پاس کچھ زندیق لائے گئے تو ان کو جلا دیا۔ یہ خبر عبداللہ بن عباس کے پاس پہنچی تو فرمایا اگر میں ہوتا تو ان کو نہ جلاتا۔ کیونکہ حضورؐ نے منع فرمایا ہے کہ اللہ کے عذاب سے عذاب مت دو۔ اور میں اس کو قتل کرتا۔ کیونکہ حضورؐ نے فرمایا جو اپنا دین بدلے اس کو قتل کر دو (ب) حضرت معاذ بن جبلؓ نے اپنے بچے کو وہاں ایک آدمی باندھا ہوا تھا۔ تو حضرت معاذ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ کہا یہ یہودی تھا۔ اسلام لایا پھر یہودی ہو گیا۔ لوگوں نے کہا بیٹھے۔ حضرت معاذ نے فرمایا نہیں بیٹھوں گا یہاں تک کہ اس کو قتل کرو۔ یہ اللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔ تین مرتبہ فرمایا پھر اس مرتد کو قتل کر دیا گیا (ج) وہ لوگ جو ایمان لائے پھر کفر کیا، پھر کفر نہیں بڑھتے رہے۔ اللہ ان کو معاف نہیں کریں گے اور نہ ان کو راستے کی ہدایت دیں گے۔

مسلماً فالولد علی دینہ [۱۸۵۱] (۱۲۶) وکذلک ان اسلم احدهما وله ولد صغير صار ولده مسلماً باسلامه [۱۸۵۲] (۱۲۷) وان کان احد الابوين کتابيا والاخر مجوسيا فالولد کتابي [۱۸۵۳] (۱۲۸) واذا تزوج الکافر بغير شهود او فی عدة کافر وذلك فی

شبهه وقال رافع ابنتی فقال له النبی ﷺ اقعد ناحیه وقال لها اقعدی ناحیه واقعد الصبية بينهما ثم قال ادعواها فمالئت الصبية الى امها فقال النبی ﷺ اللهم اهدھا فمالئت الصبية الى ابیها فاخذھا (الف) (ابوداؤد شریف، باب اذا اسلم احد الابوين لمن یكون الولد ص ۳۱۲ نمبر ۲۲۳۴ نسائی شریف، باب اسلام احد الزوجین وتخییر الولد ص ۳۹۱ نمبر ۳۵۲۵) اس حدیث میں آپؐ نے دعا کر کے بچی کو مسلمان والد کو اللہ سے دلویا۔ حالانکہ پرورش کا حق ماں کا ہوتا ہے۔

[۱۸۵۱] (۱۲۶) ایسے ہی اگر اسلام لایا ان دونوں میں سے ایک نے اور ان کے لئے چھوٹا بچہ ہو تو ان کا بچہ مسلمان ہوگا اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے۔

شرح میاں بیوی میں سے ایک مسلمان ہو گیا تو جو مسلمان ہوا اس کے تابع کر کے نابالغ بچے کو مسلمان قرار دیا جائے گا۔
حجہ اوپر مسئلہ نمبر ۱۲۵ میں حدیث گزر چکی ہے کہ والد مسلمان ہوئے تو اس کے تابع کر کے بچے کو مسلمان قرار دیا (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۲۳۴ نسائی شریف، نمبر ۳۵۲۵)

[۱۸۵۲] (۱۲۷) اگر والدین میں سے ایک کتابی ہو اور دوسرا مجوسی ہو تو بچہ کتابی شمار ہوگا۔
کیونکہ مجوسی دین کے اعتبار سے بدتر ہے۔ اور یہودی اور نصرانی پھر بھی آسمانی کتابوں پر یقین رکھتے ہیں۔ اس لئے بچہ خیر الادیان کے تابع ہو کر کتابی شمار ہوگا۔

[۱۸۵۳] (۱۲۸) اگر کافر نے بغیر گواہ کے نکاح کیا یا کافر کی عدت میں نکاح کیا اور یہ اس کے دین میں جائز ہو، پھر دونوں نے اسلام لایا تو دونوں کو نکاح پر برقرار رکھا جائے گا۔

شرح کافر نے بغیر گواہ کے نکاح کیا اور یہ اس کے دین میں جائز ہو۔ اسی طرح دوسرے کافر کی عدت گزرا رہی تھی اسی حالت میں شادی کر لی اور یہ اس کے دین میں جائز ہو۔ پھر دونوں مسلمان ہو جائے تو نکاح برقرار رکھا جائے گا توڑا نہیں جائے گا۔

حجہ (۱) لاکھوں کافروں کی شادی ان کے دین کے مطابق ہوئی اور جب دونوں مسلمان ہوئے تو پہلے کسی طرح بھی شادی ہوئی ہو اس کو برقرار رکھتے ہیں دوبارہ نکاح پڑھانے کی ضرورت نہیں پڑتی (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ وقال وهب الاسدي قال اسلمت وعندی

حاشیہ : (الف) رافع بن سنان مسلمان ہوئے اور اس کی بیوی نے انکار کیا تو وہ حضورؐ کے پاس آئی اور کہا میری بیٹی چھوٹی ہے۔ اور رافع نے کہا کہ میری بیٹی ہے۔ تو حضورؐ نے فرمایا تم ایک طرف بیٹھو اور عورت سے کہا تم دوسری طرف بیٹھو اور بچی کو دونوں کے درمیان بٹھایا۔ پھر کہا تم دونوں بچی کو بلاؤ، پس بچی ماں کی طرف مائل ہوئی تو حضورؐ نے فرمایا اے اللہ! اس کو ہدایہ دے۔ تو بچی باپ کی طرف مائل ہوئی۔ پس باپ نے اس کو پکڑ لیا۔

دینہم جائز ثم اسلما اقرا علیہ [۱۸۵۴] (۱۲۹) وان تزوج المجوسی امہ او ابنتہ ثم اسلما فرق بینہما [۱۸۵۵] (۱۳۰) وان کان للرجل امرأتان حرتان فعلیہ ان یعدل بینہما

ثمان نسوة قال فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال النبي ﷺ اختر منهن اربعا (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی من اسلم وعنده نساء اکثر من اربع او اختان ص ۳۱۱ نمبر ۲۲۳۱ رتزدی شریف، باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة ص ۲۱۴ نمبر ۱۱۲۸) اس حدیث میں کفر کی حالت میں جو شادی ہوئی تھی اس کو برقرار رکھا۔ اور چار عورتوں سے زیادہ کی شادی جو حرام تھی اس کو رد فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ عالم کفر کی شادی بحال رکھی جائے گی (۲) اس اثر میں ہے۔ قلت لعطاء، ابلیغ ان رسول اللہ ﷺ ترک اهل الجاهلیة علی ما کانوا علیہ من نکاح او طلاق؟ قال نعم (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۹ فی الطلاق فی الشرک من راہ جائز ارج رابع ص ۱۸۳، نمبر ۱۹۰۸۹) [۱۸۵۴] (۱۲۹) اگر مجوسی نے اپنی ماں یا بیٹی سے شادی کی پھر دونوں اسلام لائے تو دونوں کے درمیان تفریق کی جائے گی۔

اصول یہ ہے کہ کوئی ایسا کام کرے کہ اسلام لانے کے بعد اس پر بحال رکھنا حرام ہو تو تفریق کر دی جائے گی۔ اب ماں اور بیٹی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے اسلام لانے کے بعد تفریق کر دی جائے گی۔ البتہ اسلام لانے سے پہلے ذمیت کی وجہ سے اس کو چھیننے کے مجاز نہیں ہیں۔ لیکن اسلام لانے کے بعد اسلام کے احکام پر چلنا ضروری ہے اس لئے تفریق کی جائے گی (۲) اور پر کی حدیث میں صحابی کے پاس آٹھ بیویاں تھیں جو بہر حال حرام تھیں تو ان میں سے چار کو علیحدہ کرنے کا حکم دیا اور چار کا رکھنا جائز تھا ان کو رکھنے کا حکم دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اسلام کے بعد جس کا کرنا حرام ہو اس کی اصلاح کی جائے گی (۳) آیت میں ہے۔ حرمت علیکم امہاتکم وبناتکم (آیت ۲۳ سورۃ النساء ۴) کہ ماں اور بہن سے شادی کرنا بہر حال میں حرام ہے۔ اس لئے اسلام لانے کے بعد ماں اور بہن سے تفریق کر دی جائے گی۔

﴿باری کا بیان﴾

[۱۸۸۵] (۱۳۰) اگر آدمی کے پاس دو آزاد بیویاں ہوں تو اس پر ہے کہ باری میں انصاف کرے، دونوں باکرہ ہوں یا دونوں شیبہ ہوں، یا دونوں میں سے ایک باکرہ ہو اور دوسری شیبہ ہو۔

آدمی کے پاس سب آزاد بیویاں ہی ہوں تو تمام کے حقوق برابر ہیں۔ اس لئے سب کی باری برابر ہوگی۔ اور باکرہ اور شیبہ کی وجہ سے کسی کو زیادہ دن اور کسی کو کم دن نہیں ملے گا۔

برابری کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل فتذروا کالمعلقة (ب) (آیت ۲۹ سورۃ النساء ۴) (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال من کانت لہ امرأتان فمال الی احدهما جاء یوم القیامة وشقہ مائل (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی القسم بین النساء ص ۲۹ نمبر ۲۱۳۳ رتزدی شریف،

حاشیہ: (الف) وہب اسدی نے کہا میں مسلمان ہوا اور میرے پاس آٹھ بیویاں تھیں۔ میں نے حضور کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو منتخب کرلو (ب) اور ہرگز طاقت نہیں رکھتے کہ عورتوں کے درمیان انصاف کر سکو اگرچہ تمہاری تمنا ہو۔ تاہم مکمل مائل نہ ہو جاؤ اور معلقہ کی طرح نہ چھوڑ دو (ج) آپ نے فرمایا جس کے پاس دو بیویاں ہوں، پس ایک کی طرف مائل ہو گیا تو قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک حصہ مائل ہوگا۔

فی القسم بکریں کانتا او ثیین او احدهما بکراً والاخری ثیباً [۱۸۵۶] (۱۳۱) وان کانت احدهما حرة والاخری امة فللحرة الثلثان وللامة الثلث [۱۸۵۷] (۱۳۲) ولا حق لهن فی القسم فی حالة السفر ويسافر الزوج بمن شاء منهن.

باب ماجاء فی التوبة بین الضرائر ص ۲۱۶ نمبر ۱۱۴۱ اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں میں برابری کرنی چاہئے۔

فائدہ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ شادی کر کے لایا ہو تو پہلے باکرہ کو سات دن دے اور ثیبہ ہو تو تین دن دے۔ پھر سب کے درمیان باری تقیم کرے۔

وجہ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن انس ولو شئت ان اقول قال النبی ﷺ ولكن قال السنة اذا تزوج البکر اقام عندها سبعة واذا تزوج الثیب اقام عندها ثلاثا (الف) (بخاری شریف، باب اذا تزوج البکر علی الثیب ص ۸۵ نمبر ۵۲۱۳ ترمذی شریف، باب ماجاء فی القسمة للبکر والثیب ص ۲۱۶ نمبر ۱۱۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باکرہ کو شادی کر کے لائے تو پہلے اس کو سات دن ملیں گے۔ اور ثیبہ کو شادی کر کے لائے تو اس کو تین دن ملیں گے۔ پھر سب کے لئے باری مقرر ہوگی۔

[۱۸۵۶] (۱۳۱) اگر بیویوں میں سے ایک آزاد ہو اور دوسری باندی ہو تو آزاد کے لئے دو تہائی ہے اور باندی کے لئے ایک تہائی ہے۔

تشریح چونکہ باندی کا حق آزاد سے آدھا ہے اس لئے تمام حقوق میں باندی کو آزاد کا آدھا ملے گا۔ اور باری میں بھی آزاد کو دو دن ملیں گے تو باندی کو ایک دن ملے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال اذا تزوجت الحرة علی الامة قسم لها یومین وللامة یوما (ب) (دار قطنی، کتاب النکاح ج ۳ ص ۱۹۸ نمبر ۳۶۹۵ سنن للبیہقی، باب الحر تنکح حرة علی الامة فیقسم للحرۃ یومین وللامة یوما ج ۳ ص ۴۸۹، نمبر ۱۳۷۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کو آزاد کا آدھا ملے گا۔

[۱۸۵۷] (۱۳۲) ان کے لئے حق نہیں ہے باری میں سفر کی حالت میں۔ اور شوہر سفر کرے گا ان میں سے جن کے ساتھ چاہے گا۔

تشریح سفر کی حالت میں عورتوں کی باری ساقط ہو جائے گی اور شوہر جس کے ساتھ چاہے سفر کرے۔ اور ان دنوں کا حساب بھی نہیں کیا جائیگا۔ **وجہ** سفر میں ذہین اور سمجھدار عورت کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے باری برقرار رکھنا مشکل ہے (۲) حضورؐ میں باری بحال نہیں رکھتے تھے بلکہ قرعہ اندازی کے ذریعہ جس کا نام نکلتا ان کو ساتھ لیکر جاتے تھے۔ یہ بھی واجب نہیں تھا لیکن دل کی تسلی کے لئے ایسا کرتے تھے۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان النبی ﷺ کان اذا اراد سفرا اقرع بین نسائه (ج) (بخاری شریف، باب القرعة بین النساء اذا اراد سفرا ص ۸۴ نمبر ۵۲۱۱ مسلم شریف، باب فی حدیث الالک وقبول توبة القاذف، کتاب التوبة ص ۳۶۲ نمبر ۷۷۷۷)

حاشیہ : (الف) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ اگر چاہوں تو کہوں کہ حضورؐ نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ جب باکرہ سے شادی کرے تو اس کے پاس سات روز ٹھہرے۔ اور جب ثیبہ سے شادی کرے تو اس کے پاس تین دن ٹھہرے (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا جب آزاد سے باندی پر شادی کرے تو آزاد کی باری دو دن اور باندی کی باری ایک دن ہے (ج) آپؐ جب سفر کا ارادہ کرتے تو عورتوں کے درمیان قرعہ ڈالتے۔

[۱۸۵۸] (۱۳۳) والا ولی ان یقرع بینہن فی سافر بمن خرجت قرعتها [۱۸۵۹] (۱۳۴) واذا رضیت احدی الزوجات بترک قسمها لصاحبها جاز ولها ان ترجع فی ذلک۔

[۱۸۵۸] (۱۳۳) اور زیادہ بہتر ہے کہ عورتوں کے درمیان قرعہ اندازی کرے، پس سفر میں لے جائے اس کو جس کا قرعہ نکلے۔

تشریح قرعہ اندازی کرنا واجب نہیں ہے۔ البتہ بیویوں کی تسلی کے لئے ایسا کرے تو بہتر ہے۔

ج سفر میں ذہین اور سمجھدار عورت کو لے جانے کی ضرورت پڑتی ہے۔ اس لئے قرعہ سے کام نہیں چلے گا۔ اس لئے قرعہ ڈالنا ضروری نہیں، تاہم تسلی کے لئے قرعہ ڈال لے اور جس کا نام نکلے اس کو ساتھ لے جائے تو بہتر ہے تاکہ نفرت نہ ہو (۲) اوپر کی حدیث میں قرعہ کا تذکرہ ہے۔

[۱۸۵۹] (۱۳۴) اگر راضی ہو جائے کوئی بیوی اپنی باری چھوڑنے پر اپنی شوکن کے لئے تو جائز ہے۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس کو واپس کر لے **ج** شوہر سے باری وصول کرنا اپنا حق ہے۔ اس لئے اس کو دوسروں کے حوالے بھی کر سکتی ہے (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو سپرد کی تھی۔ عن عائشة ان سودة بنت زمعة وهبت يومها لعائشة وكان النبي ﷺ يقسم لعائشة بيومها ويوم سودة (الف) (بخاری شریف، باب المرأة تهب يومها من زوجها لغيرها وكيف يقسم ذلك ص ۸۵ نمبر ۵۲۱۲ مسلم شریف، باب جواز هبتها لغيرها لغيرها ص ۴۷۳ نمبر ۱۴۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی باری شوکن کو دے سکتی ہے (۳) آیت میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير (ب) (آیت ۱۲۸ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں صلح کرنے سے باری ساقط کرنے کی طرف اشارہ ہے۔

اور جب تک باری ساقط رکھی ساقط رہے گی۔ اور جب واپس لینا چاہے تو لے سکتی ہے۔

ج کیونکہ ہمیشہ کے لئے ساقط نہیں کی (۲) یہ بہہ کی طرح ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ بہہ دینے کے بعد واپس لے سکتا ہے اس لئے اپنی باری بھی واپس لے سکتی ہے (۳) اثر میں ہے حضرت علیؓ کے لئے قول کا کٹڑا یہ ہے۔ فما طابت به نفسها فلا بأس به فان رجعت سوى بينهما (ج) (سنن للبیہقی، باب المرأة ترجع في ما وهبت من يومها ج سابع ص ۴۸۵، نمبر ۱۴۷۳) اس اثر میں فان رجعت سوى بينهما ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ باری واپس لے لے تو برابری کی جائے گی۔



حاشیہ : (الف) حضرت سودہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو بہہ کی۔ اس لئے حضورؐ حضرت عائشہؓ کے لئے اس کی باری اور سودہؓ کی باری تقسیم کرتے (ب) اگر عورت شوہر سے نافرمانی اور اعراض کا خوف کرے تو دونوں پر کوئی حرج نہیں ہے کہ آپس میں صلح کرے، اور صلح کرنا خیر ہے (ج) جتنی دیر تک خوشی سے باری دی تو کوئی بات نہیں ہے۔ اور اگر باری واپس لے لے تو دونوں بیویوں میں برابری کرے۔

﴿ کتاب الرضاع ﴾

[۱۸۶۰] (۱) قلیل الرضاع او کثیرہ اذا حصل فی ملسۃ الرضاع تعلق بہ التحريم

﴿ کتاب الرضاع ﴾

ضروری نوٹ ڈھائی سال کے اندر دودھ پلانے کو رضاعت کہتے ہیں۔ اس سے بھی ویسے ہی حرمت ثابت ہوتی ہے جیسے نسب سے۔ اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وامہاتکم التی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاعۃ (الف) (آیت ۲۳ سورۃ النساء ۴) دوسری آیت میں مدت رضاعت کا تذکرہ ہے۔ والوالدات یرضعن اولادہن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاعۃ (ب) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) ان دونوں آیتوں سے رضاعت کا ثبوت ہوا۔

[۱۸۶۰] (۱) تھوڑا دودھ پلانا اور زیادہ دودھ پلانا اگر حاصل ہو رضاعت کی مدت میں تو اس سے حرمت ثابت ہوگی۔ رضاعت کی مدت امام اعظمؒ کے نزدیک ڈھائی سال ہے۔ اگر اس مدت میں عورت نے تھوڑا سا بھی بچے کو دودھ پلایا تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اس عورت سے اس بچے کا نکاح کرنا حرام ہوگا۔ پانچ گھنٹہ بیٹا ضروری نہیں ہے۔

تب (۱) حرمت کی دلیل اوپر آیت گزری وامہاتکم التی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاعۃ (آیت ۲۳ سورۃ النساء ۴) (۲) حدیث میں ہے۔ ان عائشۃ زوج النبی ﷺ اخبرتها ... فقال نعم الرضاعۃ تحرم ما تحرم الولادة (ج) (بخاری شریف، باب وسحر من الرضاعۃ ما سحر من النسب ص ۶۳ نمبر ۵۰۹۹ / مسلم شریف، باب سحر من الرضاعۃ ما سحر من الولادة ص ۶۶ نمبر ۱۴۴۴ / ترمذی شریف، نمبر ۱۱۳۶ / ابوداؤد شریف، نمبر ۲۰۵۵) اس سے ثابت ہوا کہ نسب کی وجہ سے جن عورتوں سے نکاح حرام ہے رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوگا۔

اور تھوڑا سا بھی دودھ ہو اس سے حرمت ثابت ہوگی اس کی دلیل یہ ہے۔

تب ان عبلیا وابن مسعود کانا یقولان یحرم من الرضاع قلیلہ و کثیرہ (د) (نسائی شریف، القدر الذی یحرم الرضاعۃ ص ۵۷ نمبر ۳۳۱۳ / دارقطنی، کتاب الرضاع ج ۱ ص ۱۰۱ نمبر ۴۳۱ / سنن للبیہقی، باب من قال یحرم قلیل الرضاع و کثیرہ ج ۱ ص ۵۴، نمبر ۱۵۶۲) (۲) ان ابن عباس کان یقول ما کان فی الحولین وان کانت مصۃ واحده فہی تحرم (ہ) موطا امام محمد، باب الرضاع ص ۲۷) ان آثار سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ چوسنے سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی (۳) آیت ارضعنکم مطلق ہے۔ کئی گھنٹہ کی قید نہیں ہے اس لئے تھوڑا سا پلانے سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ پانچ مرتبہ بچہ دودھ چوسے گا تب حرمت ثابت ہوگی، اس سے کم سے نہیں۔

حاشیہ : (الف) تمہاری مائیں جس نے تم کو دودھ پلایا اور تمہاری رضاعی بہن جن سے نکاح حرام ہے (ب) مائیں اپنی اولاد کو دو سال مکمل دودھ پلائیں جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہیں (ج) آپؐ نے فرمایا ہاں رضاعت حرام کرتی ہے ان کو جن کو نسب کرتا ہے (د) حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ فرماتے تھے کہ حرام ہوتا ہے تھوڑا اور زیادہ دودھ پینے سے (ہ) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ دو سال کے اندر ہو تو چاہے ایک مرتبہ چوسنا ہو وہ حرام کرتا ہے۔

[۱۸۶۱] (۲) ومدة الرضاع عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ ثلثون شهرا عندہماستان

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة انها قالت كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسحن بخمس معلومات فتوفى رسول الله وهي فيما يقرأ من القرآن (الف) (مسلم شریف، باب التحريم خمس رضعات ص ۲۶۹ نمبر ۱۳۵۲/ ابوداؤد شریف، باب هل يحرم مادون خمس رضعات ص ۲۸۸ نمبر ۲۰۶۲/ ترمذی شریف، باب باجاء لا تحرم المصة ولا المصتان ص ۲۱۸ نمبر ۱۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پانچ مرتبہ چوسنے سے پہلے حرمت ثابت نہیں ہوگی (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عائشة ... ان النبی ﷺ قال لا تحرم المصة والمصتان (ب) (مسلم شریف، باب فی المصة والمصتان ص ۲۶۸ نمبر ۱۳۵/ ابوداؤد شریف، باب هل يحرم مادون خمس رضعات ص ۲۸۸ نمبر ۲۰۶۳/ ترمذی شریف نمبر ۱۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اور دو مرتبہ چوسنے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

[۱۸۶۱] (۲) رضاعت کی مدت امام ابوحنیفہ کے نزدیک تیس مہینے ہیں اور صاحبین کے نزدیک دو سال ہیں۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی اصل میں دو سال ہی ہیں البتہ احتیاط کے طور پر چھ ماہ زیادہ کر دیا ہے تاکہ دو سال کے بعد دودھ چھوڑتے چھوڑتے چھ ماہ نکل جائیں گے۔ چنانچہ موطا امام محمد میں اس کی تصریح ہے۔ وکان ابو حنیفة یحتاط بستة اشهر بعد الحولين فيقول يحرم ما كان في الحولين وبعدهما الى تمام ستة اشهر وذلك ثلثون شهرا ولا يحرم ما كان بعد ذلك ونحن لا نرى انه يحرم ونرى انه لا يحرم ما كان بعد الحولين (ج) (موطا امام محمد، باب الرضاع ص ۲۷۸) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حرمت کے لئے دو سال اصل ہیں اور مزید چھ ماہ احتیاط کے لئے ہیں۔

صاحبینؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو سال کے اندر اندر کسی عورت کا دودھ پیئے گا تو حرمت ثابت ہوگی۔ اس کے بعد پیئے گا تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

(۱) اس آیت میں ہے۔ والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة (د) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ دو سال دودھ پلائے (۲) عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا رضاع الا ما كان في الحولين (د) (دارقطنی، کتاب الرضاع ج ۱ ص ۱۰۳ نمبر ۳۳۱۸ سنن اللیبی، باب ما جاء فی تحدید ذلک بالحوالین ج ۱ ص ۷۰)، نمبر ۱۵۶۲۳ (۳) اس حدیث میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ عن عائشة ... فقال انظرون ما اخواتكن فانما الرضاعة من المجاعة (و)

حاشیہ: (الف) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ قرآن میں اترا ہے کہ دس مرتبہ چوسنا حرام کرتا ہے۔ پھر منسوخ ہو کر پانچ مرتبہ چوسنا رہ گیا، پس حضور دنیا سے رخصت ہوئے اور وہ ایسے ہی ہے جو قرآن میں پڑھا جاتا ہے (نوٹ: قرآن میں یہ بھی منسوخ ہو گیا اب یہ آیت نہیں ہے) (ب) آپؐ نے فرمایا ایک دو مرتبہ چوسنا حرام نہیں کرتا (ج) حضرت امام ابوحنیفہؒ احتیاط کرتے تھے دو سال کے بعد چھ مہینے کے ساتھ۔ پس فرماتے تھے کہ دو سال میں حرام ہوگا، اور اس کے بعد چھ مہینے تک اور۔ یہ تیس مہینے ہونے، اس کے بعد حرام نہیں ہوگا۔ اور ہم نہیں سمجھتے ہیں کہ حرام ہوگا۔ ہماری رائے ہے کہ دو سال کے بعد حرمت رضاعت نہیں ہوگی (د) مائیں اپنی اولاد کو مکمل دو سال پلائیں جو رضاعت پوری کرنا چاہیں (و) آپؐ نے فرمایا نہیں رضاعت ہے مگر دو سال کے اندر (و) آپؐ نے فرمایا دیکھنا تمہاری (باقی اگلے صفحہ پر)

[۱۸۶۲] (۳) واذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع التحريم [۱۸۶۳] (۴) ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب [۱۸۶۴] (۵) الا ام اخته من الرضاع فانه يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج ام اخته من النسب [۱۸۶۵] (۶) واخت ابنه من الرضاع

(بخاری شریف، باب من قال لا رضاع بعد حولین ص ۶۴ نمبر ۵۱۰۲ ابوداؤد شریف، باب فی رضاعة الکبیر ص ۲۸۸ نمبر ۲۰۵۸) اس حدیث میں ہے کہ جس زمانے میں صرف دودھ سے بھوک دور ہو اس زمانے میں دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہوگی۔ یعنی دو سال کے اندر۔ [۱۸۶۲] (۳) اگر رضاعت کی مدت گزر جائے تو دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

تشریح مثلاً بچے کی عمر دو سال سے زیادہ ہو جائے۔ اب کسی عورت کا دودھ پینے تو اس عورت سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

مجموعہ (۱) اوپر حدیث گزر گئی لا رضاع الا ما کان فی الحولین (الف) (دارقطنی، نمبر ۴۳۱۸) اور دوسری حدیث گزری فانما الرضاعة من المجاعة (ب) (بخاری شریف، نمبر ۵۱۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدت رضاعت ختم ہونے کے بعد بچے کو دودھ پلائے تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

[۱۸۶۳] (۴) اور دودھ پلانے سے حرام ہوتے ہیں وہ لوگ جو نسب سے حرام ہوتے ہیں۔

تشریح یہاں سے فرمانا چاہتے ہیں کہ جو لوگ نسب سے حرام ہوتے ہیں وہی لوگ رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں۔ لیکن کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو نسب سے تو حرام ہو جائیں گے لیکن رضاعت کی وجہ سے وہ دور کے رشتہ دار ہو جاتے ہیں۔ اس لئے وہ لوگ حرام نہیں ہوں گے۔ اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

مجموعہ رضاعت سے حرمت کی دلیل گزر گئی۔ فقال: 'نعم' الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (ج) (بخاری شریف نمبر ۵۰۹۹، مسلم شریف ۱۴۴۴)

[۱۸۶۴] (۵) مگر رضاعی بہن کی ماں کہ جائز ہے اس سے نکاح کرنا۔ اور نہیں جائز ہے کہ نسبی بہن کی ماں سے شادی کرے۔

تشریح رضاعی بہن کی ماں اجنبیہ ہوگی اس لئے اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور نسبی بہن کی ماں تو خود کی ماں بن گئی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔ یا اپنی سوتیلی بہن کی ماں سوتیلی ماں ہوگی اور باپ کی مدخل بھا ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔ [۱۸۶۵] (۶) اور رضاعی بیٹے کی بہن سے جائز ہے نکاح کرنا۔ اور نہیں جائز ہے نسبی بیٹے کی بہن سے شادی کرنا۔

مجموعہ رضاعی بیٹے کی بہن اجنبیہ ہوگی۔ اس لئے اس سے نکاح جائز ہوگا۔ اور اپنے نسبی بیٹے کی بہن اپنی بیٹی ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) بہنیں کون ہیں، رضاعت بھوک دور کرنے سے ہوتی ہے (الف) حرمت رضاعت نہیں ہے مگر دو سال کے اندر (ب) اور رضاعت بھوک دور کرنے سے ثابت ہوتی ہے (ج) آپؐ نے فرمایا ہاں! رضاعت حرام کرتی ہے جو نسب حرام کرتا ہے۔

يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج اخت ابنه من النسب [۱۸۶۶] (۷) ولا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من الرضاع كما لا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من النسب [۱۸۶۷] (۸) ولبن الفحل يتعلق به التحريم وهو ان ترضع المرأة صبية فتحرم هذه الصبية على زوجها

[۱۸۶۶] (۷) اور نہیں جائز ہے کہ شادی کرے اپنی رضاعی بیٹی کی بیوی سے جیسا کہ نہیں جائز ہے کہ شادی کرے اپنے بیٹے کی بیوی سے۔

شرح بیوی نے کسی کے بچے کو دودھ پلایا تو وہ بچہ اس شوہر کا رضاعی بیٹا بن گیا، اب اس کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ کیونکہ وہ رضاعی بہو بن گئی۔ جس طرح اپنا نسبی بیٹا ہوتا تو اس کی بیوی سے نکاح حرام ہوتا۔

ہج آیت میں ہے۔ وحلائل ابنائکم الذین من اصلاہکم (آیت ۲۳ سورۃ النساء) اس آیت میں اپنے صلیبی بیٹے کی بیوی سے نکاح کرنا حرام قرار دیا۔ اس سے متنبی بیٹے کی بیوی نکل گئی۔ اس سے شادی کر سکتا ہے۔ لیکن رضاعی بیٹے کی بیوی داخل ہے اور اس سے نکاح کرنا حرام ہے (۲) اثر میں ہے۔ حدثنی عمی ایاس بن عامر قال قال لا تنکح من ارضعته امرأة ابیک ولا امرأة ابیک (الف) (سنن للبیہقی، باب محرم من الرضاع ما محرم من الولادة وان لبن الفحل محرم ج سابع ص ۷۴۶، نمبر ۱۵۶۱۶) اس اثر میں ہے کہ رضاعی بیٹے کی بیوی سے شادی مت کرو۔

[۱۸۶۷] (۸) مرد کے دودھ سے حرمت متعلق ہوتی ہے وہ یہ کہ عورت دودھ پلائے بچی کو تو حرام ہو جائے یہ بچی اس کے شوہر پر اور شوہر کے باپ پر اور شوہر کے بیٹوں پر اور وہ شوہر جس سے عورت کا دودھ اترتا ہے وہ دودھ پینے والی بچی کا باپ ہوگا۔

شرح مثلاً فاطمہ نے ساجدہ بچی کو دودھ پلایا تو فاطمہ کا شوہر مثلاً زید ہے جس کی وطنی سے فاطمہ کو دودھ اترتا ہے۔ اس شوہر کے لئے ساجدہ دودھ پینے والی بچی حرام ہوگئی۔ اسی طرح شوہر زید کا باپ بچی کیلئے دادا بن گیا۔ اس لئے زید کا باپ ساجدہ سے شادی نہیں کر سکتا۔ زید کا نسبی بیٹا خالد ساجدہ بچی کا رضاعی بھائی بن گیا اس لئے ساجدہ اس رضاعی بھائی سے شادی نہیں کر سکتی۔

ہج صحبت کرنے کی وجہ سے دودھ اترتا ہے اس لئے شوہر کا اصول یعنی باپ دادا اور فروغ یعنی بیٹا اور پوتا بچی پر حرام ہو گئے۔ جیسے نسبی باپ، دادا اور بھائی حرام ہو جاتے ہیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشہ قالت جاء عمی من الرضاعة یستأذن علی فابیث ان آذن له حتی استأمر رسول اللہ ﷺ فقال رسول اللہ ﷺ فلیج علیک فانہ عمک، قالت انما ارضعتنی المرأة ولم یرضعننی الرجل قال فانہ عمک فلیج علیک (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی لبن الفحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۱۴۸ بخاری شریف، باب لبن الفحل ص ۶۴ نمبر ۵۱۰۳ مسلم شریف، باب تحریم الرضاعة من ماء الفحل ص ۴۶۶ نمبر ۱۳۴۵) اس حدیث میں ہے کہ رضاعی باپ کا جو

حاشیہ : (الف) ایاس بن عامر نے فرمایا جس کو دودھ پلایا ہے وہ باپ کی بیوی سے شادی نہ کرے، اور نہ رضاعی بیٹے کی بیوی سے، اور نہ رضاعی بھائی کی بیوی سے۔
حاشیہ : (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرے رضاعی چچا آئے اور اندر داخل ہونے کی اجازت مانگتے گئے۔ میں نے اجازت دینے سے انکار کیا۔ یہاں تک کہ حضورؐ سے مشورہ کر لوں۔ آپؐ نے فرمایا وہ آپ کے پاس آسکتے ہیں اس لئے کہ وہ آپ کے چچا ہیں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں۔ آپؐ نے فرمایا وہ آپ کے رضاعی چچا ہیں آپ کے پاس آسکتے ہیں۔

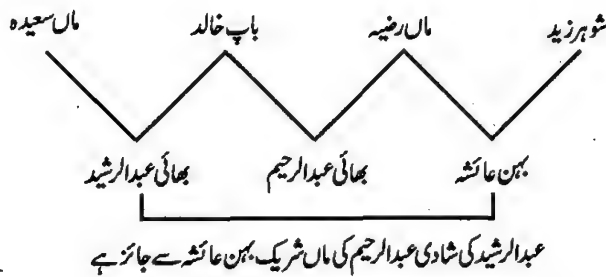
وعلى آبائه وابنائہ وبصير الزوج الذى نزل لها منه اللبن ابا للرضعة [۱۸۶۸] (۹) ويجوز ان يتزوج الرجل باخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من

بھائی تھا جس کو رضاعی چچا کہتے ہیں۔ اس سے پردہ نہیں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی محرم بن گئے۔ اور رضاعی باپ کے اصول اور فروع بھی محرم بن گئے۔ ان سے بھی شادی کرنا حرام ہو گیا (۲) عن ابن عباس انه سئل عن رجل له جاريتان ارضعت احدهما جاريا والاخرى غلاما ابطل للغلام ان يتزوج الجارية؟ فقال: لا، اللقاح واحد (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی لبن الفحل ص ۲۱۸ نمبر ۱۱۳۹ سنن للبیہقی، باب محرم من الرضاع ما محرم من الولادة وان لبن الفحل محرم ج سابع ص ۳۵۳) اس اثر میں ایک آقا کی دو باندیاں تھیں۔ اور دونوں کو دودھ اترتا تھا۔ ایک باندی نے لڑکے کو دودھ پلایا اور دوسری نے لڑکی کو دودھ پلایا تو چونکہ دونوں کا رضاعی باپ ایک ہے اس لئے یہ دونوں آپس میں شادی نہیں کر سکتے۔ جس سے معلوم ہوا کہ جس شوہر کی محبت سے دودھ اترتا ہے حرمت میں اس کا اعتبار ہے۔

[۱۸۶۸] (۹) اور جائز ہے کہ آدمی رضاعی بھائی کی بہن سے شادی کرے جیسا جائز ہے کہ نسبی بھائی کی بہن سے شادی کرے۔ اس کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے باپ شریک بھائی اس کی ماں شریک بہن ہو۔ جائز ہے اس کے باپ شریک بھائی کے لئے یہ کہ شادی کرے اس کی ماں شریک بہن سے۔

یہاں دو مسئلے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ رضاعی بھائی کی اپنی بہن سے شادی کرنا جائز ہے۔ مثلاً زید کا رضاعی بھائی خالد تھا۔ ان دونوں نے ایک تیسری عورت سے دودھ پیا تھا۔ اب خالد کی اپنی بہن تھی جو زید کے لئے لختیہ تھی اس لئے زید کے لئے جائز ہے کہ خالد کی اپنی بہن سے شادی کر لے۔ اس لئے کہ خالد کی بہن زید کے لئے لختیہ ہے۔ البتہ زید یا خالد اگر لڑکی ہو تو ان دونوں کے درمیان شادی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ یہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہیں۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ سوتیلے بھائی کی ماں شریک بہن سے نکاح جائز ہے۔ اس نقشہ کو دیکھیں۔



حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس سے چچا چچا گیا کہ ایک آدمی کو دو باندیاں ہیں۔ ان میں سے ایک نے ایک لڑکی کو دودھ پلایا اور دوسری نے لڑکے کو تو کیا لڑکی کے لئے حلال ہے کہ لڑکے سے شادی کرے؟ حضرت نے فرمایا نہیں۔ حمل ایک ہی آدمی کا ہے۔

النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من امه جاز لاخته من ابیه ان يتزوجها [۱۸۶۹] (۱۰) وكل صبيين اجتماعا علی ثدی واحد لم یجز لاحدهما ان یتزوج الآخر [۱۸۷۰] (۱۱) ولا یجوز ان یتزوج المرصعة احدا من ولد التی ارضعت.

ترجمہ: رضیہ نے پہلی شادی زید سے کی تھی اس سے عائشہ پیدا ہوئی۔ پھر دوسری شادی خالد سے کی اس سے عبدالرحیم پیدا ہوا۔ جس کی بنا پر عائشہ رحیم کی ماں شریک بہن ہوئی۔ ادھر خالد نے ایک اور شادی سعیدہ سے کی جس سے عبدالرشید پیدا ہوا جو عبدالرحیم کا سوتیلّا بھائی ہوا۔ اس لئے عبدالرشید کی شادی عائشہ سے ہو سکتی ہے۔ کیونکہ عائشہ عبدالرشید کے لئے لہجیہ ہے۔

[۱۸۶۹] (۱۰) جن دو بچوں نے ایک چھاتی سے دودھ پیا تو نہیں جائز ہے ان دونوں میں سے ایک کے لئے کہ دوسرے سے شادی کرے **ترجمہ:** مثلاً خالد اور سعیدہ نے ایک عورت سے دودھ پیا چاہے ایک نے چند سال پہلے دودھ پیا ہو اور دوسری نے چند سال بعد دودھ پیا ہو تو خالد سعیدہ سے شادی نہیں کر سکتا۔

ترجمہ: کیونکہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہو گئے (۲) حدیث میں ہے کہ حضور اور حضرت حمزہؓ نے حضرت ثویبہ سے دودھ پیا تھا جس کی وجہ سے دونوں رضاعی بھائی ہو گئے تھے۔ اور حضرت حمزہؓ کی بیٹی رضاعی بھتیجی ہو گئی تھی۔ اور آپؐ نے فرمایا تھا کہ حضرت حمزہؓ کی بیٹی میرے اور پرورش نہ کرو وہ رضاعی بھتیجی ہے۔ حدیث کا کلمہ ایہ ہے۔ ان زینب ابنة ابی سلمة اخبرته ... انها لابنة اخي من الرضاعة ارضعتني و ابا سلمة ثویبة فلا تعرضن علی بناتکمن و اخواتکمن (الف) (بخاری شریف، باب محرم من الرضاعة ما محرم من النسب ص ۶۳ نمبر ۵۱۰۱) ایک آدمی نے ایک عورت سے شادی کی تو ایک عورت نے گواہی دی کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ اس لئے تمہاری شادی اس عورت سے حلال نہیں ہے۔ کیونکہ ایک ہی چھاتی سے دونوں نے دودھ پیا ہے۔ لمی حدیث کا کلمہ ایہ ہے۔ قال وقد سمعته من عقبه ... قال تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة سوداء فقالت ارضعتكما فاتيت النبي ﷺ فقلت تزوجت فلانة بنت فلانة فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لي اني قد ارضعتكما (ب) (بخاری شریف، باب شهادة المرضعة ص ۶۳ نمبر ۵۱۰۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو لڑکا لڑکی نے ایک عورت سے دودھ پیا ہو تو آپس میں نکاح حلال نہیں ہے۔

ترجمہ: مدی : پستان۔

[۱۸۷۰] (۱۱) اور نہیں جائز ہے کہ شادی کرے دودھ پینے والی بچی کسی ایسے بچے سے جس کو اس کی ماں نے دودھ پلایا ہے۔

ترجمہ: یہ پہلے ہی مسئلے کا اعادہ ہے۔ یعنی ماں نے بچی کو بھی دودھ پلایا اور بچے کو بھی دودھ پلایا تو بچی کا نکاح اس بچے سے جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: کیونکہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہوئے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے۔ مجھ کو اور ابوسلمہ (حمزہ) کو حضرت ثویبہ نے دودھ پلایا تھا۔ اس لئے اپنی لڑکیوں اور بہنوں کو مجھ پر پیش نہ کیا کرو (ب) حضرت عقبہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی۔ پس ایک کالی عورت آئی اور کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس میں حضور کے پاس آیا۔ میں نے کہا کہ میں نے فلاں بنت فلاں سے شادی کی تھی۔ اب ایک کالی عورت آئی اور کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا تھا۔

[۱۸۷۱] (۱۲) ولا یتزوج الصبی المرضع اخت زوج المرضعة لانها عمتہ من الرضاع [۱۸۷۲] (۱۳) واذا اختلط اللبن بالماء واللبن هو الغالب یتعلق به التحريم فان غلب الماء لم یتعلق به التحريم [۱۸۷۳] (۱۴) واذا اختلط بالطعام لم یتعلق به التحريم وان كان اللبن غالبا عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقالوا رحمہما اللہ تعالیٰ یتعلق به التحريم

[۱۸۷۱] (۱۲) اور نہیں جائز ہے دودھ پینے والے بچے کا نکاح دودھ پلانے والی عورت کے شوہر کی بہن سے اس لئے کہ وہ رضاعی پھوپھی ہے۔

شرح دودھ پلانے والی ماں کا شوہر رضاعی باپ ہوا اور اس کی بہن رضاعی پھوپھی ہوئی ہے اس لئے دودھ پینے والے بچے کا نکاح رضاعی پھوپھی سے جائز نہیں ہے۔

ج پہلے گزر چکا ہے الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (بخاری شریف، نمبر ۵۰۹۹) کہ نسب سے جس طرح حرام ہوتا ہے رضاعت سے بھی حرام ہوتا ہے۔

[۱۸۷۲] (۱۳) اگر دودھ کو پانی کے ساتھ ملایا اور دودھ غالب ہے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی۔ پس اگر پانی غالب ہو تو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

شرح دودھ میں پانی ملا کر بچے کو پلایا۔ پس اگر دودھ غالب ہو یعنی آدھے پانی سے زیادہ ہو تو جس عورت کا دودھ ہے اس سے رضاعت ثابت ہوگی۔ اور اگر پانی غالب ہو تو رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

ج یہاں اعتبار لاکثر حکم الكل کا ہے۔ اس لئے جو غالب ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ [۱۸۷۳] (۱۴) اگر دودھ کھانے کے ساتھ مل جائے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی اگرچہ غالب ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔ اور صاحبین فرماتے ہیں اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی۔

ج امام ابو حنیفہ کی نظر حدیث کا لفظ ربا عائشة انظرون من اخوانک فانما الرضاعة من المجاعة (الف) (بخاری شریف، باب الشہادة علی الانساب والرضاع المستفیض والموت القدیم ص ۳۶۰ نمبر ۲۶۴۷ مسلم شریف، باب انما الرضاعة من المجاعة ص ۳۶۹ نمبر ۱۳۵۵) میں الرضاعة من المجاعة کی طرف گئی ہے۔ اس حدیث میں ہے کہ صرف دودھ سے بھوک ختم ہو تو اس دودھ سے رضاعت ثابت ہوگی۔ اور دودھ کو کھانے میں ملا دیا تو کھانا اصل ہو گیا اس سے بھوک دور ہوگی۔ اور دودھ تابع ہو گیا اب اس سے بھوک دور ہونا اصل نہیں رہا۔ اس لئے اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ دودھ غالب ہے اس لئے دودھ اصل ہے۔ اس لئے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

حاشیہ: (الف) اے عائشہ! بھائیوں کو دیکھنا، رضاعت تو بھوک دور کرنے سے ہوتی ہے۔

[۱۸۷۴] (۱۵) واذا اختلط بالدواء واللبن غالب تعلق به التحريم [۱۸۷۵] (۱۶) واذا حلب اللب من المرأة بعد موتها فاجر به الصبي تعلق به التحريم [۱۸۷۶] (۱۷) واذا اختلط لبن المرأة بلبن شاة ولبن المرأة هو الغالب تعلق به بالتحريم فان غلب لبن الشاة لم يتعلق به التحريم [۱۸۷۷] (۱۸) واذا اختلط لبن امرأتين يتعلق به التحريم باكثرهما

[۱۸۷۴] (۱۵) اگر دودھ مل جائے دوا کے ساتھ اور دودھ غالب ہو تو حرمت اس سے متعلق ہوگی۔

شرح کسی عورت کے دودھ کو دوا کے ساتھ ملا کر دو سال کے اندر بچے کو پلایا اور دودھ غالب ہو تو بچے کی رضاعت اس عورت سے ثابت ہو جائے گی۔

ترجمہ (۱) دودھ غالب ہے اس لئے دودھ اصل ہو گیا اور بھوک دور کرنا ثابت ہو گیا اس لئے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

اسول ان سب مسئلوں کا دارومدار اس بات پر ہے کہ دودھ اصل بن کر بھوک دور کر رہا ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔ اور اگر تابع بن کر پیا جا رہا ہو تو حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔ اور اس کی دلیل حدیث کا لفظ الرضاعة من المجاعة ہے (۲) عن ابن مسعود قال لا رضاع الا ما شدد العظم وابت اللحم (الف) (ابوداؤد شریف، باب رضاعة الکبیر ص ۲۸۸ نمبر ۲۰۵۹ رد القطنی، کتاب الرضاع ج رابع ص ۱۰۲ نمبر ۳۱۵)

[۱۸۷۵] (۱۶) جبکہ دودھ نکالا عورت سے اس کے مرنے کے بعد اور ڈال دیا اس کو بچے کے حلق میں تو متعلق ہوگی اس سے حرمت۔

شرح عورت کے مرنے کے بعد اس سے دودھ نکالا اور اس کو بچے کے حلق میں ڈال دیا تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

ترجمہ اس دودھ میں بچے کی بھوک دور کرنے کی صلاحیت ہے۔ اس لئے اس سے رضاعت ثابت ہوگی۔

نوٹ اوچر : منہ میں دوا ڈالنا۔

[۱۸۷۶] (۱۷) اگر گل گیا دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ اور وہ غالب ہے تو متعلق ہوگی اس سے حرمت۔ پس اگر غالب ہو گیا بکری کا دودھ تو اس سے حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

شرح عورت کا دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ ملا دیا اور عورت کا دودھ غالب ہو اور اس کو کسی بچے کو پلا دے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر عورت کا دودھ مغلوب ہو تو حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

ترجمہ عورت کا دودھ غالب ہو تو وہ بھوک دور کرنے میں اصل ہو گیا اس لئے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔ اصول اور اس کے لئے حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

[۱۸۷۷] (۱۸) اگر دو عورتوں کا دودھ ملا دیا تو حرمت متعلق ہوگی ان دونوں میں سے اکثر کے ساتھ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔ اور امام محمدؒ

حاشیہ : (الف) حضرت ابن مسعود نے فرمایا رضاعت نہیں ہے مگر اس دودھ سے جو ہڈی مضبوط کرے اور گوشت پیدا کرے۔

عند ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ تعلق بهما التحريم [۱۸۷۸] (۱۹) واذا نزل للبکر لبن فارضعت صبیا يتعلق به التحريم [۱۸۷۹] (۲۰) واذا نزل للرجل لبن فارضع به صبیا لم يتعلق به التحريم [۱۸۸۰] (۲۱) واذا شرب صبيان من

نے فرمایا حرمت متعلق ہوگی دونوں کے ساتھ۔

■ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ جس عورت کا دودھ زیادہ ہے بھوک دور کرنے میں وہ اصل ہو گیا اور دوسرا تابع ہو گیا اس لئے جس عورت کا دودھ زیادہ ہو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

■ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اس لئے اصل اور تابع کا اعتبار نہیں ہوگا۔ بلکہ دونوں اصل ہوں گے۔ اس لئے دونوں عورتوں سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

[۱۸۷۸] (۱۹) اگر باکرہ عورت کو دودھ اترے اور کسی بچے کو پلا دیا تو اس سے حرمت متعلق ہوگی۔

■ عورت کو دودھ دو طرح سے اترتا ہے۔ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد اور دوسرا کچھ دوا کی کھانے سے۔ اس صورت میں صحبت کے بغیر بھی عورت سے دودھ اتر سکتا ہے۔ چونکہ عورت سے دودھ اتر رہا ہے اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد دودھ اترے۔ یعنی اس کے پینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

■ آیت میں ہے وامہاتکم التي ارضعنکم (آیت ۲۳ سورۃ النساء) آیت میں پلانے والی ماں سے حرمت کا ثبوت ہے۔ اور یہ بھی پلانے والی ماں ہے اس لئے اس کے پلانے سے بھی حرمت ثابت ہوگی۔

■ البکر : وہ عورت جس سے صحبت نہ ہوئی ہو۔

[۱۸۷۹] (۲۰) اگر مرد سے دودھ اتر جائے اور اس کو کسی بچے کو پلا دے تو اس سے حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

■ آیت میں امہاتکم التي ارضعنکم کہا ہے کہ ماں دودھ پلائے تو حرمت ثابت ہوگی۔ اور یہ دودھ براہ راست باپ کا ہوگا اس لئے اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن جابر عن عامر انهما كانا لایریان لبن الفحل شینا (الف) (مصحف ابن ابی شیبہ ۱۸۷ من رخص فی لبن الفحل ولم یرہ شینا ج رابع ص ۱۹، نمبر ۱۷۳۵۶) اس اثر سے ثابت ہوا کہ مرد کے دودھ سے حرمت رضاعت نہیں ہوگی۔

[۱۸۸۰] (۲۱) اگر دو بچوں نے بکری کا دودھ پیا تو دونوں کے درمیان رضاعت نہیں ہے۔

■ رضاعت انسانی اعضا کی جزئیات سے ہوتی ہے۔ اور یہ حیوان کا دودھ ہے اس لئے اس سے رضاعت نہیں ہوگی (۲) آیت میں امہات کہا ہے کہ ماں کا دودھ پلائے تب رضاعت ہوگی اور بکری ماں نہیں ہوگی اس لئے اس کے دودھ پینے سے رضاعت نہیں ہوگی (۳) بلکہ انسان

حاشیہ : (الف) حضرت عامر مرد کے دودھ سے کوئی حرمت نہیں سمجھتے تھے۔

لبن شاة فلا رضاع بينهما [۱۸۸۱] (۲۲) واذا تزوج الرجل صغيرة وكبيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة حرمتا على الزوج [۱۸۸۲] (۲۳) فان كان لم يدخل بالكبيرة فلا مهر لها وللصغيرة نصف المهر [۱۸۸۳] (۲۴) ويرجع به الزوج على الكبيرة ان كانت تعمدت به الفساد وان لم تتعمد فلا شيء عليها [۱۸۸۴] (۲۵) ولا تقبل في الرضاع

میں سے مرد دودھ پلائے تو رضاعت نہیں ہوگی کیونکہ وہ ماں نہیں ہے تو بکری کے دودھ سے رضاعت کیسے ثابت ہوگی۔

یہ مسئلے اس اصول پر ہیں کہ ماں کا دودھ ہو تو رضاعت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔

[۱۸۸۱] (۲۲) اگر آدمی نے چھوٹی بچی اور بڑی عورت سے شادی کی۔ پس بڑی نے چھوٹی کو دودھ پلادیا تو شوہر پر دونوں حرام ہوں گی۔

[۱۸۸۲] (۲۳) ایک آدمی نے دو سال کے اندر کی بچی اور بڑی عورت سے شادی کی۔ پس بڑی عورت نے چھوٹی بیوی کو دودھ پلادیا تو دونوں شوہر پر حرام ہو جائیں گی۔

[۱۸۸۳] (۲۴) دودھ پلانے کی وجہ سے چھوٹی بچی بڑی بیوی کی رضاعی بیٹی بن گئی۔ اس لئے یہ مرد ماں اور بیٹی کو جمع کرنے والا ہوا اس لئے دونوں حرام ہوں گی جیسے بیسی ماں اور بیٹی کو جمع کرنا حرام ہے۔

[۱۸۸۴] (۲۵) پس اگر بڑی سے صحبت نہ کی ہو تو اس کے لئے مہر نہیں ہے اور چھوٹی کے لئے آدھا مہر ہے۔

بڑی سے صحبت نہیں کی اور تفریق واقع ہوئی تو اس کو آدھا مہر ملنا چاہئے۔ لیکن بڑی کے دودھ پلانے سے تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے تفریق کا سبب بڑی کی جانب سے ہے۔ اس لئے اس کو آدھا مہر بھی نہیں ملے گا۔ اور چھوٹی کی جانب سے تفریق نہیں ہے اور صحبت سے پہلے تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے اس کو آدھا مہر ملے گا۔

[۱۸۸۳] (۲۴) اور شوہر مہر وصول کرے گا بڑی سے اگر جان کر فساد کی ہو۔ اور اگر فساد کا ارادہ نہ کی ہو تو بڑی پر کچھ نہیں ہے۔

بڑی نے نکاح توڑنے ہی کے لئے چھوٹی کو دودھ پلایا ہو تو جو آدھا مہر شوہر نے چھوٹی کو دیا وہ بڑی سے وصول کرے گا۔

کیونکہ اس نے جان کر نکاح توڑ دیا اور آدھا مہر دلوانے کا سبب بنی۔ اور اگر بچی بھوک سے رو رہی تھی اور دودھ پلانے کے علاوہ کوئی چارہ نہ تھا۔ یا نکاح ٹوٹنے کا علم نہیں تھا تو جو آدھا مہر چھوٹی کو دیا ہے وہ بڑی سے شوہر وصول نہیں کرے گا۔

کیونکہ عورت نے اصلاح کی ہے فساد نہیں کی ہے۔

[۱۸۸۴] (۲۵) اور نہیں قبول کی جائے گی رضاعت میں تنہا عورتوں کی گواہی بلکہ ثابت ہوگی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے۔

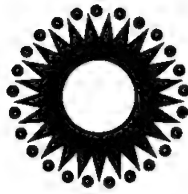
رضاعت کے ثبوت سے حرمت ثابت ہوگی اور نکاح فاسد ہوگا جو حقوق العباد ہیں۔ اور حقوق العباد کے ثبوت میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی درکار ہے۔ اس لئے رضاعت کے ثبوت کے لئے تنہا دو عورتوں یا چار عورتوں کی گواہی قابل قبول نہیں ہے (۲) آیت یہ ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یكونا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء ان تضل

شهادة النساء منفردات وانما یثبت بشهادة رجلین او رجل وامرأتین۔

احدهما فتذكر احدهما الاخری (الف) (آیت ۲۸۲ سورة البقر (۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو مرد ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں۔ صرف عورتیں گواہ نہ ہوں (۳) ایک اثر سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ ان عمر بن الخطاب اتی فی امرأة شهدت علی رجل وامرأته انها ارضعتها فقال لا حتی یشهد رجلان او رجل وامرأتان (ب) (سنن للبیہقی، باب شهادة النساء فی الرضاع ج ۱ ص ۴۶۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رضاعت کے لئے بھی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں چاہئے۔

فائدہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ثبوت رضاعت کے لئے ایک عادلہ عورت کافی ہے۔

حجہ (۱) دودھ پلانے کا معاملہ پردے میں ہوتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ مرد نہ دیکھ سکے۔ اس لئے ایک عورت کی گواہی کافی ہوگی (۲) حدیث میں ہے کہ ایک کالی عورت نے دودھ پلانے کی گواہی دی اور حضورؐ نے مان لی۔ قال سمعت من عقبہ لکنی لحديث عبيد احفظ ... قال تزوجت امرأة فجاءتنا امرأة سوداء فقالت ارجعتكما فاتيت النبي ﷺ فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لي اني قد ارضعتكما وهي كاذبة فاعرض عني فاتيت من قبل وجهه قلت انها كاذبة قال كيف بها وقد زعمت انها قد ارضعتكما دعها عنك (ج) (بخاری شریف، باب شهادة المرضعة ص ۶۴ نمبر ۵۱۰۴) رتزدی شریف، باب ما جاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع، ص ۲۱۸، نمبر ۱۱۵۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رضاعت میں ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔



حاشیہ : (الف) تم میں سے دو مردوں کو گواہ بناؤ۔ پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں جن گواہوں سے تم راضی ہوں۔ تاکہ ایک کو پتہ نہ رہے تو دوسری اس کو یاد دلانے (ب) حضرت عمرؓ کے پاس ایک عورت نے ایک مرد اور اس کی بیوی پر گواہی دی کہ اس نے دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ تو حضرت نے فرمایا نہیں! دو مرد گواہی دیں یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں (ج) حضرت عقبہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے شادی کی تو ایک کالی عورت آئی اور کہا میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس میں حضورؐ کے پاس آیا اور کہا میں نے فلاں بنت فلاں سے شادی کی تھی۔ پس ایک کالی عورت آئی اور مجھ سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا تھا۔ حالانکہ وہ جھوٹی ہے۔ تو حضورؐ نے مجھ سے منہ پھیر لیا۔ پھر میں آپؐ کے چہرے کی جانب سے آیا اور کہا کہ وہ جھوٹی ہے۔ آپؐ نے فرمایا کیسے ہوگا؟ حالانکہ وہ کہتی ہے کہ میں نے تم دونوں کو پلایا ہے۔ بیوی کو چھوڑ دو۔

﴿ کتاب الطلاق ﴾

[۱۸۸۵] (۱) الطلاق علی ثلاثة اوجه احسن الطلاق و طلاق السنة و طلاق البدعة

[۱۸۸۶] (۲) فاحسن الطلاق ان يطلق الرجل امرأته تطليقة واحدة في طهر واحد لم

بجامعها فيه و يتركها حتى تنقضي عدتها [۱۸۸۷] (۳) و طلاق السنة ان تطلق المدخول

﴿ کتاب الطلاق ﴾

ضروری نوٹ عورت کو نکاح سے الگ کرنے کو طلاق کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت سے ہے۔ الطلاق مرتان فامساک بمعروف

او تسريح باحسان (الف) (آیت ۲۲۹ سورۃ البقرة ۲) یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة

(ب) (آیت اسورۃ الطلاق ۶۵) اور حدیث میں ہے (۲) عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال ابغض الحلال الی اللہ عزوجل

الطلاق (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی کراہیۃ الطلاق ص ۳۰۳ نمبر ۲۱۷۸) ان آیتوں اور حدیث سے طلاق دینے کا ثبوت ہوا۔

[۱۸۸۵] (۱) طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ احسن طلاق، طلاق سنت اور طلاق بدعت۔

تشریح طلاق دینے کے تین طریقے ہیں ان کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

[۱۸۸۶] (۲) احسن طلاق یہ ہے کہ آدمی اپنی بیوی کو ایک طلاق دے ایسے طہر میں کہ جس میں اس سے وطی نہ کی ہو۔ پھر اس کو چھوڑ دے یہاں

تک کہ اس کی عدت گزر جائے۔

تشریح یوں تو طلاق نہیں دینی چاہئے لیکن اگر مجبوری میں دینی ہی پڑے تو اس کا احسن طریقہ یہ ہے کہ جس طہر میں صحبت نہ کی ہو اس طہر میں

ایک طلاق دے کر چھوڑ دے۔ یہاں تک کہ عدت گزر کر خود بائند ہو جائے۔

ترجمہ احسن اس لئے کہا کہ عدت کے اندر رجوع کرنا چاہے تو کر سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد اللہ قال من اراد الطلاق الذی ہو

الطلاق فليطلقها تطليقة ثم يدعها حتى تحيض ثلاث حيض (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ ماستحب من طلاق السنة وكيف هو؟ ج

رابع ص ۵۷، نمبر ۳۳۷۷) مصنف عبد الرزاق، باب وجہ الطلاق وهو طلاق العدة والسنة ج سادس ص ۳۰۱ نمبر ۱۰۹۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا

کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ پھر عورت کو چھوڑ دے یہاں تک کہ عدت گزر جائے یہ احسن طلاق ہے۔ اور بعض مرتبہ

اس کو طلاق سنت بھی کہتے ہیں۔

[۱۸۸۷] (۳) اور طلاق سنت یہ ہے کہ طلاق دے مدخول بہا کو تین! تین طہروں میں۔

حاشیہ : (الف) طلاق دو مرتبہ ہے۔ پھر اچھے انداز میں روک لیتا ہے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے (ب) اے نبی اگر بیویوں کو طلاق دو تو عدت گزارنے کے

مناسب طلاق دیں اور عدت کو گنیں (ج) آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو حلال میں سے مبغوض چیز طلاق ہے (د) جو مناسب طلاق دینا چاہے تو وہ ایک طلاق دیدے

۔ پھر اس کو تین حیض تک چھوڑ دے۔

بہا ثلاثا فی ثلاثة اطهار [۱۸۸۸] (۴) و طلاق البدعة ان يطلقها ثلاثا بكلمة واحدة او ثلاثا

شرح جس عورت سے صحبت نہیں کی ہے اس کو ایک طلاق بھی دے گا تو وہ فوراً بابتہ ہو کر جدا ہو جائے گی۔ اور دوسری اور تیسری طلاق دینے کا محل باقی نہیں رہتی۔ اور اس پر عدت نہیں ہے۔ اس لئے جس عورت سے صحبت نہ کی ہو اس کو تین مجلس میں تین طلاق نہیں دے سکتا۔ تین مجلس میں تین طلاقیں تو صحبت شدہ عورت کو دے سکتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے سنت یہ ہے کہ تین طہروں میں تین طلاقیں دے۔

یہ سنت طریقہ ہے لیکن چونکہ عورت کو تین طہروں میں تین طلاقیں واقع ہوں گی اور حلالہ کرانے کی ضرورت پڑے گی اس لئے یہ پہلی والی سے کم درجہ ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ انہ قال طلاق السنة تطليقة وهي طاهر في غير جماع فاذا حاضت وطهرت طلقها اخرى فاذا حاضت وطهرت طلقها اخرى ثم تعتد بعد ذلك بحيضة (الف) (نسائی شریف، باب طلاق السنہ ص ۴۵ نمبر ۳۴۳۳ دار قطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۴۶ نمبر ۳۸۴۶) اس حدیث میں ہے کہ ہر طہر میں ایک طلاق دے (۲) حدیث میں ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو آپ نے رجعت کرنے کا حکم دیا پھر فرمایا کہ جب طہر آجائے تو اس میں چاہے تو طلاق دے اور چاہے تو بیوی رکھ لے۔ حدیث یہ ہے عن عبد اللہ بن عمر انہ طلق امرأته وهي حائض علی عهد رسول اللہ فسأل عمر بن الخطاب رسول اللہ ﷺ عن ذلك فقال رسول اللہ ﷺ مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلک العدة التي امر اللہ ان يطلق لها النساء (ب) (بخاری شریف، باب وقول اللہ تعالیٰ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحسوا العدة) (آیت اسورة الطلاق ص ۶۵، ۷۹، نمبر ۵۲۵۱) مسلم شریف، باب تحريم طلاق الحائض بغیر رضا خاص ص ۶۷ نمبر ۱۴۷۱ ابوداؤد شریف، باب فی طلاق السنہ ص ۳۰۳ نمبر ۲۱۷۹) اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حیض کی حالت میں طلاق دینا مبغوض ہے۔

[۱۸۸۸] (۴) اور طلاق بدعت یہ ہے کہ عورت کو تین طلاق دے ایک کلمے سے یا تین طلاق دے ایک طہر میں۔ پس جب یہ کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت بابتہ ہو جائے گی۔ اور وہ گنہگار ہوگا۔

شرح بدعت طلاق کی کئی صورتیں ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ ایک جملے سے تین طلاق دیدے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ہی طہر میں تین طلاقیں دیدے تاہم طلاق دیدی تو تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

حاشیہ (الف) حضرت عبد اللہ نے فرمایا سنت طلاق ایک طلاق ہے۔ اس حال میں کہ عورت پاک ہو جماع کی ہوئی نہ ہو۔ پس جب حیض آجائے اور پاک ہو جائے تو اس کو دوسری طلاق دے۔ پھر جب حیض آجائے اور پاک ہو تو تیسری طلاق دے۔ پھر اس کے بعد ایک حیض سے عدت گزارے (ب) حضرت عبد اللہ بن عمر نے حضورؐ کے زمانے میں اپنی بیوی کو طلاق دی اس حال میں کہ وہ حائضہ تھی۔ پس حضرت عمرؓ نے اس کے بارے میں حضورؐ سے پوچھا تو آپؐ نے فرمایا۔ اس کو حکم دو کہ اس سے رجعت کر لے۔ پھر اس کو روک لے یہاں تک کہ وہ پاک ہو جائے پھر حیض آئے پھر پاک ہو جائے۔ پھر چاہے تو اس کے بعد روک لے اور چاہے تو طلاق دیدے جماع سے پہلے۔ یہ اس کی عدت گزارنے کا وقت ہے جس کا اللہ نے حکم دیا ہے کہ اس کے لئے عورتوں کو طلاق دو۔

فی طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع الطلاق وبانت امراته منه وکان عاصیا۔

(۱) حدیث میں ہے۔ سمعت محمود بن لبید قال اخبر رسول الله عن رجل طلق امراته ثلاث تطليقات جميعا فقام غضبانا ثم قال ايلعب بكتاب الله وانا بين اظهركم (الف) (نسائی شریف، الثلاث المجموعہ واثني من التغليظ ص ۲۷۵ نمبر ۳۳۳۰ ر دار قطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۱۲ نمبر ۳۹۰) اس حدیث میں بیک وقت تین طلاقیں دینے سے آپ غصہ ہوئے جس سے معلوم ہوا کہ یہ طلاق بدعت ہے۔

اور تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اس کی دلیل ایسی حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان عويمر العجلاني جاء الى عاصم قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يامرہ رسول الله ﷺ (ب) (بخاری شریف، باب من جوز الطلاق الثلاث ص ۹۱ نمبر ۵۲۵۹ / مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۲۸۸ نمبر ۱۴۹۲) اس حدیث میں حضرت عویمر نے بیک وقت تین طلاقیں دی اور واقع بھی ہو گئیں (۲) عن مجاهد قال كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال انه طلق امراته ثلاثا قال فسكت حتى ظننت انه رادها اليه ثم قال ينطلق احدكم فيركب الحموقه ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس وان الله قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا (آیت ۲ سورة الطلاق ۶۵) وانك لم تتق الله فلا اجد لك مخرجا عصيت ربك وبانت منك امراتك (ج) (ابوداؤد شریف، باب نكح المرأة بعد الطليقات الثلاث ص ۳۰۴ نمبر ۲۱۹۷ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰ من کره ان يطلق الرجل امرأته ثلاثا في مقعد واحد و اجاز ذلك عليه ج رابع ص ۶۲، نمبر ۸۳۷۷) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا مغموض ہے۔ ایک اور اثر میں ہے۔ سئل عمران بن حصین عن رجل طلق امرأه ثلاثا في مجلس قال الم يريه وحرمت عليه امرأته (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰ من کره ان يطلق الرجل امرأته ثلاثا في مقعد واحد و اجاز ذلك عليه ج رابع ص ۶۲، نمبر ۸۳۷۷ / سنن اللیبی، باب من جعل الثلاث واحدة وما وردني خلاف ذلك ج رابع ص ۵۵۱، نمبر ۱۴۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

ایک اثر میں ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں ایک مجلس کی تین طلاقیں ایک شمار کی جاتی تھیں، اثر یہ ہے۔ عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله وابی بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان

حاشیہ : (الف) حضور کو خبر دی گئی کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کو کٹھے تین طلاقیں دی تو آپ غصے میں اٹھے۔ پھر فرمایا کہ لوگ اللہ کی کتاب سے کھینچے ہیں اور میں ابھی تمہارے درمیان موجود ہوں (ب) حضرت عویمر نے فرمایا یا رسول اللہ میں عورت پر جھوٹ بولوں اگر میں اس کو رکھ لوں۔ پھر اس کو حضورؐ کے حکم دینے سے پہلے تین طلاقیں دی (ج) حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عباس کے پاس تھا کہ اس کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں نے تین طلاقیں دی ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس خاموش رہے۔ ہم نے گمان کیا کہ وہ عورت کو مرد کی طرف لوٹا دیں گے۔ پھر فرمایا تم لوگ حماقت کرتے ہو پھر کہتے ہو اے ابن عباس! اے ابن عباس! حالانکہ اللہ نے فرمایا جو اللہ سے ڈرے گا اللہ اس کے راستہ نکال دیں گے۔ اور تم لوگ اللہ سے ڈرتے نہیں اس لئے کوئی راستہ نہیں پاتا۔ آپ نے رب کی نافرمانی کی اور تمہاری بیوی تم سے باندھ ہو گئی (د) حضرت عمران بن حصین، سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دی تھیں۔ فرمایا اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس کی بیوی اس پر حرام ہو گئی۔

الناس استعجلوا فی امر قد كانت لهم فيه اناة فلو امضيناه عليهم فامضاهم عليهم (الف) (مسلم شریف، باب طلاق الثلاث ص ۲۷۷ نمبر ۱۴۷۲ انسائی شریف، باب طلاق الثلاث المحضرة قبل الدخول بالزوجة ص ۶۷۷ نمبر ۳۳۳۵) اس اثر میں اگرچہ ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے شروع زمانے میں ایک مجلس کی تین طلاقیں کو ایک شمار کرتے تھے۔ لیکن اسی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت عمرؓ کو اس کے منسوخ ہونے کا علم تھا اس لئے اس کو منسوخ کیا۔ اور ان کے ہی زمانے میں بالاتفاق اس کو تین طلاق شمار کرنے لگے۔ اثر کا آخری لفظ ہے فامضاهم علیہم یعنی تین طلاقیں نافذ کر دیں (۲) دوسرے اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ صحبت سے پہلے عورت کو تین طلاقیں دے تو اس کو ایک شمار کرتے تھے اور وہ تو ہم بھی کہتے ہیں۔ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان رجلا یقال له ابوا الصهباء کان کثیر السؤال لابن عباس قال اما علمت ان الرجل کان اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان یدخل بها جعلوها واحدة علی عهد رسول اللہ وابی بکر وصدرا من امارۃ عمر قال ابن عباس بلی کان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان یدخل بها جعلوها واحدة علی عهد النبی ﷺ وابی بکر وصدرا من امارۃ عمر فلما رای الناس قد تنابعوا فیها قال اجیزوهن علیہن (ب) (سنن للبیہقی، باب من جعل الثلاث واحدة وماوردنی خلاف ذلک ج ۳ ص ۵۵۲، نمبر ۱۳۹۸۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰ ما قالوا اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان یدخل بها فهي واحدة ج ۴ ص ۷۰، نمبر ۱۷۸۷۷) اس اثر میں ہے کہ صحبت سے پہلے تین طلاق دے تو اس کو ایک طلاق شمار کرتے تھے۔ لیکن لوگوں نے زیادتی کی تو ان کو بھی تین طلاقیں شمار کرنے لگے۔ یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ غیر مدخول بها کو ایک مجلس میں طلاق، طلاق، طلاق کہہ کر طلاق دے تو صرف پہلی طلاق واقع ہوگی اور باقی ضائع ہو جائے گی۔ کیونکہ اب وہ طلاق کا محل باقی نہیں رہی (۳) آیت میں تین کو تین ہی مانتا ہے۔ اس لئے اس کو ایک کیسے مان سکتے ہیں۔ آیت یہ ہے فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ (آیت ۲۳۰ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ تیسری طلاق دے تو حلالہ کے بغیر بیوی حلال نہیں ہے۔ اس لئے تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاقیں کو ایک ماننا صحیح نہیں ہے۔

نوٹ حیض کی حالت میں طلاق دے یا ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع کر چکا ہو تو یہ بھی طلاق بدعی ہیں۔

مذہب حیض کی حالت میں طلاق دینا مبغوض ہے۔ اس کی دلیل حدیث ابن عمرؓ گزری کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے طلاق دینے پر آپؐ ناراض ہوئے اور رجعت کرنے کا حکم دیا۔ اور طہر میں جماع کیا ہو پھر طلاق دی ہو اس کے مبغوض ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس یقول ... اما الحرام فان يطلقها وهي حائض او يطلقها حين يجامعها لا تدری اشتمل الرحم علی ولد ام لا (ج) (دارقطنی،

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ، ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے دو سال تک تین طلاقیں ایک تھیں۔ پس حضرت عمرؓ نے فرمایا لوگوں نے اس معاملے میں جلدی کی جس میں سہولت تھی تو کیا ان پر نافذ کر دیں؟ چنانچہ ان پر تین طلاقیں نافذ کر دی (ب) حضرت ابوصہبہؓ حضرت ابن عباسؓ سے بہت سوال کیا کرتے تھے۔ چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ کیا آپؐ کو معلوم ہے کہ آدمی صحبت سے پہلے تین طلاقیں دے تو حضورؐ، حضرت ابوبکرؓ اور امارت حضرت عمرؓ کے شروع زمانے میں ان کو ایک قرار دیتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہاں! کہ شوہر صحبت سے پہلے تین طلاقیں دے تو حضورؐ، حضرت ابوبکرؓ اور امارت حضرت عمرؓ کے شروع زمانے میں ایک قرار دیتے تھے۔ پس جب دیکھا کہ لوگ اس میں زیادتی کر رہے ہیں تو لوگوں پر تین طلاقیں نافذ کر دی (ج) بہر حال طلاق حرام یہ ہے کہ عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دے۔ یا ایسی حالت میں طلاق دے کہ اس سے جماع کر چکا ہو۔ معلوم نہیں رحم میں بچہ ہے یا نہیں۔

[۱۸۸۹] (۵) والسنة في الطلاق من وجهين سنة في الوقت وسنة في العدد [۱۸۹۰] (۶) فالسنة في العدد يستوى فيها المدخول بها وغير المدخول بها [۱۸۹۱] (۷) والسنة في

باب کتاب الطلاق ج رابع ص ۳ نمبر ۳۸۴ سنن للبیہقی، باب ما جاء في طلاق السنة وطلاق المدة ج سابع ص ۵۳۲، نمبر ۱۳۹۱۶ (۳) اور پر عبد اللہ بن عمر کی حدیث گزری جس میں تھا وان شاء طلق قبل ان یمس (بخاری شریف، نمبر ۵۲۵۱) جس سے معلوم ہوا کہ طہر میں وطی سے پہلے طلاق دے۔ وطی کے بعد طلاق دینا بدعت ہے، لیکن یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔

بخاری اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال طلق ابن عمر امراته وهي حائض فذكر عمر للنبي ﷺ فقال ليراجعها قلت تحتسب قال فمه؟ (الف) (بخاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تعد بذلك الطلاق ص ۴۰ نمبر ۵۲۵۲) مسلم شریف، باب تحريم طلاق الحائض بغير رضا حال الخ ص ۵۷ نمبر ۱۴۷۱/۳۶۶۷ دار قطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۴ نمبر ۳۸۴۸ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگی۔

[۱۸۸۹] (۵) پس سنت طلاقیں دو طریقوں سے ہیں (۱) وقت میں سنت (۲) اور عدد میں سنت۔

شرح وقت میں سنت کا مطلب یہ ہے کہ ایسے وقت میں طلاق دے کہ طہر ہو، حیض کا زمانہ نہ ہو اور صحبت نہ کی ہو۔ اور عدد میں سنت یہ ہے کہ ایک طلاق دے۔ بیک وقت تین طلاق نہ دے۔

[۱۸۹۰] (۶) پس عدد کی سنت میں مدخول بھا اور غیر مدخول بھا دونوں برابر ہیں۔

شرح جس عورت سے صحبت کر چکا ہے سنت یہ ہے کہ اس کو بھی ایک ہی طلاق دے۔ اور جس عورت سے صحبت نہیں کی ہے اس کے لئے بھی سنت یہ ہے کہ ایک ہی طلاق دے۔ بیک وقت تین نہ دے۔ اس سنت میں دونوں برابر ہیں۔

بخاری اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال كانوا (الصحابه) يستحبون ان يطلقوها واحدة ثم يتركها حتى تحيض ثلاث حيض (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲ ما يستحب من طلاق السنة وكيف هو؟ ج رابع ص ۵ مصنف عبد الرزاق، باب وجب الطلاق وهو طلاق العدة والسنة ج سادس ص ۵۸ نمبر ۷۳۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک طلاق دے کر چھوڑ دینا سنت ہے۔

[۱۸۹۱] (۷) اور سنت وقت میں ثابت ہے مدخول بہا کے حق میں خاص طور پر اور وہ یہ ہے کہ ایک طلاق دے ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو وقت کے اعتبار سے سنت کا اعتبار صرف مدخول بہا بیوی کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ غیر مدخول بہا کو تو جب چاہے طلاق دے چاہے حیض کا زمانہ ہو یا طہر کا زمانہ ہو۔ اور اس کی شکل یہ ہے کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں وطی نہ کی ہو۔

بخاری کیونکہ مدخول بہا کو حیض کے زمانے میں طلاق دینا بدعت ہے۔ اور جس طہر میں جماع کیا ہو اس میں بھی طلاق دینا بدعت ہے (۲)

حاشیہ: (الف) حضرت عبد اللہ بن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی۔ پس حضرت عمرؓ نے حضورؐ سے اس کا تذکرہ کیا۔ آپؐ نے فرمایا ان کو رجعت کر لینا چاہئے۔ میں نے کہا یہ طلاق شاکر کی جائے گی؟ فرمایا تو پھر کیا ہوگا؟ (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا صحابہ مستحب سمجھتے تھے کہ ایک طلاق دے پھر عورت کو چھوڑ دے۔ یہاں تک کہ تین حیض گزر جائے۔

الوقت ثبت فی حق المدخول بها خاصة وهو ان يطلقها واحدة فی طهر لم یجامعها
 فيه [۱۸۹۲] (۸) و غیر المدخول بها ان يطلقها فی حال الطهر والحیض [۱۸۹۳] (۹)
 واذا كانت المرأة لا تحيض من صغر او کبر فاراد ان يطلقها للسنة طلقها واحدة فاذا

حدیث گزر چکی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ... ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسک بعد وان شاء طلق قبل ان یمس
 (الف) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن بعد تحضن من ۹۰ نمبر ۵۲۵) مسلم شریف نمبر ۱۴۷۱ اس حدیث
 میں قبل ان یمس سے معلوم ہوا کہ اس طہر میں طلاق دے جس میں بیوی کو چھو یا نہ ہو یعنی جماع نہ کیا ہو۔
 [۱۸۹۲] (۸) اور غیر مدخول بہا کو طلاق دے طہر کی حالت میں اور حیض کی حالت میں۔

چونکہ ابھی تک جماع نہیں کیا ہے اس لئے ہر وقت اس میں رغبت ہے۔ اس لئے حیض اور طہر دونوں حالتوں میں اس کو طلاق دے سکتا ہے
 (۲) جس کو عدت گزارنا ہو اس کے لئے طہر کا انتظار کیا جائے گا تاکہ عدت لمبی نہ ہو۔ اور غیر مدخول بہا کو عدت نہیں گزارنی ہے اس لئے جب
 چاہے طلاق دیدے (۳) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الثوری فی رجل طلق البکر حائضا قال لا بأس به لانه لا عدة لها
 (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب هل یطلق الرجل البکر حائضا ج سادس، ص ۳۱۲ نمبر ۱۰۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غیر مدخول بہا کو
 حیض کی حالت میں طلاق دے سکتا ہے۔

[۱۸۹۳] (۹) اگر عورت ایسی ہو کہ حیض نہ آتا ہو کم سنی کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے، پس چاہتا ہے کہ طلاق دے اس کو سنت کے طریقے پر تو
 طلاق دے اس کو ایک۔ پس جب گزر جائے ایک ماہ تو طلاق دے دوسری اور جب گزر جائے ایک ماہ تو طلاق دے تیسری۔
 عورت ایسی ہے کہ چھوٹی ہونے کی وجہ سے یا بڑی عمر ہونے کی وجہ سے یا کسی مرض کی وجہ سے اس کو حیض نہیں آتا ہے۔ اور شوہر چاہتا
 ہے کہ اس کو سنت طریقے سے ہر طہر میں طلاق دے اور تین طہر میں تین طلاقیں پوری کرے تو اس کے لئے یہ ہے کہ پہلا طلاق جب چاہے
 دے۔ پھر ہر ماہ ایک طلاق دے تو سنت کے مطابق ہو جائے گی۔

جس کو حیض نہ آتا ہو اس کے لئے ہر ایک ماہ ایک طہر کے درجے میں ہے اس لئے ہر ماہ پر ایک طلاق دیدے (۲) آیت میں ہے والسی
 یسنن من المہیض من نسانکم ان اربتم فعدتھن ثلثة اشھر (آیت ۴ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں تین حیض کو تین مہینے قرار
 دیئے۔ جس سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ ایک حیض کے درجے میں ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن الزہری فی البکر النی لم تحض والسی
 فعدت من الحیض طلاقھا کل ہلال تطلیقہ (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق النی لم تحض ج سادس، ص ۳۳۳ نمبر ۱۱۱۱) اس
 اثر سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ میں ایک طلاق دے۔

حاشیہ : (الف) عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں ہے پھر حیض آئے پھر پاک ہو۔ پھر چاہے تو اس کے بعد روک لے اور چاہے تو صحبت سے پہلے طلاق دے (ب)
 حضرت ثوری نے فرمایا شوہر باکرہ عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دے؟ فرمایا کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کے لئے عدت نہیں ہے (ج) حضرت
 زہری نے فرمایا باکرہ عورت جس کو حیض نہ آتا ہو اور جو حیض سے بیٹھ گئی ہو اس کی طلاق ہر مہینے میں ایک طلاق ہے۔

مضى شهر طلقها اخرى واذا مضى شهر طلقها اخرى [۱۸۹۴] (۱۰) ويجوز ان يطلقها ولا يفصل بين وطئها وطلاقها بزمان [۱۸۹۵] (۱۱) وطلاق الحامل يجوز عقيب الجماع [۱۸۹۶] (۱۲) ويطلقها للسنة ثلاثا يفصل بين كل تطليقتين بشهر عند ابى حنيفة

[۱۸۹۴] (۱۰) اور جائز ہے کہ اس کو طلاق دے۔ اور وہی اور طلاق کے درمیان زمانے سے فصل نہ کرے۔

جس عورت کو حیض نہیں آتا ہے اس کو وہی کرے اور فوراً طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ حیض والی عورت کی طرح نہیں ہے کہ وہی کرنے کے بعد حیض آئے، رحم صاف ہو پھر اگلے طہر آئے تب طلاق دے۔

چونکہ حیض نہیں آتا ہے اس لئے حمل ٹھہرنے کا سوال نہیں ہے۔ کیونکہ جس کو حیض کا خون آتا ہو اس کو حمل ٹھہرتا ہے۔ اور حیض اور اگلے طہر کا انتظار اس لئے کرتے تھے کہ حیض کی وجہ سے رحم صاف ہو جائے اور یہاں حمل ٹھہرنے کا امکان نہیں ہے اس لئے جماع کے فوراً بعد طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔

[۱۸۹۵] (۱۱) جائز ہے حاملہ عورت کو طلاق دینا جماع کے بعد۔

بیوی حاملہ ہے اس سے جماع کیا اور جماع کے فوراً بعد طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ ایک ماہ کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے۔ حاملہ عورت سے جماع کے بعد دوسرا حمل ٹھہرنے کا امکان نہیں ہے۔ کیونکہ رحم کا منہ بند ہے۔ اس لئے فوراً طلاق دے سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن و محمد قالوا اذا كانت حاملا طلقها متى شاء (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ما قالوا فی الحال کیف تطلق ج رابع ص ۵۸، نمبر ۴۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حاملہ عورت کو جماع کے فوراً بعد طلاق دے سکتا ہے۔

[۱۸۹۶] (۱۲) حاملہ کو طلاق دے سنت کے مطابق تین اور فصل کرے ہر دو طلاقوں میں ایک مہینے کا شیخین کے نزدیک۔ اور کہا امام محمد نے نہیں طلاق دے سنت کے طریقے پر مگر ایک۔

حاملہ عورت کو سنت کے طریقے پر طلاق دینا چاہے تو شیخین کے نزدیک تین طلاقیں دے سکتا ہے۔ البتہ آئہ کی طرح ہر دو طلاقوں کے درمیان ایک مہینہ کا فصل کرے یعنی ایک طلاق کے بعد دوسری طلاق ایک ماہ کے بعد دے۔ اور تیسری طلاق پھر ایک ماہ کے بعد دے، فوراً نہ دے۔

اس کو حیض تو آتا نہیں ہے کہ حیض کا انتظار کرے۔ اس لئے آئہ کی طرح ایک ماہ ایک طہر کے مطابق ہوگا۔ اس لئے ایک ماہ کے بعد دوسری طلاق دے (۲) اثر میں ہے۔ قلت للزہری اذا اراد ان يطلقها حاملا ثلاثا کیف؟ قال علی عدة اقراها (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الحامل ج سادس ص ۳۰۴ نمبر ۱۰۹۳۲ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳ ما قالوا فی الحال کیف تطلق ج رابع ص ۵۸،

حاشیہ: (الف) حضرت حسن اور محمد بن سیرین نے فرمایا اگر عورت حاملہ ہو تو طلاق دے جب چاہے (ب) میں نے حضرت زہری سے پوچھا اگر عورت کو حمل کی حالت میں تین طلاقیں دینا چاہے تو کیسے کرے؟ فرمایا حیض کی عدت کے مطابق۔

وابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وقال محمد رحمہ اللہ لا یطلقہا للسنہ الا واحدة [۱۸۹۷] (۱۳) واذا طلق الرجل امرأته فی حال الحيض وقع الطلاق ويستحب له

نمبر ۱۷۷۴ (۱۷۷۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہر ماہ میں ایک طلاق دے۔

فائدہ: امام محمد فرماتے ہیں کہ حاملہ عورت کو سنت کے طور پر طلاق دینا ہو تو صرف ایک ہی طلاق دے کر چھوڑ دے۔ وضع حمل کے بعد باندہ ہو جائے گی اور عدت بھی گزر جائے گی۔

ترجمہ: اس کی عدت وضع حمل کے بعد ایک ہی مرتبہ ختم ہوگی۔ اس لئے ایک ہی طلاق دے سکتا ہے (۲) طلاق دینا مبغوض ہے اس لئے زیادہ طلاق دینا اچھا نہیں ہے۔ اس لئے ایک ہی پر اکتفا کرے (۳) اثر میں ہے۔ عن الحسن قال لا تزاد الحامل علی تطلیق حتی تضع فاذا وضعت فقد بانت منه (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الحامل ج سادس ص ۳۰۴ نمبر ۱۰۹۳۴ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۰۴ ماقالو انی الحامل کیف تطلق؟ ج رابع ص ۵۸، نمبر ۱۷۷۴)

[۱۸۹۷] (۱۳) اگر مرد اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دیدے تو طلاق واقع ہوگی۔ اور مرد کے لئے مستحب ہے کہ اس سے رجعت کر لے۔ پس جب پاک ہو جائے پھر حیض آئے پھر پاک ہو جائے تو اس کو اختیار ہے چاہے طلاق دے چاہے عورت کو روک لے۔

ترجمہ: حیض کی حالت میں طلاق دے تو واقع ہو جائے گی۔ البتہ ایسا کرنا بدعت اور مبغوض ہے۔ اس لئے اس کو رجعت کر لینا چاہئے۔ پھر پاک ہو پھر حیض آئے پھر پاک ہو تو اس وقت چاہے تو طلاق دے اور چاہے تو بیوی کو روک لے (۲) حضرت عبداللہ بن عمر نے حیض کی حالت میں طلاق دی تھی تو ان کو حضورؐ نے رجوع کرنے کے لئے کہا تھا۔ حدیث یہ ہے عن ابد اللہ بن عمر انه طلق امرأته وهي حائض علی عهد رسول اللہ ﷺ فسأل عمر بن الخطاب رسول اللہ عن ذلک فقال رسول اللہ ﷺ مره فلیراجعها ثم لیمسکھا حتی تطھر ثم تحيض ثم تطھر ثم ان شاء امسک بعد وان شاء طلق قبل ان یمس فذلک العدة التي امر اللہ ان یطلق لها النساء (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ یا ایھا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة، سورة الطلاق ۶۵ ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۱ مسلم شریف، باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها ص ۵۷۵ نمبر ۱۴۷۱) اس حدیث میں مسئلے کی پوری تفصیل موجود ہے۔ اور حیض کی حالت میں طلاق واقع ہو جائے گی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي ﷺ فقال ليبراجعها قلت تحتسب؟ قال فمه؟ (ج) (بخاری شریف، باب اذا طلق الحائض تعد

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا حاملہ عورت کو ایک طلاق سے زیادہ نہ دے یہاں تک کہ جن دے۔ پس جب جن دے تو اس سے باندہ ہو جائے گی (ب) حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنی بیوی کو حضورؐ کے زمانے میں حیض ہونے کی حالت میں طلاق دی۔ پس حضرت عمر نے حضورؐ سے اس کے بارے میں پوچھا۔ پس حضورؐ نے فرمایا اس کو حکم دو کہ وہ رجعت کر لیں۔ پھر اس کو روک لیں یہاں تک کہ پاک ہو جائے۔ پھر حیض آئے پھر پاک ہو جائے۔ پھر اگر چاہے تو روک لیں اس کے بعد اور اگر چاہے تو جماع سے پہلے طلاق دے دیں۔ یہ عدت ہے جس کا اللہ نے حکم دیا ہے کہ اس وقت میں عورتوں کو طلاق دیں (ج) حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی۔ پس حضرت عمر نے حضورؐ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا اس کو رجعت کر لینا چاہئے۔ میں نے پوچھا یہ (باقی اگلے صفحہ پر)

ان یراجعہا فاذا طهرت وحاضت و طهرت فهو مخیر ان شاء طلقها وان شاء امسکها [۱۸۹۸] (۱۴) ویقع طلاق کل زوج اذا کان عاقلا بالغاً [۱۸۹۹] (۱۵) ولا یقع طلاق الصبی والمجنون والنائم [۱۹۰۰] (۱۶) واذا تزوج العبد باذن مولاه وطلق وقع

بذلک الطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۲ مسلم شریف، باب تحریم طلاق الحائض بغیر رضا خاص ۴۷ نمبر ۱۴۷۱/۳۶۵۸/۱۲۷۱ ترمذی شریف، نمبر ۱۱۷۵۷۱ ابو داؤد شریف، نمبر ۲۱۸۴ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حیض کی حالت میں دینی طلاق شام کی جائے گی۔ اور اگر رجعت نہیں کرے گا تو عدت گزار کر بابتہ ہو جائیگی۔

[۱۸۹۸] (۱۴) واقع ہوگی طلاق ہر شوہر کی جو عاقل اور بالغ ہو۔

بغیر عقل اور بلوغ کے عقد اور فسوخ واقع نہیں ہوتے اور نہ شریعت اس کا اعتبار کرتی ہے (۲) حدیث اگلے نمبر میں ہے۔

[۱۸۹۹] (۱۵) اس لئے نہیں واقع ہوگی طلاق بچے کی اور مجنون کی اور سونے والے کی۔

(۱) بچے اور مجنون میں عقل نہیں ہوتی اس لئے ان کی طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) حدیث میں ہے کہ ان لوگوں کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ عن علی عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی المحنون یسرق اویصیب حد اص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰۳ بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکمرہ والسكر ان والمجون وامرہا ص ۹۳ نمبر ۵۲۶۹ نسائی شریف، نمبر ۳۴۳۲) (۳) بخاری شریف میں قول صحابی ہے۔ وقال عثمان لیس لمجنون ولا لسكران طلاق. وقال ابن عباس طلاق السكران والمستکمره لیس بجائز وقال عقبہ بن عامر لا یجوز طلاق الموسوس (ب) (بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکمرہ ص ۹۳ نمبر ۵۲۶۹) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ مجنون اور بچے کی طلاق واقع نہیں ہوگی (۴) آیت میں ہے۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نسینا او اخطانا (آیت ۲۸۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ اگر میں بھول گیا یا غلطی کی تو نہ پکڑنا۔ جس سے معلوم ہوا کہ بھول اور غلطی سے کوئی کام ہو جائے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ اور بچے اور مجنون سے جو کام ہوتا ہے وہ بھول میں ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی طلاق کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور یہی حال سونے والے کا ہے۔

اثر میں ہے عن ابن عباس قال لا یجوز طلاق الصبی (مصحف ابن ابی شیبہ ۳۲۲ ماقالوا فی الصبی ج رابع ص ۶، نمبر ۱۷۹۲۹)

[۱۹۰۰] (۱۶) اگر غلام نے مولیٰ کی اجازت سے شادی کی اور طلاق دی تو اس کی طلاق واقع ہوگی۔

غلام نے آقا کی اجازت سے شادی کی تو شادی ہوگئی۔ اور چونکہ غلام نے شادی کی تھی اس لئے اب مولیٰ کو طلاق دینے کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ غلام ہی کو طلاق دینے کا اختیار ہوگا۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) طلاق شام کی جائے گی؟ فرمایا تو کیا ہوگا؟ (الف) حضورؐ نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہو جائے۔ اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے۔ اور مجنون سے یہاں تک کہ سمجھدار ہو جائے (ب) حضرت عثمانؓ نے فرمایا مجنون اور مست بکے لئے طلاق نہیں ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نشاء اور زبردستی والے کی طلاق جائز نہیں ہے۔ اور حضرت عقبہؓ نے فرمایا دوسوے والے کی طلاق جائز نہیں۔

طلاقہ [۱۹۰۱] (۱۷) ولا يقع طلاق مولاه علی امرأته [۱۹۰۲] (۱۸) والطلاق علی ضربین صریح و کنایۃ فالصریح قوله انت طالق ومطلقة وطلقتک فهذا يقع به الطلاق

بخاری حدیث میں اس کی تفصیل ہے۔ عن ابن عباس قال اتی النبی ﷺ رجل فقال یا رسول اللہ! ان سیدی زوجنی امته وهو یرید ان یفرق بینی و بینہا، قال فصعد رسول اللہ المنبر فقال یا ایہا الناس ما بال احدکم یزوج عبده امته ثم یرید ان یفرق بینہما؟ انما الطلاق لمن اخذ بالساق (الف) (ابن ماجہ شریف، باب طلاق العبد ص ۲۹۹ نمبر ۲۰۸۱ دار قطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۲۴ نمبر ۳۹۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس نے شادی کی اسی کو طلاق دینے کا حق ہے (۲) اثر میں ہے۔ ابن عمر کان یقول من اذن لعبده ان ینکح فالطلاق بید العبد، لیس بید غیرہ من طلاقہ شیء (ب) (سنن للبیہقی، باب طلاق العبد بغیر اذن سیدہ ج سابع ص ۵۹۰، نمبر ۱۵۱۱) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ طلاق کا اختیار غلام کو ہے مولیٰ کو نہیں۔ [۱۹۰۱] (۱۷) اور نہیں واقع ہوگی آقا کی طلاق غلام کی بیوی پر۔

نشر آقا کی اجازت سے غلام کی شادی تو ہوئی لیکن اب طلاق دینے کا مجاز آقا نہیں رہا غلام خود ہوگا۔ گزر گئی۔

﴿ طلاق صریح اور طلاق کنایہ کا بیان ﴾

[۱۹۰۲] (۱۸) طلاق دو قسموں پر ہے صریح اور کنایہ، پس صریح جیسے یوں کہے تجھے طلاق ہے، تم طلاق دی ہوئی ہے، میں نے تمہیں طلاق دیدی، پس اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

نشر طلاق دینے کے دو طریقے ہیں۔ ایک صریح کہ جس سے صاف معلوم ہو کہ شوہر طلاق دینا چاہتا ہے۔ اور دوسرا طریقہ کنایہ کا ہے۔ کنایہ کی شکل یہ ہوتی ہے کہ شوہر ایسے الفاظ استعمال کرے جن کے دو معنی ہوں۔ ایک معنی کے اعتبار سے طلاق نہ ہوتی ہو اور دوسرے معنی کے اعتبار سے طلاق واقع ہو جاتی ہو۔ اس شکل میں طلاق کی نیت کرے گا، یا حالت ایسی ہو جس سے طلاق واقع ہونے کا تقاضا ہو تو اس سے طلاق واقع ہوگی۔ اوپر کے تینوں الفاظ صریح ہیں۔ کیونکہ ان سے طلاق کا صاف پتہ چلتا ہے۔ اور قرآن میں بھی طلاق کے لئے یہی لفظ استعمال ہوا ہے۔

بخاری الطلاق مرتان فامسک بمعروف او تسریح باحسان (ج) (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے ایک بات تو یہ معلوم

حاشیہ : (الف) حضور کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا کہ اے اللہ کے رسول! میرے آقا نے میری باندی سے میری شادی کرائی۔ اور وہ چاہتا ہے کہ میرے درمیان اور اس کے درمیان تفریق کرادے۔ فرماتے ہیں کہ حضور نمبر پر چڑھے اور کہا اے لوگو! تم لوگوں کو کیا ہوا کہ اپنے غلام کو اپنی باندی سے شادی کراتے ہو پھر چاہتے ہو کہ دونوں کے درمیان تفریق کرادے۔ طلاق کا حق اس کو ہے جس نے پنڈلی پکڑی یعنی شادی کی (ب) حضرت ابن عمر نے فرمایا جس نے اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دی تو طلاق غلام کے ہاتھ میں ہے۔ دوسرے کے ہاتھ میں طلاق میں سے کچھ نہیں ہے (ج) طلاق دو مرتبہ ہے۔ پس اچھے انداز سے روک لینا ہے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہے۔

الرجعی [۱۹۰۳] (۱۹) ولا يقع به الا واحدة وان نوى اكثر من ذلك [۱۹۰۴] (۲۰) ولا يفترق بهذه الالفاظ الى نية [۱۹۰۵] (۲۱) وقوله انت الطلاق وانت طالق الطلاق وانت

ہوئی کہ طلقت ، طالق اور مطلقة صریح ہیں۔ اس لئے کہ قرآن میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے۔ دوسری بات معلوم ہوئی کہ اس لفظ کے استعمال کرنے کے بعد رجعت کر سکتا ہے۔ کیونکہ قرآن نے کہا کہ اس کے بعد بیوی کو رکھ بھی سکتا ہے۔ اور احسان کے ساتھ چھوڑ بھی سکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ رجعت کر سکتا ہے (۲) حضرت عبداللہ بن عمر نے طلاق صریح دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امراته وهي حائض فذكر عمر للنبي فقال ليراجعها قلت تحتسب؟ قال فمه؟ (الف) (بخاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تعتد بذلك الطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۲/مسلم شریف، باب تحريم طلاق الحائض بغیر رضاها ص ۴۷۵ نمبر ۳۶۵۸/ترمذی شریف، نمبر ۱۷۵۵/ابوداؤد شریف، نمبر ۲۱۸۴) اور اگلی روایت میں ہے عن ابن عمر قال حسبت علی بتطليقة (بخاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تعتد بذلك الطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۳/مسلم شریف، نمبر ۱۷۵۷) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ صریح الفاظ سے طلاق رجعی واقع ہوگی اور ایک طلاق واقع ہوگی۔

[۱۹۰۳] (۱۹) اور نہیں واقع ہوگی مگر ایک اگرچہ نیت کی ہواس سے زیادہ کی۔

تشریح ان الفاظ سے ایک ہی طلاق واقع ہوگی اگرچہ زیادہ کی نیت کی ہو۔

ج نیت کا اعتبار کنایہ الفاظ میں ہوتا ہے صریح الفاظ میں نیت کا اعتبار نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال النية فيما خفي فاما فيما ظهر فلا نية فيه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۶ ماقالو انی رجل يطلق امرأته واحدة ينوي ثلاثا رابع ص ۱۱۵، نمبر ۱۸۳۶۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صریح الفاظ میں نیت کا اعتبار نہیں ہے (۳) عن الحسن في رجل طلق امراته واحدة ينوي ثلاثا قال هي واحدة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۵ ماقالو انی رجل يطلق امرأته واحدة ينوي ثلاثا رابع ص ۱۱۵، نمبر ۱۸۳۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صریح الفاظ میں تین کی نیت کرے تب بھی تین واقع نہیں ہوگی ایک ہی واقع ہوگی۔

[۱۹۰۴] (۲۰) یہ الفاظ نہیں محتاج ہیں نیت کے۔

تشریح صریح الفاظ میں طلاق دینے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ طلاق دیتے ہی بغیر نیت کے طلاق واقع ہو جائے گی۔

[۱۹۰۵] (۲۱) اور شوہر کا قول انت الطلاق ، انت طلاق الطلاق اور انت طالق طلاقا میں اگر اس کی کوئی نیت نہیں ہے تو ایک رجعی طلاق، اور دو کی نیت کی تو نہیں واقع ہوگی مگر ایک۔ اور اگر نیت کی اس سے تین کی تو تین ہوگی۔

تشریح طلاق اسم فاعل کے صیغہ مثلاً انت طالق سے واقع ہوتی ہے۔ اور چونکہ لفظ صریح ہے اس لئے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ لیکن

حاشیہ : (الف) ابن عمر نے حیض کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دی۔ پس حضرت عمر نے اس کا تذکرہ حضورؐ کے سامنے کیا تو آپؐ نے فرمایا اس کو رجعت کر لینا چاہئے۔ میں نے کہا کہ کیا طلاق ہو جائے گی۔ آپؐ نے فرمایا تو پھر کیا ہوگا؟ (ب) حضرت فضی نے فرمایا نیت اس چیز میں ہے جو پوشیدہ ہو۔ بہر حال جو ظاہر ہو تو اس میں نیت نہیں ہے (ج) حضرت حسن نے فرمایا جو آدمی اپنی بیوی کو ایک طلاق دے اور تین کی نیت کرے۔ فرمایا وہ ایک ہی ہے۔

طالق طلاقاً فان لم تكن له نية فهي واحدة رجعية وان نوى ثنتين لا يقع الا واحدة وان نوى به ثلثا كان ثلثاً [۱۹۰۶] (۲۲) والضرب الثاني الكنايات ولا يقع بها الطلاق الا بالنية او بدلالة حال وهي على ضربين منها ثلاثة الفاظ يقع بها الطلاق الرجعي ولا يقع بها الا

صرف مصدر مثلاً الطلاق استعمال کرے تو مصدر اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے جیسے رجل عدل مصدر بول کر عادل مراد لیتے ہیں۔ اس لئے انت الطلاق مصدر بول تو انت طالق اسم فاعل کے معنی میں ہو کر ایک طلاق واقع ہو جائے گی۔ مصدر کا دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ وہ عدد کا احتمال نہیں رکھتا۔ اس لئے مصدر بول کر عدد کی نیت نہیں کر سکتے۔ اس لئے انت الطلاق بول کر دو طلاق کی نیت نہیں کر سکتے۔ البتہ جنس کا احتمال رکھتا ہے اس لئے مجموعے کی نیت کر سکتے ہیں۔ اس لئے نیت نہ ہو تو اقل درجہ ایک مراد ہوگی اور ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور تین کی نیت کی ہو تو جنس کا اعتبار کرتے ہوئے مجموعہ واقع ہوگی۔ یعنی آزاد کو تین کیونکہ یہ اس کی آخری طلاق ہے۔ اور باندی کو دو کیونکہ یہی اس کی آخری طلاق ہے۔

احول یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ مصدر اسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے۔ اور دوسرا اصول یہ ہے کہ مصدر عدد کا احتمال نہیں رکھتا، البتہ اسم جنس ہونے کی وجہ سے مجموعے کا احتمال رکھتا ہے۔ اس لئے تین واقع ہوگی دو طلاق نہیں۔

نکات الطلاق : مصدر معرّفہ ہے، طلاقاً : مصدر مکررہ ہے۔

[۱۹۰۶] (۲۲) دوسری قسم کنايات ہے۔ نہیں واقع ہوتی اس سے طلاق مگر نیت سے، یا دلالت حال سے اور اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ان میں سے تین الفاظ ان سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور نہیں واقع ہوگی ان سے مگر ایک طلاق اور وہ یہ ہیں عدت گزار لے اور اپنا رحم صاف کر لے اور تو اکیلی ہے

ترغیب پہلے گزر چکا ہے کہ طلاق کناياہ ان الفاظ سے ہوتی ہے جن کے دو معنی ہوں۔ ایک معنی کے اعتبار سے طلاق ہوتی ہو اور دوسرے معنی کے اعتبار سے واقع نہیں ہوتی ہو۔ چونکہ ان کے دو معنی ہیں اس لئے یا تو نیت کرے یا حالات کا تقاضہ ہو کہ وہ طلاق ہی دینا چاہتا ہے تب طلاق واقع ہوگی۔

حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله بن علي بن يزيد بن ركانة عن ابيه عن جده انه طلق امرأته البتة فأتى رسول الله ﷺ فقال ما اردت؟ قال واحدة قال الله؟ قال الله قال هو علي ما اردت (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی البتہ ص ۳۰۷ نمبر ۲۲۰۸ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یطلق امرأته البتہ ص ۲۲۲ نمبر ۱۱۷۷) اس حدیث میں حضرت رکانہ نے طلاق البتہ دیا ہے جس کے دو معنی ہیں (۱) کسی چیز کو کاٹنا (۲) اور نکاح کو کاٹنا۔ چونکہ دو معنی تھے اس لئے حضورؐ نے رکانہ سے پوچھا کیا نیت کی ہے؟ انہوں نے فرمایا ایک طلاق کی۔ پس آپؐ نے فرمایا جتنی نیت کی ہے اتنی ہی طلاق واقع ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا الفاظ کناياہ میں طلاق واقع ہونے کے لئے نیت کی ضرورت ہوگی۔

اس عبارت میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ الفاظ کنايات میں سے تین الفاظ ایسے ہیں جن سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق البتہ دی اور حضورؐ کے پاس آئے اور کہا میں نے نہیں ارادہ کیا ہے مگر ایک۔ آپؐ نے فرمایا خدا کی قسم ایک ہی کی نیت کی ہے؟ حضرت رکانہ نے فرمایا خدا کی قسم۔ آپؐ نے فرمایا جو ارادہ کیا وہی صحیح ہے۔

واحدة وهى قوله اعتدى واستبرئ رحمك وانت واحدة [۱۹۰۷] (۲۳) وبقيّة الكنايات

نہ وجہ یہ ہے کہ ان الفاظ میں انت طالق لفظ صریح محذوف ماننا پڑے گا۔ اور انت طالق سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس لئے ان الفاظ سے بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ مثلاً اعتدی کا ترجمہ ہے عدت گزار لو تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس سے پہلے میں نے طلاق دے دی ہے اس لئے عدت گزار لو۔ عبارت یوں ہوگی انت طالق فاعتدی۔ اس لئے اعتدی کے لفظ کنایہ ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال لسودۃ بنت زمعہ اعتدی فجعلها تطلیقہ واحدة وهو املک بها (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی کنایات الطلاق الّتی لا یصح الطلاق بها الا ان یرید یخرج الکلام منه الطلاق ج رابع، ص ۵۶۱، نمبر ۱۵۰۰۶ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ فی الرجل یقول لامرأته اعتدی ما یکون ج رابع، ص ۷۲، نمبر ۱۷۸۹۱) اس حدیث میں ہے کہ اعتدی سے ایک طلاق شمار کی اور ہو املک بها سے رجعی گاہتہ چلا۔ اور استبرئی رحمک کا ترجمہ ہے اپنا رحم صاف کرلو۔ اس کے دو مطلب ہیں۔ رحم صاف کرلو اس لئے کہ مجھے جماع کرنا ہے۔ اور دوسرا ترجمہ ہے رحم صاف کرلو اس لئے کہ میں نے تم کو طلاق دے دی ہے۔ اور عبارت یوں ہوگی انت طالق فاستبرئی رحمک۔ اور انت طالق سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے۔ اس لئے استبرئی رحمک سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ اور انت واحدة کا ترجمہ ہے تو اکیلی ہے۔ یا تجھ کو ایک طلاق ہے۔ اور عبارت ہوگی انت طالق تطلیقہ واحدة۔ اس لئے صریح لفظ سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ چونکہ واحدة کا لفظ موجود ہے اس لئے دو اور تین کی بھی نیت نہیں کر سکتا۔

[۱۹۰۷] (۲۳) اور بقیہ الفاظ کنایات اگر نیت کرے طلاق کی تو ایک طلاق بائنہ ہوگی۔ اور اگر نیت کرے تین کی تو تین اور اگر نیت کرے دو کی تو ایک ہوگی۔

نہ اوپر کے تین الفاظ کے علاوہ کنایات کے جتنے الفاظ ہیں ان میں نیت نہیں کرے گا تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔ اور طلاق کی نیت کرے گا تو ایک طلاق بائنہ ہوگی، طلاق رجعی نہیں۔ اور دو طلاق کی نیت کرے گا تب بھی ایک ہی طلاق واقع ہوگی دو نہیں۔ اور تین طلاق کی نیت کرے گا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

ج نیت کرنے پر ایک طلاق بائنہ واقع ہونے کی وجہ یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال اذا قال لا سبیل لی علیک فہی تطلیقہ بائنۃ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹ فی رجل قال لامرأته قد خلیت سبیلک ولا سبیل لی علیک ج رابع، ص ۸۱، نمبر ۱۷۹۸۹ مصنف عبدالرزاق، باب اذھی فأنکح ج سادس ص ۳۶۶ نمبر ۱۱۲۱۷) اس اثر میں لا سبیل لی علیک لفظ کنایہ ہے۔ جس سے طلاق کی نیت کرنے سے حضرت ابراہیم نے طلاق بائنہ واقع کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ نیت کرنے سے ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی (۲) حدیث میں ہے کہ آپؐ نے عمرہ ابنہ جون کو الحقی باہلک کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہوگئی۔ عن عائشۃ ان ابنۃ الجون لما ادخلت علی رسول اللہ ﷺ ودنا منها قال اعوذ باللہ منک فقال لها لقد عدت بعظیم النحی باہلک (ج) (بخاری شریف، باب من طلق وھل حاشیہ : (الف) آپؐ نے حضرت سودہ سے فرمایا عدت گزار لو۔ پس وہ طلاق رجعی واقع ہوئی اور شوہر عورت کا مالک رہا (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر شوہر نے کہا میرا تم پر کوئی راستہ نہیں ہے تو وہ ایک طلاق بائنہ ہے (ج) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بنت جون جب رخصت ہو کر حضورؐ کے پاس آئی اور (باقی اگلے صفحہ پر)

اذا نوى بها الطلاق كانت واحدة بائنة وان نوى ثلثا كانت ثلثا وان نوى ثنتين كانت واحدة [۱۹۰۸] (۲۴) وهذه مثل قوله انت بائن وبئنة وبتلة وحرام وحبلک علی غاربک والحقى باهلك وخلیة وبریة ووهبتک لاهلک اسرحتک واختاری وفارقتک وانت

یولج الرجل امرأته بالطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵۴) اور دو طلاق کی نیت کرے گا تو دو واقع نہیں ہوگی اس کی وجہ پہلے گزر چکی ہے کہ یہ الفاظ جنس کا احتمال رکھتے ہیں جس سے مجموعہ مراد ہوگی اور طلاق کا مجموعہ تین ہے اس لئے تین کی نیت کرے گا تو تین واقع ہوگی اور دو نہ فرداقل ہے اور نہ مجموعہ ہے۔ اس لئے دو کی نیت کرے گا تو دو واقع نہیں ہوگی۔ الفاظ کنایات میں تین کی نیت کرے گا تو تین واقع ہوگی اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن علی قال الخلیة والبریة والبتة والبائن والحرام اذا نوى فهو بمنزلة الثلاث (الف) (سنن للبیہقی، باب قال فی الکنایات انھا ثلاث ج سابع ص ۵۶۴، نمبر ۱۵۰۱ (۲) لفظ کنایہ بول کر تین کی نیت کرنے سے تین طلاق واقع ہوگی اس کی دلیل حضرت رفاعہ کی لمبی حدیث ہے جس میں طلقنی فبت طلاقى کہا ہے اور بت لفظ کنایہ سے تین طلاق مراد لی ہے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ ان رفاعة طلقنی فبت طلاقى وانی نکحت بعده عبد الرحمن بن زبیر القرظی (ب) (بخاری شریف، باب من جوز الطلاق الثلاث ص ۹۱ نمبر ۵۲۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لفظ کنایہ بول کر تین طلاق مراد لی جاسکتی ہے۔ (۳) عن ابراهیم فی الخلیة ان نوى طلاقا فادنى ما يكون تطليقه بائن ان شاء و شاء تزوجها وان نوى ثلاثا فثلاث (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۴ ما قالوا فی الخلیة ج رابع ص ۵۶، نمبر ۱۸۱۳۸) اس اثر میں ہے کہ طلاق کی نیت کرے گا تو ادنیٰ درجہ ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور تین کی نیت کرے گا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

[۱۹۰۸] (۲۴) اور وہ الفاظ کنایہ ہیں (۱) تو مجھ سے جدا ہو جا (۲/۳) تیرا مجھ سے قطع تعلق ہے (۳) تو حرام ہے (۵) تیری رسی تیری گردن پر ہے (۶) تو اپنے اہل کے ساتھ مل جا (۷) تو بالکل چھوڑ دی گئی (۸) تو بالکل بری ہے (۹) تجھے تیرے عزیزوں کو بہہ کر دیا (۱۰) میں نے تجھے چھوڑ دیا (۱۱) خود مختار ہو جا (۱۲) میں نے تجھے جدا کر دیا (۱۳) تو آزاد ہے (۱۴) چادر اوڑھ لے (۱۵) پردہ کر لے (۱۶) دور ہو جا (۱۷) شوہروں کو تلاش کر لے۔

تشریح یہ سب الفاظ کنایہ کے ہیں جن کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی کی نیت سے طلاق واقع ہوگی اور کچھ نیت نہ کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کچھ الفاظ کی دلیل اور احادیث میں آچکی ہے۔ مثلاً البتة، خلیة، بریة، حرام اور الحقى باهلك سے طلاق ہونے کی دلیل اور گزر چکی ہے۔ اسی پر باقی کو قیاس کر لیں۔ ایک اثر یہ بھی ہے۔ ان رجلا قال لامرأته حبلک علی غاربک قال ذلک مرارا

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) آپ اس سے قریب ہوئے تو بہت جون نے کہا اعدو بالله منك، تو آپ نے اس سے فرمایا بڑی ذات سے پناہ مانگی ہے اپنے اہل کے پاس چلی جاؤ (الف) حضرت علی نے فرمایا خلیة، بریة، بتة، بائن اور حرام سے اگر نیت کرے تو وہ تین طلاقیں کے درجے میں ہیں (ب) حضرت رفاعہ نے مجھے طلاق دی تو تین طلاقیں دی اور میں نے اس کے بعد عبد الرحمن بن زبیر قرظی سے شادی کی (ج) حضرت ابراہیم نے خلیة کے باری میں کہا اگر طلاق کی نیت کی تو کم سے کم ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اگر شوہر اور اس کی بیوی چاہے۔ اور اگر تین کی نیت کرے تو تین واقع ہوگی۔

حرۃ وتقنعی واستتری واغربی وابتغی الازواج [۱۹۰۹] (۲۵) فان لم یکن له نية الطلاق لم یقع بهذه الالفاظ طلاق الا ان یكونا فی مذاکرة الطلاق فیقع بها الطلاق فی القضاء

فاتی عمر بن الخطاب فاستحلفه بین الرکن والمقام ما الذی اردت بقولک قال اردت الطلاق ففرق بینهما (الف) سنن للبیہقی، باب ماجاء فی کنایات الطلاق التي لا یقع الطلاق بها الا ان یرید یخرج الکلام منه الطلاق ج سابع، ص ۵۶۲، نمبر ۱۵۰۱۲ مصنف عبد الرزاق، باب حبک علی غاربک ج سادس ص ۳۷۰ نمبر ۱۱۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نیت کرنے کے بعد طلاق واقع ہوگی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ تب ہی تو حضرت عمرؓ نے تفریق کرائی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حبک علی غاربک الفاظ کنایہ میں سے ہے۔

اگر نیت نہ کرے تو کچھ واقع نہیں ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة قالت خیرنا رسول اللہ ﷺ فاخترنا اللہ ورسولہ فلم یعد ذلک علینا شینا (ب) بخاری شریف، باب من خیر ازواجہ ص ۹۱ نمبر ۵۲۶۲) مصنف عبد الرزاق، باب اذھی فاکھی ج سادس ص ۳۶۶ نمبر ۱۱۲۱۴) اس حدیث میں لفظ اختیار کنایہ ہے۔ لیکن حدیث میں اس سے طلاق کی نیت ازواج مطہرات نے نہیں کی اس لئے اس سے طلاق واقع نہیں ہوئی۔

[۱۹۰۹] (۲۵) پس اگر طلاق کی نیت نہ ہو تو ان الفاظ سے طلاق واقع نہیں ہوگی مگر یہ کہ وہ دونوں طلاق کے مذاکرے میں ہو تو طلاق واقع ہوگی قضاء اور نہیں واقع ہوگی فیما بینہ و بین اللہ مگر یہ کہ طلاق کی نیت کرے۔

تشریح الفاظ کنایہ بول کر طلاق کی نیت نہ کی ہو تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ البتہ طلاق کا ذکر چل رہا تھا اور انداز یہ تھا کہ الفاظ کنایہ بول کر طلاق دینا چاہتا ہے تو قضاء اور فیصلے کے اعتبار سے طلاق واقع ہو جائے گی۔ لیکن شوہر اور اللہ کے درمیان یہی ہے کہ نیت کی ہوگی تو طلاق واقع ہوگی اور نیت نہیں کی ہوگی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجہ مذاکرہ طلاق کا ایک واقعہ عمرہ بنت جون کا ہے کہ اس نے پناہ چاہی اور حضورؐ کو ہاتھ لگانے نہیں دیا تو آپؐ نے لفظ کنایہ فرمایا 'الحقی باہلک' تو چونکہ مذاکرہ طلاق کا ماحول تھا اس لئے الحقی باہلک سے طلاق واقع ہوگئی۔ اور یہاں طلاق دینے کی نیت بھی تھی جس کی وجہ سے طلاق واقع ہوگئی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة ان ابنة الجون لما ادخلت علی رسول اللہ ودنا منه قالت اعود باللہ منک فقال لها لقد عذت بعظیم الحقی باہلک (ج) (بخاری شریف، باب من طلق وھل یواہی الرجل امرأۃ بالطلاق ص ۹۰ نمبر

حاشیہ : (الف) ایک آدمی نے اپنی بیوی سے تیری رسی تیرے کندھے پر ہے کہا اور کئی مرتبہ کہا۔ پھر عمر بن خطاب کے پاس آئے۔ انہوں نے اس کو رکن اور مقام ابراہیم کے درمیان قسم دی کہ اپنی بات سے کیا ارادہ کیا؟ آدمی نے کہا میں نے طلاق کا ارادہ کیا۔ حضرت عمرؓ نے دونوں کے درمیان تفریق کرادی (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولؐ نے ہمیں اختیار دیا۔ ہم نے اللہ اور اس کے رسولؐ کو اختیار کیا تو اس کی وجہ سے ہم پر کوئی طلاق شمار نہیں ہوئی (ج) حضرت عائشہؓ نے فرمایا بت جون جب رخصت ہو کر حضورؐ کے پاس آئی اور حضورؐ اس کے قریب ہوئے تو کہنے لگی میں آپ کے بارے میں اللہ سے پناہ چاہتی ہوں۔ آپؐ نے فرمایا تم نے بڑی ذات سے پناہ مانگی اس لئے اپنے اہل کے پاس چلی جاؤ۔

ولا يقع فيما بينه وبين الله تعالى الا ان ينويه [۱۹۱۰] (۲۶) وان لم يكونا في مذاكرة الطلاق وكانا في غضب او خصومة وقع الطلاق بكل لفظة لا يقصد بها السبُّ والشتيمة [۱۹۱۱] (۲۷) ولم يقع بما يقصد بها السب والشتيمة الا ان ينويه [۱۹۱۲] (۲۸) واذا وصف الطلاق بضرب من الزيادة كان بائنا.

۵۲۵۳) اس حدیث میں اعوذ باللہ منک تذکرہ طلاق ہے جس کی وجہ سے الحقی باہلک سے طلاق واقع ہوئی۔ [۱۹۱۰] (۲۶) اگر دونوں مذاکرہ طلاق میں نہ ہوں لیکن غصے اور خصومت کی حالت میں ہوں تو طلاق واقع ہوگی ہر وہ لفظ سے جس سے گالی گفتار مقصود نہ ہو اور اس لفظ سے واقع نہیں ہوگی جس سے گالی گلوچ مقصود ہو۔

تشریح مذاکرہ طلاق کی حالت نہ ہو لیکن غصے اور گالم گلوچ کی حالت ہو تو جن الفاظ سے گالم گلوچ ظاہر نہ ہوتا ہو ان الفاظ سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

وجہ اگرچہ مذاکرہ طلاق کی حالت نہیں ہے لیکن غصے اور گالم گلوچ کی حالت ہے۔ اور الفاظ ایسے ہیں کہ گالی دینے کے معنی نہیں ہے تو طلاق ہی دینے کا انداز ہو سکتا ہے۔ اس لئے طلاق واقع ہو جائے گی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جن الفاظ سے یا حالات سے طلاق کا اندازہ ہوتا ہو اس سے طلاق واقع ہوگی۔

نکتہ السب : گالی، الشتمہ : گالی دینا۔

[۱۹۱۱] (۲۷) اور نہیں واقع ہوگی ان الفاظ سے جن سے گالی گلوچ مقصود ہو مگر یہ کہ طلاق کی نیت کرے۔

تشریح مذاکرہ طلاق کی حالت نہیں ہے البتہ غصے کی حالت ہے اور الفاظ ایسے ہیں کہ گالی بن سکتے ہیں اس لئے ان کو گالی پر محمول کریں گے، طلاق پر محمول نہیں کریں گے اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ہاں ان الفاظ سے طلاق کی نیت کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ الفاظ طلاق کا احتمال رکھتے ہیں۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ الفاظ کنایہ سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ البتہ تین کی نیت کرے گا تو تین واقع ہو جائے گی۔

[۱۹۱۲] (۲۸) اگر طلاق کی صفت ہو کسی زیادتی کے ساتھ تو طلاق بائن ہوگی۔

تشریح انت طالق کے ساتھ یا طلاق صریح کے ساتھ کوئی ایسا جملہ بڑھا دیا جس سے طلاق کی شدت محسوس ہوتی ہو تو اس سے طلاق رجعی کے بجائے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔

وجہ انت طالق کی وجہ سے ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ اور مزید کوئی شدت کا جملہ مثلاً بائن اور بئلا ہیں ان سے طلاق میں شدت واقع ہوگی۔ اور طلاق میں شدت بائنہ سے ہوتی ہے۔ اس لئے شدت کے جملے لگانے سے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر اس سے تین کی نیت کرے گا تو تین واقع ہوگی۔ کیونکہ اس کا احتمال رکھتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن علی فی رجل طلق امرأته حمل بعیر، قال لا تحل له حتی

[۱۹۱۳] (۲۹) مثل ان يقول انت طالق بائن وانت طالق اشد الطلاق او افحش الطلاق او طلاق الشيطان او طلاق البدعة او كالجبل او مالا البيت [۱۹۱۴] (۳۰) واذا اضاف الطلاق الى جملتها او الى ما يعبر به عن الجملة وقع الطلاق [۱۹۱۵] (۳۱) مثل ان يقول انت طالق او رقتك طالق او عنقك طالق او روحك طالق او بدنك او جسدك او

تنسك زوجا غيره (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۷۳ ما قالوا فی الرجل یقول لامرأته انت طالق واحد کاف و طالق حمل بعیر ج رابع ہ ص ۱۰۲ نمبر ۱۸۲۱۵) (۳) عن عائشة فی رجل طلق امرأته واحدة کالف قال لا تحل له حتی تنسک زوجا غيره (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ج رابع ہ ص ۱۰۲، ۱۸۲۱۶ احوالہ بالا) ان دو اثروں سے معلوم ہوا کہ شدت کے الفاظ ملانے سے طلاق مغلطہ بھی واقع ہو سکتی ہے۔

[۱۹۱۳] (۲۹) مثالیوں کے (۱) تو بائنہ طلاق والی ہے (۲) تو بڑی سخت طلاق والی ہے (۳) تو بدترین طلاق والی ہے (۴) تجھ پر شیطان کی طلاق ہے (۵) تجھ پر بدعت کی (۶) یا پہاڑ کے برابر (۷) یا گھر بھرنے کے مثل طلاق ہے۔

تشریح ان تمام الفاظ میں طلاق کے ساتھ شدت کے الفاظ ہیں اس لئے ان سے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔
مجاہد دلیل اوپر اثر گزر چکا ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ طلاق مبغوض ہے اس لئے شدت کے الفاظ لگانے سے بھی طلاق رجعی ہی واقع ہوگی۔

[۱۹۱۴] (۳۰) اگر منسوب کیا طلاق کو کل کی طرف یا ایسے عضوی طرف جس سے کل کی تعبیر ہوتی ہو تو طلاق واقع ہوگی۔

تشریح طلاق کو کل جسم کی طرف منسوب کیا یا ایسے عضوی طرف منسوب کیا جس سے کل جسم کی تعبیر کرتے ہیں تب بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

مجاہد آیت اور حدیث کے محاورے میں تعبیر کرنے کا انداز دونوں ہیں کہ کسی چیز کو کل کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کسی چیز کو ایسے عضوی طرف منسوب کرتے ہیں جس سے پورا جسم مراد لیا جاتا ہو۔ مثال اور دلیل آگے آرہی ہے۔

[۱۹۱۵] (۳۱) مثالیوں کے (۱) تو طلاق والی ہے (۲) تیری گردن کو (۳) تیری گردن کو (۴) تیری روح کو (۵) تیرے بدن کو (۶) تیرے جسم کو (۷) یا تیری شرم گاہ کو (۸) تیرے چہرے کو طلاق ہے۔

تشریح تو طلاق والی ہے اس میں پورے جسم کی طرف طلاق منسوب کی۔ اور رقتک طالق میں اس کے ایسے عضوی طرف منسوب کی جس سے پورا جسم مراد لیتے ہیں۔ اسی طرح دوسرے اعضاء بھی ہیں۔

مجاہد رقبۃ بول کر پورا جسم مراد لینے کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ ومن قتل مؤمنا خطاء فتحریر رقبۃ مؤمنۃ (ج) (آیت ۹۲ سورۃ

حاشیہ : (الف) حضرت علی نے فرمایا ایک آدمی نے اپنی بیوی کو حمل بعیر کی طلاق دی۔ فرمایا جب تک دوسری شادی نہ کرے پہلے کے لئے حلال نہیں (ب) حضرت عائشہ نے فرمایا کسی آدمی نے بیوی کو ہزار کی طرح ایک طلاق دی، فرمایا اس کے لئے حلال نہیں ہے جب تک دوسری شادی نہ کرے (ج) کسی (باقی اگلے صفحہ پر)

فرجک او وجهک [۱۹۱۶] (۳۲) و كذلك ان طلق جزء شائعا منها مثل ان يقول نصفک او ثلثک طالق [۱۹۱۷] (۳۳) وان قال يدک او رجلک طالق لم يقع الطلاق [۱۹۱۸] (۳۴) وان طلقها نصف تطليقة او ثلث تطليقة كانت تطليقة واحدة۔

(النساء ۴) اور عنق بول پورا جسم مراد لینے کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ فطلت اعناقهم لها خاضعين (الف) (آیت ۴ سورۃ الشراء ۲۶) اور وجہ بول کر پورا جسم مراد لینے کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ وعنن الوجوه للحی القيوم (ب) (آیت ۱۱ سورۃ طہ ۲۰) باقی کو اسی پر قیاس کر لیں۔ اثر میں ہے۔ عن قتادة قال اذا قال اصبعک طالق فہی طالق قد وقع الطلاق علیہا (مصنف عبدالرزاق، باب یطلق بعض تطليقة ج سادس ص ۳۷۳ نمبر ۱۱۲۵۲) اس سے انگلی کا ثبوت ہوا۔ لیکن گردن وغیرہ تو اس سے اہم عضو ہے اس سے بدرجہ اولی طلاق واقع ہوگی۔

[۱۹۱۶] (۳۲) اسی طرح اگر عورت کے جزء شائع کو طلاق دی۔ مثلاً یوں کہا تیرا نصف یا تیرا ثلث حصہ طلاق والا ہے۔
تشریح آدھا، تہائی، چوتھائی ان کو جزء شائع کہتے ہیں۔ اگر عورت کے جزء شائع کو طلاق دی تو پورے جسم پر سرایت ہوگی اور پورے انسان کو طلاق واقع ہوگی۔

ج آدھے جسم کو طلاق واقع ہوگی تو عورت کے ہر عضو کے آدھے پر طلاق واقع ہوگی اس لئے طلاق میں آدھا نہیں ہوتا پورا ہی ہوتا ہے۔ اس لئے پورے انسان کو طلاق ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال اذا قال انت طالق نصفاً او ثلث تطليقة فہی تطليقة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۱۵۱ ماقالوا فی الرجل یطلق امرأۃ نصف تطليقة ج رابع ص ۸۷، نمبر ۱۸۰۵۵ مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۱۲۵۱) اس اثر میں آدھی طلاق اور تہائی طلاق کو ایک طلاق قرار دیا۔ اسی پر قیاس کر کے آدھے انسان کو پورا انسان قرار دیا جائے گا۔
 [۱۹۱۷] (۳۳) اور اگر کہا تیرے ہاتھ یا تیرے پاؤں کو طلاق تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ج ہاتھ اور پاؤں بول کر پورا جسم مراد نہیں لیتے اس لئے ہاتھ کو اور پاؤں کو طلاق دی تو پورے انسان کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔
 [۱۹۱۸] (۳۴) اگر عورت کو آدھی طلاق دی یا تہائی طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی۔

ج (۱) آدھی طلاق یا تہائی طلاق مکمل طلاق ہوتی ہے (۲) اثر میں گزر چکا ہے۔ قيل لعمر بن عبد العزيز الرجل يطلق امرأته نصف تطليقة قال تطليقة (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۱۵۱ ماقالوا فی الرجل یطلق امرأۃ نصف تطليقة ج رابع ص ۸۷، نمبر ۱۸۰۵۳ مصنف عبدالرزاق، باب یطلق بعض تطليقة ج سادس ص ۳۷۳، نمبر ۱۱۲۵۱) اس اثر میں آدھی طلاق کو پوری ایک طلاق قرار دیا۔

حاشیہ (پچھلے صفحہ سے آگے) آدمی کو غلطی سے قتل کیا تو ایک مومن غلام آزاد کرے (الف) ان کی گردیں جھک گئیں (ب) چہرے جی قیوم کے سامنے جھک گئے (ج) حضرت شعیب نے فرمایا اگر کہا تم کو آدھی طلاق یا ایک طلاق کی تہائی تو وہ ایک طلاق ہوگی (د) حضرت عمر ابن عبدالعزیز سے پوچھا کوئی آدمی اپنی بیوی کو آدھی طلاق دے تو پوری طلاق ہے۔

[۱۹۱۹] (۳۵) وطلاق المکره.

[۱۹۱۹] (۳۵) زبردستی کئے ہوئے کی طلاق واقع ہے۔

شرح شوہر کو طلاق دینے کے لئے زبردستی کی۔ انہوں نے مجبور ہو کر طلاق دی یہ طلاق واقع ہو جائے گی۔

مجاہد ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال طلاق المکره جائز، انما هو شیء افتدی به نفسه (الف) یہی بات حضرت شعبی، قاضی شریح، سعید بن مسیب اور ابن سیرین اور حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۸ من کان یری طلاق المکره جائزاً رابع، ص ۸۵، نمبر ۳۴/۱۸۰۳۵، مصنف عبدالرزاق، باب طلاق المکره ج سادس ص ۴۱۰ نمبر ۱۱۴۱۹/۱۱۴۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زبردستی کر کے لی ہوئی طلاق واقع ہوتی ہے (۲) شوہر جان دینے یا طلاق دینے دونوں میں سے ایک میں مبتلا ہوا تو طلاق دینے کو اپنی صوابدید سے اختیار کیا اس لئے طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ اپنے اختیار اور ارادے سے ایک چیز کو اختیار کیا۔

اکراہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے حضرت شریح نے فرمایا القید کرہ والوعید کرہ والسجن کرہ۔ اور حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا لیس الرجل امینا علی نفسه اذا اجعته او وثقته او ضربته (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق المکره ج سادس ص ۴۱۱ نمبر ۱۱۴۲۳/۱۱۴۲۴ سنن للبیہقی، باب ما یكون اکراها ج سابع، ص ۵۸۸، نمبر ۱۵۱۰۸) اس سے معلوم ہوا کہ بھوکا رکھنا، مارنا، قید کرنا یہ سب زبردستی کی شکلیں ہیں۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ زبردستی کر کے لی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مجاہد ان کی دلیل یہ آیت ہے۔ الا من اکره وقلبه مطمئن بالايمان (آیت ۱۰۶ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت میں ہے کہ زبردستی کرنے کی وجہ سے زبان سے کلمہ کفر بول دیا اور دل ایمان سے مامور ہے تو اس کے کفر اعتبار نہیں۔ اسی طرح زبردستی کرنے کی وجہ سے زبان سے طلاق بول دیا اور دل میں طلاق کی نیت نہیں ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ذر الغفاری قال قال رسول الله ﷺ ان الله تجاوز لی عن امتی الخطاء والنسیان وما استکروا علیہ (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۰۴۳) حدثتني عائشه ان رسول الله ﷺ قال لا طلاق ولاعتاق فی اغلاق (ج) ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکره والناسی ص ۲۹۳ نمبر ۲۰۴۶ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی طلاق المکره ج سابع، ص ۵۸۵، نمبر ۱۵۰۹) (۳) اثر میں ہے۔ وقال ابن عباس طلاق السكران والمستکروه لیس بجائز (د) بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکره ص ۹۳ نمبر ۵۲۶۹ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی طلاق المکره ج سابع، ص ۵۸۶، نمبر ۱۵۱۰۲) اس سے معلوم ہوا کہ زبردستی لی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا زبردستی کئے ہوئے کی طلاق جائز ہے۔ بات یہ ہے کہ اپنی جان کے بدلے طلاق کا فدیہ دیا (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا آدمی اپنی ذات سے محفوظ نہیں ہے۔ اگر اس کو تکلیف دی جائے یا بائندھا جائے یا مارا جائے (ج) آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت سے غلطی، بھول اور جو اس پر زبردستی کی گئی ہے ان کو معاف کیا ہے۔ اور حضرت عائشہؓ نے بیان کیا کہ حضورؐ نے کہا زبردستی میں نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادی واقع ہوگی (د) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نثر میں مست اور زبردستی کئے ہوئی کی طلاق جائز نہیں ہے۔

[۱۹۲۰] (۳۶) والسكران واقع [۱۹۲۱] (۳۷) ويقع الطلاق اذا قال نويت به الطلاق
[۱۹۲۲] (۳۸) ويقع طلاق الاخرس بالاشارة.

[۱۹۲۰] (۳۶) اور نشہ میں مست کی طلاق واقع ہوگی۔

تشریح اگر دوا کی وجہ سے نشہ آیا اور اس میں مست ہو کر طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ لیکن جان بوجھ کر نشہ پیا اور اس کی وجہ سے مست ہو کر طلاق دی تو واقع ہو جائے گی۔

مجاہد اثر میں ہے۔ عن مجاهد قال طلاق السكران جائز (الف) اور یہی رائے حضرت عطاء، حضرت حسن، محمد ابن سیرین، عمر ابن عبد العزیز، حضرت ابراہیم نخعی اور سعید بن مسیب وغیرہ کی ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۴ من اجاز طلاق السكران ج رابع ص ۷۸، نمبر ۷۵۱۷۷۱ سنن للبیہقی، باب من قال یجوز طلاق السكران وعنه ج سابع ص ۵۸۹، نمبر ۱۵۱۱۲) ان اثروں سے معلوم ہوا کہ سکر کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ نشہ کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مجاہد (۱) عقل زائل ہو چکی ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ عقل کے زائل ہونے کے بعد کسی چیز کا اعتبار نہیں ہے۔ رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (ب) (ابوداؤد شریف، باب المجنون یسرق او یصیب حد ص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰۳) اور نشہ والے کی بھی عقل زائل ہو گئی ہے اس لئے اس کی طلاق کا اعتبار نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ وقال عثمان ليس للمجنون ولا لسكران طلاق (ج) (بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والكره والسكران والمجنون وامرهما ص ۹۳ نمبر ۵۲۶۹ سنن للبیہقی، باب من قال لا یجوز طلاق السكران ولا عنه ج سابع ص ۵۸۹، نمبر ۱۵۱۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۳۵ من كان لا یری طلاق السكران جائز ج رابع ص ۷۹، نمبر ۱۷۹۶۷) ان آثار سے معلوم ہوا کہ نشہ میں مست آدمی کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

[۱۹۲۱] (۳۷) مست آدمی طلاق کہہ کر یہ کہے کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہوگی۔

تشریح اس عبارت کا مطلب شاید یہ ہے کہ نشہ آور آدمی طلاق کا لفظ بول کر یوں کہے کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت کی ہے تب طلاق واقع ہوگی۔ باقی تفصیل کا علم نہیں ہے۔

[۱۹۲۲] (۳۸) گو نگے کی طلاق اشارہ سے واقع ہوگی۔

مجاہد اس کا تمام کام اشارے سے ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے طلاق بھی اشارے سے ہی واقع ہوگی۔ اس کا اشارہ ضرورت کے موقع پر کلام کے درجے میں ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن سهل قال قال رسول الله ﷺ انا وكافل الیتیم فی الجنة هكذا و اشار بالسبابة والوسطی وفرج بینهما شینا (بخاری شریف، باب اللعان ص... نمبر ۵۳۰۴) حدیث میں انگلی کے اشارے سے قربت کو بتایا (۳) قال

حاثیر : (الف) مجاہد نے فرمایا نشہ میں مست کی طلاق جائز ہے (ب) تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہو جائے، بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہو جائے اور مجنون سے یہاں تک کہ عقلمند ہو جائے (ج) حضرت عثمان نے فرمایا مجنون اور نشہ میں مست کی طلاق نہیں ہے۔

[۱۹۲۳] (۳۹) واذا اضاف الطلاق الى النکاح وقع عقیب النکاح مثل ان یقول ان

ابراہیم الاخروس اذا کتب الطلاق بیده لزمه وقال حماد الاخروس والاصم ان قال برأسه جاز (بخاری شریف، باللعان نمبر ۵۳۰۰) اس اثر میں ہے کہ نکتہ اشارے سے کہے جب بھی طلاق واقع ہوگی (۴) لکھنا بھی ایک قسم کا اشارہ ہے اور لکھنے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اس لئے اشارے سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔ لکھنے سے طلاق واقع ہونے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الزہری قال اذا کتب الیہا بطلاقہا فقد وقع الطلاق علیہا فان جحد بطلاقہا استحلف (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یتکب الی امرأتہ بطلاقہا ج سادس ص ۴۱۳ نمبر ۱۱۴۳۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۴۱ فی الرجل یتکب طلاق امرأتہ بیدہ ج رابع ص ۸۱، نمبر ۱۷۹۹۲) اس اثر میں لکھنے سے طلاق واقع ہونے کا ثبوت ہے۔

[۱۹۲۳] (۳۹) اگر طلاق کو منسوب کیا نکاح کی طرف تو طلاق واقع ہوگی نکاح کے بعد۔ مثالیوں کہے اگر میں نے شادی کی تو تجھ کو طلاق ہے۔ یا ہر وہ عورت جس سے شادی کروں اس کو طلاق ہے۔

ایک تو صورت یہ ہے کہ نکاح سے پہلے ہی طلاق دے تو اس سے طلاق نہیں ہوگی۔ مثلاً اجنبیہ سے کہے کہ تجھ کو طلاق۔ پھر دودن بعد اس سے شادی کرے تو اجنبیہ کو طلاق واقع نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں اس طلاق کو کالعدم قرار دیا ہے۔ لیکن نکاح کی شرط پر طلاق معلق کرے تو حنفیہ کے نزدیک طلاق واقع ہوگی۔

اجنبی اجنبی ہونے کی حالت میں طلاق نہیں دینا ہے بلکہ بیوی ہونے کی شرط پر طلاق کیا ہے۔ اور جزا پانے پر طلاق کا انعقاد جائز ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان رجلا اتی عمر بن الخطاب فقال کل امرأة اتزوجها فہی طالق ثلاثا فقال لہ عمر فہو کما قلت (ب) (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۱۴۷۴) عن ابراہیم قال اذا وقت امرأة او قبيلة جاز، واذا عم کل امرأة فلیس بشیء (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق قبل النکاح ج سادس ص ۴۲۱ نمبر ۱۱۴۷۴ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶ من کان یوقع علیہ ویلزمہ الطلاق اذا وقت ج رابع ص ۶۶، نمبر ۱۷۸۳۲ کتاب الاثار لامام محمد، باب من قال ان تزوجت فلان فہی طالق ص ۱۱۰، نمبر ۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح پر طلاق کو معلق کرے تو شرط پانے پر طلاق واقع ہوگی۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے۔ اس لئے نکاح کی شرط پر معلق کر کے طلاق دینے سے بھی واقع نہیں ہوگی۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی ﷺ قال لا طلاق الا فیما تملک ولا عقی الا فیما تملک (د) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۰ ترمذی شریف، باب ما جاء لا طلاق قبل النکاح

حاشیہ : (الف) حضرت زہری نے فرمایا اگر عورت کو طلاق لکھ کر بھیجے تو اس پر طلاق واقع ہوگی۔ اور اگر اس کا انکار کرے تو قسم لی جائے گی (ب) ایک آدمی عمر بن خطاب کے پاس آیا اور کہا جتنی عورت سے میں شادی کروں ان کو تین طلاق ہو۔ تو حضرت عمرؓ نے کہا اس نے جیسا کہا ویسا ہی ہوگا (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کسی عورت یا قبیلے کی تعیین کی تو جائز ہے۔ اور اگر ہر عورت کو عام کیا تو اس طلاق کا اعتبار نہیں ہے (د) آپؐ نے فرمایا جس کا مالک نہیں اس کو طلاق نہیں۔ اور جس کا مالک نہیں اس کو آزاد کرنا درست نہیں۔

تزوجتک فانت طالق او قال کل امرأۃ اتزوجها فہی طالق [۱۹۲۴] (۴۰) واذا اضافہ الی شرط وقع عقیب الشرط مثل ان یقول لامرأۃ ان دخلت الدار فانت طالق [۱۹۲۵] (۴۱)

ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۸۱ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے (۲) عن علی ابن ابی طالب عن النبی ﷺ قال لا طلاق قبل النکاح (الف) (ابن ماجہ شریف، باب لا طلاق قبل النکاح ص ۲۹۳ نمبر ۲۰۴۹) (۳) آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا اذا نکحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن (ب) (آیت ۴۹ سورۃ الاحزاب ۳۳) اس آیت میں پہلے نکاح کا حکم ہے اس کے بعد طلاق کا، جس سے معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہوگی۔ اس کے علاوہ عبد اللہ بن عباس، حضرت علی، حضرت سعید بن المسیب وغیرہ بہت سے ائمہ کے اقوال بخاری شریف میں ہیں (بخاری شریف، باب لا طلاق قبل النکاح ص ۷۳ نمبر ۵۲۶۹ باب ۹) جن سے معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے۔

[۱۹۲۴] (۴۰) اگر طلاق کو شرط کی طرف منسوب کیا تو واقع ہوگی شرط کے بعد مثلاً بیوی سے یوں کہے اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق **شرط** طلاق کو شرط پر معلق کرتے وقت بیوی ہو اور اس کو کہے کہ اگر تم گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ یا فلاں شرط پائی جائے تو تم کو طلاق ہے، تو شرط پائی جائے گی تو طلاق واقع ہوگی۔

ترجمہ معلق کرتے وقت ملک ہے اجتبیہ نہیں ہے اس لئے معلق کرنا جائز ہوگا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عمر ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی ﷺ قال ... زاد ابن الصباح ولا وفاء نذر الا فیما تملک (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نکاح کی ملکیت ہو تو نذر یا شرط پوری کی جاسکتی ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن قال اذا قال انت طالق اذا کان کذا وکذا الامر لا یدری ایكون ام لا، فلیس بطلاق حتی یکون ذلک، ولہ ان یطأھا فیما بین ذلک وان مات قبل ما اجل تواریثا (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل ج سادس، ص ۳۸۷ نمبر ۱۱۳۱۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۹ فی الرجل یقول لامرأۃ ان دخلت ہذہ الدار فانت طالق فتدخل ولا یعلم ج رابع، ص ۶۱، نمبر ۷۸۱۷ سنن للبیہقی، باب الطلاق بالوقت والفعل ج سابع، ص ۵۸۳، نمبر ۱۵۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شرط پائی جائے تو طلاق واقع ہوگی۔ [۱۹۲۵] (۴۱) اور نہیں صحیح ہے طلاق کو منسوب کرنا مگر یہ کہ قسم کھانے والا مالک ہو یا اس کو اپنی ملک کی طرف منسوب کرے۔

ترجمہ طلاق کو شرط پر معلق کرنے سے اسی وقت طلاق واقع ہوگی جب معلق کرتے وقت بیوی ہو یا ابھی بیوی تو نہ ہو لیکن بیوی ہونے پر معلق کرے جیسے اوپر گزرا کہ اگر میں شادی کروں تو طلاق۔ لیکن اگر ابھی بیوی نہ ہو اور نہ شادی کرنے پر معلق کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں (ب) اے ایمان والو! جب نکاح کرو مومن عورتوں سے پھر اس کو طلاق دو صحبت سے پہلے (ج) ابن الصباح نے یہ بھی زیادہ کیا نذر کا وفا نہیں مگر جس چیز کا مالک ہو (د) حضرت حسن نے فرمایا اگر کہے کہ تجھے طلاق ہے اگر ایسا ایسا ہو۔ اور معاملہ کا علم نہیں کہ ہوگا یا نہیں تو طلاق نہیں ہے یہاں تک کہ وہ ہو جائے۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس درمیان بیوی سے واپس کرے۔ اور اگر مدت آنے سے پہلے مر جائے تو دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔

ولا يصح اضافة الطلاق الا ان يكون الحالف مالكا او يضيفه الى ملكه [۱۹۲۶] (۴۲)
 فان قال لاجنبية ان دخلت الدار فانت طالق ثم تزوجها فدخلت الدار لم تطلق
 [۱۹۲۷] (۴۳) والفاظ الشرط ان واذا واذا ما وكل وكلما ومتى ومتى ما [۱۹۲۸] (۴۴)
 ففي كل هذه الالفاظ ان وجد الشرط انحلت اليمين ووقع الطلاق [۱۹۲۹] (۴۵) الا في

وجہ پہلے حدیث گزر چکی ہے۔ عن عمر ابن شعیب ان النبی ﷺ قال لا طلاق الا فيما تملك (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۰ رتزدی شریف، نمبر ۱۱۸۱)

[۱۹۲۶] (۴۲) پس اگر اجنبی سے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ پھر اس سے شادی کی پھر گھر میں داخل ہوئی تو طلاق نہیں ہوگی
تشریح یہ مسئلہ اوپر کے قاعدے پر متفرع ہے کہ اگر بیوی بھی نہ ہو اور نہ شادی کی طرف منسوب کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ اجتہاد عورت سے کہا کہ اگر تم گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ اس کے بعد اس سے شادی کی۔ اور شادی کے بعد وہ اس گھر میں داخل ہوئی پھر بھی بچھلے قول کی وجہ سے اس کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجہ کیونکہ شرط پر معلق کرتے وقت نہ بیوی تھی اور نہ بیوی ہونے پر معلق کیا تھا (۲) حدیث گزر گئی۔ عن علی عن النبی ﷺ قال لا طلاق قبل النکاح (ب) (ابن ماجہ شریف، ص ۲۹۳ نمبر ۲۰۴۹)

[۱۹۲۷] (۴۳) عربی میں یہ الفاظ شرط کے ہیں۔ ان اور اذا اور اذا ما اور کل اور کلما اور متی اور متی ما۔

تشریح عربی میں یہ الفاظ شرط کے ہیں۔ ان سے شرط کا انعقاد ہوتا ہے۔

وجہ آیت میں ہے۔ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (آیت ۳۴ سورۃ ابراہیم ۱۴) اس آیت میں ان شرط کے معنی میں ہے۔ اذا کے بارے میں یہ آیت ہے۔ اذا طلقتن النساء فطلقوهن لعدتهن (ج) (آیت سورۃ الطلاق ۶۵) اسی پر باقی حروف کو قیاس کر لیں۔

[۱۹۲۸] (۴۴) پس ان الفاظ میں اگر شرط پائی گئی تو قسم پوری ہو جائے گی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

تشریح کلمہ کے علاوہ شرط کے ان الفاظ میں ایک مرتبہ شرط پائی گئی تو ایک مرتبہ طلاق واقع ہو جائے گی اور بس۔ لیکن اگر اس کے بعد دوبارہ شرط پائی گئی تو دوبارہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وجہ اس لئے کہ ان الفاظ میں تکرار اور بار بار ہونے کے معنی نہیں ہے۔ اس لئے ایک مرتبہ طلاق واقع ہو کر قسم ختم ہو جائے گی۔

[۱۹۲۹] (۴۵) مگر لفظ کلمہ کہ اس میں طلاق مکرر ہوگی شرط کے مکرر ہونے کی وجہ سے، یہاں تک کہ واقع ہوگی تین طلاقیں۔

تشریح کلمہ میں تکرار کے معنی ہیں اس لئے ایک مرتبہ شرط پائی جائے اور ایک طلاق واقع ہو جائے اس پر بس نہیں ہوگا بلکہ تین مرتبہ شرط پائی

جاشیہ : (ج) حضور نے فرمایا جس کا مالک نہیں اس پر طلاق واقع نہیں ہوگی (ب) آپ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں (ج) اگر عورت کو طلاق دو تو عدت گزراے ایسے وقت اس کو طلاق دو۔

کَلِمَا فَاِنْ الطَّلَاقُ يَتَكَرَّرُ بِتَكَرُّرِ الشَّرْطِ حَتَّى يَقَعَ ثَلَاثُ تَطْلِيقَاتٍ [۱۹۳۰] (۴۶) فَاِنْ تَزَوَّجَهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَكَرَّرَ الشَّرْطُ لَمْ يَقَعَ شَيْءٌ [۱۹۳۱] (۴۷) وَزَوَّالُ الْمَلِكِ بَعْدَ الْيَمِينِ لَا يَبْطُلُهَا [۱۹۳۲] (۴۸) فَاِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ فِي مَلِكٍ انْحَلَّتِ الْيَمِينُ وَوَقَعَ جَاءَ اَوْ تَمِنَ طَلَاقٌ وَاقَعَ هُوَ تَبَّ اس کا تقاضہ ختم ہوگا۔

ترجمہ کَلِمَا میں تکرار کے معنی ہے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ کَلِمَا نَضَجَتْ جَلُودُهُمْ بَدَلْنَا هُمْ جَلُودًا غَيْرَهَا (آیت ۵۶ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں کَلِمَا بار بار کے لئے آیا ہے کہ جب جب جہنمیوں کی کھال پکے گی اللہ ہر بار اس کی کھال کو بدل دیں گے۔
نوٹ البتہ یہ ضروری ہے کہ بیوی ہو اور گھر میں داخل ہو تب طلاق واقع ہوگی۔ اگر بیوی نہ ہو اور شرط پائی گئی تو طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ سَأَلْتُ الْحَكَمَ وَحَمَادًا عَنْ رَجُلٍ قَالَ لَا مَرَأَتَهُ أَنْتَ طَالِقٌ كَلِمَا شِئْتَ قَالَ الْحَكَمُ كَلِمَا شِئْتَ فَهِيَ طَالِقٌ (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۶ فی رجل قال لامرأته انت طالق كلما شئت ج رابع ص ۲۱۷، نمبر ۱۹۰۸) اس اثر میں ہے کہ تین طلاق تک جب چاہے گی عورت طلاق دے سکتی ہے۔ کیونکہ کَلِمَا تکرار کا تقاضہ کرتا ہے۔
[۱۹۳۰] (۴۶) پس اگر اس سے شادی کی اس کے بعد اور شرط مکرر ہوئی تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔

ترجمہ شوہر نے کَلِمَا استعمال کیا تھا۔ اس کے بعد تین مرتبہ شرط پائی گئی اور تین مرتبہ عورت پر طلاق واقع ہوئی۔ اس کے بعد عورت نے دوسرے شوہر سے شادی کی پھر اس نے طلاق دی اور اس عورت نے پہلے شوہر سے شادی کی اور چوتھی مرتبہ شرط پائی گئی تو اب چوتھی مرتبہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ترجمہ اس کی وجہ یہ ہے کہ کَلِمَا کا تقاضہ ملک اول تک ہے۔ اور تین طلاق کے بعد ملک اول بالکل ختم ہوگئی اس لئے زوج ثانی کے بعد جب پہلے شوہر کے پاس آئی تو کَلِمَا کا اثر ختم ہو چکا تھا۔ اس لئے اب گھر میں داخل ہونے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔
سوال یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ملک اول تک کَلِمَا کا تقاضہ رہتا ہے اس کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔
[۱۹۳۱] (۴۷) قسم کے بعد ملک کا زائل ہونا قسم کو باطل نہیں کرتا۔

ترجمہ قسم کھانے کے بعد مثلاً بیوی کو طلاق دیدی اور ملک زائل ہوگئی پھر بھی شرط اور قسم ختم نہیں ہوگی بلکہ اگر شرط پائی گئی تو اس کا اثر ہوگا۔ مثلاً بیوی سے کہا تھا کہ اگر گھر میں داخل ہوئی تو طلاق، اب شوہر نے الگ سے طلاق باندھ دے کر الگ کر دیا اس حال میں بیوی گھر میں داخل ہوئی تو شرط کا تقاضہ پورا ہو گیا۔ اب دوبارہ اس شوہر سے شادی کرے اور گھر میں داخل ہو تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔
[۱۹۳۲] (۴۸) پس اگر ملک میں شرط پائی گئی تو قسم پوری ہو جائے گی اور طلاق واقع ہوگی۔

ترجمہ اگر بیوی رہتے ہوئے شرط پائی گئی یعنی مثلاً گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع ہوگی اور قسم بھی پوری ہو جائے گی۔ اب اگر دوبارہ گھر میں حاشیہ : (الف) حضرت حکم اور حماد سے پوچھا کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی سے کہا، تجھ کو طلاق ہے جب جب تو چاہے، حضرت حکم نے فرمایا جب جب چاہے گی طلاق واقع ہوگی۔

الطلاق [۱۹۳۳] (۴۹) وان وجد فی غیر الملک انحلت الیمین ولم یقع شیء [۱۹۳۴] (۵۰) واذا اختلفا فی وجود الشرط فالقول قول الزوج فیہ الا ان تقیم المرأة البینه [۱۹۳۵] (۵۱) فان کان الشرط لا یعلم الا من جهتها فالقول قولها فی حق

داخل ہوگی تو اب دوسری مرتبہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مجبہ کیونکہ شرط پوری ہوگئی۔

[۱۹۳۳] (۴۹) اور اگر ملک کے علاوہ میں شرط پائی گئی تو قسم پوری ہو جائے گی اور کچھ واقع نہیں ہوگی۔

تشریح شرط ایسے وقت پائی گئی جبکہ شوہر کی ملکیت نہیں تھی یعنی عورت بیوی نہیں تھی۔ اس کو طلاق بائنہ دیکر الگ کر دیا تھا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ لیکن شرط چونکہ پائی گئی اس لئے اب شرط ختم ہو جائے گی۔

مجبہ طلاق تو اس لئے نہیں ہوگی کہ عورت اس وقت بیوی نہیں رہی تھی۔ اور شرط اس لئے ختم ہو جائیگی کہ اس میں بار بار کا تقاضہ نہیں ہے۔ اس لئے ایک بار ہو کر ختم ہو جائے گی۔ اسی کو انحلت الیمین کہتے ہیں۔

[۱۹۳۴] (۵۰) اگر شرط کے پانے میں دونوں اختلاف کر دے تو شوہر کے قول کا اعتبار ہوگا مگر یہ کہ عورت بینہ قائم کر دے۔

تشریح شرط کے پانے میں اختلاف ہو گیا۔ عورت کہتی ہے کہ شرط پائی گئی اس لئے مجھے طلاق واقع ہوگئی۔ اور مرد کہتا ہے کہ شرط نہیں پائی گئی اس لئے طلاق واقع نہیں ہوئی تو ایسی صورت میں اگر کوئی بینہ نہ ہو تو شوہر کی بات قسم کے ساتھ مانی جائے گی۔ ہاں اگر عورت نے بینہ اور گواہی پیش کر دی تو عورت کے مطابق فیصلہ ہوگا۔

مجبہ اس صورت میں عورت شرط پائے جانے اور طلاق واقع ہونے کی مدعیہ ہے۔ اس لئے اس پر بینہ لازم ہے۔ اور شوہر مدعی علیہ ہے اور منکر ہے۔ اس لئے اگر بینہ نہ ہو تو قسم کے ساتھ اس کی بات مان لی جائے گی (۲) البینه علی من ادعی والیمین علی من انکر کئی مرتبہ گزر چکا ہے (دارقطنی، نمبر ۳۱۶۶)

[۱۹۳۵] (۵۱) اگر شرط کا علم نہیں ہو سکتا ہو مگر عورت کی جانب سے تو عورت کے قول کا اعتبار ہے اس کی ذات کے حق میں۔

تشریح شوہر نے ایسی شرط پر طلاق معلق کی جو عورت ہی کو معلوم ہو سکتی ہو مثلاً حیض آنے پر طلاق معلق کی ہو تو خود عورت کے حق میں اس کی بات مان لی جائے گی دوسرے کے حق میں نہیں۔

مجبہ اثر سے پتہ چلتا ہے کہ عورت کی ذات کے سلسلے میں اس کی بات مانی جائے گی۔ عن ابی قال ان من الامانة ان المرأة او تمنع علی فرجها (الف) مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۰ من قال او تمنع المرأة علی فرجها ج رابع، ص ۲۰۵، نمبر ۱۹۲۸ (۲) عن الشعبي قال جاء رجل الی علی بن ابی طالب فقال انی طلقت امرأتی فجاءت بعد شهرین فقالت قد انقضت عدتی وعند علی

حاشیہ : (الف) حضرت ابی نے فرمایا امانت میں سے یہ بھی ہے کہ عورت اپنی شرمگاہ پر امین ہے۔

نفسها [۱۹۳۶] (۵۲) مثل ان يقول ان حضت فانت طالق فقال قد حضت طلقت [۱۹۳۷] (۵۳) وان قال لها اذا حضت فانت طالق وفلانة معك فقال قد حضت طلقت هي ولم تطلق فلانة [۱۹۳۸] (۵۴) واذا قال لها اذا حضت فانت طالق فرأت الدم

شريح فقال قل فيها قال وانت شاهد يا امير المؤمنين قال نعم قال ان جاءت ببطانة من اهلها من العدول يشهدون انها حاضت ثلاث حيض والا فهي كاذبة فقال علي قالون بالرومية اى اصبت (الف) (سنن للبيهقي، باب تصديق المرأة فيما يمكن فيه القضاء عدتها) ص ۲۸۷، نمبر ۱۵۴۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۰ من قال او تمت المرأة على فرجها رابع ص ۲۰۶، نمبر ۱۹۲۸۹ اس اثر سے پتہ چلا کہ عورت کی ذات کے بارے میں اس کی بات مان لی جائے گی۔ کیونکہ حیض ختم ہونے کے بارے میں حضرت علیؑ نے عورت کی بات مان لی (۳) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله في ارحامهن (ب) (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرہ ۲) اس آیت کے اشارے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے بارے میں اس کی بات مانی جائے گی۔ کیونکہ قرآن نے یوں کہا کہ عورتوں کو ان کے رحموں کے بارے میں چھپانا نہیں چاہئے۔

[۱۹۳۶] (۵۲) مثلاً یوں کہے اگر تجھے حیض آئے تو تم کو طلاق ہے، پس اس نے کہا مجھے حیض آیا تو طلاق واقع ہوگی۔

حجہ شوہر نے کہا کہ اگر تم کو حیض آئے تو تم کو طلاق اور عورت نے کہا کہ مجھے حیض آیا ہے تو اس کے کہنے پر اعتماد کرتے ہوئے طلاق واقع کر دی جائے گی۔

[۱۹۳۷] (۵۳) اور اگر بیوی سے کہا اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق اور تمہارے ساتھ فلا نہ کو طلاق۔ پس عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو اس عورت کو طلاق واقع ہوگی اور فلاں کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشریح شوہر نے کہا کہ اگر تجھے حیض آئے تو تجھے بھی طلاق اور تمہارے ساتھ تمہاری شوکن رشیدہ کو بھی طلاق۔ اس کے بعد عورت نے کہا کہ مجھے حیض آگیا تو اس کہنے پر صرف اسی عورت کو طلاق واقع ہوگی اور شوکن رشیدہ کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حجہ عورت کو تو اس لئے طلاق واقع ہوگی کہ اس کی بات پر اس کی ذات کے بارے میں اعتماد کر کے طلاق واقع کی گئی۔ لیکن دوسرے پر طلاق واقع کرنے کے لئے مکمل گواہی دومر دیا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے۔ جو نہیں ہوئی اس لئے شوکن رشیدہ پر طلاق واقع نہیں ہوگی **اصول** یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دوسروں پر طلاق واقع کرنے کے لئے مکمل رکن شہادت چاہئے۔

[۱۹۳۸] (۵۴) اگر عورت سے کہا کہ اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق۔ پس خون دیکھا تو طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ خون تین دن تک

حاشیہ : (الف) حضرت شعبیؒ نے فرمایا ایک آدمی حضرت علیؑ کے پاس آیا اور کہا میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی۔ وہ دو ماہ کے بعد آئی اور کہنے لگی کہ میری عدت ختم ہو چکی ہے۔ اور حضرت علیؑ کے پاس قاضی شریحؒ تھے تو حضرت علیؑ نے فرمایا اس بارے میں آپ بتائیں۔ انہوں نے کہا آپ امیر المؤمنینؑ گواہ ہیں؟ فرمایا ہاں! قاضی شریحؒ نے فرمایا اگر عورت کے اہل خانہ میں سے عادل آدمی گواہی دیں کہ تین حیض آگئے ہیں تو ٹھیک ہے ورنہ وہ جھوٹی ہے۔ حضرت علیؑ نے رومی زبان میں فرمایا قالون یعنی آپ نے ٹھیک فتویٰ دیا (ب) اور عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ چھپائے جو اللہ نے ان کے رحموں میں پیدا کیا۔

لم يقع الطلاق حتى يستمر الدم ثلاثة ايام فاذا تمت ثلاثة ايام حکمنا بوقوع الطلاق من حين حاضت [۱۹۳۹] (۵۵) وان قال لها اذا حضت حیضة فان طالق لم تطلق حتى تطهر من حیضها [۱۹۴۰] (۵۶) وطلاق الامة تطليقتان وعدتها حیضتان حرا كان زوجها او

جاری رہے۔ پس جب تین دن پورے ہو جائیں تو ہم حکم لگائیں گے وقوع طلاق کا جس وقت سے حائضہ ہوئی ہے۔

تشریح شوہر نے حیض آنے پر طلاق معلق کیا۔ پس تھوڑا سا خون آیا تو معلوم نہیں ہوگا کہ حیض کا خون ہے یا استحاضہ کا اس لئے تین دن تک انتظار کیا جائے گا۔ جب تین دن تک آیا تو پتہ چلا کہ یہ حیض کا خون ہے۔ اب طلاق کا حکم لگائیں گے۔ لیکن چونکہ حیض کے پہلے ہی خون پر طلاق کا مدار تھا اس لئے پہلے خون کے وقت ہی سے مطلقہ شمار ہوگی۔

مجا طلاق حیض پر معلق کیا ہے اور حیض کا پتہ تین دن کے بعد چلے گا اس لئے تین دن تک انتظار کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے کہ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے۔ سمعت خالد بن سعدان قال اقل ما تكون حیضة المرأة ثلاثة ايام و آخرها عشرة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸۱ ما قالوا فی الحيض ج رابع ص ۲۰۶ نمبر ۱۹۲۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کم سے کم حیض کی مدت تین دن ہے۔

[۱۹۳۹] (۵۵) اگر عورت سے کہا کہ اگر تجھ کو ایک حیض آئے تو تجھے طلاق تو نہیں طلاق ہوگی یہاں تک کہ حیض سے پاک ہو جائے۔
مجا چونکہ پورے ایک حیض آنے پر طلاق معلق کیا ہے اس لئے حیض سے پاک ہونے کے بعد طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ عبارت میں حیضہ سے مراد ایک حیض ہے۔

مجا اثر میں ہے۔ عن الثوري قال فی رجل قال لامرأته اذا حضت حیضة فانت طالق او قال متی حضت فانت طالق قال اما التی قال اذا حضت فانت طالق فاذا دخلت فی الدم طلقت، واما التی قال متی حضت حیضہ فحتی تغتسل من آخر حیضتها لانه لا يراجعها حتى تغتسل (پ) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل ص ۳۸۸ نمبر ۱۱۳۲۱)
[۱۹۴۰] (۵۶) باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں آزاد ہوا اس کا شوہر یا غلام۔

مجا باندی کی نعمت آدھی ہوتی ہے اس لئے اس کی طلاق بھی آزاد عورت سے آدی ہوگی۔ لیکن تین طلاق کی آدھی ڈیڑھ ہوتی ہے اور طلاق ڈیڑھ نہیں ہوگی تو دو کر دی گئی اس لئے دو طلاق ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی ﷺ قال طلاق الامة تطليقتان وقروءها حیضتان (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی سہ طلاق العبد ص ۳۰۴ نمبر ۲۱۸۹ رتزدی شریف، باب ما جاء ان طلاق الامة تطليقتان ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۸۲) اس حدیث سے پتہ چلا کہ باندی کی طلاقیں دو ہیں۔ اور اس میں شوہر کے غلام اور آزاد کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس

حاشیہ : (الف) حضرت خالد بن سعدان نے فرمایا عورت کا کم سے کم حیض تین دن ہے اور آخری دس دن (ب) حضرت ثوری نے فرمایا کسی نے اپنی بیوی سے کہا جب تم کو ایک حیض آجائے تو طلاق ہے۔ یا کہا جب حیض آئے تو طلاق ہے۔ بہر حال جب کہے کہ جب حیض آئے تو طلاق ہے تو جوں ہی خون آئے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور جب کہا کہ تم کو ایک حیض آئے تو طلاق ہے تو جب تک آخری حیض کا غسل نہ کر لے۔ اس لئے کہ غسل سے پہلے تک رجعت نہیں کیا (ج) آپ نے فرمایا باندی کی طلاق دو ہیں اور اس کا قروء دو حیض ہیں (یعنی اس کی عدت دو حیض ہیں)۔

عبدال [۱۹۴۱] (۵۷) و طلاق الحرة ثلاث حرا كان زوجها او عبدا [۱۹۴۲] (۵۸) واذا طلق الرجل امرأته قبل الدخول بها ثلاثا وقعن عليها [۱۹۴۳] (۵۹) وان فرق الطلاق بانث بالاولی و لم تقع الثانية والثالثة.

لئے شوہر چاہے غلام ہو یا آزاد ہر حال میں وہ دو طلاقوں سے مغلط ہو جائے گی (۳) اثر میں ہے۔ قال علی بن ابی طالب الطلاق بالنساء والعدة بهن (الف) (موطا امام محمد باب طلاق الحرة تحت العبد ص ۲۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ طلاق اور عدت میں عورت کا اعتبار ہے گا۔

[۱۹۴۱] (۵۷) آزاد عورت کی طلاق تین ہیں اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔

تشریح آزاد عورت کو زیادہ سے زیادہ تین طلاق دے سکتے ہیں۔ اسی سے وہ مغلط ہو جائے گی، اس سے زیادہ نہیں۔

جواب اوپر اثر گزار چکا ہے کہ طلاق کا مدار عورت پر ہے۔ اس لئے عورت آزاد ہو تو تین طلاقوں سے مغلط ہوگی، شوہر چاہے آزاد ہو یا غلام۔

جواب آیت میں ہے۔ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره (ب) (آیت ۲۳۰ سورة البقرة ۲) اس آیت میں تیسری طلاق کا تذکرہ ہے کہ اس کے بعد حلالہ کئے بغیر حلال نہیں ہوگی۔

[۱۹۴۲] (۵۸) اگر طلاق دی آدمی نے اپنی بیوی کو صحبت سے پہلے تین تو واقع ہو جائیں گی۔

تشریح صحبت سے پہلے بیک وقت تین طلاقیں دی تو تینوں واقع ہو جائیں گی۔ اور الگ الگ کر کے دی تو پہلی سے بابتہ ہو جائے گی اور باقی دو طلاقیں بیکار جائے گی۔

جواب اثر میں ہے۔ ان ابن عباس و ابا هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم سئلوا عن البكر يطلقها زوجها ثلاثا فكلهم قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره (ج) (سنن للبیہقی، باب ما جاء في طلاق التي لم يدخل بها ج ۱ ص ۵۸۱، نمبر ۸۳۰۸ مصنف عبدالرزاق، باب طلاق البكر ج ۱ ص ۳۳۱ نمبر ۱۱۰۶۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹ فی الرجل يقول لامرأته انت طالق انت طالق قل ان يدخل عليها مني يقع عليها ج ۱ ص ۷۰، نمبر ۱۷۸۷)

[۱۹۴۳] (۵۹) اور اگر جدا جدا دیں تو بابتہ ہو جائے گی پہلی ہی سے اور دوسری اور تیسری واقع نہیں ہوگی۔

جواب جس عورت سے صحبت نہیں کی ہے اس پر عدت نہیں ہے اس لئے ایک طلاق پڑتے ہی بابتہ ہو کر جدا ہو جائے گی اور بیوی نہیں رہے گی۔ اور جب بیوی نہیں رہی تو اگلی طلاق کیسے واقع ہوگی؟ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس فی رجل طلاق امرأته ثلاثا قبل ان يدخل بها قال عقدة كانت بيده ارسلها جميعا واذا كان تترى فليس شيء، قال سفیان تترى یعنی انت طالق انت

حاشیہ : (الف) حضرت علی نے فرمایا طلاق کا مدار عورتوں پر ہے۔ اور عدت کا مدار بھی انہیں پر ہے (ب) پس اگر بیوی کو تیسری طلاق دی تو شوہر کے لئے حلال نہیں ہے جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے (ج) حضرت ابن عباس، ابو ہریرہ اور عبداللہ بن عمرو بن العاص سے پوچھا کہ باکرہ عورت کو اس کا شوہر تین طلاقیں دیدے؟ تو سبھی نے فرمایا وہ شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے۔

[۱۹۴۴] (۶۰) وان قال لها انت طالق واحدة واحدة وقعت عليها واحدة

[۱۹۴۵] (۶۱) ولو قال لها انت طالق واحدة قبل واحدة وقعت عليها واحدة

[۱۹۴۶] (۶۲) وان قال لها واحدة قبلها واحدة وقعت عليها ثنتان [۱۹۴۷] (۶۳) وان

طالق انت طالق فانها تبين بالاولى والثنتان ليستا بشيء (الف) (سنن للبيهقي، باب ما جاء في طلاق التي لم يدخل بها، ج ۱ ص ۵۸۲، نمبر ۵۸۷، ۱۵۰۸ مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الكمر ج ۱ ص ۳۳۳ نمبر ۱۱۰۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹ فی الرجل یقول لامرأته انت طالق ج ۱ ص ۷۰، نمبر ۱۷۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جدا جدا طلاق دے تو پہلی طلاق سے باندھ ہو جائے گی اور باقی بیکار جائیں گی۔ [۱۹۴۴] (۶۰) اگر بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے ایک اور ایک تو اس پر واقع ہوگی ایک۔

چونکہ پہلے ایک کہا تو پہلی ہی طلاق میں غیر مدخول بھا باندھ ہو کر چلی جائے گی اور بیوی باقی نہیں رہے گی۔ اس لئے اگلی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

[۱۹۴۵] (۶۱) اگر عورت سے کہا تجھے طلاق ہے ایک، ایک سے پہلے تو واقع ہوگی ایک۔

یہ سب مسئلے اس اصول پر متفرع ہیں کہ غیر مدخول بھا کو ایک ساتھ دو طلاق واقع ہو جائیں تو دونوں واقع ہوں گی۔ اور اگر جدا جدا دینے کی شکل پیدا ہو جائے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور دوسری طلاق بیکار ہوگی۔ اس صورت میں کہا تجھے ایک طلاق ہے تو وہ واقع ہوگی اور دوسری واقع ہونے کا موقع نہیں رہا۔ اور چونکہ جدا جدا واقع ہوئی اس لئے ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اصول ایک ساتھ دو ہوں تو دونوں واقع ہوں گی، اور جدا جدا ہو تو پہلی واقع ہوگی۔

[۱۹۴۶] (۶۲) اگر کہا اس کو طلاق ہے ایک اس کے پہلے ایک تو واقع ہوگی اس پر دو۔

تشریح قاعدہ یہ ہے کہ شوہر جس طلاق کو نکا کر دینا چاہتا ہے اس طلاق سے پہلے ایک ہو جائے تو چونکہ زمانہ ماضی میں واقع نہیں ہوئی تو ساتھ ہو کر دو واقع ہو جائیں گی۔ اور جس طلاق کو نکا کر دینا چاہتا ہے اس کے بعد ایک ہو تو نکائی طلاق واقع ہوگی اور بعد والی طلاق کا محل باقی نہیں رہے گا اس لئے وہ واقع نہیں ہوگی۔ عبارت کے مسئلے میں نکا کر ایک طلاق دینا چاہتا ہے اور اس سے پہلے ایک دینا چاہتا ہے تو دونوں ساتھ ہو جائیں گی اور دو طلاق واقع ہو جائیں گی۔ اور جو طلاق نکا کر دینا چاہتا ہے اس کے بعد ایک ہو تو نکائی طلاق واقع ہوگی اور بعد والی کا محل باقی نہیں رہے گا۔

[۱۹۴۷] (۶۳) اور اگر کہا ایک اس کے بعد ایک تو واقع ہوگی اس پر ایک۔

یہاں نکا کر ایک دینا چاہتا ہے اور اس کے بعد ایک ہے تو نکائی طلاق واقع ہوئی اور اس کے بعد والی کا محل باقی نہیں رہا اس لئے نکائی طلاق

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ کوئی آدمی بیوی کو صحبت سے پہلے تین طلاقیں دے تو فرمایا اس کے ہاتھ میں عقد تھا جس کو ایک ساتھ چھوڑ دیا۔ اور اگر کیے بعد دیگرے دیتا تو کچھ حرج نہیں ہے۔ اور حضرت سفیان نے تنزی کے معنی بتایا کہ ترتیب کے ساتھ انت طالق، انت طالق، انت طالق کہے تو پہلی طلاق سے باندھ ہوگی اور باقی دو کا کچھ اعتبار نہیں۔

قال واحدة بعدها واحدة وقعت عليها واحدة [۱۹۴۸] (۶۴) وان قال لها انت طالق واحدة بعد واحدة [۱۹۴۹] (۶۵) او مع واحدة او معها واحدة وقعت ثنتان [۱۹۵۰] (۶۶) وان قال لها اذا دخلت الدار فانت طالق واحدة وواحدة فدخلت الدار وقعت

ایک طلاق واقع ہوئی اور بعد والی بیکار گئی۔

[۱۹۴۸] (۶۴) اور اگر کہے تجھے طلاق ہے ایک ایک کے بعد تو طلاق واقع ہوگی دو۔

مذہب نکاح طلاق دی ایک لیکن یہ بھی ہوئی طلاق ایک طلاق کے بعد ہے تو چونکہ یہ بھی ہوئی طلاق سے پہلے ایک طلاق ہوئی تو یہ طلاق بھی ہوئی کے ساتھ ہو جائے گی اور ملکر دو واقع ہوگی۔ اثر اور دلیل گزر چکی ہے۔

[۱۹۴۹] (۶۵) یا ایک کے ساتھ، یا اس کے ساتھ ایک تو واقع ہوگی دو۔

تشریح ان دونوں صورتوں میں شوہر نے نکاح طلاق دی ہے اس کے ساتھ ایک اور ہوگئی۔ اس لئے مل کر دو واقع ہوگی۔

مذہب گزر چکی ہے۔ ان ابن عباس و ابا ہریرہ و عبد اللہ بن عمر سئلوا عن البکر يطلقها زوجها ثلاثا فكلهم قالوا لا تحلوا له حتى تنكح زوجا غيره (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء في طلاق التي لم يدخل بها ج سابع ص ۵۸۱، نمبر ۱۵۰۸۳ مصنف عبد الرزاق، باب طلاق البکر، ج سادس ص ۳۳۳ نمبر ۱۱۰۷)

[۱۹۵۰] (۶۶) اگر عورت سے کہا اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو ایک طلاق اور ایک طلاق۔ پس داخل ہوئی گھر میں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک واقع ہوگی اس پر ایک اور صاحبین نے فرمایا واقع ہوگی دو۔

تشریح اس صورت میں شرط کو مقدم کیا ہے بعد میں دو طلاقیں جدا جدا دی ہیں۔ اور دونوں کے درمیان حرف عطف واو ہے۔ اور واو کبھی جمع کے لئے آتا ہے اور کبھی ترتیب کے لئے آتا ہے۔ اگر ترتیب کے لئے ہو تو دونوں طلاقیں جدا جدا ہوں گی اس لئے امام ابو حنیفہ نے یہاں ترتیب کی رعایت کرتے ہوئے پہلی طلاق واقع کی اور دوسری کا محل باقی نہیں رہا اس لئے ایک ہی طلاق واقع ہوئی۔

مذہب طلاق دینا مبنیٰ ہے اس لئے ترتیب اور جمع میں شک ہونے کی وجہ سے ایک ہی طلاق واقع کرنا اچھا ہے اور ترتیب کا اعتبار کرنا بہتر ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ دو طلاقیں واقع ہوں گی۔

مذہب واو مطلق جمع کے لئے آتا ہے اس لئے جمع کی رعایت کرتے ہوئے دونوں طلاقیں ایک ساتھ واقع ہوں گی۔

نوٹ اگر شرط مؤخر کر دے اور یوں کہے انت طالق واحدة وواحدة ان دخلت الدار تو بالاتفاق دو طلاقیں واقع ہوں گی۔

مذہب اس عبارت میں ان دخلت الدار شرط مؤخر ہونے کی وجہ سے پہلی دونوں طلاقیں کو جمع کر دیا اس لئے دونوں ایک ساتھ واقع

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس، ابو ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر سے باکرہ کے بارے میں پوچھا کہ شوہر اس کو تین طلاقیں بیک وقت دے تو سب نے فرمایا کہ شوہر کے لئے حلال نہیں ہے جب تک دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے۔

عليها واحدة عند ابی حنیفة رحمہ اللہ وقالوا تقع ثنتان [۱۹۵۱] (۶۷) وان قال لها انت طالق بمكة فهي طالق في الحال في كل البلاد [۱۹۵۲] (۶۸) وكذلك اذا قال لها انت طالق في الدار [۱۹۵۳] (۶۹) وان قال لها انت طالق اذا دخلت بمكة لم تطلق حتى
ہوں گی۔ اور غیر مدخول بہا پر ایک ساتھ دو طلاقیں دیں تو دونوں واقع ہوتی ہیں۔

[۱۹۵۱] (۶۷) اگر بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے مکہ میں تو فی الحال طلاق واقع ہوگی تمام شہروں میں۔

تشریح یہ جملہ بولنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ طلاق کو مکہ میں داخل ہونے کی شرط پر معلق کرے۔ اس صورت میں اگر مکہ مکرمہ میں داخل ہوگی تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ داخل ہونے کی شرط پر معلق نہ کرے بلکہ بغیر شرط کے کہے کہ تم کو مکہ میں طلاق ہے تو چونکہ شرط پر معلق نہیں کیا اس لئے مکہ مکرمہ سے باہر بھی کسی شہر میں ہوگی تو فوراً طلاق واقع ہو جائے گی۔

مذہب اگر طلاق کو شرط پر معلق نہ کرے تو طلاق کسی شہر کے ساتھ خاص نہیں ہوتی بلکہ ہر جگہ واقع ہوتی ہے۔ اس لئے ہر جگہ واقع ہوگی اور فوراً واقع ہوگی۔

[۱۹۵۲] (۶۸) ایسے ہی اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے گھر میں۔

تشریح اگر بیوی کو کہا کہ تجھے طلاق ہے گھر میں تو چونکہ گھر میں داخل ہونے کی شرط پر معلق نہیں کیا تو فوراً ہی طلاق واقع ہوگی۔ چاہے گھر میں داخل ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو۔

مذہب دونوں مسئلوں کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن فی الرجل یقول لامراته انت طالق الى سنة قال یقع علیها يوم قال (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲ فی الرجل یطلق امرأته الى سنة متى یقع علیها ج رابع ص ۷۱، نمبر ۸۸۲) ۱/ مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل ص ۳۸ نمبر ۱۱۳۱) اس اثر میں ہے کہ سال تک پر طلاق دی تو چونکہ سال آنے پر معلق نہیں کیا اس لئے اسی دن طلاق واقع ہوگی۔ اسی طرح گھر اور مکہ میں داخل ہونے پر معلق نہیں کیا تو فوراً طلاق واقع ہوگی۔

[۱۹۵۳] (۶۹) اگر بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے تو مکہ میں داخل ہو، تو نہیں طلاق ہوگی یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہو جائے۔

تشریح مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی شرط پر طلاق کو معلق کیا تو داخل ہونے سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مذہب کیونکہ داخل ہونے کی شرط پر طلاق کو معلق کیا اس لئے اس سے پہلے واقع نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ سنن عطاء عن رجل قال لامرأته انت طالق اذا ولدت ایصیبها بین ذلک؟ قال نعم ولا تطلق حتی یاتنی الاجل (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل، ج سادس ص ۳۸۶ نمبر ۱۱۳۰۸) مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ من قال لا یطلق حتی یتکل الی اجل ج رابع ص ۷۲، نمبر ۸۸۷) ۱/

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی اپنی بیوی سے کہے تجھ کو طلاق ہے ایک سال تک تو اس پر اسی دن طلاق واقع ہوگی جس دن کہا (ب) حضرت عطاء سے پوچھا، کوئی آدمی اپنی بیوی سے کہے تجھے طلاق ہے جب تم کو بچہ پیدا ہو تو کیا اس درمیان عورت سے وطی کر سکتا ہے؟ فرمایا ہاں! طلاق واقع نہیں ہوگی جب تک وقت نہ آجائے یعنی بچہ نہ پیدا ہو جائے۔

تدخل مكة [۱۹۵۴] (۷۰) وان قال انت طالق غدا وقع عليها الطلاق بطلوع الفجر الثاني [۱۹۵۵] (۷۱) وان قال لامرأته اختاری نفسک ينوی بذلك الطلاق او قال لها

سنن للبيهقي، باب الطلاق بالوقت والفعل ج سابع، ص ۵۸۳، نمبر ۱۵۰۹۲ اس اثر سے معلوم ہوا کہ شرط پر معلق کرے تو شرط جب تک نہ پائی جائے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

[۱۹۵۴] (۷۰) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے کل تو اس پر طلاق واقع ہوگی صبح صادق کے طلوع ہونے سے۔

تشریح وجہ صبح صادق سے شروع ہو کر شام تک کو غد کہتے ہیں۔ اس لئے غد یعنی کل پر طلاق معلق کی اور کوئی نیت نہیں کی تو اول وقت پر طلاق واقع ہوگی۔ یعنی صبح صادق کے وقت طلاق واقع ہو جائے گی۔ البتہ دن کے کسی اور حصے کی نیت کرے تو چونکہ اس کا احتمال رکھتا ہے اس لئے دیانت کے طور پر اس کی تصدیق کی جائے گی۔

﴿ تفویض طلاق کا بیان ﴾

ضروری نوٹ یہاں چار مسئلے ہیں (۱) اختاری نفسک، اس صورت میں عورت نے شوہر کو چھوڑ کر اپنے آپ کو اختیار کیا تو ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ لیکن مجلس ہی میں طلاق دے سکتی ہے مجلس کے بعد نہیں۔ کیونکہ اختاری کا لفظ کنایہ ہے، اور کنایہ سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے (۲) دوسرا لفظ ہے طلّقی نفسک، اس صورت میں عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ کیونکہ اس میں طلاق صریح ہے۔ لیکن یہ بھی مجلس کے ساتھ خاص ہوگی۔

وجہ کیونکہ اس صورت میں عورت کو طلاق کا مالک بنایا ہے وکیل نہیں بنایا ہے۔ اور وہ مجلس کے ساتھ خاص ہوتا ہے (۳) تیسرا لفظ ہے امرک بیدک، اس صورت میں بھی عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق رجعی واقع ہوگی اور مجلس کے ساتھ خاص ہوگی۔ اس کا حکم اور طلّقی نفسک کا حکم ایک ہے (۴) اور چوتھا لفظ ہے کسی اور آدمی سے کہا کہ طلق امراتی، تو اس میں دوسرے آدمی کو اپنی بیوی کو طلاق دینے کا وکیل بنایا ہے۔ اس لئے اس کی توکیل مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہوگی بلکہ مجلس کے بعد بھی طلاق دینے کا اختیار ہوگا۔ البتہ چونکہ طلاق صریح ہے اس لئے اس کے طلاق دینے سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

[۱۹۵۵] (۷۱) اگر اپنی بیوی سے کہا اپنے آپ کو اختیار کر لے اور اس سے طلاق کی نیت کی، یا کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے تو اس کے لئے اختیار ہے کہ اپنے آپ کو طلاق دیدے جب تک اس مجلس میں ہے۔ پس اگر اس مجلس سے کھڑی ہوگئی یا کسی اور کام میں لگ گئی تو اس کے ہاتھ سے اختیار نکل جائے گا۔

تشریح کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اپنے آپ کو اختیار کر لے، یعنی اختیار کر کے جدا کر لے۔ اور اس کہنے سے شوہر نے بیوی کو طلاق دے دینے کا اختیار دیا۔ یا کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دے لے تو مجلس میں رہنے تک اختیار کرنے کا اور طلاق دینے کا اختیار رہے گا اس کے بعد نہیں۔ چنانچہ اگر وہ اس مجلس سے اٹھ کر کھڑی ہوئی یا کسی اور کام میں لگ گئی جس کو بھی مجلس بدلنا کہتے ہیں تو اس سے عورت کا اختیار ختم ہو جائیگا۔

طلقى نفسک فلها ان تطلق نفسها مادامت فى مجلسها ذلک فان قامت منه او اخذت فى عمل آخر خرج الامر من یدها [۱۹۵۶] (۷۲) وان اختارت نفسها فى قوله اختارى

مجلس کے ساتھ اختیار خاص ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن مجاهد فى قول ابن مسعود قال اذا ملکها امرها فتفرقا قبل ان تقضى شيئا فلا امر لها (نمبر ۱۱۹۲۹) اور دوسرے قول میں ہے۔ عن مجاهد قال اذا خير الرجل امرأته فلم يخير فى مجلسها فليس بشيء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیار والتملیک ما کان ثانی مجلسہما ج سادس ص ۵۲۳ نمبر ۱۱۹۳۰ / مصنف ابن ابی شیبہ ۵۸۵ ماقالوا فی الرجل یخیر امرأته فلا تختار حتى تقوم من مجلسها ج رابع ص ۹۲ نمبر ۱۸۱۰۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مجلس تک ہی طلاق دینے کا اختیار رہے گا (۲) اس اختیار میں عورت کو طلاق کا مالک بنانا ہے اور مالک بنانے کا جواب مجلس میں چاہئے ورنہ قبول کرنے کا اختیار نہیں رہتا جیسا کہ بیچ میں ہوتا ہے اس لئے مجلس کے بعد اختیار نہیں رہے گا۔

[۱۹۵۶] (۷۲) پس اگر عورت اختیار کر لے اپنے آپ کو اس کے قول اختارى نفسک میں تو ایک طلاق باندہ ہوگی۔ اور تین نہیں ہوگی اگر چہ شوہر اس کی نیت کرے۔

شرح شوہر نے عورت سے اختارى نفسک کہا تھا۔ اس صورت میں عورت نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا یعنی اپنے آپ کو شوہر سے جدا کر لیا تو اس سے ایک طلاق باندہ واقع ہوگی۔ لیکن اس لفظ سے عورت تین طلاقیں دینا چاہے تو نہیں دے سکتی چاہے شوہر نے تین کی نیت کی ہو۔

ج (۱) یہ لفظ کنایہ ہے اور کنایہ سے طلاق باندہ واقع ہوتی ہے۔ اس لئے اختارى لفظ سے بھی طلاق باندہ واقع ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن علی انه کان یقول ان اختارت نفسها فواحدة بائة وان اختارت زوجها فلا شيء (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی التخییر ج سابع ص ۵۶۷ نمبر ۱۵۰۳۱ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی الخیار ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۷۹ / مصنف عبدالرزاق، باب المرأة تملک امرها فردتہ صل تختلف ج سادس ص ۵۲۱ نمبر ۱۱۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک طلاق باندہ واقع ہوگی۔

اور تین کی نیت کرے پھر بھی تین واقع نہیں ہوگی اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن علقمة قال كنت عبد الله بن مسعود فأتاه رجل فقال... فقلت لها هي بیدک قالت فانی قد طلقتك ثلاثا قال عبد الله هي طليقة واحدة وانت احق بها قال فذكرت ذلك لعمر فقال لو قلت غير ذلك لرأيت انك لم تصب (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۵۵ ماقالوا فی اذا جعل امرأته بیدها

حاشیہ : (الف) حضرت مجاہد نے حضرت ابن مسعود کے قول کے بارے میں فرمایا، اگر عورت کو اس کے معاملے کا مالک بنایا جائے پھر جدا ہو جائے کسی بات کا فیصلہ کئے بغیر تو اب عورت کو اختیار نہیں ہوگا۔ دوسرے قول میں حضرت مجاہد نے فرمایا اگر مرد نے بیوی کو اختیار دیا پھر عورت نے مجلس میں اختیار نہیں کیا تو اب کوئی اختیار نہیں ہوگا (ب) حضرت علی فرماتے ہیں کہ اگر عورت نے اپنے آپ کو اختیار کیا تو ایک باندہ ہوگی۔ اور اگر شوہر کو اختیار کیا تو کچھ نہیں ہوگا (ج) عبد اللہ ابن مسعود کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا... پس شوہر نے کہا کہ یہ یعنی طلاق تیرے ہاتھ میں ہے، عورت نے کہا میں نے اپنے آپ کو تین طلاقیں دیں، حضرت عبد اللہ نے کہا ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور آپ اس سے رجعت کر سکتے ہیں۔ میں نے حضرت عمرؓ سے اس کا تذکرہ کیا تو فرمایا اگر آپ اس کے علاوہ کوئی دیتے تو میں سمجھتا کہ آپ نے صحیح نہیں کہا

نفسک كانت واحدة بائة ولا يكون ثلثا وان نوى الزوج ذلك [۱۹۵۷] (۷۳) ولا بد من ذكر النفس في كلامه او في كلامها [۱۹۵۸] (۷۴) وان طلقت نفسها في قوله طلقی نفسک فهي واحدة رجعية.

فتقول انت طالق ثلاثا ج رابع ص ۹۰، نمبر ۱۸۰۸۶ / مصنف عبدالرزاق، باب المرأة تملك امرها فردية هل تختلف؟ ج سادس ص ۵۲۱ نمبر ۱۱۹۱۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین طلاقیں دے پھر بھی ایک ہی واقع ہوگی (۲) یہ لفظ اسم جنس نہیں ہے جو تین کا احتمال رکھے۔ اس لئے ایک ہی واقع ہوگی۔
نوٹ اور اگر شوہر کو اختیار کر لے تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔

مج حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت خیرنا رسول اللہ فاخترنا اللہ ورسولہ فلم یعد ذلک علینا شیء (الف) (بخاری شریف، باب من خیر ازولجہ ص ۹۱ نمبر ۵۲۶۲ / ابوداؤد شریف، باب فی الخیار ص ۳۰۷ نمبر ۲۲۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کو اختیار کر لے تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔

[۱۹۵۷] (۷۳) اور ضروری ہے لفظ نفس کا ذکر کرنا شوہر کے کلام میں یا بیوی کے کلام میں۔

مج لفظ اختاری کنایہ ہے، شوہر اور بیوی دونوں میں سے کسی کے کلام میں نفس کا لفظ نہ ہو تو اختاری کے معنی طلاق کے علاوہ کسی اور چیز کا اختیار کرنا ہو جائے گا۔ اس لئے دونوں میں سے کسی ایک کے کلام میں نفس کے لفظ کا ذکر کرنا ضروری ہے (۲) اور پر اثر میں نفس لفظ مذکور ہے۔ عن علی انه کان یقول ان اختارت نفسها (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی التخییر ج سابع ص ۵۶۷، نمبر ۱۵۰۳۱) اس اثر میں نفسہا کا لفظ موجود ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ دونوں میں سے ایک کے کلام میں تفسیر کے سے نفس کا لفظ موجود ہو۔
[۱۹۵۸] (۷۴) اور اگر اپنے آپ کو طلاق دی اس کے قول طلقی نفسک میں تو وہ ایک رجعی ہوگی۔

تشریح شوہر نے بیوی سے کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دیدو۔ پس عورت نے اپنی اس اختیار سے اپنے آپ کو طلاق دی تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

مج طلقی کا لفظ صریح ہے اور صریح سے ایک طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس لئے اس لفظ سے عورت نے طلاق دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ عن علی اذا ملک الرجل امرأته مرة واحدة فان قضت فلیس له من امرها شیء وان لم تقض فھي واحدة وامرھا الیہ (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی التملیک ج سابع ص ۵۷۱، نمبر ۱۵۰۴۲) اس اثر میں ایک ہی طلاق رجعی واقع کی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہمیں حضورؐ نے اختیار دیا تو ہم نے اللہ اور اس کے رسولؐ کو اختیار کیا تو ہم پر کچھ واقع نہیں ہوئی (ب) حضرت علیؑ نے فرمایا اگر مرد نے بیوی کو ایک مرتبہ مالک بنایا۔ پس اگر فیصلہ کرے تو مرد کو اختیار نہیں ہے۔ اور اگر نہیں فیصلہ کرے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

[۱۹۵۹] (۷۵) وان طلقت نفسها ثلثا وقد اراد الزوج ذلك وقعن عليها [۱۹۶۰] (۷۶)
وان قال لها طلقي نفسك متى شئت فلها ان تطلق نفسها في المجلس وبعده [۱۹۶۱]
(۷۷) واذا قال لرجل طلق امرأتی فله ان يطلقها في المجلس وبعده [۱۹۶۲] (۷۸) وان

[۱۹۵۹] (۷۵) اور اگر عورت نے اپنے آپ کو تین طلاقیں دی اور شوہر نے ان کا ارادہ کیا تو اس پر تینوں واقع ہوں گی۔

تشریح شوہر نے بیوی سے طلقی نفسک کہا تھا۔ اس کی وجہ سے عورت نے اپنے اوپر تین طلاقیں دیدی تو تینوں واقع ہو جائیں گی۔
وجہ طلقی امر کا صیغہ ہے۔ اور اس میں مصدر پوشیدہ ہے۔ اور مصدر جنس ہے جو آخری عدد تین کا احتمال رکھتا ہے۔ اس لئے اس احتمال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے شوہر اس کی نیت کرے اور عورت تین طلاقیں دے تو واقع ہو جائیں گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس فی رجل قال لامرأته امرک بیدک فقال انت طالق ثلاثا فقال ابن عباس خطاء الله نوء هالوقالت ، انا طالق ثلاثا لکان کما قالت (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۵۵ ما قالوا فیہ اذا جعل امرأته بیدها فتقول انت طالق ثلاثا، ج رابع، ص ۹۰، نمبر ۱۸۰۸۲) اس اثر میں ہے کہ عورت نے تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے تینوں واقع کی۔ البتہ چونکہ اس میں بھی عورت کو طلاق دینے کا مالک بنایا ہے اس لئے مجلس کے ساتھ خاص ہوگی۔

[۱۹۶۰] (۷۶) اور اگر عورت سے کہا اپنے آپ کو طلاق دے دو جب چاہو تو اس کو اختیار ہے کہ اپنے کو طلاق دے مجلس میں اور اس کے بعد۔
تشریح اس عبارت میں صرف اتنا نہیں کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دے بلکہ کہا کہ جب چاہو طلاق دے لو تو مجلس کے بعد بھی طلاق دے سکتی ہے۔

وجہ متی شئت جب چاہو کا لفظ مجلس اور غیر مجلس کے لئے عام ہے۔ اس لئے مجلس کے بعد بھی طلاق دے سکتی ہے۔
[۱۹۶۱] (۷۷) اگر کسی آدمی سے کہا میری بیوی کو طلاق دے دو تو اس کو اختیار ہے کہ طلاق دے مجلس میں اور مجلس کے بعد بھی۔
وجہ بیوی کے علاوہ دوسرے آدمی کو طلاق دینے کے لئے کہا تو یہ مالک بنانا نہیں ہے بلکہ طلاق دینے کا وکیل بنانا ہے۔ اور وکالت مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہوتی اس لئے مجلس کے بعد بھی طلاق دے سکتا ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ طلاق کا مالک بنانا مجلس کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ اور طلاق دینے کا وکیل بنانا مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

[۱۹۶۲] (۷۸) اور اگر کہا بیوی کو طلاق دو اگر چاہو تو اس کو طلاق دے سکتا ہے مجلس میں خاص طور پر۔

تشریح کسی آدمی سے شوہر نے کہا کہ اگر تو چاہے تو میری بیوی کو طلاق دیدے۔ تو اس صورت میں صرف مجلس تک طلاق دینے کا اختیار ہے گا

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کوئی آدمی اپنی بیوی سے کہے تمہارا معاملہ تمہارے ہاتھ میں ہے۔ پس عورت نے کہا تجھ کو طلاق ہے تین۔ تو ابن عباس نے فرمایا اللہ اس کو سزا دے اگر عورت کہتی مجھ کو طلاق ہیں تین تو ایسے ہی ہوتا جیسی کہتی۔

قال طلقها ان شئت فله ان يطلقها في المجلس خاصة [۱۹۶۳] (۷۹) وان قال لها ان كنت تحبيني او تبغضيني فانت طالق فقالت انا احبك او ابغضك وقع الطلاق وان كان في قلبها خلاف ما اظهرت [۱۹۶۳] (۸۰) وان طلق الرجل امرأته في مرض موته طلاقا مجلس کے بعد نہیں۔

ج ان شئت کا لفظ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر مصلحت سمجھیں تو ابھی طلاق دے دیں اس لئے یہ اختیار مجلس کے ساتھ خاص ہوگا۔ اور مجلس ہی میں طلاق دے سکے گا بعد میں نہیں۔

[۱۹۶۳] (۷۹) اگر عورت سے کہا کہ تم مجھ سے محبت یا بغض رکھتی ہو تو تجھے طلاق ہے۔ پس عورت نے کہا میں تم سے محبت رکھتی ہوں یا بغض رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہوگی اگرچہ اس کے دل میں اس کے خلاف ہو جو ظاہر کیا۔

تشریح شوہر نے عورت سے کہا کہ اگر تم کو مجھ سے محبت ہے تو تم کو طلاق۔ اس پر عورت نے کہا کہ مجھ کو تم سے محبت ہے اور دل میں نفرت تھی پھر بھی طلاق واقع ہو جائے گی۔

ج دل کے اندر کیا ہے اس پر فیصلہ نہیں ہوگا بلکہ زبان سے جو جملہ نکالا اس پر فیصلہ ہوگا۔ اور زبان سے یہ نکالا کہ مجھ کو تم سے محبت ہے اس لئے طلاق واقع ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے کہ جو ظاہر ہو اس کا اعتبار ہے جو پوشیدہ ہو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ عن الشعبي قال النية فيما خفي فاما فيما ظهر فلا نية فيه۔ دوسرے اثر میں ہے۔ عن الحسن في رجل طلق امرأته واحدة بنوى ثلاثا قال هي واحدة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۶ ما قالوا في رجل يطلق امرأته واحدة بنوى ثلاثا، ج رابع ص ۱۱۵، نمبر ۱۸۳۶۱-۱۸۳۶۲) اس اثر میں ہے کہ طلاق ایک دی ہو اور تین کی نیت کی ہو تو ایک واقع ہوگی تین نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ لفظ کا اعتبار ہے دل کے تاثر کا نہیں۔

[۱۹۶۳] (۸۰) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اپنے مرض الموت میں طلاق بائن دی پھر مر گیا اس حال میں کہ وہ عدت میں تھی تو شوہر کا وارث بیکی۔

تشریح شوہر مرض الموت میں مبتلا تھا اس حال میں بیوی کو طلاق بائنہ دی۔ ابھی وہ عدت ہی میں تھی کہ شوہر کا انتقال ہو گیا تو عورت شوہر کے مال کا وارث ہوگی۔ طلاق کی وجہ سے کچھ فرق نہیں پڑے گا۔

ج اثر میں ہے کہ وہ وارث ہوگی۔ فقال عبد الله بن زبير طلق عبد الرحمن بن عوف تماضر بنت الاصبع الكلبيه فبها ثم مات وهي في عدتها فورثها عثمان قال ابن الزبير واما انا فلا اري ان ترث مبتوتة (ب) (سنن للبيهقي، باب ما جاء في

حاشیہ: (الف) حضرت شعبی نے فرمایا نیت کی ضرورت اس میں ہے جو پوشیدہ ہو۔ بہر حال جو ظاہر ہو اس میں نیت کی ضرورت نہیں۔ دوسرے اثر کا ترجمہ یہ ہے کہ حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی اپنی بیوی کو ایک طلاق دے اور تین کی نیت کرے تو ایک طلاق واقع ہوگی (ب) حضرت عبداللہ بن زبیر نے فرمایا کہ عبدالرحمن بن عوف نے تماضر بنت اصبع کلبیہ کو طلاق بائنہ دی پھر وفات پا گئے اس حال میں کہ وہ اپنی عدت میں تھی۔ تو حضرت عثمان نے اس کو وارث بنایا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے فرمایا بہر حال میں تو نہیں سمجھتا ہوں کہ بائنہ عورت کو وارث بناؤں۔

بائنا فمات وهی فی العدة ورثت منه [۱۹۶۵] (۸۱) وان مات بعد انقضاء عدتها فلا میراث لها [۱۹۶۶] (۸۲) واذا قال لامرأته انت طالق ان شاء الله تعالى متصلا لم يقع

توریت المبتوتہ فی مرض الموت ج سابع ص ۵۹۳، نمبر ۱۵۱۲۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۱ ما قالوا فی الرجل يطلق امرأته ثلاثا وهو مریض هل ترث؟ ج رابع ص ۱۷۶، نمبر ۱۹۰۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب المطلقة یموت عنھا زوجھا وهي فی عدتها وتتموت فی العدة ج سادس ص ۴۷۰ نمبر ۱۱۷۰۹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت عدت میں ہو تو وارث بنے گی (۲) شوہر طلاق دے کر عورت کو اپنی وراثت سے محروم کرنا چاہتا تھا لیکن شریعت نے اس کی بات نہیں چلنے دی اور وارث بنایا (۳) عدت تک بیوی کسی نہ کسی انداز میں بیوی رہتی ہے اس لئے اس کو بیوی مان کر وارث بنایا۔ اور عدت کے بعد بالکل جدا ہو جاتی ہے اس لئے اب اس کو وراثت نہیں ملے گی۔

فائدہ امام شافعی کی ایک روایت یہ ہے کہ باندہ عورت وارث نہیں ہوگی۔

مذہب اس لئے کہ وہ شوہر سے الگ ہو گئی (۲) اوپر اثر میں حضرت ابن زبیر کا یہ قول گزرا کہ واما انا فلا اری ان ترث مبتوتة (سنن للبیہقی ج سابع ص ۵۹۴، نمبر ۱۵۱۲۳) جس سے معلوم ہوا کہ مبتوتہ وارث نہیں ہوگی۔ [۱۹۶۵] (۸۱) اور اگر مر گیا اس کی عدت ختم ہونے کے بعد تو اس کو میراث نہیں ملے گی۔

مذہب عدت گزرنے کے بعد بالکل جدا ہو جاتی ہے چاہے طلاق باندہ ہو چاہے طلاق رجعی، اس لئے اب اس کو وراثت نہیں ملے گی (۲) اثر میں ہے۔ اتانی عروۃ البارقی من عند عمر فی الرجل يطلق امرأته ثلاثا فی مرضه، انها ترثه مادامت فی العدة ولا یرثها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۲ من قال ترث مادامت فی العدة منہ اذا طلق وهو مریض ج رابع ص ۱۷۷، نمبر ۱۹۰۳۱ سنن للبیہقی، باب ما جاء فی توریت المبتوتہ فی مرض الموت ج سابع ص ۵۹۵، نمبر ۱۵۱۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عدت کے بعد شوہر مر تو عورت وارث نہیں ہوگی۔

﴿طلاق میں استثناء کا بیان﴾

[۱۹۶۶] (۸۲) اگر اپنی عورت سے کہا تجھے طلاق ہے ان شاء اللہ متصلا تو اس پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشریح کسی نے طلاق دینے کے ساتھ ہی متصلا ان شاء اللہ کہا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مذہب (۱) ان شاء اللہ کے معنی ہیں اگر اللہ چاہے۔ اور اللہ کے چاہنے کا یہ نہیں اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر یبلغ بہ النبی قال من حلف علی یمین فقال ان شاء الله فقد استثنی (ب) (ابوداؤد شریف، باب الاستثناء فی الیمین ص ۱۰۸ نمبر ۳۲۶۱ ترمذی شریف، باب ما جاء فی الاستثناء فی الیمین ص ۲۷۹ نمبر ۱۵۳۱ ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۱۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان شاء اللہ متصلا کہے تو اس کام سے حائث نہیں ہوگا۔ اور یہی حال طلاق کا ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله قال من قال لامرأته

حاشیہ : (الف) عروہ بارقی حضرت عمر کے پاس سے آئے ایک مرد کے بارے میں، جس نے اپنی بیوی کو مرض میں تین طلاقیں دیں تو عورت کو وارث بنایا جب تک عدت میں ہو اور مرد اس کا وارث نہیں بنے گا (ب) حضورؐ نے فرمایا کسی نے کوئی قسم کھائی پھر کہا ان شاء اللہ تو استثناء کیا۔ یعنی قسم واقع نہیں ہوگی۔

الطلاق علیہا [۱۹۶۷] (۸۳) وان قال لها انت طالق ثلثا الا واحدة طلقت
ثنتين [۱۹۶۸] (۸۴) وان قال ثلثا الا ثنتين طلقت واحدة [۱۹۶۹] (۸۵) واذا ملک

انت طالق ان شاء الله او غلامه انت حر ان شاء الله او علیه المشی الى بيت الله ان شاء الله فلا شيء علیه (الف)
(سنن للبیہقی، باب الاستثناء فی الطلاق والعنق والنذر کھو فی الایمان لایخالفھما ج سابع، ص ۵۹۳، نمبر ۱۵۱۲۳) اس سے بھی معلوم ہوا کہ ان شاء
الله کہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

اگر ان شاء الله موصلاً نہیں کہا تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔

مذہب اثر میں ہے۔ عن الثوری فی رجل حلف بطلاق امرأته ان لا یکلم فلانا شهراً ثم قال بعد ذلك الا ان یدو لی قال
ان اتصل الکلام فله الاستثناء وان قطعه وسکت ثم استثنی بعد ذلك فلا استثناء له (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب
الاستثناء فی الطلاق ج سادس، ص ۳۸۵، نمبر ۱۱۳۰۵) عن ابن عمر قال کل استثناء غیر موصول فصاحبه حانث (دارقطنی، کتاب
الوکالة ج رابع ص ۹۴ نمبر ۲۲۸۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ان شاء الله منفصلاً کہے تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ یہ تو بعد میں بات کو پھیرنا ہے۔
[۱۹۶۷] (۸۳) اگر بیوی سے کہاتم کو طلاق ہے تین مگر ایک تو طلاق واقع ہوگی دو۔

مذہب تین طلاق میں سے ایک کو استثناء کر کے ساقط کر دیا تو دو طلاقیں رہیں اس لئے دو طلاقیں ہی واقع ہوں گی (۲) حدیث میں ایسا استثناء
ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة (ج) (بخاری
شریف، باب ان الله مائة اسم الا واحدة ص ۱۰۹۹ نمبر ۷۳۹۲، کتاب التوحید و مسلم شریف، باب فی اسماء الله تعالیٰ و فضل من احصاها ص ۳۴۲ نمبر
۲۶۷۷) اس حدیث میں سو میں سے ایک کو استثناء کیا جس کی بنا پر نواوے نام باقی رہے۔

[۱۹۶۸] (۸۴) اور اگر کہاتین طلاقیں مگر دو تو واقع ہوگی ایک۔

تشریح شوہر نے کہاتم کو تین طلاقیں ہیں مگر دو تو ایک طلاق واقع ہوگی۔

مذہب اس لئے کہ تین میں سے دو کو استثناء کر دیا تو ایک باقی رہی۔ اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔ حدیث اوپر گزر گئی۔

اصول استثناء کرنے کے بعد جو باقی رہتا ہے اعتبار اس کا ہوتا ہے۔

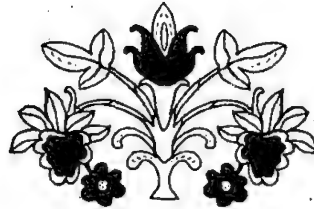
[۱۹۶۹] (۸۵) اگر شوہر اپنی بیوی کا مالک بن جائے یا اس کے ایک حصے کا یا بیوی اپنے شوہر کا مالک بن جائے یا اس کے ایک حصے کا تو دونوں
کے درمیان فرقت واقع ہو جائے گی۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا جس نے اپنی بیوی سے کہاتم کو طلاق ہے ان شاء الله۔ یا غلام سے کہاتم آزاد ہو ان شاء الله۔ یا مجھ کو بیت الله تک جانا ہے ان شاء الله
تو اس پر کچھ نہیں ہے (ب) حضرت ثوریؒ نے فرمایا کوئی آدمی بیوی کو طلاق دینے کی قسم پر کہے کہ فلاں سے ایک ماہ بات نہیں کروں گا۔ پھر اس کے بعد کہا مگر یہ کہ میرا
جی چاہے۔ فرمایا اگر موصلاً کہا تو اس کے لئے استثناء ہے۔ اور اگر منقطع کر دیا اور چپ رہا پھر اس کے بعد استثناء کیا تو اس کے لئے استثناء نہیں ہے (ج) آپؐ نے فرمایا
الله کے لئے نواوے نام ہیں، سو مگر ایک۔ جو ان کو گئے گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔

الزوج امرأته او شقصا منها او ملکت المرأة زوجها او شقصا منه وقعت الفرقة بينهما.

تشریح شوہر آزاد تھا اور باندی بیوی سے شادی کی تھی، بعد میں اس کو خرید لیا یا وارث بن گیا جس کی وجہ سے شوہر اس کے ایک حصے کا مالک بن گیا۔ یا بیوی آزاد تھی اس نے غلام سے شادی کی۔ بعد میں بیوی نے شوہر کو یا اس کے ایک حصے کو خرید لیا جس کی وجہ سے وہ شوہر کا یا اس کے ایک حصے کا مالک بن گئی تو ان چاروں صورتوں میں نکاح ٹوٹ جائے گا۔

مذہب بیوی اور شوہر کے حقوق میں برابری ہوتی ہے۔ اور مالک اور مملوک میں بہت تفاوت ہوتا ہے اس لئے مالک بننے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن علی ان امرأة ورثت من زوجها شقصا فرفع ذلك الى علي فقال هل غشيتها قال: لا كنت غشيتها رجعتك بالحجارة ثم قال هو عبدك ان شئت بعتيه وان شئت وهبته وان شئت اعتقته وتزوجته (الف) (سنن للبیہقی، باب النکاح وملك الیمین لا یتبعان ج سابع، ص ۲۰۷، نمبر ۱۳۷۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح ٹوٹ جائے گا۔ حضرت عمرؓ سے بھی اسی قسم کا اثر ہے (سنن للبیہقی ج سابع، ص ۲۰۷، نمبر ۱۳۷۳۶)



حاشیہ : (الف) حضرت علی سے منقول ہے ایک عورت وارث ہوئی اپنے شوہر کے ایک حصے کا تو یہ معاملہ حضرت علی کے پاس لایا تو پوچھا کیا تم نے اس سے صحبت کی ہے؟ کہا نہیں! حضرت علی نے فرمایا اگر تم اس سے صحبت کرتے تو میں تم کو پتھر سے رجم کرتا۔ پھر کہا یہ تیرا غلام ہے، اگر چاہے تو اس کو بیچ دو اور چاہو تو بہہ کر دو اور چاہو تو اس کو آزاد کر دو اور شادی کر لو۔

﴿باب الرجعة﴾

[۱۹۷۰] (۱) اذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية او تطليقتين فله ان يراجعها في عدتها

﴿باب الرجعة﴾

ضروری نوٹ بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاق رجعی دے اور عدت کے اندر شوہر اس کو واپس کرے اس کو رجعت کرنا کہتے ہیں۔ طلاق بائنہ میں رجعت نہیں کر سکتا۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ وبعولتھن احق بردھن فی ذلک ان ارادوا اصلاحا (الف) (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرۃ ۲) دوسری آیت میں ہے۔ الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان (ب) (آیت ۲۲۹ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں فامساک بمعروف یعنی معروف کے ساتھ روک لو کہ مطلب ہے کہ رجعت کر لو (۳) حدیث میں ہے۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امرأته وهی حائض فذكر عمر للنبي ﷺ فقال ليراجعها (ج) (بخاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تنفذ لك الطلاق ص ۹۰ نمبر ۵۲۵) اس حدیث میں رجعت کا حکم دیا۔ جس سے رجعت کا ثبوت ہوا۔

[۱۹۷۰] (۱) اگر شوہر نے بیوی کو ایک طلاق رجعی دی یا دو طلاقات رجعی دی تو اس کو اختیار ہے کہ اس سے رجعت کر لے عدت میں، عورت راضی ہو اس سے یا راضی نہ ہو۔

تشریح شوہر نے بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاق رجعی دی۔ اب وہ عدت کے اندر اندر عورت سے رجعت کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ اس رجعت پر عورت راضی ہو یا نہ ہو۔

وجہ ایک یا دو طلاقات رجعی دی ہو تو اس پر رجعت کر سکتا ہے اس کی دلیل اوپر کی آیت الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان ہے۔ جس میں ہے کہ دو طلاقات دی ہو تو معروف کے ساتھ روک سکتا ہے۔ اور عدت کے اندر اندر رجعت کر سکتا ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف واشهدوا ذوی عدل منكم (د) (آیت ۲ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں ہے کہ اجل پر یعنی مدت پر پہنچ جائے یعنی عدت ختم ہونے کے قریب پہنچ جائے تو دو اختیار ہیں۔ ایک روک لینا اور دوسرا چھوڑ دینا۔ اس لئے عدت ختم ہو جائے تو اب رجعت نہیں کر سکتا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن اناس من اصحاب رسول الله ﷺ فذكر التفسير الى قوله الطلاق مرتان قال هو الميقات الذي يكون عليها فيه الرجعة فاذا طلق واحدة او اثنتين فاما ان يمسك ويراجع بمعروف واما يسكت عنها حتى تنقضي عدتها فتكون احق بنفسها (ه) (سنن للبیہقی، کتاب الرجعة ج ۱ ص ۶۰۱، نمبر ۱۵۱۵/ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۱، ما قالوا فی قوله الطلاق مرتان

حاشیہ : (الف) ان کے شوہر زیادہ حقدار ہیں بیویوں کے واپس کرنے کے اس عدت میں اگر وہ اصلاح کا ارادہ رکھتے ہوں (ب) طلاق دومرتبہ ہیں، پس معروف کے ساتھ روک رکھے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دے (ج) ابن عمر نے فرمایا کہ انہوں نے حیض کی حالت میں بیوی کو طلاق دی، پس حضرت عمرؓ نے حضورؐ کے سامنے تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا اس کو رجعت کر لینا چاہئے (د) پس جب وہ اپنی مدت پر پہنچ گئی تو اس کو روک لو معروف کے ساتھ یا اس کو جدا کر دو معروف کے ساتھ۔ اور تم میں سے انصاف و آدمی کو گواہ بنانا چاہئے (ه) طلاق دومرتبہ ہیں، فرمایا وہ وقت ہے جس میں رجعت ہو سکتی ہے۔ پس جب طلاق دے ایک یا دو (باقی اگلے صفحہ پر)

رضیت المرأة بذلك او لم ترض [۱۹۷۱] (۲) والرجعة ان يقول لها راجعتک او راجعت امرأتی او يطأها او يقبلها او يلمسها بشهوة او ينظر الى فرجها بشهوة [۱۹۷۲] (۳) ويستحب له ان يشهد على الرجعة شاهدين وان لم يشهد صحت

فاساک بمعروف او تسریح باحسان ج رابع ص ۱۹۶، نمبر ۱۹۲۱) اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ عدت کے اندر اندر رجعت کر سکتا ہے اس کے بعد نہیں۔ اور عورت راضی نہ ہو تب بھی رجعت کر سکتا ہے اس کی دلیل۔

بخ اوپر کی آیت میں ہے۔ فامسکوهن بمعروف جس میں مرد کو کہا گیا ہے کہ تم بیوی کو روک سکتے ہو۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بیوی روکنے میں اس کو پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا ادعی الرجعة قبل انقضاء العدة فعليه المينة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳۹ ما قالوا فی الرجل یدعی الرجعة قبل انقضاء العدة ج رابع ص ۱۹۵، نمبر ۱۹۲۰۵) اس اثر میں ہے کہ مرد عدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کرنے کا دعویٰ کرے تو اس پر بینہ لازم ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رجعت کرنے کے لئے عورت کی رضامندی ضروری نہیں ہے۔

[۱۹۷۱] (۲) اور رجعت یہ ہے کہ عورت سے کہے میں نے تجھ سے رجعت کر لی، میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی۔ یا اس سے صحبت کر لے یا اس کو بوسہ دیدے یا اس کو شہوت سے چھو لے یا اس کے فرج کو شہوت سے دیکھ لے۔
نشر ان چھ صورتوں میں سے کسی ایک کا ارتکاب کرے گا تو رجعت ہو جائے گی۔

بخ رجعتک اور راجعت امرأتی تو رجعت کے معنی میں صریح ہے اس لئے رجعت ہو جائے گی۔ اور ولی کرنا، بوسہ دینا، شہوت سے چھونا، شہوت سے فرج دیکھنا یہ بیوی کے ساتھ خاص ہیں اس لئے ان سے بھی رجعت ہو جائے گی۔ کیونکہ رجعت کرنا نہ ہوتا تو خصوصی حرکت کیوں کرتا۔

[۱۹۷۲] (۳) اور مستحب ہے کہ رجعت پر دو گواہ بنالے۔ اور اگر گواہ نہ بنایا پھر بھی رجعت صحیح ہے۔

بخ اوپر آیت میں ہے۔ و اشهدوا ذوی عدل منکم و اقيموا الشهادة لله (آیت ۲ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں ہے کہ رجعت کرنے پر یا چھوڑنے پر گواہ بنالے، جس سے گواہ بنانا مستحب ہوا۔ اور اگر گواہ نہیں بنایا پھر بھی رجعت صحیح ہے، اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله قال اذا طلق سرا راجع سرا ذلک رجعة فان واقع فلا بأس وان طلق علی نیتہ و راجع فلیشهد علی رجعتہ (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۵۲ ما قالوا اذا طلق سرا راجع سرا ج رابع ص ۱۹۷، نمبر ۱۹۲۱۸) اس اثر میں ہے کہ چپکے سے رجعت کر لی اور

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) پس یا تو روک لے اور رجعت کر لے معروف کے ساتھ یا چپ رہے یہاں تک کہ عدت ختم ہو جائے۔ پس عورت اپنی ذات کی زیادہ حقدار ہے (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا عدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کا دعویٰ کرے تو شوہر پر بینہ لازم ہے (ب) حضرت عبداللہ نے فرمایا اگر طلاق دی چپکے سے اور رجعت کی چپکے سے تو یہ رجعت ہے۔ پس اگر محبت کی تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اور اگر طلاق دی نیت کے اعتبار سے اور رجعت کی تو اپنی رجعت پر گواہ بنانا چاہئے۔

الرجعة [۱۹۷۳] (۴) واذا انقضت العدة فقال الزوج قد كنت راجعتها في العدة فصدقته فهي رجعة [۱۹۷۴] (۵) وان كذبت فالحول قولها ولا يمين عليها عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى [۱۹۷۵] (۶) واذا قال الزوج قد راجعتك فقالت مجيبة له قد انقضت عدتي

گواہ نہ بنایا پھر بھی رجعت ہوگئی اور گواہ بنانا بہتر ہے۔ اثر میں ہے۔ ان عمران بن الحصین سنل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال عمران طلقت بغير سنة وراجعت بغير سنة اشهد على طلاقها وعلى رجعتها (الف) (ابن ماجہ شریف، باب الرجعة ص ۲۹۰ نمبر ۲۰۲۵ ابوداؤد شریف، باب الرجل يراجع ولا يشهد ص ۳۱۸ نمبر ۲۱۸۶) [۱۹۷۳] (۴) اگر عدت ختم ہوگئی پھر شوہر نے کہا کہ میں نے تم سے عدت میں رجعت کی تھی اور عورت نے اس کی تصدیق کر لی تو وہ رجعت ہے۔

تشریح عورت کی عدت ختم ہوگئی اس کے بعد شوہر نے کہا کہ میں نے تم سے عدت میں رجعت کر لی تھی، اور عورت نے اس کی تصدیق کر دی کہ ہاں! آپ نے عدت میں رجعت کر لی تھی تو رجعت ہو جائے گی۔

حیث بیوی کی تصدیق کے بعد بات پکی ہوگئی کہ اس نے رجعت کی ہے اس لئے رجعت مان لی جائے گی۔ [۱۹۷۴] (۵) اور اگر شوہر کو جھٹلادیا تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور اس پر قسم نہیں ہوگی امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

تشریح عدت گزرنے کے بعد شوہر نے کہا کہ میں نے عدت ہی میں رجعت کی تھی اور عورت نے اس کو جھٹلادیا۔ اور شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی۔

حیث شوہر مدعی ہے اور عورت منکر ہے اور مدعی پر بینہ لازم ہے، اور اس کے پاس بینہ نہ ہو تو عورت کی بات مانی جائے گی۔ لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک قسم اس لئے لازم نہیں ہوگی کہ پانچ مسکوں میں منکر پر قسم لازم نہیں ہے اس میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا ادعى الرجعة قبل انقضاء العدة فعليه البينة (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳۹ ما قالوا فی الرجل يعدی الرجعة قبل انقضاء العدة ج رابع، ص ۱۹۵، نمبر ۱۹۲۰) اس اثر میں ہے کہ شوہر پر بینہ چاہئے، اور اگر بینہ نہیں ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی۔ [۱۹۷۵] (۶) جب شوہر نے کہا میں نے تجھ سے رجعت کر لی، عورت نے جواب دیتے ہوئے کہا میری عدت گزر چکی ہے تو رجعت صحیح نہیں ہوگی امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

تشریح شوہر نے کہا میں نے رجعت کر لی، اسی وقت عورت نے جواب دیا کہ میری عدت گزر چکی ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمران بن حصین سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا کہ اپنی بیوی کو طلاق دے پھر اس سے جماع کرے اور طلاق پر گواہ نہ بنائے اور نہ رجعت پر گواہ بنائے تو؟ حضرت عمران نے فرمایا بغیر سنت کے طلاق دی اور بغیر سنت کے رجعت کی، اپنی طلاق اور رجعت پر گواہ بناؤ (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر رجعت کا دعویٰ کرے عدت ختم ہونے سے پہلے تو اس پر بینہ ہے۔

لم تصح الرجعت عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ [۱۹۷۶] (۷) واذا قال زوج الامة بعد انقضاء عدتها قد كنت راجعتک فی العدة فصدقه المولی وکذبتہ الامة فالقول قولها عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ [۱۹۷۷] (۸) واذا انقطع الدم من الحيضة الثالثة لعشرة ايام انقطعت الرجعة وانقضت عدتها وان لم تغتسل وان انقطع الدم لاقل من عشرة ايام

ترجمہ: جب عورت نے کہا کہ میری عدت گزر چکی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ شوہر کے رَجَعْتُ کہنے سے پہلے عدت گزر چکی ہے۔ اس لئے رجعت ہوئی بعد میں اور عدت ختم ہوگئی پہلے اس لئے رجعت نہیں ہوگی۔ کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ عدت ختم ہونے کے بعد رجعت نہیں ہوتی۔

فائدہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ شوہر نے رجعت کے لئے کہا ہے اور عورت کا جملہ کہ عدت گزر چکی یہ بعد میں واقع ہوا ہے اس لئے رجعت ہو جائے گی۔

ترجمہ: اس لئے کہ ظاہر یہی ہے کہ اس وقت تک عدت ختم نہیں ہوئی جب شوہر نے رَجَعْتُ کہا تھا۔

اسول: یہ دونوں مسئلے اس اصول پر ہیں کہ عدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کرنے سے رجعت ہوگی اور ختم ہونے کے بعد رجعت نہیں ہوگی۔ [۱۹۷۶] (۷) اگر باندی کے شوہر نے عدت ختم ہونے کے بعد کہا کہ میں نے تم سے عدت میں رجعت کی تھی۔ پس مولیٰ نے اس کی تصدیق کی اور باندی نے اس کی تکذیب کی تو باندی کے قول کا اعتبار ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک۔

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ رجعت صحیح ہونے کا مدار عدت پر ہے۔ اور عدت ختم ہوئی یا نہیں ہوئی اس میں باندی کے قول کا اعتبار ہے۔ اس لئے رجعت میں تصدیق اور تکذیب کا اعتبار باندی کا ہوگا۔ یعنی وہ کہتی ہے کہ عدت میں رجعت نہیں کی بلکہ عدت کے بعد رجعت کی ہے تو اسی کی بات کا اعتبار ہوگا اور رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ چاہے آقا کہتا ہو کہ عدت ہی میں رجعت ہوئی تھی کیونکہ اس کو عدت ختم ہونے اور نہ ہونے کا کیا پتہ ہے۔

فائدہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ مولیٰ کی بات کا اعتبار ہے۔

ترجمہ: شوہر کی طلاق کے بعد نزع آقا کا حق گیا تو گویا کہ شوہر نزع حاصل کرنے کا مدعی ہوا اور آقا اس کا منکر ہوا۔ اور بینہ نہ ہو تو منکر کی بات مانی جاتی ہے اس لئے آقا کی بات مانی جائے گی۔

[۱۹۷۷] (۸) اور جب خون منقطع ہو جائے تیسرے حیض سے دس دن میں تو رجعت ختم ہو جائے گی اور پوری ہو جائے گی اس کی عدت اگر چہ غسل نہ کیا ہو۔ اور اگر خون منقطع ہو جائے دس دن سے کم میں تو رجعت ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ غسل کرے یا اس پر نماز کا وقت گزر جائے یا تیمم کر کے نماز پڑھے امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا جب تیمم کیا تو رجعت منقطع ہو جائے گی چاہے نماز نہ پڑھی ہو۔

ترجمہ: زیادہ سے زیادہ حیض دس دن ہے اس لئے دس دن پورے ہونے کے بعد اب حیض کا خون آنے کا امکان نہیں ہے۔ اس لئے دس دن پر

لم تنقطع الرجعة حتى تغتسل او يمضى عليها وقت صلوة او تیمم وتصلی عند ابی حنیفة وابی یوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله تعالى اذا تیممت المرأة انقطعت الرجعة وان لم تصل [۱۹۷۸] (۹) وان اغتسلت ونسیت شیئا من بدنہا لم یصبہ الماء فان کان عضوا كاملا فما فوقه لم تنقطع الرجعة وان کان اقل من عضو انقطعت الرجعة

عدت ختم ہو جائے گی۔ اب غسل کا انتظار نہیں کیا جائے گا۔ اور اگر دس دن سے کم میں حیض کا خون منقطع ہوا تو ابھی خون آنے کا امکان ہے اس لئے غسل کرے تو معلوم ہوگا کہ اب حیض کا خون نہیں آئے گا۔

اس اثر میں ہے۔ عن عمرو عبد الله قال هو احق بها حتى تغتسل من الحيضة الثالثة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۰) من قال هو احق برجعتهما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ج رابع، ص ۱۶۳، نمبر ۱۸۸۹) دوسری صورت یہ ہے کہ اس عورت پر نماز کا ایک وقت گزر جائے۔ چونکہ نماز کا وقت گزرنے سے اللہ کا حکم لازم ہو گیا اس لئے بندے کا حق بھی اس کے ساتھ متعلق ہو جائے گا۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ تیمم کرے اور نماز پڑھے تب عدت ختم ہوگی۔

تہا تیمم غسل کے قائم مقام ضرور ہے لیکن وہ ضرورت کے تحت ہے اس لئے تیمم کے بعد نماز پڑھے گی تو اللہ کی ذمہ داری اس پر آگئی اس لئے اب عدت ختم ہوگی۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ پانی پر قدرت نہ ہونے کی حالت میں تیمم اصل ہے اس لئے جس طرح غسل کر لے تو عدت ختم ہو جاتی ہے اسی طرح صرف تیمم کر لے تو عدت ختم ہو جائے گی (۲) دس دن حیض ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی امامة قال قال رسول الله اقل ما يكون من الحيض للجارية والبكر الثيب ثلاث واكثر ما يكون من المحيض عشرة ايام فاذا رات الدم اكثر من عشرة ايام فهي مستحاضة (ب) (دارقطنی، کتاب الحيض ج اول ص ۲۲۵ نمبر ۸۳۵) اس سے معلوم ہوا کہ زیادہ سے زیادہ دس دن ہیں۔ اس لئے اس پر خون ختم ہوا تو ختم ہوتے ہی عدت پوری ہو جائے گی۔

[۱۹۷۸] (۹) اور اگر غسل کیا اور بدن میں سے کچھ حصہ بھول گئی جس پر پانی نہیں بہا، پس اگر پورا عضو ہو یا اس سے زیادہ ہو تو رجعت ختم نہیں ہوگی۔ اور اگر ایک عضو سے کم ہو تو رجعت ختم ہو جائے گی۔

دس دن سے کم میں حیض کا خون ختم ہوا اس لئے مکمل غسل کرنے پر عدت ختم ہوگی۔ اس نے غسل تو کیا لیکن مکمل ایک عضو پر پانی بہانا بھول گئی تو گویا کہ غسل کیا ہی نہیں۔ اس لئے شوہر کو ابھی رجعت کرنے کا حق ہوگا۔ اور ایک عضو سے کم خشک رہا تو چونکہ بہت کم خشک رہا اور اتنے عضو پر جلدی خشکی آسکتی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور یوں سمجھا جائے گا کہ غسل مکمل کر لیا اس لئے اب رجعت کرنے کا حق نہیں

حاشیہ : (الف) حضرت عمر اور عبد اللہ نے فرمایا شوہر کو رجعت کا زیادہ حق ہے یہاں تک کہ تیسرے حیض کا غسل کرے (ب) آپ نے فرمایا یا کرہ اور شیبہ عورت کی کم سے کم حیض کی مدت تیس حیض ہے۔ اور زیادہ حیض دس دن ہیں۔ پس جب دس دن سے زیادہ خون دیکھے تو وہ مستحاضہ ہے۔

[۱۹۷۹] (۱۰) والمطلقة الرجعية تشوّف وتنزّین [۱۹۸۰] (۱۱) ويستحب لزوجها ان لا يدخل عليها حتى يستأذنها او يسمعها خفق نعليه [۱۹۸۱] (۱۲) والطلاق الرجعي

ہوگا۔

اسول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ غسل مکمل کر لیا ہو تو رجعت کرنے کا وقت ختم ہو گیا۔ اور غسل مکمل نہیں کیا ہو تو ابھی رجعت کرنے کا وقت ہے۔

[۱۹۷۹] (۱۰) مطلقہ رجعی بناؤ سنگھار کرے گی اور زینت اختیار کرے گی۔

مجا مطلقہ رجعیہ کا نکاح قائم ہے اس لئے بہتر ہے کہ بناؤ سنگھار کرے تو شوہر رجعت کر لے اور ازدواجی زندگی بحال ہو جائے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم فی الرجل يطلق امرأته طلاقاً يملك الرجعة قال تكتحل وتلبس المعصفر وتشوف له ولا تضع ثيابها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۸ ما قالوا فیہ اذا طلقها طلاقاً يملك الرجعة تشوف وتنزین لرجع رابع ص ۱۶۹، نمبر ۱۸۹۳۸) اس اثر میں ہے کہ مطلقہ رجعیہ بناؤ سنگھار کرے گی۔

نکت تشوف : بناؤ سنگھار کرنا۔

[۱۹۸۰] (۱۱) اور مستحب ہے اس کے شوہر کے لئے یہ کہ نہ داخل ہو اس پر یہاں تک کہ اس سے اجازت لے لے یا اس کو جوتے کی آواز سنادے۔

شرح مطلقہ رجعیہ شوہر کے گھر میں عدت گزار رہی ہو تو جب تک اس سے اجازت نہ لے لے، یا اس کو جوتے کی آواز سنا کر اپنے آنے کی اطلاع نہ دے، گھر میں داخل نہیں ہونا چاہئے۔

مجا تاکہ ایسا نہ ہو کہ وہ ستر کھولی ہوئی ہو اور اس پر اچانک شہوت کی نظر پڑ جائے جس سے رجعت ہو جائے گی اور بعد میں پھر طلاق دے گا تو عدت لمبی ہوگی۔ اس لئے اطلاع دے کر گھر میں داخل ہوتا کہ خواہ مخواہ رجعت نہ ہو جائے (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال طلق ابن عمر امرأته تطليقة فكان يستأذن عليها اذا اراد ان يمر (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب استأذن عليها ولم يستأج سادس ص ۳۲۳ نمبر ۱۱۰۲۳ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۶، ما قالوا فی المطلقة يستأذن عليها زوجها ام لا؟ ج رابع ص ۱۶۸، نمبر ۱۸۹۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مطلقہ رجعیہ پر اطلاع کے بغیر داخل ہونا نہیں چاہئے۔

نکت خفق نعليه : جوتے کی آواز۔

[۱۹۸۱] (۱۲) طلاق رجعی محبت حرام نہیں کرتی۔

شرح طلاق رجعی دے تو اس میں بیوی سے وطی کر سکتا ہے۔ لیکن جیسے ہی وطی کرے گا تو رجعت بھی ہو جائے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی آدمی اپنی بیوی کو طلاق رجعی دے تو وہ مرد گائیکی، عصا میں رنگا کپڑا پہنے گی، بناؤ سنگھار کرے گی، اور اپنا کپڑا شوہر کے سامنے نہیں اتارے گی (ب) حضرت عبد اللہ ابن عمر نے فرمایا کہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو میں اس سے اجازت لیتا تھا جب وہاں سے گزرنا چاہتا تھا۔

لا یحرّم الوطی [۱۹۸۲] (۱۳) وان کان طلاقاً بانئنا دون الثلث فله ان یتزوجها فی عدتها
وبعد انقضاء عدتها [۱۹۸۳] (۱۴) وان کان الطلاق ثلثاً فی الحرة او اثنتين فی الامه لم

مجا اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن الزهوی وقنادة قالاً لتشوف الی زوجها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ما یحلّ له منھا قبل ان یراجعھا سادس ص ۳۲۵ نمبر ۱۱۰۳۳) اس اثر میں ہے کہ عورت شوہر کے لئے زینت کرے، اور زینت اسی لئے کرے کہ شوہر بیوی سے صحبت کرے۔ اس لئے رجعت کرنے سے پہلے بھی صحبت کر سکتا ہے۔ اور یہی صحبت رجعت ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ رجعت سے پہلے مطلقہ رجعیہ سے صحبت نہیں کر سکتا۔

مجا (۱) طلاق دینے کی وجہ سے وہ بیوی نہیں ہے جب تک کہ رجعت کر کے بیوی نہ بنالے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قلت لعطاء ما یحل للرجل من امراته یطلقها فلا یمیتھا؟ قال لا یحل له منها شیء ما لم یراجعھا و عمرو (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ما یحلّ له منھا قبل ان یراجعھا سادس ص ۳۲۵ نمبر ۱۱۰۳۰ سنن للبیہقی، باب الرجعیۃ لحرمۃ علیہ تحریم البتہ حتی یراجعھا سابع ص ۶۱۰، نمبر ۱۵۱۸۶) اس اثر میں ہے کہ رجعت کرنے سے پہلے شوہر کے لئے بیوی کے ساتھ کچھ کرنا حلال نہیں ہے۔

[۱۹۸۲] (۱۳) اور اگر طلاق بائن ہو تین سے کم تو شوہر کے لئے جائز ہے کہ بیوی سے شادی کرے عدت میں اور عدت ختم ہونے کے بعد۔
تشریح شوہر نے بیوی کو طلاق باندی لیکن تین طلاقیں سے کم دی۔ ایک طلاق باندی دی اور طلاق باندی تو جب عدت گزار رہی ہے اس وقت بھی شوہر اس سے شادی کر سکتا ہے اور عدت ختم ہو جائے تب بھی شادی کر سکتا ہے۔

مجا تین طلاق یعنی طلاق مغفلہ دی ہو تو دوسرے شوہر سے شادی کئے بغیر حلال نہیں ہوگی۔ لیکن اس سے کم دی ہو تو یہ شوہر کسی وقت بھی اس سے شادی کر سکتا ہے۔ چاہے عدت کے وقت ہو چاہے عدت کے بعد ہو۔ کیونکہ اگر عورت کے پیٹ میں بچہ ہوگا تو اسی شوہر کا بچہ ہے اس لئے نسل کے اشتباہ کا مسئلہ بھی نہیں رہے گا۔ اس لئے عدت میں بھی شادی کر سکتا ہے (۲) آیت میں ہے۔ السطلاق مسرتان فامسان بمعروف او تسریح باحسان (ج) (آیت ۲۲۹ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دو طلاق کے بعد معروف کے ساتھ روک سکتا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ دو طلاق باندی ہو تو عدت میں بیوی سے نئی شادی کر کے روک سکتا ہے۔

[۱۹۸۳] (۱۴) اور اگر تین طلاقیں دی ہو آزاد میں یا دو طلاقیں دی ہو باندی میں تو حلال نہیں ہوگی اس کے لئے یہاں تک کہ دوسرے سے شادی کرے نکاح صحیح، اور اس سے صحبت کرے پھر اس کو طلاق دے یا مر جائے۔

تشریح آزاد عورت تین طلاقیں سے مغفلہ ہوتی ہے اور باندی دو طلاقیں سے مغفلہ ہوتی ہے۔ اس لئے آزاد کو تین طلاقیں دے یا باندی کو دو طلاقیں دے تو عدت گزارنے کے بعد دوسرے آدمی سے شادی کرے۔ پھر وہ صحبت کرے، پھر وہ طلاق دے یا مر جائے تب اس کی عدت

حاشیہ: (الف) حضرت زہریؒ اور قتادہؒ نے فرمایا رجعی مطلقہ شوہر کے لئے زینت اختیار کرے (ب) میں عطاء سے پوچھا مرد کے لئے عورت سے کیا حلال ہے جبکہ طلاق باندی ہو؟ فرمایا اس کا کچھ حلال نہیں ہے جب تک اس سے رجعت نہ کرے، اور حضرت عمرؓ نے بھی فرمایا (ج) طلاق دومرتبہ ہے، پس روک لے معروف کے ساتھ یا احسان کے ساتھ چھوڑ دے۔

تحل له حتى تنكح زوجا غيره نكاحا صحيحا ويدخل بها ثم يطلقها او يموت عنها
[۱۹۸۴] (۱۵) والصبي المراهق في التحليل كالبالغ.

گزار کر پہلے شوہر سے شادی کر سکتی ہے۔ اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہو سکتی ہے۔

ج دوسرے شوہر سے شادی کرنے کی دلیل یہ آیت ہے۔ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره (آیت ۲۳۰ سورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کہ تیسری طلاق کے بعد جب تک دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے پہلے کے لئے حلال نہیں ہوگی۔ اور دوسرے شوہر کی وطی کئے بغیر حلال نہیں ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ان رجلا طلق امرأة فلانها فتزوجت فطلق ففسل النبي ﷺ التحل للاول؟ قال لا حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الاول (الف) (بخاری شریف، باب من جوز الطلاق الاثر ۱ ص ۹۱ نمبر ۵۲۶۱/۱ مسلم شریف، باب التحل المطلقة ثلاثا لمطلقها حتى تنكح زوجا غيره ويطأها ثم يقاضى عدتها ص ۷۷ نمبر ۱۴۳۳/۱ ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۰۹/۱ ترمذی شریف، نمبر ۱۱۱۸) اس حدیث مشہور سے معلوم ہوا کہ صحبت کئے بغیر پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی۔ اور باندی دو طلاقوں سے مغلفہ ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشة عن النبي ﷺ قال طلاق الامة تطليقتان وقرؤها حيصتان (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی سب طلاق العبد ص ۳۰ نمبر ۲۱۸۹/۱ ترمذی شریف، باب ما جاء ان طلاق الامة تطليقتان ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۸۲/۱ ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۰۸۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی دو طلاقوں سے مغلفہ ہو جائے گی۔

[۱۹۸۴] (۱۵) قریب البلوغ لڑکا حلال کرنے میں بالغ کی طرح ہے۔

تشریح جس طرح بالغ مرد سے نکاح کر کے وطی کرائے تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جاتی ہے اسی طرح وہ لڑکا جو ابھی بالغ تو نہیں ہوا ہے لیکن بالغ ہونے کے قریب ہے اس سے نکاح کر کے وطی کرائے تو پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔

ج قریب البلوغ لڑکے کو صرف انزال نہیں ہوتا لیکن مرد عورت دونوں کو لذت اتنی ہی حاصل ہوتی ہے جتنی بالغ مرد سے۔ اور انزال ہونا حلالہ کے لئے شرط نہیں ہے صرف صحبت کرنا شرط ہے جو یہ لڑکا کرے گا اس لئے اس کی صحبت سے پہلے کے لئے حلال ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے، قلت لعطاء التي يبيتها زوجها ثم يتزوجها غلام لم يبلغ ان يهريق يحلها ذلك لزوجه الاول؟ قال نعم فيما نرى (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب هل يحلها غلام لم يتكلم ج ۱ ص ۳۵۰ نمبر ۱۱۱۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قریب البلوغ لڑکے کی صحبت سے پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی (۲) اس لئے کہ انزال شرط نہیں ہے صرف لذت کے ساتھ وطی شرط ہے جو وہ کرے گا۔

فائدہ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قریب البلوغ لڑکے کی صحبت سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آدمی نے بیوی کو تین طلاقیں دی پھر عورت نے شادی کی پھر طلاق دی۔ پس حضورؐ سے پوچھا کیا پہلے کے لئے حلال ہے؟ کہا نہیں! یہاں تک کہ اس کا مزہ نہ چکھ لے جیسا کہ پہلے سے چکھا (ب) حضورؐ نے فرمایا باندی کی طلاقیں دو ہیں۔ اور عدت بھی دو حیض ہیں (ج) میں نے حضرت عطاءؓ سے پوچھا جس عورت کو شوہر نے طلاق بائندہ دی پھر اس سے نابالغ لڑکے نے شادی کی کہ انزال نہ کر سکے۔ کیا اس کی وطی عورت کو زوج اول کے لئے حلال نہیں کرے گی؟ فرمایا میرا خیال ہے ہاں کرے گی

[۱۹۸۵] (۱۶) ووطی المولیٰ امتہ لایحلہا [۱۹۸۶] (۱۷) واذا تزوجها بشرط التحلیل

ترجمہ اثر میں ہے عن الحسن قال لایحلہا لیس بزواج (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب هل تکھالہ غلام لم یختلم ج سادس ص ۳۵۰ نمبر ۱۱۱۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی (۲) قریب البلوغ لڑکے کی صحبت سے انزال نہیں ہوگا اور پورے طور پر وطی بھی نہیں ہوگی اس لئے اس کی صحبت سے حلال نہیں ہوگی۔

نکتہ المراحق : قریب البلوغ۔

[۱۹۸۵] (۱۶) اور آقا کا باندی سے وطی کرنا اس کو شوہر کے لئے حلال نہیں کرتا۔

تشریح باندی نے کسی سے شادی کی تھی اس کو شوہر نے دو طلاق دے کر مغلطہ کر دیا۔ اب اس سے مولیٰ نے وطی کی تو اس وطی کی وجہ سے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ کسی مرد سے شادی کر کے وطی نہ کرائے۔

ترجمہ آقا جو وطی کرے گا وہ ملک یمن اور باندی ہونے کے اعتبار سے وطی کرے گا، نکاح کر کے وطی نہیں کرے گا، کیونکہ آقا سے نکاح ہی جائز نہیں ہے۔ اور آیت میں ہے کہ نکاح کر کے وطی کرے تب حلال ہوگی اس لئے آقا کی وطی سے عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی (۲) آیت میں ہے۔ فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ (ب) (آیت ۳۲۰ سورۃ البقرہ (۲) اس آیت میں تنکح کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوا کہ نکاح کر کے وطی کرائے تو حلال ہوگی (۳) اثر میں ہے۔ عن زید بن ثابت انه کان یقول فی الرجل یطلق الامۃ ثلاثا ثم یشتریکها انھا لا تحل له حتی تنکح زوجا غیرہ وسمعت مالکا یقول قال ذلک غیر واحد من اصحاب النبی ﷺ (ج) (سنن للبیہقی، باب الرجل یتکون تحتہ امۃ فیطلقھا ثلاثا ثم یشتریکھا ج سابع ص ۶۱۶، نمبر ۱۵۲۰۴) چونکہ پہلے شوہر تھا اب حلالہ کے بغیر آقا بن کر وطی کرنا چاہتا ہے تو حلال نہیں ہے۔

[۱۹۸۶] (۱۷) اگر عورت سے شادی کی حلالہ کی شرط پر تو نکاح مکروہ ہے۔ پس اگر اس کو طلاق دی وطی کے بعد تو پہلے کے لئے حلال ہو جائیگی **تشریح** اگر عورت نے حلالہ کی شرط پر دوسرے شوہر سے شادی کی تو ایسا کرنا مکروہ ہے، تاہم کہ یہی لی اور دوسرے شوہر نے وطی کر لی اور طلاق دی تو پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔

ترجمہ مکروہ ہونے کی وجہ یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود قال لعن رسول اللہ المحلل والمحلل له (د) ترمذی شریف، باب ما جاء فی المحلل والمحلل له ص ۲۱۳ نمبر ۱۱۲۰ (۲) ابن ماجہ شریف میں ہے۔ قال عقبہ بن عامر قال رسول اللہ الا اخبرکم بالتیس المستعار؟ قالوا بلی یا رسول اللہ اقال المحلل. لعن اللہ المحلل والمحلل له (د) (ابن ماجہ شریف، باب المحلل والمحلل له

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا تا بالغ لڑکا عورت کو زوج اول کے لئے حلال نہیں کرے گا اس لئے کہ وہ مکمل شوہر نہیں ہے (ب) پس اگر عورت کو تیسری طلاق دی تو شوہر کے لئے حلال نہیں ہے جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے (ج) حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی باندی بیوی کو تین طلاقیں دے پھر اس کو خرید کر وطی کرنا چاہے تو حلال نہیں ہے جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے۔ اور حضرت مالک سے کہتے ہوئے سنا کہ یہی بات کہی بہت سے اصحاب رسول ﷺ نے (د) آپ نے حلالہ کرنے والے اور جس کے لئے حلالہ کیا ان پر لعنت کی (ہ) حضور نے فرمایا کیا ما کا ہوا سا نذہ بتاؤ؟ (باقی اگلے صفحہ پر)

فالنکاح مکروه فان طلقها بعد وطئها حلت للاول [۱۹۸۷] (۱۸) واذا طلق الرجل الحرة تطليقة او تطليقتين وانقضت عدتها وتزوجت بزوج آخر فدخل بها ثم عادت الى الاول عادت بثلاث تطليقات ويهدم الزوج الثاني مادون الثلث كَمَا يهدم الثلث عند ابی حنیفة

ص ۷۷ نمبر ۱۹۳۶) ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حلالہ کے لئے نکاح کرنا مکروہ ہے۔ تاہم نکاح صحیح ہے اس لئے وہی کرنے سے پہلے شوہر سے حلال ہو جائے گی۔

دو دنوں کے دل میں یہ ہو کہ نکاح کے بعد طلاق دے دیں گے تاکہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے لیکن اس کی شرط نہ لگائے۔ اور عورت کے حالات ایسے ہوں کہ پہلے شوہر کے پاس جانا ضروری ہو تو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

[۱۹۸۷] (۱۸) اگر شوہر نے آزاد عورت کو طلاق دی ایک، یا دو طلاقیں اور اس کی عدت گزر گئی اور شادی کی دوسرے شوہر سے۔ پس اس نے اس سے صحبت کی پھر پہلے شوہر کی طرف لوٹ آئے تو تین طلاقیں کے ساتھ آئے گی۔ اس لئے کہ دوسرا شوہر تین کو کالعدم کرتا ہے جیسے تین سے کم کو کالعدم کرتا ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک۔

شرح اگر شوہر نے آزاد عورت کو ایک طلاق یا دو طلاقیں دی۔ وہ عدت گزار کر دوسرے شوہر سے شادی کی۔ پھر اس سے صحبت بھی ہوئی پھر اس نے طلاق دی اور اس کی عدت گزار کر پہلے شوہر سے دوبارہ شادی کی تو پہلا شوہر اس عورت کو اب کتنی طلاقیں دے تو یہ مغلطہ ہوگی؟ تین طلاقیں سے مغلطہ ہوگی یا پہلے کا مابقہ؟ مثلاً پہلے ایک طلاق دی تھی تو اب صرف دو طلاقیں سے مغلطہ ہو جائے گی اور اس کو حلالہ کرنا ہوگا یا تین طلاقیں سے مغلطہ ہوگی اور حلالہ کرنا ہوگا۔ اور اگر پہلے دو طلاقیں دی تھی تو اب صرف ایک طلاق دینے سے مغلطہ ہوگی اور حلالہ کرنا ہوگا یا تین طلاقیں دینے سے مغلطہ ہوگی؟ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ زوج ثانی سے نکاح کرنے اور وطی کرنے کے بعد جب پہلے شوہر کے پاس آئے گی تو پوری تین طلاقیں لیکر آئے گی اور تین طلاقیں سے مغلطہ ہوگی۔ اور پہلے جو ایک طلاق یا دو طلاقیں دی تھی وہ کالعدم ہو جائے گی اس کا اعتبار نہیں۔ اس کو کہتے ہیں کہ حل جدید کے ساتھ آئے گی۔

جس طرح تین طلاقیں ہوتی اور دوسرے شوہر سے شادی اور وطی کرا کے آتی تو حل جدید کے ساتھ آتی اسی طرح اس سے کم میں بھی حل جدید کے ساتھ آئے گی۔ اس لئے کہ زوج ثانی تین طلاقیں کی شدت کو دھوتا ہے تو اس سے کم کی شدت کو بدرجہ اولیٰ دھوئے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس وابن عمر قالوا نکاح جدید وطلاق جدید (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب النکاح جدید والطلاق جدید، سادس ص ۳۵ نمبر ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰،

وابی یوسف رحمہما اللہ [۱۹۸۸] (۱۹) وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لا یہدم الزوج الثاني لا یہدم الزوج الثاني مادون الثلاث [۱۹۸۹] (۲۰) واذا طلقها ثلثا فقال قد انقضت عدتی وتزوجت بزواج آخر ودخل بی الزوج الثاني وطلقنی وانقضت عدتی والمدة

میں بھی عورت حل جدید کے ساتھ اور نکاح جدید کے ساتھ زوج اول کے پاس آئے گی۔

[۱۹۸۸] (۱۹) امام محمد نے فرمایا زوج ثانی نہیں کا لعدم کرتا ہے تین سے کم کو۔

تشریح یعنی پہلے شوہر نے تین طلاقیں سے کم دی تو زوج ثانی سے نکاح اور دہلی کرنا اس کو کا لعدم نہیں کرے گا بلکہ بحال رہے گی اور باقیہ طلاق دینے کا اختیار ہوگا۔

وجہ اثر میں ہے۔ قال عمر بن الخطاب ایما امرأة طلقها زوجها تطليقة او تطليقتين ثم تركها حتى تنكح زوجا غيره فیموت عنها او یطلقها ثم ینکحها زوجها الاول فانها عنده علی ما بقی من طلاقها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب النکاح جدید والطلاق جدید سادس ص ۳۵۱ نمبر ۱۱۱۳۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۸ ما قالوا فی الرجل یطلق امرأتہ تطليقتین او تطليقة فتزوج ثم ترجع الیه علی کم تکنون عنده؟ ج رابع ص ۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زوج اول باقی طلاق کا مالک ہوگا۔

[۱۹۸۹] (۲۰) اگر عورت کو طلاق دی تین، پس اس نے کہا میری عدت گزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر سے شادی کی اور دوسرے شوہر نے مجھ سے صحبت کی اور مجھ کو طلاق دی اور میری عدت گزر گئی۔ اور مدت میں اس کا احتمال بھی ہے تو پہلے شوہر کے لئے جائز ہے کہ اس کی تصدیق کر لے جبکہ غالب گمان ہو کہ وہ سچی ہے۔

تشریح شوہر نے بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ بیوی ایک مدت کے بعد واپس آئی اور کہنے لگی کہ میں نے آپ کی عدت گزار کر دوسرے شوہر سے شادی کی۔ اس نے مجھ سے صحبت بھی کی اور اس نے بھی جلدی میں طلاق دیدی۔ اس کی عدت گزار کر آپ کے لئے حلال ہو کر آئی ہوں آپ مجھ سے شادی کر لیں۔ پس اگر پہلے شوہر کی طلاق اور واپس آنے کے درمیان اتنی مدت ہے کہ ایسا ہو سکتا ہے۔ اور حالات سے اندازہ ہوتا ہو کہ اس نے ایسا کیا ہوگا تو پہلے شوہر کے لئے گنجائش ہے کہ اس کی تصدیق کرے اور بیوی سے شادی کرے۔ مثلاً مدخل بہا عورت کو تین طلاقیں دی اور وہ ۹۳ تیرا نوے دنوں کے بعد واپس آئی، غیر مدخل بہا کو بیک وقت تین طلاقیں دی اور ۱۳۹ انچالیس دنوں کے بعد واپس آئی تو گمان کیا جاسکتا ہے کہ وہ سچ بول رہی ہے۔

وجہ حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے تو تین حیض کے ۹ دن ہوئے۔ اور دو حیض کے درمیان کم سے کم مدت پندرہ دن ہے تو تین حیض کے درمیان دو طہر آئیں گے تو دو طہر کے تیس دن ہوئے۔ اب نو دن اور تیس دن انچالیس دن ہوئے پھر طہر آئے گا جس میں عورت دوسرے

حاشیہ : (الف) حضرت عمر نے فرمایا کسی عورت کو شوہر نے طلاق دی ایک یا دو، پھر اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ عورت نے دوسری شادی کر لی۔ پھر اس کا شوہر مر گیا یا طلاق دیدی، پھر پہلے شوہر سے نکاح کیا تو عورت زوج اول کے پاس باقی طلاق پر ہوگی۔

تحتمل ذلك جاز للزوج الاول ان يصدقها اذا كان غالب ظنه انها صادقة.

شوہر سے شادی کرے گی اس کے پندرہ دن ہوئے۔ اس کے بعد دوسرے شوہر کی انچالیس دن تک عدت گزارے گی تو پندرہ اور انچالیس چون دن ہوئے۔ پہلے شوہر کی عدت انچالیس دن اور دوسرے شوہر کی عدت میں چون دن ہوئے۔ مجموعہ تیرانوے دن ہوئے۔ نقشہ اس طرح ہے۔

پہلے شوہر سے طلاق اور عدت	:	-	حیض	طہر	حیض	طہر	مجموعہ
		-	۳	۱۵	۳	۱۵	۳۹
دوسرے شوہر سے شادی، طلاق اور عدت	:	طہر	حیض	طہر	حیض	طہر	مجموعہ
		۱۵	۳	۱۵	۳	۱۵	۵۴
دونوں عدتوں کا مجموعہ :							۹۳ = ۵۴ + ۳۹ تیرانوے دن

اس لئے ۹۳ دن کے بعد عورت واپس آئے تو اس کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔

■ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الشعبي قال جاء رجل الى علي بن ابي طالب فقال اني طلقت امرأتي فجاءتني بعد شهرين فقال قد انقضت عدتي وعند علي شريح فقال قل فيها قال وانت شاهد يا امير المؤمنين قال نعم قال ان جائت ببطانة من اهلها من العدول يشهدون انها حاضت ثلاث حيض والا فهي كاذبة فقال علي قالون بالرومية اني اصبحت (الف) (سنن للبيهقي، باب تصديق المرأة فيما يمكن فيه انقضاء عدتها حاج سابع، ج ۶، ۶۸، نمبر ۱۵۴۰۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸ من قال او تمت المرأة على فرجها رابع، ج ۶، ۲۰۶، نمبر ۱۹۲۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مدت اس کا قتل کرتی ہو اور غالب گمان ہو کہ وہ سچ بولتی ہے تو بات مان لی جائے گی۔

عورت غیر مدخول بہا کو ایک طلاق دی ہے اس لئے صرف دوسرے شوہر کی عدت گزارتی ہے جو کم سے کم ۳۹ دن ہوں گے۔ اور وہ دو ماہ کے بعد واپس آتی ہے اس لئے سچ پر محمول کیا جاسکتا ہے اگر قرائن سے سچی معلوم ہو ورنہ عمومی طور پر تین حیض کے لئے تین ماہ چاہئے۔



حاشیہ : (الف) حضرت شعبی نے فرمایا ایک آدمی حضرت علیؑ کے پاس آیا اور کہا میں نے بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر وہ دو ماہ کے بعد آئی اور کہا میری عدت ختم ہو چکی ہے۔ حضرت علیؑ کے پاس قاضی شریع تھے۔ انہوں نے فرمایا قاضی صاحب آپ کہیں! حضرت شریع نے فرمایا امیر المؤمنین! آپ گواہ ہیں؟ کہا ہاں! حضرت شریع نے کہا اگر اس کے خاص اہل والے عادل آدمی کو ایسی دیں کہ اس کو تین حیض ہوئے ہیں تو وہ سچ ہے ورنہ تو وہ جھوٹی ہے۔ پس حضرت علیؑ نے فرمایا قالون! رومی زبان میں۔ اس کا ترجمہ ہے ٹھیک فتویٰ دیا۔

﴿ کتاب الایلاء ﴾

[۱۹۹۰] (۱) اذا قال الرجل لامرأته والله لا اقربک او لا اقربک اربعة اشهر فہی مول

[۱۹۹۱] (۲) فان وطیها فی الاربعة الاشهر حنث فی یمینہ ولزمتہ الکفارة وسقط

﴿ کتاب الایلاء ﴾

ضروری نوٹ ایلاء کے معنی قسم ہیں۔ شریعت میں چار ماہ تک بیوی سے نہ ملنے کی قسم کھائے اس کو ایلاء کہتے ہیں۔ اگر چار ماہ تک نہ ملنے کی قسم کھائی اور نہیں ملا تو ایک طلاق بابت واقع ہوگی۔ اور اگر مل گیا تو قسم کا کفارہ دینا ہوگا۔ اور اگر چار ماہ سے کم نہ ملنے کی قسم کھائی تو محاورہ میں یہ بھی ایلاء ہے لیکن اس سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ البتہ اگر اس مدت سے پہلے مل گیا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا، اور اس وقت تک نہیں ملا تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ للذین یؤلون من نساءهم تربص اربعة اشهر فان فاء وان فان اللہ غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیم (الف) (آیت ۲۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ چار مہینے ہوں تب ایلاء ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے بیویوں سے ایک ماہ کا ایلاء کیا تھا۔ سمع انس بن مالک یقول الی رسول اللہ من نساءہ وكانت انفکت رجلہ فاقام فی شربة له تسعا و عشرين (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ للذین یؤلون من نساءہم تربص اربعة اشهر ص ۹۷ نمبر ۵۲۸۹)

[۱۹۹۰] (۱) جب کہا آدمی نے اپنی بیوی سے خدا کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا، یا بخدا میں چار ماہ تک تیرے قریب نہ آؤں گا تو وہ ایلاء کرنے والا ہو گیا۔

ترجمہ آدمی نے بیوی سے کہا خدا کی قسم تیرے قریب نہیں آؤں گا تو اس صورت میں چار ماہ کی مدت متعین نہیں کی، عام چھوڑا اس لئے ہمیشہ ہوگا۔ اس لئے اس میں چار ماہ بھی شامل ہیں اس لئے ایلاء ہو جائے گا۔ اور دوسری صورت میں واضح طور پر کہا کہ چار ماہ تک نہیں قریب آؤں گا۔ اس لئے آیت کے مطابق چار ماہ کی قید لگائی اس لئے ایلاء ہو جائے گا۔ قسم کھا کر کہے تب ایلاء ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لا ایلاء الا بحلف (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۳ من قال لا ایلاء الا بحلف ج رابع ص ۱۳۸، نمبر ۱۸۶۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قسم کھا کر کہے تب ایلاء ہوگا۔ اور چار ماہ ہو اس کی دلیل اوپر کی آیت ہے۔

نوٹ مول : ایلاء سے اسم فاعل ہے، ایلاء کرنے والا۔

[۱۹۹۱] (۲) پس اگر چار ماہ کے اندر صحبت کر لی تو قسم میں حانث ہو جائے گا اور اس کو کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائے گا۔

تب چونکہ چار ماہ تک بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی اور اس سے پہلے بیوی سے مل لیا تو قسم کا کفارہ لازم ہوگا (۲) قسم کے کفارہ کی

حاشیہ : (الف) جو لوگ اپنی بیویوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار مہینے رکنا ہے، پس اگر رجوع کر لیا تو اللہ معاف کرنے والے ہیں، اور اگر طلاق کا ارادہ کر لیا تو اللہ سننے والا اور جاننے والا ہے (۲) حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے اپنی بیویوں سے ایلاء کیا۔ اور آپ کے پاؤں مبارک میں مویج آئی تھی۔ پس آپؐ اپنی کوٹھری میں انتیس دن ٹھہرے رہے (ج) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ نہیں ایلاء ہوتا ہے مگر قسم کے ساتھ۔

الایلاء [۱۹۹۲] (۳) وان لم یقر بها حتی مضت اربعة اشهر بانت بتطليقة واحدة.

دلیل اس آیت میں ہے۔ ذلک کفارة ایمانکم اذا حلفتم واحفظوا ایمانکم (الف) (آیت ۸۹ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قسم ٹوٹ جائے تو کفارہ لازم ہوگا۔ اور ایلاء اس لئے ساقط ہو جائے گا کہ چار ماہ تک نہ ملنے کی قسم کھائی اور درمیان میں مل لیا تو ایلاء کی مدت ہی پوری نہیں ہوئی۔ اس لئے ایلاء ساقط ہو جائے گا۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ للذین یؤلون من نساءهم تربص اربعة اشهر فان فاء وان الله غفور رحيم (ب) (آیت ۲۲۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں فان فاء ۱ سے اشارہ ہے کہ چار مہینے سے پہلے بیوی سے مل لیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا (۲) اس اثر میں دونوں کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس فی آیۃ الایلاء قال الرجل یحلف لامراته باللہ لا ینکحها تربص اربعة اشهر فان هو نکحها کفر عن یمینہ باطعام عشرة مساکن او کسوتهم او تحریر رقبۃ فمن لم یجد فصیام ثلاثة ايام وان مضت اربعة اشهر قبل ان ینکحها خیرہ السلطان الخ (ج) (سنن للبیہقی، باب من قال عزم الطلاق انقضت الایلاء الا شہر جالس، ص ۶۲۳، نمبر ۱۵۲۳۱) اس اثر میں ہے کہ چار ماہ سے پہلے نکاح یعنی وطی کر لی تو قسم کا کفارہ ادا کرے گا۔

۱۹۹۲] (۴) اور اگر بیوی کے قریب نہیں گیا یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو ایک طلاق کے ساتھ باندھ ہو جائے گی۔
ایلاء کے بعد چار ماہ تک بیوی سے نہیں ملا تو چار ماہ گزرتے ہی خود ایلاء سے طلاق باندھ واقع ہو جائے گی۔ الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں۔ اب وہ مطلقہ کی عدت گزار کر جدا ہو جائے۔

اثر میں ہے چار ماہ گزرنے ہی طلاق ہے۔ قلت لسعيد بن جبیر اکان ابن عباس یقول اذا مضت اربعة اشهر فہی واحدة بئسۃ ولا عدة علیہا وتزوج ان شاء ت قال نعم (د) (دارقطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۳۴ نمبر ۳۰۰۳ سنن للبیہقی، باب من قال عزم الطلاق انقضت الایلاء الا شہر جالس، ص ۶۲۱، نمبر ۱۵۲۳۲) مصنف عبدالرزاق نمبر ۱۱۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار مہینے گزرنے سے ہی طلاق باندھ ہو جائے گی (۲) عثمان و زید بن ثابت کا نا یقولان اذا مضت الایلاء اشهر فہی تطليقة بئسۃ (ه) (دارقطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۳۴ نمبر ۳۰۰۳ سنن للبیہقی، حوالہ بالا (۳) شوہر نے چار ماہ جدا رکھ کر عورت پر ظلم کیا تو شریعت نے اس ظلم کو ہی طلاق قرار دے دیا، الگ سے طلاق لینے میں شوہر کا محتاج نہیں کیا۔

۱۹۹۲] امام شافعیؒ نے فرمایا چار ماہ گزرنے کے بعد توقف کیا جائے گا یا تو الگ سے طلاق دے کر عورت کو علیحدہ کرے یا پھر واپس رکھ لے۔

حاشیہ : (الف) یہ تمہارے قسم کا کفارہ ہے جب تم قسم کھاؤ۔ اور تمہاری قسموں کو محفوظ رکھو (ب) جو لوگ اپنی عورتوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار ماہ تک رکنا ہے۔ پس اگر رجوع کر لیا تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والے ہیں (ج) ایلاء کی آیت میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، آدمی قسم کھائے کہ بیوی سے صحبت نہیں کرے گا، چار ماہ تک رکنا ہے۔ پس اگر وطی کر لی تو قسم کا کفارہ دے گا، دس مسکین کو کھانا کھلائے یا اس کو کپڑا پہنائے یا غلام آزاد کرے اور جو نہ پائے وہ تین دن تک روزے رکھے۔ اور اگر صحبت کرنے سے پہلے چار مہینے گزر جائے تو بادشاہ اس کو اختیار دے گا (د) کیا ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ چار ماہ گزر جائے تو ایک طلاق باندھ ہوگی اور اس پر عدت نہیں ہے۔ اگر چاہے تو شادی کرے؟ فرمایا ہاں! (ه) حضرت عثمانؓ اور زید بن ثابتؓ فرماتے تھے جب چار ماہ گزر جائے تو ایک طلاق باندھ ہوگی۔

[۱۹۹۳] (۴) فان كان حلف على اربعة اشهر فقد سقطت اليمين [۱۹۹۴] (۵) وان كان حلف على الابد فاليمين باقية فان عاد فتزوجها عاد الایلاء فان وطئها الزمته الكفارة والا وقعت بمضى اربعة اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها ثالثا عاد الایلاء ووقعت عليها بمضى

حجہ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر اذا مضت اربعة اشهر يوقف حتى يطلق ولا يقع عليه الطلاق حتى يطلق ويذكر ذلك عن عثمان وعلى وابي الدرداء وعائشة واثنى عشر رجلا من اصحاب النبي ﷺ (الف) (بخاری شریف، باب قول الله تعالى للذين يؤلون من نسائهم ص ۷۹ نمبر ۵۲۹۱ ردارقطنی، کتاب الطلاق ج رابع، ص ۳۳ نمبر ۳۹۹۵ سنن للبیہقی، باب من قال یوقف المولی بعد تربص اربعة اشهر فان فاء والاطلاق ج رابع، ص ۳۱۸، نمبر ۱۵۲۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار ماہ گزر جانے کے بعد توقف کیا جائے گا، یا تو واپس رکھ لے یا شوہر طلاق دے کر جدا کر دے۔

[۱۹۹۳] (۴) پس اگر چار مہینے کی قسم کھائی تو قسم ساقط ہو جائے گی۔

تشریح چار مہینے تک بیوی کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی وہ پوری کر دی اور بیوی کو ایک طلاق واقع ہو کر باندھ ہو گئی۔ اس لئے اب قسم پوری ہو گئی۔ اب اگر دوبارہ اس عورت سے شادی کر کے صحبت کرے گا تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ کفارہ لازم ہوگا۔

حجہ کیونکہ چار مہینے ہی کی قسم تھی جو پوری ہو گئی۔

[۱۹۹۴] (۵) اور اگر قسم کھائی ہمیشہ کے واسطے تو قسم باقی رہے گی، پس اگر لوٹ کر اس سے شادی کرے تو ایلاء لوٹ آئے گا، پس اگر اس سے صحبت کی تو شوہر کو کفارہ لازم ہوگا ورنہ تو واقع ہوگی دوسری طلاق چار مہینے گزرنے پر، پس اگر اس سے شادی کی تیسری مرتبہ تو ایلاء لوٹ آئے گا اور واقع ہوگی اس پر چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق، پس اگر شادی کی اس عورت سے دوسرے شوہر کے بعد تو اس ایلاء سے طلاق واقع نہیں ہوگی اور قسم باقی رہے گی، پس اگر صحبت کی تو اپنی قسم کا کفارہ دے گا۔

تشریح یہ مسئلہ دو قاعدوں پر مشتمل ہے۔ ایک تو یہ کہ ہمیشہ کے لئے قسم کھائی تو زندگی میں جب بھی اس بیوی سے صحبت کرے گا کفارہ دینا ہوگا کیونکہ قسم باقی ہے۔ اور دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ اس ایلاء کا انعقاد زوج ثانی سے پہلے پہلے تک ہوگا، زوج ثانی کے بعد واپس آئے گی تو اس ایلاء کا انعقاد نہیں ہوگا۔ اور اس کے بعد چار مہینے نہ ملنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ان قاعدوں کو سمجھنے کے بعد مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ شوہر نے ہمیشہ نہ ملنے کی قسم کھائی، پس اگر چار ماہ میں مل گیا تو ایلاء ختم ہو گیا البتہ قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر نہیں ملا تو ایک طلاق باندھ واقع ہوگی۔ پھر دوبارہ اس عورت سے شادی کی تو پھر ایلاء بحال ہو جائے گا کیونکہ ہمیشہ کی قسم باقی ہے۔ اگر اس مرتبہ چار ماہ کے اندر مل گیا تو ایلاء ختم ہو جائے گا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر نہیں ملا تو چار ماہ گزرنے پر دوسری طلاق واقع ہوگی۔ پھر اگر تیسری مرتبہ اس عورت سے شادی کی تو پھر ایلاء بحال ہو

حاشیہ : (الف) ابن عمر سے منقول ہے کہ چار ماہ گزر جائے تو ٹھہرایا جائے گا، یہاں تک کہ طلاق دے۔ طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ طلاق دے۔ یہ حضرت عثمان، علی، ابودرداء اور حضرت عائشہ اور دس صحابہ سے منقول ہے۔

اربعة اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها بعد زوج آخر لم يقع بذلك الایلاء طلاق واليمين باقية فان وطئها كفر عن يمينه [۱۹۹۵] (۶) فان حلف على اقل من اربعة اشهر لم يكن موليا [۱۹۹۶] (۷) وان حلف بحج او بصوم او بصدقة او عتق او طلاق فهو مول.

جائے گا۔ اور چار ماہ کے اندر مل لیا تو کفارہ لازم ہوگا اور نہیں ملا تو تیسری طلاق واقع ہو جائے گی۔ اور اب حلالہ کے بغیر اس عورت سے شادی کرنا حرام ہوگا۔ پس اگر حلالہ کے بعد یہ عورت پہلے شوہر کے پاس آئی تو اب پچھلا ایلاء بحال نہیں ہوگا۔ اور چار ماہ تک نہ ملے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ زوج ثانی کی وجہ سے حل جدید اور نکاح جدید کے ساتھ پہلے شوہر کے پاس آئی ہے۔ البتہ جب بھی صحبت کرے گا تو کفارہ لازم آئے گا۔ کیونکہ ہمیشہ کی قسم کھانے کی وجہ سے ابھی بھی قسم برقرار ہے۔

اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال اذا مضت الا شهر فقد بانت منه فان تزوجها بعد ذلك فهو مول ايضا وان لم يمسه حتى تمضي الا شهر فقد بانت منه وان تزوجها بعد ذلك فهو مول ايضا وان لم يمسه حتى تمضي الا شهر بانت منه ايضا (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الذي يحلف بالطلاق ثلاثا ان لا يقر بها حل يكون ایلاء؟ ج سادس ص ۲۵۳ نمبر ۱۱۶۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین مرتبہ تک طلاق واقع ہوگی۔ [۱۹۹۵] (۶) پس اگر چار مہینے سے کم کی قسم کھائی تو ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔

آیت میں تصریح ہے کہ چار ماہ کی قسم ہو اس کو ایلاء کہتے ہیں۔ اس لئے چار ماہ سے کم کی قسم کھائی تو وہ ایلاء نہیں ہوگا جس سے طلاق بائنہ واقع ہو۔ للذين يؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر (آیت ۲۲۶ سورة البقرة ۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال كان ایلاء اهل الجاهلية السنة والستين و اكثر من ذلك فوقت الله عز وجل لهم اربعة اشهر فان كان ایلاء اقل من اربعة اشهر فليس بایلاء (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجل يحلف لا يوطئ امرأته اقل من اربعة اشهر ج سابع ص ۲۲۵، نمبر ۱۵۲۳۷) مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲۵۱ ما قالوا فی الرجل یولی دون الاربعة اشهر من قال لیس بایلاء ج رابع ص ۱۳۵، نمبر ۱۸۵۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار ماہ سے کم کی قسم کھائی تو ایلاء نہیں ہوگا۔

[۱۹۹۶] (۷) اگر قسم کھائی حج کی یا روزہ کی یا صدقہ کی یا آزاد کرنے کی یا طلاق کی تو وہ ایلاء کرنے والا ہے۔

مثالیوں کہے کہ اگر میں چار ماہ تک بیوی کے پاس جاؤں تو مجھے پر حج لازم یا مجھے پر روزہ لازم یا مجھے پر صدقہ لازم یا میرا غلام آزاد یا میری بیوی کو طلاق تو ایسی صورت میں ایلاء منعقد ہو جائے گا۔

حاشیہ : (الف) ابراہیم نے فرمایا اگر چار ماہ گزر جائے تو اس سے بائنہ ہوگی۔ پس اگر اس کے بعد اس شوہر سے شادی کی تو ایلاء کرنے والا ہوگا۔ اور اگر صحبت نہیں کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو بائنہ ہو جائے گی۔ اور اگر اس کے بعد شادی کی تو پھر ایلاء کرنے والا ہوگا۔ اور اگر صحبت نہیں کی یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو پھر بائنہ ہو جائے گی (ب) حضرت ابن عباس نے فرمایا زمانہ جاہلیت میں ایلاء ایک سال دو سال تک یا اس سے زیادہ ہوتا تھا۔ پس اللہ نے اس کے لئے چار ماہ متعین کر دیا۔ پس اگر ایلاء چار ماہ سے کم ہو تو وہ ایلاء نہیں ہے۔

[۱۹۹۷] (۸) وان آلی من المطلقة الرجعية كان مولیا وان آلی من البائنة لم يكن مولیا [۱۹۹۸] (۹) ومدة ایلاء الامة شهران [۱۹۹۹] (۱۰) وان كان المولی مریضا لا یقدر علی الجماع او كانت المرأة مریضة او كانت رتقاء او صغيرة لا یجامع مثلها او

قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ کام کی شرط پر قسم جس سے بیوی شوہر کا ملنا دشوار ہو جائے اس سے ایلاء کا انعقاد ہوتا ہے۔ صورت مذکورہ میں چار مہینے کے اندر اندر بیوی سے ملے گا تو حج وغیرہ لازم ہوگا یا بیوی کو طلاق واقع ہوگی جن کی وجہ سے بیوی سے ملنا دشوار ہو گیا اس لئے ایلاء ہو جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال کل یمین منعت جماعا فھی ایلاء وروینا ایضا عن الشعبي والنخعی (الف) (سنن للبیہقی، باب کل یمین منعت الجمع بکل حال اکثر من اربعة اشهر بان یحلف الخالف فھی ایلاء ج سابع، ص ۶۲۶، نمبر ۱۵۲۳۹ مصنف عبدالرزاق باب ما حال بینہ و بین امرأۃ فھو ایلاء ج سادس ص ۴۲۸ نمبر ۱۱۶۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہر وہ قسم جو صحبت روک دے اس سے ایلاء منعقد ہوگا۔

[۱۹۹۷] (۸) اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا ہوگا۔ اور اگر بائنہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔

مطلقہ رجعیہ عدت کے اندر ہر اعتبار سے بیوی ہے اس لئے اس سے ایلاء ہوگا۔ اور مطلقہ بائنہ اب بیوی نہیں رہی اس لئے اس سے ایلاء نہیں ہوگا (۲) آیت میں ہے کہ بیوی سے ایلاء ہوگا اگر بیوی نہ ہو ایلاء نہیں ہوگا۔ للذین یؤلون من نساہم (آیت ۲۳۶ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں نسائہم سے پتہ چلا کہ بیوی ہو تو ایلاء ہوگا ورنہ نہیں۔

[۱۹۹۸] (۹) باندی کی مدت ایلاء دو مہینے ہیں۔

اثر میں ہے کہ باندی بیوی ہو تو اگر یوں کہے کہ دو ماہ تک تمہارے پاس نہیں جاؤں گا تو ایلاء ہو جائے گا۔

اثر میں ہے کہ باندی کی مدت ایلاء آزاد سے آدھی ہے۔ عن الحسن انه کان یقول فی الایلاء من الامة اذا مضی شہران ولم یفیء زوجها فقد وقع الایلاء (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۰، ما قالوا فی الرجل یولی من الامة کم الایلاء حاج رابع، ص ۱۳۷، نمبر ۱۸۶۰۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی مدت ایلاء دو ماہ ہیں۔

[۱۹۹۹] (۱۰) اگر ایلاء کرنے والا بیمار ہو جس کی وجہ سے جماع پر قدرت نہ رکھتا ہو۔ یا عورت بیمار ہو یا بند راستہ والی ہو یا اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے وطی نہ ہو سکتی ہو یا دونوں کے درمیان اتنی مسافت ہو کہ ایلاء کی مدت میں وہاں تک پہنچنے کی قدرت نہ ہو تو اس کا رجوع یہ کہہ دینا ہے کہ میں اس کی طرف رجوع کر لیا۔ جب یہ کہہ دے تو ایلاء ساقط ہو جائے گا۔

یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہیں کہ کسی مجبوری کی وجہ سے عورت سے جماع پر قدرت نہیں ہے تو پھر جماع کرنا ضروری نہیں ہوگا۔ بلکہ زبان

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس نے فرمایا ہر وہ قسم جو جماع کو روک دے تو وہ ایلاء ہے۔ حضرت ضعی سے بھی یہی منقول ہے (الف) حضرت حسن باندی کے ایلاء کے بارے میں فرماتے تھے اگر دو ماہ گزر جائے اور شوہر رجوع نہ کرے تو ایلاء واقع ہو جائے گا۔

كانت بينهما مسافة لا يقدر ان يصل اليها في مدة الایلاء ففيه ان يقول بلسانه فئت اليها فان قال ذلك سقط الایلاء [۲۰۰۰] (۱۱) وان صح في المدة بطل ذلك الفیء وصار فيئه الجماع [۲۰۰۱] (۱۲) واذا قال لامرأته انت على حرام سئل عن نيته فان قال اردت

سے کہہ دے کہ میں نے بیوی سے رجوع کر لیا تو اس کہہ دینے سے ایلاء ساقط ہو جائے گا اور قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ البتہ اگر جماع پر قادر ہو تو جماع کرنے سے ہی ایلاء ساقط ہوگا۔

مجا اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ وقال ابن مسعود فان كان به علة من كبر او مرض او حبس يحول بينه وبين الجماع فان فيئه ان يفسىء بقلبه او لسانه (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹ من قال لانی ءله الا الجماع ج رابع ص ۱۳۶، نمبر ۱۸۶۰۲ ارسنن للبیہقی، باب الفیء الجماع الا من عذر ج سابع ص ۶۲۴، نمبر ۱۵۲۳۴ مصنف عبدالرزاق، باب الفیء الجماع ج سادس ص ۴۶۲ نمبر ۱۱۶۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عذر ہو تو زبان سے رجوع کر لینا بھی کافی ہو جائے گا اور ایلاء ساقط ہو جائے گا۔

نکتہ رتقاء : وہ عورت جس کا رحم ہڈی وغیرہ کی وجہ سے بند ہو، فیء : ایلاء سے رجوع کرنے کو فی کہتے ہیں۔ [۲۰۰۰] (۱۱) اور اگر تندرست ہو گیا مدت میں تو باطل ہو جائے گا یہ رجوع اور ہو جائے گا اس کا رجوع جماع کرنا۔

تشریح عذر کی بنا پر زبان سے رجوع کر لیا تھا۔ لیکن ابھی چار مہینے گزرنے سے پہلے عذر ختم ہو گیا اور جماع پر قادر ہو گیا تو اب جماع کر کے ہی رجوع کرنا ہوگا۔

مجا ایلاء سے رجوع کرنے کے لئے جماع کرنا ضروری ہے اور وہی اصل ہے۔ اور زبان سے رجوع کرنا فرع ہے اور مجبوری کی بنیاد پر ہے۔ اس لئے جب اصل پر قادر ہو گیا تو اصل یعنی جماع ہی سے رجوع کرنا ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الفیء الجماع (ب) (سنن للبیہقی، باب الفیء الجماع الا من عذر ج سابع ص ۶۲۴، نمبر ۱۵۲۳۴ مصنف عبدالرزاق، باب الفیء الجماع ج سادس ص ۴۶۱ نمبر ۱۱۶۷۴ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۹ من قال لانی ءله الا الجماع ج رابع ص ۱۳۶، نمبر ۱۸۵۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رجوع کا اصل طریقہ جماع ہی ہے۔ اس لئے مدت ایلاء میں جماع پر قدرت ہو جائے تو جماع کر کے رجوع کرنا ہوگا۔

[۲۰۰۱] (۱۲) اگر اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس کی نیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ پس اگر کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو ایسے ہی ہوگا۔

تشریح لفظ حرام چار معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ اس سے طلاق بائنہ اور طلاق مغلطہ بھی ہو سکتی ہے۔ اس سے ظہار بھی ہوتا ہے۔ اس سے ایلاء بھی ہوتا ہے اور اس سے قسم بھی منعقد ہوتی ہے۔ اور کہے کہ حرام بول کر جھوٹ بول رہا ہوں تو جھوٹ بھی ہوگا اور طلاق واقع نہیں

حاشیہ : (الف) حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر عذر ہو، بڑھاپے یا مرض یا قید، جو قید اور جماع میں حائل ہو جائے تو اس کا رجوع یہ ہے کہ دل اور زبان سے رجوع کر لے (ب) ابن عباس فرماتے ہیں ایلاء کا رجوع جماع کرنا ہے۔

الکذب فهو كما قال [۲۰۰۲] (۱۳) وان قال اردت به الطلاق فهي تطليقة بائة الا ان ينوى الثلاث [۲۰۰۳] (۱۴) وان قال اردت به الظهار فهو ظهار.

ہوگی۔ اس لئے یہ پوچھا جائے گا کہ حرام بول کر نیت کیا کی ہے؟ اس اعتبار سے فیصلہ ہوگا۔ اس لئے اگر اس نے جھوٹ بولنے کی نیت کی تو جھوٹ شمار کریں گے، اور عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

مجا (۱) بیوی حقیقت میں حرام تو نہیں ہے وہ تو حلال ہے اس لئے واقعی وہ جھوٹ ہی بول رہا ہے۔ اور چونکہ نیت بھی جھوٹ کی کی ہے اس لئے اسی پر محمول کر کے طلاق واقع نہیں کریں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری قال يقول في الحرام على ثلاثة وجوه، ان نوى طلاق فهو على مانوى، وان نوى ثلاثا فثلاث، وان نوى واحدة فواحدة بائة، وان نوى يمينا فهي يمينا، وان نوى لم ينو شيئا فهي كذبة فليس فيه كفارة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ص ۲۰۵ نمبر ۱۱۳۹۰، مصنف ابن ابی شیبہ ۶۹ من قال الحرام يمين وليست بطلاق ج رابع ص ۹۹، نمبر ۱۸۱۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرام بول کر جھوٹ کی نیت کرے تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔ [۲۰۰۲] (۱۳) اور اگر کہا اس سے طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائنہ ہوگی مگر یہ کہ نیت کرے تین۔

تشریح انت على حرام کہہ کر طلاق کی نیت کی تو کم سے کم ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

مجا (۱) لفظ حرام کنایات میں سے ہے۔ اور کنایہ میں کم سے کم ایک طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے۔ اور اگر تین کی نیت کرے تو تین بھی واقع ہوتی ہے (۲) اور حضرت ثوری کا اثر گزرا جس میں تھا کہ ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی اور تین کی نیت کی تو تین واقع ہوگی (۳) عن علی وزید بن ثابت فی البریة والبتة والحرام انها ثلاث ثلاث (ب) (سنن للبیہقی، باب من قال لامرأته انت علی حرام ج سابع ص ۵۷۶، نمبر ۱۵۰۶۷) (۴) وقال الحسن نيته وقال اهل العلم اذا طلق ثلاثا فقد حرمت عليه حراما بالطلاق والفراق (ج) (بخاری شریف، باب من قال لامرأته انت علی حرام ص ۹۲ نمبر ۵۲۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نیت کرے تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ [۲۰۰۳] (۱۴) اور اگر کہے کہ میں نے اس سے ظہار کی نیت کی تو ظہار ہوگا۔

تشریح انت على حرام بول کر ظہار کرنے کی نیت کی تو بیوی سے ظہار واقع ہو جائے گا۔

مجا اثر میں ہے۔ عن سماک بن الفضل عن وهب قالوا هو بمنزلة الظهار اذا قال هي على حرام، عتق رقبة او صيام شهرين متتابعين او اطعام ستين مسكينا (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ص ۲۰۴ نمبر ۱۱۳۸۷) اس اثر میں ہے کہ

حاشیہ : (الف) حضرت ثوری نے فرمایا حرام میں تین طریقے ہیں۔ اگر نیت کی طلاق کی تو جیسی نیت کی ویسی ہوگی۔ اور اگر نیت کی تین کی تو تین واقع ہوگی۔ اور اگر نیت کی ایک کی تو ایک بائنہ واقع ہوگی۔ اور اگر نیت کی قسم کی تو قسم ہوگی۔ اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو جھوٹ ہوگا۔ پس اس میں کفارہ نہیں ہوگا (ب) حضرت علی اور زید بن ثابت نے فرمایا کہ بریہ اور حرام میں تین تین طلاقیں واقع ہوں گی (ج) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ نیت کا اعتبار ہے۔ اور اہل علم نے فرمایا اگر تین طلاقیں دے تو شوہر پر حرام ہو جائے گی اس لئے اس کو حرام کہتے ہیں طلاق اور فراق کی وجہ سے (د) حضرت وہب نے فرمایا لفظ حرام ظہار کے درجے میں ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۰۰۴] (۱۵) وان قال اردت به التحريم او لم ارد به شيئا فهي يمين يصير به موليا.

حرام کے لفظ سے ظہار واقع ہوگا۔

[۲۰۰۴] (۱۵) اور اگر کہا میں نے اس سے حرمت کا ارادہ کیا ہے، یا کچھ ارادہ نہیں کیا تو یہ قسم ہوگی اور اس سے ایلاء کرنے والا ہوگا۔

تشریح اگر طلاق کی نیت نہیں کی، ظہار کی نیت بھی نہیں کی۔ اور جھوٹ بولنے کی بھی نیت نہیں کی بلکہ تحریم کی نیت یعنی حرام کرنے کی نیت کی۔ یا کسی چیز کی بھی نیت نہیں کی تو ان دونوں صورتوں میں لفظ حرام سے قسم ہوگی اور ایلاء بھی ہو جائے گا۔

ترجمہ حضور نے کچھ بیویوں کو حرام کیا جس سے قسم واقع ہوئی اور کفارہ لازم ہوا۔ یا ایہا النبی لم تحرم ما احل الله لك تبغی مرضات ازواجک واللہ غفور رحیم ۵ قل فرض الله لكم تحله ايمانکم (الف) (آیت ۲ سورۃ التحریم ۶۶) اس آیت میں تحریم سے قسم ثابت ہوئی اور تحله ايمانکم سے قسم کا کفارہ دینے کی طرف اشارہ ہے (۲) ان ابن عباس قال فی الحرام یکفر (ب) (بخاری شریف، سورۃ التحریم، کتاب التفسیر ص ۲۹ نمبر ۳۹۱۱ مسلم شریف، وجوب الکفارۃ علی من حرم امرأته ولم یؤی الطلاق ص ۸ نمبر ۳۷۳ سنن للبیہقی، باب من قال لامرأته انت علی حرام ج سابع ص ۴۵، نمبر ۱۵۰۶ مصنف عبدالرزاق، باب الحرام ج سادس ص ۴۰۰ نمبر ۱۱۳۶۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۶۹ من قال الحرام یمین ولیس بطلاق ج رابع ص ۹۹، نمبر ۱۸۱۸۳ (۳) عن ابن مسعود انه كان يقول نیتہ فی الحرام مانوی ان لم یکن نوى طلاق فهي يمين (ج) (سنن للبیہقی، باب من قال لامرأته انت علی حرام ج سابع، ص ۵۷، نمبر ۱۵۰۶۲ مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۱۳۶۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرام میں کچھ نیت نہ کرے تو قسم واقع ہوگی۔ اور قسم ہوگی تو ایلاء بھی ہوگا۔



حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) جب کہ کہے وہ مجھ پر حرام ہے۔ اس لئے غلام آزاد کرے، یا پے در پے دو ماہ روزے رکھے یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے (الف) اے نبی کیوں حرام کرتے ہیں ایسی چیز کو جس کو اللہ نے حلال کی ہے بیویوں کی رضامندی کے لئے۔ اور اللہ معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ اللہ نے فرض کیا تمہارے لئے قسموں کو طلال کرنے کے لئے (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ لفظ حرام میں کفارہ دے (ج) حضرت ابن مسعود فرماتے تھے لفظ حرام میں نیت کا اعتبار ہے جو بھی نیت کرے۔ اور اگر طلاق کی نیت نہ کرے تو قسم واقع ہوگی۔

﴿ كتاب الخلع ﴾

[۲۰۰۵] (۱) اذا تشاق الزوجان وخافا ان لا يقيما حدود الله فلا بأس ان تفتدى نفسها

﴿ باب الخلع ﴾

ضروری نوٹ خلع کے معنی نکالنا ہیں، زوجیت کو مال کے بدلے میں نکال دینے کو خلع کہتے ہیں۔ خلع میں بیوی کی جانب سے مال ہوتا ہے اور شوہر اس کے بدلے طلاق دیتا ہے اس کو خلع کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ فان خفتم الا یقیمہ حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ (الف) (آیت ۲۲۹ سورۃ البقرۃ ۲) (۲) اور اس حدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس انہ قال جائت امرأۃ ثابت بن قیس الی رسول اللہ انی لا اعتب علی ثابت فی دین ولا خلق ولکنی لا اطبقہ فقال رسول اللہ فتر دین علیہ حدیقتہ؟ قالت نعم (ب) (بخاری شریف، باب الخلع وکیف الطلاق فی ص ۹۴ نمبر ۵۲۷) (ابوداؤد شریف، باب فی الخلع ص ۳۰۹ نمبر ۲۲۲۸) اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی شوہر کے درمیان اختلاف ہو جائے تو خلع کر سکتا ہے۔

[۲۰۰۵] (۱) اگر میاں بیوی میں ناچاکی ہو جائے اور دونوں خوف کرے کہ اللہ کی حدود کو قائم نہ کر سکے تو کوئی حرج نہیں ہے کہ عورت اپنی جان کے بدلے کچھ مال دے کر خلع کرے، پس جب انہوں نے یہ کر لیا تو خلع سے طلاق بائندہ واقع ہو جائے گی اور عورت کو مال لازم ہوگا۔

تشریح میاں بیوی میں اختلاف ہو جائے اور اس بات کا خوف ہو کہ اللہ کی حدود کو قائم نہ کر سکے تو عورت کے لئے جائز ہے کہ شوہر کو کچھ مال دے کر طلاق لے لے اور اپنی جان چھڑا لے۔ خلع کر کے شوہر مال لے تو خلع کرتے ہی طلاق بائندہ واقع ہو جائے گی۔ الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ خلع جائز ہونے کی دلیل اوپر کی آیت اور حدیث ہے۔ اور خلع ہی سے طلاق واقع ہو جائے گی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ جعل الخلع تطليقة بائنة (ج) (سنن للبيهقي، باب الخلع حل فسخ او طلاق ج سابع ص ۳۱۶ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۴۱ ما قالوا فی الرجل اذا خلع امرأته کم میكون من الطلاق؟ ج رابع ص ۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خلع خود ہی طلاق بائنہ ہے (۲) جب شوہر نے رقم لی تو اس کے بدلے عورت کی جان چھوٹی چاہئے اور یہ اسی شکل میں ہو سکتا ہے جبکہ خلع طلاق بائنہ کے درجے میں ہو، ورنہ عورت کو رقم دینے سے فائدہ کہا ہوا؟

بعض ائمہ کی رائے ہے کہ خلع سے طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ مال لینے کے بعد باضابطہ شوہر طلاق دے تب طلاق واقع ہوگی۔

حجہ ان کی دلیل اور پرکی حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ عن عکرمۃ ان اخت عبد اللہ بن ابی بھذا وقال تردین حدیقتہ ؟ قالت نعم فردتھا وامرأۃ یطلقھا (د) (بخاری شریف، باب الخلع وکیف الطلاق فیہ ص ۹۴ نمبر ۵۲۷) اس حدیث میں ہے کہ بعد میں طلاق دے

حاشیہ : (الف) اگر تم خوف کرو کہ میاں بیوی اللہ کی حدود کو قائم نہ کر سکتے تو دونوں پر کوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ عورت اس کا فدیہ دے (ب) ثابت بن قیس کی بیوی حضورؐ کے پاس آ کر کہنے لگی یا رسول اللہ! میں ثابت پر دین اور اخلاق کے بارے میں عیب نہیں لگاتی، لیکن میں اس کے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں رکھتی۔ حضورؐ نے پوچھا کیا اس کا باغ اس کو واپس دے سکتی ہے؟ کہنے لگی ہاں (ج) حضورؐ نے خلع کو طلاق یا نہ قراردیاد (د) آپؐ نے عبد اللہ کی بہن سے فرمایا کیا تم (باقی اگلے صفحہ پر)

منه بمال یخلعها به فاذا فعل ذلك وقع بالخلع تطليقة بائة ولزمها المال [۲۰۰۶] (۲) وان كان النشوز من قبله كره له ان يأخذ منها عوضا [۲۰۰۷] (۳) وان كان النشوز من

اس کا مطلب یہ ہوا کہ خلع طلاق نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ سال ابراہیم بن سعد ابن عباس عن امرأة طلقها زوجها تطليقتين ثم اختلعت منه ايتزوجها؟ قال ابن عباس ذكر الله عز وجل الطلاق اول الآية وآخرها والخلع بين ذلك فليس الخلع بطلاق ينكحها (الف) (سنن للبيهقي، باب الخلع هل هو فتح اطلاق؟ ج ۱ ص ۵۱، نمبر ۱۴۸۲۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۶ من کان لا يرى الخلع طلاقاً ج ۱ ص ۱۲۳، نمبر ۱۸۴۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلع طلاق نہیں ہے۔

[۲۰۰۶] (۲) اگر نافرمانی مرد کی جانب سے ہو تو اس کے لئے مکروہ ہے کہ عورت سے عوض لے۔

تشریح شرارت مرد کی ہے جس کی وجہ سے عورت خلع کرنے پر مجبور ہے تو مرد کو عوض لینا مکروہ ہے۔

وجہ اس لئے کہ مرد کی شرارت بھی ہے اور مجبور کر کے عوض بھی لے رہا ہے تو یہ خوشی سے نہیں ہوا۔ اور بغیر خوشی کے مال لینا اچھا نہیں ہے۔ عن عمرو بن یثربی قال شهدت رسول الله ﷺ في حجة الوداع بمنى فسمعتة يقول لا يحل لامرء من مال اخيه شيء الا ما طابت به نفسه (ب) (دارقطنی، کتاب البیوع ج ۳ ص ۲۲ نمبر ۲۸۶۰) اثر میں ہے۔ عن الزهري قال اذا افتدت امرأة من زوجها واخرجت البينة ان النشوز كان من قبله وانه كان يضربها ويضارها رد اليها مالها (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب يضارها حتى تتخلع منه ج ۱ ص ۵۰۱ نمبر ۱۱۸۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر شوہر کی شرارت ہو تو قیم بیوی کو واپس کی جائے۔

[۲۰۰۷] (۳) اگر نافرمانی عورت کی جانب سے ہو تو مکروہ ہے شوہر کے لئے کہ اس سے زیادہ لے جتنا عورت کو دیا ہے، پس اگر ایسا کیا تو جائز ہے قضاء **تشریح** اگر عورت کی شرارت ہو تو شوہر نے جتنا دیا ہے اتنا تو لے سکتا ہے اس سے زیادہ لینا مکروہ ہے۔ تاہم اس سے زیادہ لے لیا تو قضاء طور پر جائز ہے۔

وجہ عن ابن عباس ان جميلة بنت سلول اتت النبي ﷺ فقالت ... لا اطيعه بغیضا فقال لها النبي ﷺ اتردين عليه حديثه؟ قالت نعم فامرہ رسول الله ان يأخذ منها حديثه ولا يزداد (د) (ابن ماجہ شریف، باب الخلفۃ یا خذ ما عطاها ص ۲۹۴ نمبر ۲۰۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جتنا دیا ہے اس سے زیادہ لینا مکروہ ہے۔ اگر زیادہ دے پھر بھی جائز ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) اس باغ کو واپس کرنا چاہتی ہے؟ کہا ہاں! پس باغ کو واپس کیا اور حضورؐ نے شوہر کو حکم دیا کہ عورت کو طلاق دے (الف) حضرت ابراہیم نے پوچھا، ابن عباس نے فرمایا اللہ نے طلاق کو اول آیت میں ذکر کیا اور آخر آیت میں۔ اور خلع کو اس کے درمیان، پس خلع طلاق نہیں ہے اس لئے نکاح کر سکتا ہے (ب) میں حجۃ الوداع میں منی میں حضورؐ کے پاس حاضر ہوا تو آپؐ کو کہتے ہوئے سنا نہیں حلال ہے کسی آدمی کے لئے اپنے بھائی کا مال مگر خوش دلی سے (ج) حضرت زہری نے فرمایا اگر بیوی شوہر کو فدیہ دے اور مینہ پیش کر دے کہ شرارت مرد کی جانب سے ہے، اور وہ بیوی کو تکلیف دیتا تو عورت کا مال واپس کر دیا جائے (د) جمیلہ بنت سلول حضورؐ کے پاس آئی اور کہنے لگی میں اب نفرت کی طاقت نہیں رکھتی۔ آپؐ نے پوچھا کیا اس کا باغ اس کو واپس کر سکتی ہو، کہا ہاں! پس آپؐ نے شوہر کو حکم دیا کہ اپنا باغ واپس لے لے لیکن زیادہ نہ لے۔

قبلہا کرہ لہ ان يأخذ اکثر مما اعطاها فان فعل ذلك جاز فی القضاء [۲۰۰۸] (۴) وان طلقها علی مال فقبلت وقع الطلاق ولزمها المال وكان الطلاق بائناً [۲۰۰۹] (۵) وان بطل العوض فی الخلع مثل ان يخالع المرأة المسلمة علی خمر او خنزیر فلا شیء للزوج والفرقة بائنة [۲۰۱۰] (۶) وان بطل العوض فی الطلاق كان رجعیا.

ابن عباس قال یختلع حتی بعقاصها (مصنف ابی ابی شیبہ ۱۱۸ من رخص ان يأخذ من المختلفه اکثر مما اعطاها ج رابع، ص ۱۲۹، نمبر ۱۸۵۲۲ / مصنف عبدالرزاق، باب المقتدیه بزیادۃ علی صدقہا ج سادس ص ۵۰۵ نمبر ۱۱۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مہر سے زیادہ دیکر خلع کرے تب بھی جائز ہے۔

[۲۰۰۸] (۴) اور اگر طلاق دی مال کے بدلے اور عورت نے قبول کر لی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کو مال لازم ہوگا اور طلاق بائنہ ہوگی۔ **تشریح** شوہر نے ایجاب کیا کہ بیوی مال کے بدلے طلاق لے اور بیوی نے قبول کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ یعنی خلع کرنا ہی طلاق ہے، الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور یہ طلاق بائنہ ہوگی۔

وجہ شوہر نے مال کے بدلے عورت کے قبول پر طلاق کو معلق کیا اور عورت نے قبول کر لی تو ظاہر ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی۔ البتہ شرط کے مطابق عورت پر مال لازم ہوگا (۲) طلاق کی حدیث گزر گئی ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ جعل الخلع تطلیقة بائنة (الف) (دارقطنی، کتاب الطلاق ج رابع، ص ۳۱ نمبر ۳۹۸ سنن للبیہقی، باب الخلع هل هو فسخ او طلاق ج سابع، ص ۵۱۸، نمبر ۱۲۸۶۵ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۵ ما قالوا فی الرجل اذا خلع امرأته کم کیوں من الطلاق ج رابع، ص ۱۲۱، نمبر ۱۸۲۲۵) اس میں کہا ہے۔ عن عثمان قال الخلع تطلیقة بائنة۔ جس سے معلوم ہوا کہ خلع طلاق بائنہ ہے۔

[۲۰۰۹] (۵) اگر عوض باطل ہو جائے خلع میں، مثلاً یہ کہ مسلمان عورت خلع کرے شراب پر یا سور پر تو شوہر کے لئے کچھ نہ ہوگا اور فرقت بائنہ ہوگی **تشریح** عورت نے خلع میں ایسا مال دینے کا وعدہ کیا جو مسلمان کے لئے مال نہیں تھا، مثلاً شراب یا سور دینے کا وعدہ کیا جس کی وجہ سے عوض باطل ہو گیا تو اگر خلع کیا تھا تو اس کی وجہ سے طلاق بائنہ ہوگی اور شوہر کو کچھ نہیں ملے گا۔

وجہ شوہر کچھ اس لئے نہیں ملے گا کہ مسلمان عورت سور یا شراب کسی کو نہیں دے سکتی، اور نہ اس کی قیمت دے سکتی ہے اس لئے شوہر کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور طلاق بائنہ اس لئے واقع ہوگی کہ عورت کے قبول کرتے ہی طلاق واقع ہوگئی اس لئے اب وہ اٹھ نہیں سکتی۔ اور بائنہ اس لئے واقع ہوگی کہ لفظ خلع کنایہ ہے اور کنایہ سے طلاق بائنہ واقع ہوتی ہے۔ اس لئے لفظ خلع سے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اوپر حدیث گزر چکی۔ ان النبی ﷺ جعل الخلع تطلیقة بائنة۔ کہ لفظ خلع سے طلاق بائنہ واقع ہوگی۔

[۲۰۱۰] (۶) اور اگر عوض باطل ہو طلاق میں تورجعی ہوگی۔

[۲۰۱۱] (۷) وما جاز ان يكون مهرا في النكاح جاز ان يكون بدلا في الخلع
 [۲۰۱۲] (۸) فان قالت خالعتی علی ما فی یدی فخالعتها ولم یکن فی یدها شیء فلا شیء
 له علیها [۲۰۱۳] (۹) وان قالت خالعتی علی ما فی یدی من مال فخالعتها ولم یکن فی
 یدها شیء ردت علیها مهرها [۲۰۱۴] (۱۰) وان قالت خالعتی علی ما فی یدی من دراهم

شرح عورت نے خلع کا لفظ استعمال نہیں کیا بلکہ طلاق کا لفظ استعمال کیا کہ طلاق کے بدلے مال ہو۔ پھر سورا اور شراب ہونے کی وجہ سے عوض باطل ہو گیا تو طلاق رجعی واقع ہوگی۔

وجہ یہاں طلاق صریح استعمال کیا ہے اس لئے اگر اس کے بدلے مال ہوتا تو طلاق باندہ واقع ہوتی۔ لیکن عوض باطل ہو گیا اس لئے صرف طلاق صریح باقی رہی۔ اس لئے اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

[۲۰۱۱] (۷) جو چیز جائز ہے کہ نکاح میں مہر بنے جائز ہے کہ وہ خلع میں بدل بنے۔

شرح جو چیز نکاح میں مہر بن سکتی ہو وہ خلع میں بدل بن سکتی ہے۔

وجہ مہر بضع کا بدلا ہے۔ اور خلع میں بھی ایک قسم کا بضع کا بدلا ہے اس لئے جو چیز نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ خلع میں بدل بن سکتی ہے۔

[۲۰۱۲] (۸) اگر عورت نے کہا مجھ سے خلع کریں اس کے بدلے جو میرے ہاتھ میں ہے، پس اس سے خلع کیا اور اس کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو شوہر کے لئے عورت پر کچھ لازم نہیں ہوگا وجہ عورت نے یہ نہیں کہا کہ جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس کے بدلے خلع کریں۔ چونکہ مال کا نام نہیں لیا اور ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو عورت پر کوئی مال لازم نہیں ہوگا۔

[۲۰۱۳] (۹) اور اگر کہا مجھ سے خلع کریں اس کے بدلے جو میرے ہاتھ میں ہے مال میں سے، پس اس سے خلع کیا اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو عورت اپنا مہر واپس دے گی۔

شرح اس صورت میں عورت نے کہا ہے جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس کے بدلے خلع کریں اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو عورت کو مہر واپس کرنا ہوگا۔

وجہ یہاں کوئی مال متعین نہیں ہے۔ البتہ دونوں کے درمیان ایک مال پہلے متعین ہو چکا ہے یعنی مہر اس لئے مجبوراً مہر کی طرف پھیرا جائے گا اور وہی لازم کیا جائے گا۔ کیونکہ شوہر سے مال کا وعدہ کیا ہے اس لئے وہ کوئی مال لئے بغیر طلاق دینے پر راضی نہیں ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ کوئی چیز متعین نہ ہو تو جو پہلے سے معہود و متعین ہو وہی لازم کر دیا جائے گا۔

[۲۰۱۴] (۱۰) اور اگر کہا مجھ سے خلع کرو اس کے بدلے جو میرے ہاتھ میں ہے عام یا خاص درہموں میں سے، پس اگر ایسا کر لیا اور نہیں تھا اس کے ہاتھ میں کچھ تو عورت پر تین درہم لازم ہیں۔

وجہ دراهم جمع کا صیغہ ہے جس کا اطلاق کم سے کم تین پر ہوتا ہے۔ اس لئے الف لام کے بغیر دراهم نکرہ استعمال کرے یا الف لام کے ساتھ

او من الدراهم ففعل ولم یکن فی یدھا شیء فعلیھا ثلثة دراهم [۲۰۱۵] (۱۱) وان قال طلقنی ثلثا بالف فطلقھا واحدة فعلیھا ثلث الالف [۲۰۱۶] (۱۲) وان قالت طلقنی ثلثا علی الف فطلقھا واحدة فلا شیء علیھا عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ۔

معرفہ استعمال کرے دونوں صورتوں میں تین درہم لازم ہوں گے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جمع کا صیغہ استعمال کرے تو کم سے کم تین عدد لازم ہوگی۔

[۲۰۱۵] (۱۱) اگر عورت نے کہا مجھے تین طلاقیں دیں ہزار کے بدلے، پس اس کو طلاق دی ایک تو عورت پر ہزار کی تہائی لازم ہوگی۔

حجہ جب تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے میں تو یہ ایک ہزار ہر طلاق پر تقسیم ہو جائے گا ہر ایک طلاق کے بدلے تین سو تینتیس درہم ہونگے۔ اب شوہر نے ایک طلاق دی تو شوہر کو ایک تہائی تین سو تینتیس درہم ملیں گے۔ اور چونکہ رقم کے بدلے میں طلاق دی ہے اس لئے طلاق بائنہ ہوگی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ب بدلیت کے لئے استعمال ہوتا ہے اور عوض معوض پر تقسیم ہو جاتا ہے۔ اثر میں ہے۔ عن الثوری فی رجل قالت له امرأته یعنی ثلاث تطلیقات بالف درہم فطلقھا واحدة ثم ابی قال له ثلث الالف وہی واحدة بائنة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الفداء بالشرط سادس ص ۳۹۳ نمبر ۱۱۸۰) اس اثر میں تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے میں مانگی ہے اور ایک طلاق دی تو تہائی ہزار لازم کی اور طلاق بائنہ واقع کی۔

[۲۰۱۶] (۱۲) اور اگر کہا مجھے تین طلاقیں دیں ہزار کی شرط پر، پس طلاق دی اس کو ایک تو عورت پر کچھ لازم نہیں ہوگا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ **حجہ** علی شرط کے لئے آتا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ تین طلاق کی شرط پر ایک ہزار دینے کا وعدہ کیا اور شرط پوری نہیں ہوئی۔ کیونکہ شوہر نے ایک ہی طلاق دی اس لئے شوہر کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ شرط نہیں پائی گئی۔ اور یہاں ہزار تین طلاقیں پر تقسیم نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن الثوری وان قالت له اعطیک الف درہم علی ان تطلقنی ثلاثا، فان طلق ثلاثا کان له الف درہم، وان طلق واحدة او اثنتین لم یکن له شیء وهو احق بها (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الفداء بالشرط سادس ص ۳۹۳ نمبر ۱۱۸۰) اس اثر میں ہے کہ علی استعمال کیا اور تین طلاق کی شرط پر ایک ہزار دینے کا وعدہ کیا اور شوہر نے ایک طلاق دی تو عورت پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا، اور طلاق رجعی واقع ہوگی، کیونکہ کسی بدلے کے بغیر طلاق واقع ہوئی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شرط مشروط پر تقسیم نہیں ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت ثوری نے فرمایا کوئی عورت شوہر سے کہے مجھے تین طلاقیں ایک ہزار میں بیچو، پس اس نے طلاق دی ایک پھر انکار کر دیا۔ پس حضرت زہری نے فرمایا شوہر کے لئے ایک ہزار کی تہائی ہوگی۔ اور اس پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی (ب) حضرت ثوری نے فرمایا اگر عورت نے شوہر سے کہا میں آپ کو ایک ہزار دیتی ہوں اس شرط پر کہ مجھے تین طلاقیں دیں، پس اگر طلاق دی تین تو اس کے لئے ایک ہزار ہے۔ اور اگر طلاق دی ایک یا دو تو شوہر کے لئے کچھ نہیں ہوگا۔ اور شوہر عورت کا زیادہ حقدار ہے یعنی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

[۲۰۱۷] (۱۳) وقال رحمهما الله تعالى عليها ثلث الالف [۲۰۱۸] (۱۴) ولو قال الزوج طلقى نفسك ثلثا بالف او على الف فطلقت نفسها واحدة لم يقع عليها شيء من الطلاق [۲۰۱۹] (۱۵) والمبارأة كالخلع والخلع والمبارأة يسقطان كل حق لكل واحد

[۲۰۱۷] (۱۳) اور صاحبین نے فرمایا کہ عورت پر ہزار کی تہائی لازم ہوگی۔

وہ فرماتے ہیں کہ یہاں بھی علی، ب کے معنی میں ہے، اور بدلیت کے معنی میں ہے۔ اس لئے اس صورت میں بھی ہر ایک طلاق پر ہزار تقسیم ہو جائے گا۔ اور ایک طلاق پر ایک تہائی رقم لازم ہوگی۔

[۲۰۱۸] (۱۴) اگر شوہر نے بیوی سے کہا تم اپنے آپ کو تین طلاقیں دو ایک ہزار کے بدلے، یا ایک ہزار کی شرط پر تو پس طلاق دی ایک تو عورت پر کچھ واقع نہیں ہوگی۔

شوہر نے بیوی سے کہا کہ تم اپنے آپ کو ایک ہزار کے بدلے تین طلاق دے دو۔ عورت نے ایک طلاق دی تو عورت پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور شوہر کو تہائی رقم بھی نہیں ملے گی۔

چاہے ہزار کے بدلے میں کہے یا ہزار کی شرط پر کہے دونوں صورتوں میں یہاں شرط کے معنی میں ہے۔ کیونکہ شوہر ہزار سے کم پر راضی نہیں ہوگا۔ اور ایک تہائی رقم پر عورت کو جدا کرنے پر راضی نہیں ہوگا۔ اس لئے عورت کے خلاف شرط کرنے پر نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ عورت پر کچھ لازم ہوگا۔

[۲۰۱۹] (۱۵) اور مبارات خلع کی طرح ہے۔ اور خلع اور مبارات ساقط کر دیتے ہیں ہر وہ حق کو جو میاں بیوی کے درمیان ہو دوسرے پر جو نکاح سے تعلق رکھتے ہوں امام ابوحنیفہ کے نزدیک۔

جتنے حقوق نکاح کی وجہ سے میاں بیوی پر عائد ہوئے ہیں خلع کرنے کی وجہ سے اور ایک دوسرے کو بری کرنے کی وجہ سے سب ساقط ہو جائیں گے۔ مثلاً عدت کا نفقہ، سکنی، مہر وغیرہ شوہر پر لازم نہیں ہوں گے۔

مبارات کا مطلب یہ ہے کہ بیوی شوہر کے تمام حقوق سے بری اور شوہر بیوی کے تمام حقوق سے بری۔ اس لئے دونوں تمام حقوق سے بری ہو جائیں گے۔ اور خلع میں شوہر ہی بیوی سے لیتا ہے تو شوہر اس کو کیسے دیگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن قتادة قال ليس للمختلعة والمباراة نفقة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۴ ما قالوا فی المختلعة تكون لها نفقة ام لا؟ ج رابع، ص ۱۲۷، نمبر ۱۸۴۹۳، مصنف عبدالرزاق، باب نفقة المختلعة الحامل ج سادس ص ۵۰۷، نمبر ۱۱۸۶۳) اس اثر میں ہے کہ خلع اور مبارات میں شوہر سے نفقہ ساقط ہو جائے گا (۲) عن الشعبي سئل عن المختلعة لها نفقة؟ فقال كيف ينفق عليها وهو يأخذ منها (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۳)

حاشیہ : (الف) خلع والی کے لئے اور مبارات کرنے والی کے لئے نفقہ نہیں ہے (ب) حضرت شعی سے پوچھا کیا خلع کرنے والی کو نفقہ ملے گا؟ فرمایا اس پر کیسے خرچ کرے گا اس سے تو لے رہا ہے۔

من الزوجین علی الآخر مما يتعلق بالنکاح عند ابی حنیفة رحمہ اللہ
تعالیٰ [۲۰۲۰] (۱۶) وقال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ المبارۃ تسقط [۲۰۲۱] (۱۷)
وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ لاتسقطان الا ما سمیاه.

ما قالوا فی الخلعۃ تكون لها نفقة ام لا؟ ج رابع ص ۱۲۷، نمبر ۱۸۴۹ اس اثر سے بھی وہی معلوم ہوا۔

[۲۰۲۰] (۱۶) اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا مبارات ساقط کرتا ہے۔

تشریح امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں مبارات سے حقوق زوجین ساقط ہوں گے خلع سے ساقط نہیں ہوں گے۔

م مبارات کے معنی ہی ہیں ایک دوسرے کو ہر حقوق سے بری کرنا۔ اس لئے اس سے ساقط ہو جائیں گے۔ اور خلع میں متعین کرے کہ فلاں
فلاں حقوق ساقط ہوں گے تو وہ ساقط ہو جائیں گے۔ اور جو متعین نہ کرے وہ ساقط نہیں ہوں گے۔ کیونکہ خلع میں تمام حقوق کو ساقط کرنے کے
معنی نہیں ہیں۔

[۲۰۲۱] (۱۷) اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نہیں ساقط کریں گے مگر وہ جو متعین کرے۔

تشریح وہ فرماتے ہیں کہ اگر حقوق متعین کرے کہ فلاں فلاں حق خلع اور مبارات سے ساقط ہوں گے تو وہ حقوق ساقط ہوں گے باقی نہیں۔

م اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال للمختلعة السكنی والنفقة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۴، ما قالوا فی الخلعۃ تكون لها نفقة ام
لا؟ ج رابع ص ۱۲۷، نمبر ۱۸۴۹، مصنف عبد الرزاق، باب نفقة المختلعة الحائل ج سادس، ص ۵۰۸ نمبر ۱۱۸۶۵) اس نے معلوم ہوا کہ شرط
لگائے تو ساقط ہوں گے ورنہ نہیں۔



﴿ کتاب الظہار ﴾

[۲۰۲۲] (۱) اذا قال الزوج لامرأته انت علی کظہر امی فقد حرمت علیہ لا یحل لہ

﴿ کتاب الظہار ﴾

ضروری نوٹ ظہار کے لغوی معنی ہیں پیٹھ، اور شرعی معنی ہیں اپنی بیوی کو محرم عورت کی پیٹھ سے تشبیہ دینا۔ یعنی جس طرح محرم عورتوں کی پیٹھ سے استفادہ کرنا حرام ہے اسی طرح بیوی کی پیٹھ سے استفادہ کرنا حرام ہے۔ زمانہ جاہلیت میں ظہار کرنے سے ہمیشہ کے لئے بیوی حرام ہو جاتی تھی۔ لیکن اسلام نے یہ کیا کہ کفارہ ادا کر دے تو بیوی دوبارہ حلال ہو جائے گی۔ ظہار کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ والذین یظاہرون من نسائهم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبۃ من قبل ان یتماسا ذلکم تو عظون بہ واللہ بما تعملون خیر ○ فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا ذلک لتؤمنوا باللہ ورسولہ (الف) (آیت ۳۷ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت میں ظہار اور اس کے کفارے کا تذکرہ ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن خویلة بنت مالک بن ثعلبة قالت ظاہر منی زوجی اوس بن الصامت فجنحت رسول اللہ اشکو الیہ ورسول اللہ یجادلنی فیہ ویقول اتقی اللہ فانہ ابن عمک فما برحت حتی نزل القرآن قد سمع اللہ قول التی فتجادلک فی زوجها آیت ۱ سورۃ المجادلۃ ۵۸ الی الفرض فقال یعنق رقبۃ قالت لا یجد قال فیصوم شهرین متتابعین قالت یا رسول اللہ انہ شیخ کبیر ما بہ من صیام قال فلیطعم ستین مسکینا قالت ما عنده من شیء یتصدق بہ قالت فاتی ساعتذ بعرق من تمر قلت یا رسول اللہ فانی اعینہ بعرق آخر قال قد احسنت اذہبی فاطعمی بها عنہ ستین مسکینا وارجمی الی ابن عمک قال واعرق ستون صاعاً (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۲/ترمذی شریف، باب ما جاء فی کفارة الظہار ص ۲۲۷ نمبر ۱۲۰) اس حدیث سے ظہار اور اس کے کفارے کا ثبوت ہوا۔

[۲۰۲۳] (۱) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا تم میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہو تو وہ اس پر حرام ہو جائے گی۔ مرد کے لئے حلال نہیں ہے بیوی سے وطی کرنا اور نہ اس کا چھونا اور نہ اس کا بوسہ لینا یہاں تک کہ ظہار کا کفارہ دے۔

حاشیہ : (الف) وہ لوگ جو اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر ظہار سے رجوع کرنا چاہتے ہیں تو غلام آزاد کرنا ہے صحبت سے پہلے۔ اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے۔ اور اللہ جس چیز کو تم کرتے ہو خبر رکھنے والے ہیں۔ پس جو غلام نہ پائے تو مسلسل دو ماہ روزے رکھنا ہے صحبت سے پہلے۔ پس جو طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھانا ہے۔ یہ اس لئے ہے تاکہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو (ب) خویلہ بنت ثابت نے کہا کہ مجھ سے میرے شوہر اوس بن صامت نے ظہار کیا تو میں حضور کے پاس شکایت کرنے آئی۔ اور حضور مجھے سمجھا رہے تھے کہ اللہ سے ڈرو وہ تیرے چچا زاد بھائی ہیں۔ تھوڑی دیر کے بعد ہی قرآن نازل ہوا کہ اللہ نے اس کی بات سنی جو شوہر کے بارے میں جھگڑ رہی ہے۔ پس آپ نے فرمایا غلام آزاد کرے۔ خویلہ نے کہا وہ غلام کی طاقت نہیں رکھتے ہیں۔ فرمایا دو ماہ مسلسل روزے رکھے۔ کہا یا رسول اللہ وہ بہت بوڑھے ہیں وہ روزے کیسے رکھیں گے؟ کہا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔ کہا اس کے پاس صدقہ کرنے کا کچھ نہیں ہے۔ خویلہ نے فرمایا اسی وقت کھجور کا عرق آیا۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں دوسرے عرق سے مدد کروں گی۔ آپ نے فرمایا اچھا ہے۔ جاؤ! اس سے ساٹھ مسکین کو کھانا کھلاؤ۔ اور اپنے چچا زاد بھائی کی طرف لوٹ جاؤ۔ راوی کہتے ہیں عرق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔

وطؤها ولا مسحها ولا تقبيلها حتى يكفر عن ظهاره [۲۰۲۳] (۲) فان وطئها قبل ان يكفر استغفر الله ولا شيء عليه غير الكفارة الاولى [۲۰۲۴] (۳) ولا يعاود حتى يكفر [۲۰۲۵] (۴) والعود الذي يجب به الكفارة هو ان يعزم على وطئها.

تشریح شوہر نے بیوی سے کہا تم مجھ پر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہو تو بیوی اس کہنے سے حرام ہو جائے گی اور ظہار واقع ہو جائے گا۔ اب اس کے لئے اس سے وطی کرنا، یا دواعی وطی کرنا مثلاً چھونا، بوسہ لینا وغیرہ حرام ہیں جب تک کفارہ نہ دے۔

وجہ آیت اور حدیث اوپر گزر چکی ہے۔ ظہار کرنے کا طریقہ اس اثر سے ثابت ہے۔ قلت لعطاء الطہار هو ان يقول هي علي كاسي؟ قال نعم (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب كيف الظهار ج ۶ ص ۴۲۲ نمبر ۱۱۴۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ظہار کس طرح کہنے سے واقع ہوگا۔

[۲۰۲۳] (۲) پس اگر صحبت کر لی کفارہ دینے سے پہلے تو اللہ سے استغفار کرے اور اس پر کوئی چیز نہیں ہے پہلے کفارہ کے علاوہ۔
تشریح ضروری تھا کہ پہلے ظہار کا کفارہ ادا کرے پھر بیوی سے وطی کرے۔ لیکن بد قسمتی سے کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی کر لی تو دوسرا کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ اللہ سے اس گناہ پر استغفار کرے اور پہلا کفارہ ہی ادا کر دے۔

وجہ حدیث میں ہے کہ حضرت سلمہ بن صخر نے ظہار کرنے کے بعد صحبت کر لی تو پہلا کفارہ ہی ادا کرنے کا حکم دیا۔ ابوداؤد شریف میں اس کی لمبی حدیث ہے۔ عن سلمة بن صخر البياضي عن النبي ﷺ في المظاهر يواقع قبل ان يكفر قال كفارة واحدة (ب) ترمذی شریف، باب ماجاء في المظاهر يواقع قبل ان يكفر ص ۲۲۷ نمبر ۱۱۹۸ / ابوداؤد شریف، باب في الظهار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یک ہی کفارہ لازم ہوگا۔

[۲۰۲۴] (۳) اور دوبارہ وطی نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دے۔

تشریح ایک مرتبہ وطی کر لی تو ایسا نہیں کہ بار بار وطی کرتا رہے بلکہ وطی ابھی بھی حرام ہے۔ اس لئے کفارہ ادا کرنے سے پہلے اب دوبارہ وطی نہ کرے۔

وجہ اسی حدیث کے اگلے ٹکڑے میں ہے۔ عن ابن عباس ان رجلا اتى النبي ﷺ قد ظاهر من امرأته فوقع عليها ... قال فلا تقربها حتى تفعل ما امرك الله به (ج) (ترمذی شریف، باب ماجاء في المظاهر يواقع قبل ان يكفر ص ۲۲۷ نمبر ۱۱۹۹ / ابوداؤد شریف، باب في الظهار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفارہ ادا کرنے سے پہلے دوبارہ وطی نہ کرے۔
[۲۰۲۵] (۴) اور وہ عود جس سے کفارہ لازم ہوتا ہے یہ ہے کہ بیوی کی وطی پر پختہ ارادہ کرے۔

حاشیہ : (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کیا ظہار یہ ہے کہ کہہ وہ میرے اوپر میری ماں کی طرح ہے؟ فرمایا ہاں! (ب) حضورؐ نے فرمایا ظہار کرنے والا کفارہ ادا کرنے سے پہلے صحبت کرے تو ایک ہی کفارہ لازم ہوگا (ج) ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا جس نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اور اس سے جماع کیا... آپؐ نے فرمایا بیوی کے قریب نہ جانا یہاں تک کہ وہ کر لوجس کا اللہ نے حکم دیا ہے۔

[۲۰۲۶] (۵) واذا قال انت علی کبطن امی او کفخذها او کفرجها فهو مظاهر [۲۰۲۷]

(۶) وكذلك ان شبهها بمن لا يحل له النظر اليها علی سبيل التابيد من محارمه مثل اخته

او عمته او امه من الرضاعة [۲۰۲۸] (۷) وكذلك ان قال رأسک علی کظهر امی او

تشریح ظہار کرنے کے بعد اگر بیوی سے جماع کرنے کا پختہ ارادہ کر لے تو اس کو کفارہ دینا ہوگا۔ اور اگر واپس کرنے اور جماع کا ارادہ نہیں ہے تو پھر کفارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

مجا عود کرنے پر کفارہ ہے۔ اور عود کرنے کا ارادہ نہ ہو تو کفارہ نہیں ہے (۲) آیت میں ہے۔ والذین یظاہرون من نساءهم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبة من قبل ان یتماسا ذلکم تو عظون به (الف) (آیت ۳ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت میں ہے کہ لوٹنے کا ارادہ کرے تو عتجت سے پہلے کفارہ ادا کرے۔

[۲۰۲۶] (۵) اگر کہا تو مجھ پر میری ماں کے پیٹ، یا ران یا فرج کی مانند ہے تو وہ ظہار کرنے والا ہوگا۔

تشریح ظہار ظہر سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں پیٹھ، لیکن پیٹھ کے بجائے ماں کے پیٹ یا ران یا فرج یا وہ عضو جس کا دیکھنا بیٹے کے لئے حرام ہے اس سے بیوی کو تشبیہ دیدی تب بھی ظہار ہو جائے گا۔

مجا کیونکہ جس طرح ماں کی پیٹھ کو دیکھنا حرام ہے اسی طرح پیٹ، ران اور فرج کو دیکھنا بھی حرام ہے۔ اس لئے ان عضوؤں سے بیوی کو تشبیہ دے تب بھی ظہار ہو جائے گا (۲) اس لئے کہ اس قسم کے کلام کا مطلب بیوی سے قطع تعلق کو ثابت کرتا ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جن اعضاء کو دیکھنا حرام ہے ان اعضاء سے تشبیہ دینے سے بھی ظہار ہوگا۔

[۲۰۲۷] (۶) ایسے ہی اگر بیوی کو تشبیہ دی ایسی عورت کے ساتھ جس کی طرف دیکھنا حلال نہ ہو، ہمیشہ کے طور پر محارم میں سے، مثلاً اپنی بہن کے ساتھ یا پھوپھی کے ساتھ یا رضاعی ماں کے ساتھ۔

تشریح ماں کی طرح جو عورتیں ذی رحم ہیں، جن سے ہمیشہ نکاح کرنا حرام ہے ان کے پیٹ یا پیٹھ کے ساتھ تشبیہ دینے سے بھی ظہار ہو جائے گا۔ جیسے بہن، پھوپھی۔ رضاعی ماں وغیرہ کے ساتھ نکاح حرام ہے۔ ان لوگوں کے ساتھ بھی بیوی کو تشبیہ دی تو ظہار ہو جائے گا۔

مجا اثر میں ہے۔ عن عطاء قال من ظاہر بذات محرم ذات رحم او اخت من رضاعة کل ذلک کماہ لا تحل له حتی یکفر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب التظاہر بذات محرم ص ۳۲۳ نمبر ۱۱۴۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذی رحم عورتوں کے ساتھ تشبیہ دے تو ظہار ہوگا۔

[۲۰۲۸] (۷) ایسے ہی اگر بیوی سے کہا تیرا سر میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے۔ یا تیرا فرج یا تیرا چہرہ یا تیری گردن یا تیرا نصف یا ٹکٹ

حاشیہ : (الف) جو لوگ ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں سے، پھر جو کچھ کہا اس سے رجوع کرنا چاہے تو غلام کو آزاد کرنا ہے صحبت سے پہلے، اس کی تمہیں نصیحت کی جاتی ہے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا جس نے ظہار کیا ذی رحم محرم سے یا رضاعی بہن سے یہ تمام ماں کی طرح ہیں۔ نہیں حلال ہوگی جب تک کفارہ نہ دے۔

فرجک او وجہک او رقتک او نصفک او ثلثک [۲۰۲۹] (۸) وان قال انت علی مثل امی یرجع الی نیتہ فان قال اردت بہ الکرامة فهو کما قال [۲۰۳۰] (۹) وان قال اردت الظہار فهو ظہار [۲۰۳۱] (۱۰) وان قال اردت الطلاق فهو طلاق بائن

تشریح یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ بیوی کے وہ اعضاء جن سے پورا انسان مراد لیتے ہیں ان کو ماں کی پیٹھ یا پیٹ سے تشبیہ دے اس سے بھی ظہار ہو جائے گا۔ مثلاً کہے کہ تیرا سر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے، یا تیرا فرج یا تیرا چہرہ یا تیری گردن میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہیں۔
مذہب محاورے میں ان اعضاء سے پورا جسم مراد لیتے ہیں اس لئے یوں کہے کہ تم میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے تو اس سے ظہار ہوگا۔ اسی طرح یوں کہے کہ تیری گردن میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہے اس سے بھی ظہار ہوگا۔ کیونکہ اس سے مقصد قطع تعلق ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جن اعضاء سے پورے جسم کو تعبیر کرتے ہیں ان سے بھی ظہار ثابت ہوگا۔
اسی طرح آدھا اور تہائی بھی عضو شائع ہیں یعنی ہر عضو کا آدھا یا ہر عضو کی تہائی۔ اور پہلے گزر چکا ہے کہ آدھا عضو طلاق دے تو مکمل عضو کو طلاق واقع ہوتی ہے۔ اسی طرح آدھے عضو سے ظہار کرے تو مکمل عضو سے ظہار ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن قتادۃ قال اذا قال اصبعک طالق فہی طالق قد وقع الطلاق علیہا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب یطلق بیض تطلیقہ ج ۶ ص ۳۷۳ نمبر ۱۱۲۵۲) جب طلاق ایک عضو پر واقع ہونے سے پورے جسم پر واقع ہوگی تو اسی پر قیاس کرتے ہوئے ظہار ایک عضو سے ہو تو پورے جسم سے ہوگا۔
نکتہ رقبۃ : گردن۔

[۲۰۲۹] (۸) اور اگر کہا تو میرے اوپر میری ماں کی طرح ہے تو اس کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا، اگر کہے میں نے اس سے عزت کا ارادہ کیا تو ویسی ہی ہوگا۔

تشریح شوہر نے بیوی سے کہا تو میرے اوپر میری ماں کی طرح ہے۔ ظہار کا لفظ نہیں بولا تو چونکہ اس کے کئی معانی ہیں اس لئے شوہر کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ اس نے اس جملے سے کیا ارادہ کیا ہے۔ اگر وہ کہتا ہے کہ میرا مقصد یہ تھا کہ جس طرح میری ماں میرے لئے محترم ہے تو بھی میرے لئے محترم ہے، تو اس کی بات مان لی جائے گی اور ظہار واقع نہیں ہوگا اور نہ طلاق واقع ہوگی۔

مذہب کیونکہ ماں کی طرح بزرگی اور احترام میں بھی ہو سکتی ہے۔
[۲۰۳۰] (۹) اور اگر کہا میں نے ارادہ کیا ہے ظہار کا تو ظہار ہوگا۔

مذہب تو میری ماں کی طرح ہے میں پیٹھ کا لفظ محذوف مانا جاسکتا ہے جس سے ظہار ہو جائے گا۔ اس لئے اگر نیت کی تو ظہار ہو جائے گا اور عبارت یوں ہوگی، انت علی مثل ظہر امی۔

[۲۰۳۱] (۱۰) اور اگر کہا میں نے طلاق کا ارادہ کیا تو طلاق بائنہ ہوگی۔

حاشیہ : (ب) حضرت قتادہ نے فرمایا اگر کہے تمہاری انگلی کو طلاق تو وہ مطلقہ ہو جائے گی، اس پر طلاق واقع ہوگی۔

[۲۰۳۲] (۱۱) وان لم تکن له نية فليس بشيء [۲۰۳۳] (۱۲) ولا يكون الطہار الا من زوجته فان ظاهر من امته لم یکن مظاهرا [۲۰۳۴] (۱۳) ومن قال لنسائه انتن علی کظهر

ترجمہ شوہر طلاق کی نیت کرے گا تو عبارت یوں ہوگی انت علی حرام مثل امی، کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح حرام ہے، اور حرام کے لفظ سے طلاق واقع ہوتی ہے۔ البتہ حرام کا لفظ عبارت میں نہیں ہے اس لئے شوہر کی نیت پر اس کا مدار ہوگا۔ [۲۰۳۲] (۱۱) اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو کچھ واقع نہیں ہوگی۔

ترجمہ کچھ نیت نہ ہو تو احترام پر حمل کیا جائے گا اور طلاق یا ظہار کچھ واقع نہیں ہوگا۔

[۲۰۳۳] (۱۲) اور نہیں ہوگا ظہار مگر اپنی بیوی سے، پس اگر ظہار کیا اپنی باندی سے تو ظہار کرنے والا نہیں ہوگا۔

ترجمہ آیت میں ہے کہ بیوی سے ظہار کرے اس لئے باندی سے ظہار نہیں ہوگا۔ والذین یظاہرون من نسائهم ثم یعودون (آیت ۳ سورۃ الحجرات ۵۸) اس میں ہے کہ بیوی سے ظہار کرے اور باندی بیوی نہیں ہوتی اس لئے اس سے ظہار نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال من شاء باہلته انه لیس للامۃ ظہار (الف) (سنن للبیہقی، باب لا ظہار فی الامۃ ج ۱ ص ۶۳۰، نمبر ۱۱۵۲۵) اس اثر سے بھی پتہ چلا کہ باندی سے ظہار نہیں ہے۔

[۲۰۳۴] (۱۳) کسی نے اپنی بیویوں سے کہا تم لوگ میرے اوپر میری ماں کی طرح ہو تو یہ ظہار کرنے والا ہوگا سب سے، اور شوہر پر ہر ایک کے لئے کفارہ ہے۔

ترجمہ شوہر کے پاس مثلاً چار بیویاں تھیں، ایک ہی جملے میں چاروں سے کہا تم لوگ میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہو تو سب سے الگ الگ ظہار ہو جائیں گے۔ اور ہر ایک کے لئے الگ الگ کفارہ لازم ہوگا۔ اور شوہر کو چار کفارے ادا کرنے ہوں گے۔

ترجمہ (۱) اگرچہ جملہ ایک ہے لیکن بیویاں چار ہیں اس لئے ظہار چار ہوئے۔ اور ہر ظہار کے لئے الگ کفارہ چاہئے اس لئے کفارہ بھی چار لازم ہوں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال اذا ظاہر من اربع نسوة فاربعة کفارات۔ وكذلك قال الحسن و طاؤس (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المظاہر من نساء فی قول واحد ج ۱ ص ۳۳۹ نمبر ۱۱۵۶۹/۱۱۵۷۰ سنن للبیہقی، باب الرجل یظاہر من اربع نسوة لہ بکلمۃ واحدۃ ج ۱ ص ۶۳۱، نمبر ۱۵۲۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار ظہار ہوں گے اور چار کفارہ دینے ہوں گے۔

فائدہ امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ ایک ہی کفارہ لازم ہوگا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس وعن عمر فی رجل ظاہر من اربع نسوة بکلمۃ قال کفارة واحدة (ج) (سنن للبیہقی، باب الرجل یظاہر من اربع نسوة لہ بکلمۃ واحدۃ ج ۱ ص ۶۳۰، نمبر ۱۵۲۵۳/۱۵۲۵۴ مصنف عبدالرزاق، باب المظاہر من نساء فی قول واحد ج ۱ ص ۳۳۹ نمبر ۱۱۵۶۹/۱۱۵۷۰ سنن للبیہقی، باب الرجل یظاہر من اربع نسوة لہ بکلمۃ واحدۃ ج ۱ ص ۶۳۱، نمبر ۱۵۲۵۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار ظہار ہوں گے اور چار کفارہ دینے ہوں گے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس نے فرمایا جو چاہے میں اس سے مہالہ کر سکتا ہوں کہ باندی میں ظہار نہیں ہے (ب) حضرت زہری نے فرمایا اگر چار عورتوں سے ظہار کرے تو چار کفارے لازم ہوں گے، اور حضرت حسن اور طاؤس نے بھی یہی فرمایا (ج) حضرت عمرؓ نے فرمایا کوئی آدمی ظہار کرے چار بیویوں سے ایک کلمے سے تو ایک ہی کفارہ ہوگا۔

امی کان مظاهرا من جماعتھن وعلیہ لكل واحدة منھن كفارة [۲۰۳۵] (۱۴) وكفارة الظہار عتق رقبة فان لم یجد فصیام شهرین متتابعین فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا كل ذلك قبل المسیس [۲۰۳۶] (۱۵) ویجزئ فی ذلك عتق الرقبة المسلمة و الكافرة والذكر والانثی والصغیر والكبیر.

سادس ص ۳۳۸ نمبر ۱۱۵۶۶ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک ہی کفارہ لازم ہوگا۔

[۲۰۳۵] (۱۴) اور کفارہ ظہار غلام کو آزاد کرنا ہے، پس اگر نہ پائے تو دو ماہ پے در پے روزے رکھنا ہے، پس جو طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔ یہ سب وطی سے پہلے ہو۔

تشریح کفارہ ادا کرنے کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے غلام آزاد کرنے کی کوشش کرے، اس پر قدرت نہ ہو تو پے در پے دو ماہ روزے رکھے، اور اس پر بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ اور یہ سب وطی کرنے سے پہلے کرے پھر وطی کرے۔

وجہ آیت اور حدیث میں اسی طرح کفارہ لازم کیا ہے۔ والذین یظاہرون من نساہم ثم یعودون لما قالوا فتنحیر رقبة من قبل یتماسا ذلکم تو عظون بہ واللہ بما تعملون خبیر O فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا (الف) (آیت ۴۳ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت میں کفارہ کی تفصیل اوپر کی ترتیب کے ساتھ ہے۔ اور یہ بھی ذکر ہے کہ وطی سے پہلے کفارہ دے۔ اور حدیث میں بھی اسی ترتیب کے ساتھ کفارے کا ذکر ہے (ابوداؤد شریف، باب فی الظہار نمبر

(۲۲۱۳)

لفظ السیس : چھوٹا، مراد ہے صحبت کرنا۔

[۲۰۳۶] (۱۵) اور کافی ہے اس میں مسلمان غلام کا آزاد کرنا اور کافر کا اور مذکر کا اور مؤنث کا اور چھوٹے کا اور بڑے کا۔

تشریح کفارہ ظہار میں غلام آزاد کرنا ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک ہر قسم کا غلام باندی آزاد کرنا جائز ہے۔ کفارہ قتل کی طرح مؤمن ہونا ضروری نہیں ہے۔

وجہ آیت میں تحریرو رقبة ہے۔ جو کافر اور مؤمن کو عام ہے۔ اس لئے دونوں غلام کافی ہوں گے۔ البتہ مؤمن آزاد کرنا زیادہ بہتر ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کافر غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ کفارہ قتل میں مؤمن غلام شرط ہے جس سے معلوم ہوا کہ کفارے میں مؤمن ہی کافی ہوں گے۔ اس لئے کفارہ ظہار میں

حاشیہ : (الف) جو لوگ ظہار کرتے ہیں اپنی بیویوں سے پھر رجوع کرنا چاہتے ہیں اس سے جو کہا تو غلام کا آزاد کرنا ہے صحبت سے پہلے، اس کی نصیحت کی جاتی ہے۔ جو کرتے ہو اللہ اس سے خبردار ہے۔ جو غلام نہ پائے اس کو مسلسل دو ماہ کے روزے رکھنا ہے صحبت سے پہلے۔ پس جو اس کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔

[۲۰۳۷] (۱۶) ولا یجزئ العمیاء ولا مقطوعة الیدین والرجلین [۲۰۳۸] (۱۷) ویجوز الاصم والمقطوع احدی الیدین و احدی الرجلین من خلاف [۲۰۳۹] (۱۸) ولا یجوز مقطوع ابهامی الیدین.

بھی مومن ہونا ضروری ہے (۲) تفصیل (سنن للبیہقی، باب عتق المومنین فی الظہار ج ۱ ص ۳۸۷) میں ہے (۳) کفارہ میں غلام اس لئے آزاد کرتے ہیں تاکہ وہ اللہ کی عبادت کرے۔ اور کافر عبادت کے اہل نہیں اس لئے اس کو آزاد کرنا درست نہیں (۳) آپؐ نے مومنہ باندی کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے۔

[۲۰۳۷] (۱۶) اور نہیں کافی ہوگا اندھا اور نہ دونوں ہاتھ پاؤں کٹا ہوا۔

نشر کفارے میں نابینا غلام باندی یا دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں ایسا غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہوگا۔
جہ ان اعضاء کے معذور ہونے سے غلام کی منفعت ختم ہوئی اور مکمل غلام باقی نہیں رہا۔ اور آیت میں تحریر رقیۃ سے مکمل غلام مراد ہے۔ اس لئے انتہائی معذور غلام کو آزاد کرنا کافی نہیں ہے (۲) جس طرح قربانی میں انتہائی معذور جانور ذبح کرنا کافی نہیں اسی طرح کفارے میں انتہائی معذور غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔ البتہ تھوڑا بہت عیب ہو تو چل جائے گا۔ جس طرح قربانی کے جانور میں تھوڑا بہت عیب ہوتا ہے تو چل جاتا ہے۔

اصول ناقص غلام کفارے میں کافی نہیں۔

لغت العمیاء : عمی کی جمع ہے، اندھا۔

[۲۰۳۸] (۱۷) اور جائز ہے بہر غلام کو آزاد کرنا، اور دو ہاتھوں میں ایک کٹا ہوا، اور دو پیروں میں سے ایک کٹا ہوا خلاف سے۔

نشر غلام بہرا ہو یا ایک ہاتھ اور ایک پیر خلاف جانب سے کٹے ہوئے ہوں مثلاً دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کٹے ہوئے ہوں۔ یا بائیں ہاتھ اور دائیں پاؤں کٹے ہوئے ہوں تو ایسے غلام کو آزاد کرنا جائز ہے۔

جہ یہ عیب تو ہیں لیکن اتنے معذور نہیں ہیں کہ نہ چل سکے اس لئے کافی ہو جائے گا، جس طرح قربانی کے جانور میں تھوڑا بہت عیب ہو تو کافی ہو جائے گا۔

لغت الاصم : بہرا۔

[۲۰۳۹] (۱۸) اور نہیں جائز ہے جس کے دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں۔

جہ دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں تو وہ غلام انتہائی عیب دار ہو گیا۔ اب وہ کوئی کام نہیں کر سکتا۔ کیونکہ کام انگوٹھے ہی سے کرتا ہے۔ اس لئے دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں تو وہ غلام کفارہ میں نہیں چلے گا (۲) کفارہ ایک قسم کی عبادت ہے اور عبادت میں بہت زیادہ عیب دار دینا اچھا نہیں۔ قربانی کے سلسلے میں یہ حدیث موجود ہے۔ سألت البراء بن عازب ما لا یجوز فی الاضاحی فقال

[۲۰۴۰] (۱۹) و لایجوز المجنون الذی لایعقل [۲۰۴۱] (۲۰) و لایجوز عتق المدبر و ام الولد و المكاتب الذی ادى بعض المال.

قام فینا رسول اللہ ... فقال اربع لاتجوز فی الاضاحی العوراء بین عورها و المریضة بین مرضها و العرجاء بین ظلعهما و الکسیر التی لا تنقی (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما یکبر من الضحایا ص ۳۱ نمبر ۲۸۰۲ رتزدی شریف، باب مالا یجوز من الاضاحی ص ۲۷ نمبر ۱۳۹) اس حدیث میں ہے کہ عیب دار جانور عبادت میں کافی نہیں۔ اسی پر غلام کو قیاس کیا جائے گا۔ [۲۰۴۰] (۱۹) اور نہیں جائز ہے وہ مجنون جس کو بالکل سمجھ نہ ہو۔

جس کو بالکل سمجھ نہ ہو اس کا ہاتھ پاؤں کام نہیں کرتا ہے۔ اس لئے وہ بہت عیب دار ہو گیا اور جس منفعت ختم ہو گئی اس لئے مجنون بھی کافی نہیں ہے۔

اگر مجنون بات سمجھتا ہو اور کبھی کبھی جنون ہوتا ہو تو کچھ نہ کچھ منفعت باقی ہے اس لئے کفارہ میں کافی ہو جائے گا۔ [۲۰۴۱] (۲۰) اور نہیں جائز ہے مدبر اور ام ولد اور وہ مکاتب جس نے بعض مال ادا کیا ہو۔

کفارے میں مدبر غلام، ام ولد باندی یا وہ مکاتب جس نے کچھ مال ادا کر دیا ہو اس کو آزاد کرنا چاہئے تو کافی نہیں ہے۔

اس لئے کہ ان غلاموں میں آزادی کا شائبہ آ گیا ہے اس لئے مکمل غلام نہیں رہے۔ اس لئے ان کو کفارے میں آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔

مکاتب پر ایک درہم باقی ہو تب وہ بعض احکام میں غلام کی طرح ہے لیکن بدل کتابت کچھ ادا کرنے کے بعد کچھ نہ کچھ آزادی کا شائبہ آچکا ہے اس لئے وہ مکمل غلام نہ رہا اس لئے اس کو کفارے میں آزاد کرنا کافی نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت ام سلمة تقول قال لنا رسول الله اذا كان لاحد اکن مکاتب فکان عنده ما یودی فلتحتجب منه (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الکاتب یودی بعض کتابتہ فیجز او یموت ص ۱۹۱ نمبر ۳۹۲۸) اس حدیث کے اشارے سے پتہ چلا کہ کچھ نہ کچھ آزادی آچکی ہے اس لئے وہ کفارے میں کافی نہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ مکاتب پر ایک درہم بھی باقی ہو تو مکمل غلام ہے اس لئے اس کا آزاد کرنا درست ہے۔

ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ قال المكاتب عبد ما بقى عليه من کتابتہ درہم (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الکاتب یودی بعض کتابتہ فیجز او یموت ص ۱۹۱ نمبر ۳۹۲۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک درہم بھی باقی ہو تو مکاتب ابھی مکمل غلام ہے اس لئے اس کو کفارے میں آزاد کرنا جائز ہے۔

حاشیہ : (الف) میں نے کہا کہ قربانی میں کیا جائز ہے؟ فرمایا ہمارے درمیاں حضور گھڑے ہوئے... فرمایا چار قسم کے جانور قربانی میں جائز نہیں ہیں۔ کانا جس کا کانا پن واضح ہو، جس کی بیماری واضح ہو، جس کا لنگڑا پن واضح ہو اور اتنا لاغر کہ ہڈی نظر آئے (ب) ام سلمہ فرماتی ہیں کہ مجھے حضور نے فرمایا اگر تم میں سے کسی کے پاس مکاتب ہو اور اس کے پاس ادا کرنے کی چیز ہے تو اب اس سے پردہ کرنا چاہئے (ج) آپ نے فرمایا مکاتب غلام ہے جب تک اس پر کتابت کا ایک درہم بھی باقی ہے۔

[۲۰۴۲] (۲۱) فان اعتق مکتابا لم یؤد شیئا جاز [۲۰۴۳] (۲۲) فان اشتری اباه او ابنه وینوی بالشراء الکفارة جاز عنها [۲۰۴۴] (۲۳) وان اعتق نصف عبد مشترک عن الکفارة وضمن قیمه باقیه فاعتقه لم یجز عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ وقال ابو یوسف و

[۲۰۴۲] (۲۱) اور اگر آزاد کیا ایسے مکتب کو جس نے کچھ ادا نہیں کیا ہو تو جائز ہے۔

بجای مال کتابت میں سے کچھ ادا نہ کیا ہو تو اس میں آزادی کا شائبہ نہیں آیا ہے اس لئے وہ مکمل غلام ہے۔ اس لئے اس کو کفارے میں آزاد کرنا جائز ہے۔ صرف کتابت کی بات کرنے سے کیا ہوتا ہے (۲) اور پر کی حدیث بھی اس کی تائید میں ہے۔ [۲۰۴۳] (۲۲) اگر اپنی باپ، بیٹے یا ذی رحم محرم کو خریدنے سے نیت کی کفارے کی تو کفارے سے کافی ہوگا۔

بجای باپ، بیٹے یا ذی رحم محرم کو خریدنے سے پہلے کفارے کی نیت تھی تو خریدتے ہی آزاد ہو جائیں گے لیکن کفارہ بھی ادا ہو جائے گا۔ یہاں آزاد ہونے کے دو اسباب ہیں۔ ایک ذی رحم محرم ہونے کی وجہ سے آزاد ہونا اور دوسرا کفارے کی وجہ سے آزاد ہونا۔ چونکہ خریدنے والی کی نیت کفارہ کی جانب سے آزاد کرنا ہے اس لئے اس کی رعایت ہوگی اور کفارہ ادا ہو جائے گا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یجزی ولد والدا الا ان یجد مملوکا فیشترہ فیعتقه (الف) (مسلم شریف، باب فضل حق الوالد ص ۴۹۵ نمبر ۱۵۱۰ ابوداؤد شریف، باب فی بر الوالدین ج ۲ ص ۳۵۲ نمبر ۵۱۳) اس حدیث میں اگرچہ والد کو آزاد کرنے کی فضیلت ہے لیکن اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کفارے کی جانب سے ادا کرے تب بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ اور ذی رحم محرم کے مالک ہوتے ہی آزاد ہو جائے گا اس کی حدیث یہ ہے۔ عن سمرۃ بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول اللہ من ملک ذارحم محرم فہو حر (ب) (ابوداؤد شریف، باب فیمن ملک ذارحم محرم ص ۱۹۴ نمبر ۳۹۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا مالک ہوا تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔

[۲۰۴۴] (۲۳) اگر مشترک غلام کے آدھے کو آزاد کیا کفارے کی طرف سے اور ضامن ہو گیا باقی کی قیمت کا پھر اس کو آزاد کیا تو کافی نہیں ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔ اور فرمایا صاحبین نے کہ کہا کافی ہوگا اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے۔ اور اگر تنگ دست ہے تو کافی نہیں ہوگا۔ یہ مسئلہ دو قاعدوں پر ہے۔ ایک قاعدہ یہ ہے کہ غلام دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو اور ایک آدمی اپنا حصہ آزاد کرے تو اگر وہ مالدار ہے تو پورا غلام ہی آزاد ہو جائے گا اور شریک کے حصے کی قیمت ادا کرنی ہوگی۔ اور اگر آزاد کرنے والا غریب ہے تو جتنا اس نے آزاد کیا اتنا آزاد ہوگا اور باقی حصے کا غلام کما کر آقا کو ادا کرے گا پھر آزاد ہوگا۔ اس قاعدے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من اعتق نصیبا او شقیصا فی مملوک فحلاصہ علیہ فی مالہ ان کان لہ مال والا قوم علیہ فاستسعی بہ غیر

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا والد کا بدلہ اس سے کم میں نہیں ہوگا کہ اس کو مملوک پائے پھر اس کو خرید کر آزاد کر دے (ب) آپؐ نے فرمایا کوئی ذی رحم محرم کا مالک بنے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

محمد رحمہما اللہ یجزیہ ان کان المعتق موسرا وان کان معسرا لم یجز
 [۲۰۴۵] (۲۴) وان اعتق نصف عبده عن کفارتہ ثم اعتق باقیہ عنها جاز [۲۰۴۶] (۲۵)
 وان اعتق نصف عبده عن کفارتہ ثم جامع التی ظاہر منها ثم اعتق باقیہ لم یجز عند ابی

مشقوق علیہ (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتق نصیبانی عبد و لیس لہ مال استسعی العبد) ۳۴۳ نمبر ۲۵۲ مسلم شریف، باب ذکر
 سعایۃ العبد ۳۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث میں ہے کہ مالدار ہو تو پورا غلام آزاد ہوگا۔ اور دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ شریک کا حصہ جو آزاد ہوا اس میں
 نقص آکر آزاد ہوا یا مکمل آزاد ہوا تو امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ دوسرے کے حصے میں پہلے آزادی کا نقص آیا پھر اس کا ضامن ہوا پھر آزاد ہوا
 اس لئے نقص والا غلام آزاد ہوا مکمل غلام آزاد نہیں ہوا۔ اس لئے یہ غلام کفارے کے لئے کافی نہیں ہے۔

اور صاحبین فرماتے ہیں کہ آزاد کرنے والے نے شریک کی ذمہ داری لے لی تو شریک کے حصے میں کمی نہیں آئی۔ بلکہ مکمل غلام آزاد ہوا۔ اس
 لئے کفارہ کے لئے کافی ہے۔ اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہو تو آدھا غلام ہی کفارے والے کی جانب سے آزاد ہوا باقی آدھے کے بارے
 میں غلام خود سعی کر کے رقم ادا کرے گا اور آزاد ہوگا اس لئے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

[۲۰۴۵] (۲۴) اور اگر اپنے ہی غلام کے آدھے حصے کو کفارے کی طرف سے آزاد کیا پھر باقی کو اس کی جانب سے آزاد کیا تو جائز ہے۔

تشریح کفارے والے نے اپنے غلام کے آدھے حصے کو آزاد کیا پھر باقی آدھے حصے کو بعد میں آزاد کیا تو کفارہ کی طرف سے کافی ہوگا۔
وجہ آدھے غلام کو آزاد کرنے سے جو نقص ہوا وہ اپنی ملکیت میں ہوا اس لئے مکمل غلام آزاد کرنا سمجھا جائے گا اور ایسا ہوا کہ ایک کفارہ دو
 جملوں میں ادا کیا اس لئے کافی ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اپنا آدھا غلام آزاد کرے اور باقی کو آزاد کرے تو اس نقص کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ مالک ہونے کی وجہ سے
 گویا کہ پورا غلام ایک مرتبہ ہی آزاد ہوا۔

[۲۰۴۶] (۲۵) اور اگر اپنے غلام کا آدھا اپنے کفارے کی طرف سے آزاد کیا پھر وٹ کی اس عورت سے جس سے ظہار کیا تھا پھر آزاد کیا باقی
 غلام کو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کافی نہیں ہوگا۔

وجہ آیت کے اعتبار سے وٹ سے پہلے پورا غلام کفارہ میں ادا کرنا چاہئے۔ اس نے آدھا غلام ہی ادا کیا اور آدھا بعد میں ادا کیا۔ اور حنفیہ کے
 نزدیک غلام آزاد کرنے میں تجزی ہو سکتی ہے اس لئے آدھا ہی آزاد ہوا اس لئے کفارے میں کافی نہیں ہے۔

وجہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی ہو سکتی ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ ﷺ
 اعتق شرکا لہ فی عبد فکان لہ مال یبلغ ثمن العبد قوم علیہ قیمة العدل فاعطی شرکاء حصصہم وعتق علیہ العبد

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کوئی اپنا حصہ آزاد کرے یا مملوک کا ایک ٹکڑا آزاد کرے تو اس کے مال میں سے اس کو چھٹکارا دلانا ہے اگر اس کے پاس مال ہو۔ اور
 مالک کے پاس مال نہ ہو تو غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور غلام کا اکرا کرے گا اس طرح کہ اس پر مشقت نہ ہو۔

حنيفة رحمه الله [۲۰۴] (۲۶) فان لم يجد المظاهر ما يعتقه فكفارتہ صوم شهرين متتابعين ليس فيهما شهر رمضان ولا يوم الفطر ولا يوم النحر ولا ايام التشريق.

والا فقد عتق منه ما عتق (الف) (مسلم شریف، باب من اعتق شركا له في عبد ص ۳۹۱ نمبر ۱۵۰۱ ابو داؤد شریف، باب فین روى انه لا يستعصى ص ۱۹۳ نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں الا فقد عتق منه ما عتق سے معلوم ہوا کہ جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا جس سے آزادی میں تجزی کا پتہ چلتا ہے۔ اس لئے اوپر کے مسئلے میں آدھا غلام جماع سے پہلے آزاد ہوا اور آدھا غلام جماع کے بعد۔ چونکہ جماع سے پہلے پورا غلام آزاد نہیں ہوا اس لئے کفارہ ظہار کے لئے کافی نہیں ہوگا۔

فائدہ امام صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ پورا غلام ایک ساتھ آزاد ہوگا۔ ان کے یہاں تجزی نہیں ہے اس لئے جب آدھا غلام جماع سے پہلے آزاد کیا تو پورا ہی آزاد ہو گیا۔ اس لئے کفارے میں کافی ہو جائے گا۔

وجہ ان کی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من اعتق نصيبا او شقيصا في مملوك فخلاصه عليه في ماله ان كان له مال والا قوم عليه فاستعسى به غير مشقوق عليه (ب) (بخاری شریف، باب اذا اعتق نصيبا في عبد وليس له مال استعسى العبد ص ۳۳۳ نمبر ۲۵۲ مسلم شریف، باب ذکر سعاية العبد ص ۳۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث سے پتہ چلا کہ آزاد کرنے والا غریب ہو تب بھی پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ البتہ غلام پر بقیہ حصے کی سعی لازم ہوگی۔ جس سے معلوم ہوا کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی نہیں ہے۔ اس لئے جماع سے پہلے آدھا آزاد کیا تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور کفارے کے لئے کافی ہوگا۔

[۲۰۴] (۲۶) پس اگر ظہار کرنے والا غلام نہ پائے جس کو آزاد کرے تو اس کا کفارہ دو مہینے مسلسل روزہ رکھنا ہے، جن میں رمضان کا مہینہ نہ ہو، نہ عید الفطر کا اور نہ یوم نحر کا اور نہ ايام تشریق ہوں۔

تشریح ظہار کرنے والے کے پاس آزاد کرنے کے لئے غلام یا باندی نہیں ہیں تو اب اس کو دو ماہ تک مسلسل روزے رکھنا ہے۔ ان روزوں کے درمیان رمضان کا مہینہ نہ ہو، عید الفطر کا دن نہ ہو، عید الاضحیٰ کا دن نہ ہو، اور تین دن تشریق کے دن نہ ہوں۔

وجہ درمیان میں رمضان کا روزہ ہوگا تو مسلسل دو مہینے روزے نہیں رکھ سکے گا۔ اسی طرح عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ايام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہے۔ اور مکروہ روزہ رکھے گا تو کافی نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ دن بھی درمیان میں نہ ہوں (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال ان جعل بينهما شهر رمضان او يوم النحر لم يوال حينئذ يقول يستأنف (ج) مصنف عبد الرزاق، باب يصوم في الظهار شهر اثم يمرض ج سادس، ص ۳۲۹ نمبر ۱۱۵۹) اس اثر میں ہے کہ درمیان میں رمضان یا یوم النحر وغیرہ آجائے تو چونکہ آیت کے مطابق مسلسل نہیں ہوا اس لئے

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کسی نے مشترکہ غلام کو آزاد کیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو جو غلام کی قیمت کو پہنچ سکتا ہو تو اس کی انصاف والی قیمت لگائی جائے گی۔ پس دو شرطیں ہوں گی کہ ان کا حصہ اور پورا غلام ان پر آزاد ہو جائے گا۔ اور مال نہ ہو تو جتنا آزاد ہوا اتنا ہی آزاد ہوگا (ب) آپ نے فرمایا کسی مملوک کا کچھ حصہ آزاد کیا تو اس کے مال میں اس کا چھٹکارا کرنا ہے اگر اس کے پاس مال ہو۔ اور مال نہ ہو تو غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور غلام کا کرا کر دے گا اس طرح کہ اس پر مشقت نہ ہو (ج) حضرت عطاء نے فرمایا اگر دو مہینوں کے درمیان رمضان کا مہینہ ہو یا یوم نحر ہو تو اس وقت پے درپے نہیں ہوا۔ فرماتے ہیں کہ از سر نو روزہ رکھے۔

[۲۰۴۸] (۲۷) فان جامع التی ظاہر منها فی خلال الشهرین لیلاً عامداً او نهاراً ناسیا

استأنف عند ابی حنیفة ومحمد رحمہما اللہ [۲۰۴۹] (۲۸) وان افطر یوماً منها بعذر او

شروع سے روزہ رکھے (۳) سألت الزہری عن الرجل یصوم شہراً فی الظہار ثم یمرض فیفطر قال فلیستأنف (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب یصوم فی الظہار شہراً ثم یمرض ج سادس ص ۲۲۸ نمبر ۱۱۵۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عذر کی بنا پر بھی روزہ چھوڑا تو شروع سے روزہ رکھے گا۔

[۲۰۴۸] (۲۷) جس نے ظہار کیا تھا اس سے جماع کر لیا دو ماہ کے درمیان رات کو جان کر یا دن کو بھول کر تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک شروع سے روزہ رکھے گا۔

شرح جس بیوی سے ظہار کیا تھا اس سے مسلسل دو ماہ روزہ رکھنے سے پہلے جماع نہیں کرنا چاہئے تھا لیکن اس سے جماع کر لیا تو شروع سے دوبارہ روزہ رکھے گا۔

ظہار والی بیوی سے رات میں جان کر جماع کر لیا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔ اسی طرح دن میں بھول کر جماع کر لیا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔ اور دو ماہ کے تسلسل میں خامی نہیں آئی۔ پھر بھی شروع سے روزہ اس لئے رکھے کہ مسلسل دو ماہ روزے جماع سے پہلے رکھنا چاہئے۔ اور اس نے کچھ روزے پہلے رکھا اور کچھ بعد میں اس لئے کفارہ ادا نہیں ہوا۔ اس لئے دوبارہ روزے رکھے (۲) آیت میں فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان یتمسا ہے (آیت ۴ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جماع سے پہلے مسلسل دو ماہ روزے رکھے۔ اور اس نے آدھا پہلے رکھا اور آدھا بعد میں رکھا اس لئے کفارہ کے لئے کافی نہیں۔ اس لئے شروع سے دو ماہ روزہ رکھے (۳) اثر میں ہے۔ عن الحسن او غیرہ فی المظاہر یصوم ثم یقع علی امرأته قبل ان یتم صومہ قال یہدم الصوم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب المظاہر یصوم ثم یوسر للعتق ج سادس ص ۲۲۷ نمبر ۱۱۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلا روزہ بیکار گیا شروع سے روزہ رکھے۔

نام امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس جماع کرنے سے درمیان میں روزہ نہیں ٹوٹا۔ اس لئے تسلسل ختم نہیں ہوا اس لئے یہ روزے کفارے کے لئے کافی ہیں دوبارہ شروع سے رکھنے کی ضرورت نہیں، بالقیہ کو رکھ لے۔

[۲۰۴۹] (۲۸) اگر دو ماہ میں سے ایک دن روزہ چھوڑ دیا عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے تو شروع سے روزہ رکھے۔

آیت میں ہے کہ مسلسل دو ماہ روزے رکھے۔ اور اس نے مسلسل نہیں رکھا بلکہ ایک دن چھوڑ دیا چاہے عذر ہی سے کیوں نہ چھوڑا ہو۔ اس لئے از سر نو دوبارہ رکھنا ہوگا۔ آیت پہلے گزر چکی ہے (۲) اثر میں ہے۔ سألت الزہری عن الرجل یصوم شہراً فی الظہار ثم یمرض فیفطر قال فلیستأنف (ج) عن ابراہیم قال یستأنف صیامہ (مصنف عبدالرزاق، باب یصوم فی الظہار شہراً ثم یمرض ج

حاشیہ : (الف) حضرت زہری سے پوچھا ایک آدمی ظہار کا ایک ماہ روزہ رکھے پھر بیمار ہو جائے جس کی وجہ سے روزہ چھوڑ دے؟ فرمایا شروع سے روزہ رکھے (ب) حضرت حسن وغیرہ نے فرمایا ظہار کرنے والا روزہ رکھے پھر اپنا روزہ پورا کرنے سے پہلے اپنی بیوی سے جماع کرے؟ فرمایا پہلا روزہ کا عدم ہو جائے گا (ج) میں نے حضرت زہری سے پوچھا کوئی آدمی ایک ماہ روزہ رکھے ظہار کا پھر بیمار ہو جائے اور روزہ چھوڑ دے تو کیا کرے؟ فرمایا از سر نو روزہ رکھے۔

بغير عذر استأنف [۲۰۵۰] (۲۹) وان ظاهرا العبد لم يجزه في الكفارة الا الصوم
[۲۰۵۱] (۳۰) فان اعتق المولى عنه او اطعم لم يجزه [۲۰۵۲] (۳۱) فان لم يستطع
المظاهر الصيام اطعم ستين مسكينا [۲۰۵۳] (۳۲) ويطعم كل مسكين نصف صاع من

سادس، ص ۴۲ نمبر ۱۱۵۰/۱۱۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عذر کی بنا پر روزہ چھوڑ دے تب بھی شروع سے روزہ رکھے گا۔

[۲۰۵۰] (۲۹) اگر غلام ظہار کرے تو نہیں جائز ہے کفارے میں مگر روزہ۔

ترشح غلام نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تو کفارہ صرف روزے سے ہی ادا کرے۔ کھانا کھانا یا غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہوں گے۔

مذہب اس کے پاس کچھ مال ہی نہیں ہے کہ کھانا کھلائے یا غلام آزاد کرے، جو مال ہے وہ سب مولیٰ کا ہے۔ اس لئے صرف روزے سے ہی کفارہ ادا ہوگا۔

[۲۰۵۱] (۳۰) پس اگر آقا نے غلام کی جانب سے آزاد کیا یا کھانا کھلایا تو کافی نہیں ہوگا۔

ترشح مظاہر غلام کی جانب سے آقا نے کفارے میں غلام آزاد کر دیا یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا تو کافی نہیں ہوں گے۔

مذہب یہ مال آقا کے ہیں غلام کے ہیں ہی نہیں۔ اس لئے غلام کی جانب سے کچھ ادا نہیں ہوا۔

[۲۰۵۲] (۳۱) پس اگر ظہار کرنے والا روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

مذہب آیت میں ہے کہ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو مثلاً بوڑھا ہو یا مجبوری ہو تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ فمن لم يستطع فاطعم

ستين مسكينا (الف) (آیت ۴ سورۃ المائدہ ۵۸) (۲) اور لمبی حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ عن سلمة بن صخر ... قال فصم شهرين

متتابعين قال وهل اصبحت الذي الا من الصيام قال فاطعم وسقا من تمر بين ستين مسكينا (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی

الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔

[۲۰۵۳] (۳۲) اور کھلائے ہر مسکین کو آدھا صاع گیہوں یا ایک صاع کھجور یا جو یا اس کی قیمت۔

ترشح ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ اس کے ہاتھ میں گیہوں یا کھجور یا جو دیدے۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے

کہ کھانا پکا کر کھلایا جائے۔ اگر اس کے ہاتھ میں گیہوں دے تو ہر مسکین کو آدھا صاع دے۔ اور کھجور یا جو دے تو ایک ایک صاع دے یا اس کی

قیمت دے۔

مذہب اوپر کی حدیث میں ہے۔ فاطعم وسقا من تمر بين ستين مسكينا (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۳) سنن

اللیثقی، باب لا یجزي ان يطعم اقل من ستين مسكينا كل مسكين من طعام بلده ج سابع، ص ۶۳۳، نمبر ۱۵۲۸) اس حدیث میں ایک دن کو

حاشیہ: (ج) جو روزہ کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے (د) آپ نے فرمایا دو ماہ پے درپے روزے رکھو، فرمایا جو مصیبت آئی ہے وہ روزے ہی

سے آئی ہے۔ فرمایا ایک دن کھجور کھانے میں دو ساٹھ مسکینوں کے درمیان (ج) کھلاؤ ایک دن کھجور ساٹھ مسکینوں کے درمیان۔

بر او صاعاً من تمر او شعیر او قيمة ذلك [۲۰۵۴] (۳۳) فان غداهم وعشاهم جاز قليلاً كان ما اكلوا او كثيراً [۲۰۵۵] (۳۴) وان اطعم مسکیناً واحداً ستین يوماً اجزاه وان

ساتھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کرنے کے لئے کہا ہے۔ اور ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ ہر ایک مسکین کو ایک ایک صاع کھجور دے۔ اور پہلے باب صدقۃ الفطر میں گزر چکا ہے کہ ایک صاع کھجور آدھا صاع گیبوں کے برابر قیمت تھی۔ اس لئے آدھا صاع گیبوں بھی ہر ایک مسکین کو دیا جاسکتا ہے۔

فائدہ کچھ ائمہ کے نزدیک ہر مسکین کو ایک مددے دینا کافی ہے۔

بخاری ان کی دلیل ابو داؤد کی حدیث کا یہ ٹکڑا ہے۔ عن اوس اخی عبادة بن الصامت ان النبی ﷺ اعطاه خمسة عشر صاعاً من شعیر اطعام ستین مسکیناً (الف) (ابو داؤد شریف، باب فی الظہار ص ۳۰۸ نمبر ۲۲۱۸ ترمذی شریف، باب ما جاء فی کفارة الظہار ص ۲۲۷ نمبر ۱۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ساٹھ مسکینوں کے لئے صرف پندرہ صاع کھجور دے تو ایک مسکین کے لئے چوتھائی صاع ہوا جو ایک مد ہوتا ہے۔ کیونکہ چار مد کا ایک صاع ہوتا ہے۔ اس لئے ہر ایک مسکین کو ایک مد کھجور دینا کافی ہوگا۔

لغت بر : گیبوں۔

[۲۰۵۴] (۳۳) اور اگر مسکینوں کو صبح اور شام کھلایا تو بھی جائز ہے کم کھائیں یا زیادہ۔

تفسیر ہاتھ میں گیبوں دینے کے بجائے کھانا پکا کر صبح اور شام کھلایا تو اس سے بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ چاہے وہ آدھا صاع سے زیادہ کھالے یا کم کھالے۔

بخاری آیت میں اطعام ستین مسکیناً ہے۔ جس کا ترجمہ ہے کھانا کھلانا، اس لئے پکا کر کھلانے سے بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔ حدیث میں بھی ہے۔ فلیطعم ستین مسکیناً (ب) (ابو داؤد شریف، نمبر ۲۲۱۴) جس سے معلوم ہوا کہ کھانا کھلا دینے سے بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

لغت غذا : صبح کو کھلانا، عشاء : شام کو کھانا کھلانا۔

[۲۰۵۵] (۳۴) اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دنوں تک کھلایا تب بھی کافی ہے۔ اور اگر دیا اس کو ایک ہی دن میں کافی نہیں ہوگا مگر ایک دن سے۔

تفسیر گنتی کر کے ساٹھ مسکینوں کو کھلانا چاہئے۔ لیکن ایک ہی مسکین کو ساٹھ دنوں تک کھلانا تب بھی کافی ہو جائے گا۔

بخاری ہر دن کی الگ الگ ضرورتیں ہیں اس لئے گویا کہ ہر دن الگ الگ مسکین کو دیا اس لئے ساٹھ مسکینوں کے کفارے کے لئے کافی ہے۔

اور اگر ایک ہی آدمی کو ایک ہی دن میں ساٹھ صاع دے دیا تو ایک آدمی کا کفارہ ادا ہوگا، ابھی انسٹھ باقی رہے گا۔

بخاری ایک ہی آدمی کو ساٹھ صاع دے دیا تو عدد کے اعتبار سے ایک ہی مسکین ہوا چاہے اس کو جتنا دیدے۔ آیت کے اعتبار سے ساٹھ کی تعداد پورا کرنا ضروری تھا، فاطعام ستین مسکین (آیت ۴ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس لئے ایک ہی آدمی شمار ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے پندرہ صاع جو یا ساٹھ مسکینوں کے کھانے کے لئے (ب) کھانا کھلانا ہے ساٹھ مسکینوں کو۔

اعطاه فی یوم واحد لم یجزہ الا عن یومہ [۲۰۵۶] (۳۵) وان قرب التی ظاہر منها فی خلال الاطعام لم یستأنف [۲۰۵۷] (۳۶) ومن وجبت علیہ کفارتا ظہار فاعتق رقبتین لا ینوی لاحدہما بعینہما جاز عنہما وكذلك ان صام اربعة اشهر او اطعم مائة وعشرين مسکینا جاز [۲۰۵۸] (۳۷) وان اعتق رقبة واحدة عنہما او صام شهرین کان له ان یجعل

[۲۰۵۶] (۳۵) اور اگر جس بیوی سے ظہار کیا تھا اس سے صحبت کر لی کھلانے کے درمیان تو شروع سے نہ کھلائے۔

تشریح کفارہ میں مسکینوں کو کھانا کھلا رہا تھا مثلاً تیس مسکینوں کو کھانا کھلایا اس درمیان ظہار والی بیوی سے صحبت کر لی تو ایسا کرنا اچھا تو نہیں تھا لیکن پھر بھی شروع سے کھلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ یقیناً مسکینوں کو کھانا کھلانے سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔

مجا آیت میں غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کی قید ہے کہ صحبت کرنے سے پہلے کرے۔ لیکن کھانا کھلانے میں یہ قید نہیں ہے۔ اس لئے درمیان میں صحبت کر لی تو از سر نو کھلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ آیت یہ ہے۔ فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا (الف) (آیت ۴ سورۃ المجادلۃ ۵۸) اس آیت میں قبل ان یتماسا کی قید نہیں ہے۔

[۲۰۵۷] (۳۶) کسی پر ظہار کے دو کفارے واجب ہوں۔ پس دو غلام آزاد کئے اور کسی ایک کی متعین طور پر نیت نہیں کی تو دونوں کی طرف سے ہو جائیں گے، اسی طرح اگر چار مہینے روزے رکھا یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا کھلایا تو جائز ہے۔

تشریح کسی پر دو کفارہ ظہار تھے۔ اسلئے دو غلام آزاد کرنا تھا۔ اور بہتر یہ تھا کہ ایک غلام آزاد کرتے وقت متعین طور پر ایک ظہار کی نیت کرتا اور دوسرے غلام کو آزاد کرتے وقت دوسرے ظہار کی نیت کرتا تا کہ کوئی شک شبہ باقی نہیں رہتا۔ لیکن اس نے دو ظہاروں کی جانب سے دو غلام آزاد کئے اور کسی ایک ظہار کو متعین نہیں کیا تب بھی دونوں ظہاروں سے کفارہ کافی ہو جائے گا۔ اسی طرح چار ماہ روزے رکھا اور کسی ایک ظہار کو متعین نہیں کیا۔ اسی طرح ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا کھلایا اور کسی ایک ظہار کو متعین نہیں کیا تب بھی دونوں کفاروں کے لئے کافی ہیں۔

مجا دونوں کفارے بھی ایک ہی قسم کے ہیں اور غلام بھی دو ہیں اس لئے ایک جنس ہونے کی وجہ سے خصوصی تعیین کی ضرورت نہیں ہے۔ دونوں ادا ہو جائیں گے۔

[۲۰۵۸] (۳۷) اگر آزاد کیا ایک غلام دو کفاروں کی جانب سے یا روزہ رکھا دو مہینے تو اس کے لئے جائز ہے کہ جس کی طرف سے چاہے قرار دے لے **تشریح** آدمی پر دونوں کفارے ظہار کے تھے، اس نے دونوں کفاروں کی جانب سے ایک غلام آزاد کیا، یا دو مہینے روزے رکھے تو بعد میں اس کو اختیار ہوگا کہ آزاد کئے ہوئے غلام کو کسی ایک کفارے کے لئے متعین کر دے۔ یا روزے کو کسی ایک کفارے کے لئے متعین کر دے۔ جب ایک ظہار کے لئے متعین کرے گا تو اس ظہار کا کفارہ ادا ہو جائے گا۔

مجا چونکہ دونوں کفارے ظہار کے ہی ہیں اور ایک جنس کے ہیں۔ اس لئے آزاد کرنے سے پہلے ایک ظہار کا تعیین ضروری نہیں ہے، بعد میں

حاشیہ : (الف) پس جو شخص اس کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔

ذلک عن ایتھما شاء.

بھی متعین کر سکتا ہے۔ جیسے رمضان کے دو روزے ہوں اور ایک روزہ قضا رکھا لیکن کس دن کا قضا ہے متعین نہیں کیا تو بعد میں متعین کر سکتا ہے۔ جس دن کا متعین کرے گا اس دن کا متعین ہو جائے گا، اور اس دن کی ادائیگی ہو جائے گی۔

اسول جنس ایک ہو تو ہر ایک کو خصوصی طور پر متعین کرنا ضروری نہیں ہے۔ بعد میں تخصیص کرنا بھی کافی ہو جائے گا۔



﴿ کتاب اللعان ﴾

[۲۰۵۹] (۱) اذا قذف الرجل امرأته بالزنا وهما من اهل الشهادة والمرأة ممن يحد

﴿ کتاب اللعان ﴾

نرونی نوٹ لعان کے معنی لعنت کرنا ہے۔ چونکہ لعان میں مرد آخر میں اپنے اوپر لعنت کرتا ہے اس لئے اس کو لعان کہتے ہیں۔ مرد اپنی بیوی پر زنا کی تہمت ڈالے اور اس پر گواہی نہ لاسکے اور مرد و عورت اہل شہادت میں سے ہوں تو عورت کے مطالبے پر لعان واجب ہوگا۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہادات باللہ انہ لمن الصادقین ۵ والخامسة ان لعنت اللہ علیہ ان کان من الکاذبین (الف) (آیت ۷۷ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں لعان کا تذکرہ ہے (۲) اور اس بارے میں عویمیر الحجلانی کی مشہور حدیث ہے جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے۔ ان عویمیر العجلانی جاء الی عاصم بن عدی ... قال سهل فتلاعنا وانا مع الناس عند رسول اللہ فلما فرعا من تلاعنہما قال عویمیر کذبت علیہا یا رسول اللہ ان امسکتہا فطلقہا ثلاثا قبل ان یامرہ رسول اللہ ﷺ قال ابن شہاب فکانت سنة المتلاعنین (ب) (بخاری شریف، باب اللعان ومن طلق بعد اللعان ص ۹۹ نمبر ۵۳۰۸ / مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۲۸۸ نمبر ۱۴۹۲ / ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۴۵) اس حدیث سے لعان کا ثبوت ہے۔

[۲۰۵۹] (۱) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی۔ اور میاں بیوی اہل شہادت میں سے ہوں اور عورت اس میں سے ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاتی ہو، یا بچے کے نسب کی نفی کرے اور عورت موجب قذف کا مطالبہ کرے تو شوہر پر لعان ہے۔

شرح چار شرطیں ہوں تو شوہر پر لعان واجب ہے۔ پہلی یہ کہ شوہر بیوی پر زنا کی تہمت لگائے کہ تم نے زنا کرایا ہے۔ یا بیوی کو بچہ ہو تو کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ زنا کر کے لائی ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ شوہر میں وہ تمام شرائط موجود ہوں جو گواہی دینے والے میں ہوتی ہیں۔ مثلاً مرد عاقل، بالغ اور آزاد ہو اور اس پر حد قذف لگایا ہوا نہ ہو۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ عورت ان میں سے ہو کہ اس پر تہمت لگانے والے کو حد قذف لگ جاتی ہو۔ مثلاً وہ عاقلہ، بالغہ اور آزاد ہو اور اس پر کبھی حد قذف نہ لگی ہو۔ یا اس کے پاس بچہ مجہول النسب نہ ہو تب اس پر تہمت لگانے سے لعان ہوگا۔ اور چوتھی شرط یہ ہے کہ بیوی قاضی سے لعان کرانے کا مطالبہ کرے تب لعان ہوگا۔

ترجمہ ہر ایک کی دلیل یہ ہے، شوہر تہمت لگائے تب لعان واجب ہوگا اس کی دلیل کہ آیت میں ہے۔ الذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم (ج) (آیت ۶ سورۃ النور ۲۴) کہ جو لوگ بیویوں کو زنا کی تہمت ڈالتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ تہمت زنا

حاشیہ : (الف) جو لوگ اپنی بیویوں پر تہمت لگاتے ہیں اور اپنی ذات کے علاوہ اس کے لئے کوئی گواہ نہیں ہے تو ان کو چار مرتبہ گواہی دینا ہے، خدا کی قسم وہ سچے ہیں۔ اور پانچویں مرتبہ اللہ کی اس پر لعنت ہو اور وہ جھوٹے ہیں (ب) حضرت سہیل نے فرمایا کہ عویمیر الحجلانی اور اس کی بیوی نے لعان کیا۔ اور میں لوگوں کے ساتھ حضورؐ کے پاس تھا۔ پس جب دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو عویمیر نے فرمایا میں اس پر جھوٹ بولوں یا رسول اللہ اگر اس کو رکھ لوں! پس حضورؐ کے حکم دینے سے پہلے اسکو تین طلاقیں دیں۔ حضرت ابن شہاب فرماتے ہیں کہ لعان کرنے والے کا یہ طریقہ ہو گیا کہ لعان کے بعد عورت کو جدا کر دے (ج) جو اپنی (بائی اگلے صفحہ پر)

قاذفها او نفی نسب ولدها وطالبته المرأة بموجب القذف فعليه اللعان [۲۰۶۰] (۲) فان

لگائے تب لعان ہوگا۔ اور مرد اور عورت اہل شہادت میں سے ہوں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ قال اربع من النساء لا ملاعنة بينهن النصرانية تحت المسلم واليهودية تحت المسلم والحررة تحت المملوك والمملوكة تحت الحر (الف) (ابن ماجہ شریف، باب اللعان ص ۲۹۷ نمبر ۲۰۷) اس حدیث میں نصرانیہ مسلمان کے تحت میں ہو تو لعان نہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ لعان کے لئے عورت کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ اسی طرح آزاد عورت مملوک کے ماتحت میں ہو تو لعان نہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ شوہر کا آزاد ہونا ضروری ہے۔ اور فرمایا کہ باندی بیوی آزاد کے تحت میں ہو، جس کا مطلب یہ ہوا کہ بیوی کا آزاد ہونا ضروری ہے تب لعان ہوگا۔ مصنف نے اسی کا ترجمہ کیا کہ بیوی اور شوہر اہل شہادت میں سے ہوں (۲) آیت میں ہے کہ فشهادة احدثهم اربع شهادات بالله، جس سے معلوم ہوا کہ لعان مرد اور عورت دونوں کی جانب سے شہادت کے درجے میں ہے۔ یعنی مرد گواہی دے رہا ہے کہ عورت نے زنا کر لیا ہے۔ اور عورت گواہی دے رہی ہے کہ میں نے زنا نہیں کر لیا ہے۔ جب ان دونوں کا لعان گواہی کے درجے میں ہے تو دونوں کا اہل شہادت ہونا ضروری ہے۔ بیوی کے بچے کی نفی کرے جس سے لعان ہوتا ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان النبي ﷺ لا عن بين رجل وامرأته فانتفى من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة (ب) (بخاری شریف، باب لمحق الولد بالملاعة ص ۸۰۱ نمبر ۵۳۱۵ / مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۳۸۸ نمبر ۱۳۹۴) اس حدیث میں لڑکے کو باپ سے نفی کر کے ماں کے ساتھ ملحق کیا جس سے معلوم ہوا کہ بچے کے انکار کرنے کی وجہ سے لعان ہوا ہے۔ اور عورت کے مطالبے پر لعان ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اس کا حق ہے، اگر حق چھوڑ دے تو لعان نہیں ہوگا۔

[۲۰۶۰] (۲) اگر شوہر رک جائے لعان سے تو حاکم اس کو قید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھٹلائے تاکہ اس پر حد لگائی جائے۔

تشریح شوہر نے تہمت لگائی پھر لعان کرنے کے لئے کہا تو لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا تاکہ یا تو لعان کرے یا اپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگر اپنے آپ کو جھٹلایا تو اس پر حد لگ جائے گی۔

مذہب عورت پر تہمت لگانے کے بعد لعان کروانا اس کا حق ہو جاتا ہے تاکہ اس کی عزت محفوظ رہے، اور وہ نہیں کر رہا ہے تو حاکم اس کو قید کرے گا۔ اگر اپنے آپ کو جھٹلائے تو حد لازم ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحماء فقال النبي ﷺ البينة او حد في ظهرك (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵۴) اس حدیث سے

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) بیویوں کو زنا کی تہمت لگاتے ہیں اور ان کے پاس اپنی ذات کے علاوہ کوئی گواہ نہ ہوا (الف) آپ نے فرمایا چار قسم کی عورتوں سے لعان نہیں ہے۔ نصرانیہ مسلمان کی بیوی ہو۔ اور یہودیہ مسلمان کی بیوی ہو۔ اور آزاد عورت غلام کی بیوی ہو۔ اور باندی آزاد کی بیوی ہو (ب) آپ نے لعان کرایا شوہر اور اس کی بیوی کے درمیان، اور اس کے بچے کی نفی کی اور دونوں کے درمیان تفریق کی اور بچے کو ماں کے ساتھ لاحق کر دیا (ج) حضرت ہلال بن امیہ نے حضور کے پاس بیوی کو شریک بن حماء کے ساتھ تہمت لگائی تو آپ نے فرمایا گواہی لاؤ یا تیری پیٹھ پر حد لگے گی۔

امتنع منه حبسه الحاکم حتی یلاعن او یکذب نفسه فیحد [۲۰۶۱] (۳) وان لاعن وجب علیها اللعان فان امتنعت حبسها الحاکم حتی تلاعن او تصدقه [۲۰۶۲] (۴) واذا کان

معلوم ہوا کہ تہمت لگانے کے بعد اس کو ثابت نہ کرے یا لعان نہ کرے تو اس پر حد لازم ہوگی۔

[۲۰۶۱] (۳) اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر لعان واجب ہے، پس اگر وہ لعان سے باز رہے تو حاکم اس کو قید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تصدیق کرے۔

مجاہد اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر لعان واجب ہوگا کیونکہ شوہر کا حق ہو گیا ہے، ورنہ اس کو قید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تصدیق کرے۔

[۲۰۶۲] (۴) اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو یا قذف کی سزا یافتہ ہو اور بیوی کو تہمت لگائے تو ان پر حد ہوگی۔

تشریح یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ شوہر نے بیوی پر زنا کی تہمت لگائی لیکن شوہر اہل شہادت میں سے نہیں ہے اس لئے لعان نہیں کر سکتا اس لئے اس پر حد لگ جائے گی۔ مثلاً شوہر غلام ہے یا کافر ہے یا حد قذف کی سزا پا چکا ہے تو یہ لوگ لعان نہیں کر سکتے۔ اور لعان نہیں کر سکتے تو حد لازم ہوگی۔

مجاہد یہ لوگ لعان نہیں کر سکتے اس کی وجہ ابن ماجہ شریف کی حدیث گزر چکی ہے۔ عن عمر بن شعیب ان النبی ﷺ قال اربع من النساء لا ملاعنة بینهن النصرانیة تحت المسلم والیہودیة تحت المسلم والحرۃ تحت المملوک والمملوكة تحت الحر (الف) (ابن ماجہ شریف، باب اللعان ص ۲۹۷ نمبر ۲۰۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر مسلمان نہ ہو یا غلام ہو تو وہ لعان نہیں کر سکتا۔ اور قذف کی سزا یافتہ کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے (۲) لعان کرنا گواہی پیش کرنے کے درجے میں ہے۔ اور گواہی پیش نہ کر سکے تو اس پر حد ہے۔ اس لئے یہ لوگ لعان نہ کر سکے تو ان پر حد لازم ہوگی۔ آیت میں ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا واولئک هم الفاسقون (ب) (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ زنا کی تہمت لگانے کے بعد اس پر چار گواہ نہ لائے تو اس پر حد لگے گی۔ اور لعان نہ کر سکا تو گویا کہ چار گواہ نہ لاسکا۔ اس لئے ایسے شوہر پر حد قذف لگے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن علی بن ابی طالب انه ضرب عبدا افتری علی حر اربعین (نمبر ۱۳۷۸۸) عن ابن عباس انه کان یقول حد العبد یفتی علی الحر اربعون (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب العبد یفتی علی الحر ج ۱ ص ۴۳۷ نمبر ۱۳۷۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام شوہر آزاد بیوی پر تہمت ڈالے تو اس پر حد قذف لگے گی۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا چار قسم کی عورتوں سے لعان نہیں ہے۔ نصرانیہ مسلمان کی بیوی ہو، یہودیہ مسلمان کی بیوی ہو اور آزاد عورت غلام کی بیوی ہو اور باندی آزاد کی بیوی ہو تو لعان نہیں ہے (ب) جو لوگ پاکدامن عورتوں کو تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لائے تو ان کو کسی کوڑے مارا اور کبھی بھی ان کی گواہی قبول نہ کرو اور وہ لوگ فاسق ہیں (ج) حضرت علی نے غلام کو چالیس کوڑے لگائے جس نے آزاد پر تہمت لگائی تھی۔ حضرت ابن عباس سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ غلام آزاد پر تہمت لگائے تو چالیس کوڑے ہیں۔

الزوج عبداً او كافراً ومحدوداً فی قذف فقذف امرأته فعليه الحد [۲۰۶۳] (۵) وان كان الزوج من اهل الشهادة وهی امة او كافرة او محدودة فی قذف او كانت ممن لا یحد قاذفها فلا حد علیه فی قذفها ولا لعان [۲۰۶۴] (۶) وصفة اللعان ان یتدی القاضي

[۲۰۶۳] (۵) اور اگر شوہر اہل شہادت میں سے ہو اور بیوی باندی ہو یا کافرہ ہو یا تہمت میں سزا یافتہ ہو یا اس میں سے ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں لگائی جاسکتی ہو تو تہمت لگانے پر نہ اس پر حد ہوگی اور نہ لعان ہوگا۔

شرح لعان کرنے کے لئے شوہر میں کوئی خالی نہیں ہے لیکن بیوی میں خالی ہے کہ وہ اہل شہادت میں سے نہیں ہے۔ مثلاً وہ باندی ہے یا کافرہ ہے یا تہمت میں سزا یافتہ ہے یا بچی ہے یا مجنونہ ہے یا زانیہ ہے تو اس صورت میں شوہر پر نہ حد لازم ہوگی اور نہ لعان ہوگی۔

حد کیونکہ تہمت لگانے والے کی جانب سے خالی نہیں ہے بلکہ خالی عورت میں ہے (۲) قلت لعطاء رجل افتري على عبد او امة قال لا حد ولا نکال ولا شيء، وان نکحت الامة حراً فکذلك ليس على من قذف امة او نصرانية تحت مسلم حد الا ان يعاقبه السلطان الا ان يرى ذلك (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب فرية الحر على المملوك ج سابع ص ۳۳۸ نمبر ۱۳۷۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شوہر باندی وغیرہ پر تہمت لگائے تو نہ حد لازم ہوگی اور نہ لعان ہوگا۔ کافرہ کے سلسلے میں یہ اثر ہے۔ عن عطاء فی رجل قذف نصرانية تحت مسلم قال ینکل ولا یحد وقال ان افتري على مشرک فعقوبة ولا حد (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الفرية على اهل الجاهلية ج سابع ص ۴۳۶ نمبر ۱۳۷۸۴) اس اثر میں ہے کہ کافرہ پر تہمت لگائے تو تعزیر کرے، تہمت لگانے والے پر حد لازم نہیں ہے۔ اور صغیرہ کے سلسلے میں یہ اثر ہے۔ عن الحسن فی رجل قذف امرأته وهی صغيرة قال ليس علیه حد ولا لعان (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۵۸ ما قالوا فی الرجل یقذف امرأته صغیرة ایلا عن ج رابع ص ۱۹۸، نمبر ۱۹۲۲۸ مصنف عبد الرزاق، باب قذف الصغیرین ج سابع ص ۴۲۰ نمبر ۱۳۶۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چھوٹی بچی پر تہمت ڈالے تو تہمت لگانے والے پر حد لازم نہیں ہے۔ کیونکہ بچی اہل شہادت میں سے نہیں ہے۔

[۲۰۶۴] (۶) لعان کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی شروع کرے شوہر سے، پس گواہی دے چار مرتبہ، کہے ہر مرتبہ کہ میں گواہ بناتا ہوں اللہ کو کہ بیشک میں سچا ہوں اس میں جو میں نے تہمت لگائی ہے اس کو زنا کی، پھر پانچویں مرتبہ کہے کہ اللہ کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں اس میں جو میں نے اس کو زنا کی تہمت لگائی۔

شرح لعان کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی مرد سے شروع کرے اور اس کو پہلے لعان کی گواہی دلوائے۔ اور لعان کرنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ حاشیہ : (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا آدمی نے غلام یا باندی پر تہمت لگائی، فرمایا نہ کوئی حد ہے اور نہ سزا ہے اور نہ کوئی چیز ہے۔ اور اگر باندی نے آزاد سے شادی کی تو ایسے ہی کچھ نہیں ہے۔ کسی نے باندی یا نصرانیہ جو مسلمان کی بیوی ہو تہمت لگائے تو اس پر کچھ نہیں ہے مگر یہ کہ بادشاہ اس کو سزا دے اگر وہ مناسب سمجھے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا کوئی آدمی مسلمان کی بیوی نصرانیہ پر تہمت لگائے تو اس پر سزا ہے حد نہیں ہے، اور فرمایا اگر مشرک پر تہمت ڈالے تو سزا ہے حد نہیں ہے (ج) حضرت حسن نے فرمایا کوئی آدمی بیوی کو تہمت لگائے اس حال میں کہ وہ چھوٹی ہو، فرمایا اس پر نہ حد ہے اور نہ لعان ہے۔

فیشهد اربع مرات يقول فی کل مرة اشهد بالله انی لمن الصادقین فیما رمیتها به من الزنا ثم يقول فی الخامسة لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین فیما رماها به من الزنا [۲۰۶۵] (۷) ویشیر الیها فی جمیع ذلک [۲۰۶۶] (۸) ثم تشهد المرأة اربع شهادات تقول فی کل مرة اشهد بالله انه لمن الکاذبین فیما رمائی به من الزنا وتقول فی

چار مرتبہ کہے میں اللہ کو گواہ بنا کے کہتا ہوں کہ میں نے بیوی پر جو زنا کی تہمت لگائی ہے اس میں سچا ہوں، اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر زنا کی تہمت لگانے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو۔

ترجمہ آیت میں اسی انداز سے لعان کا طریقہ مذکور ہے۔ آیت میں ہے۔ والذین یرمون ازواجهم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شهادات باللہ انه لمن الصادقین O والخامسة ان لعنة اللہ علیہ ان کان من الکاذبین (الف) (آیت ۷۶/سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں لعان کرنے کے طریقے کا ذکر ہے اور یہ بھی ہے کہ پانچویں مرتبہ کہے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت۔ اور یہ بھی پتہ چلا کہ پہلے مرد سے لعان لے (۲) اور اس وجہ سے بھی کہ اس نے ہی زنا کی تہمت لگائی ہے (۳) حدیث میں بھی اسی طرح لعان کرنے کا تذکرہ ہے۔ عن سعید بن جبیر ... فبدأ بالرجل فشہد اربع شهادات باللہ انه لمن الصادقین والخامسة ان لعنة اللہ علیہ ان کان من الکاذبین الخ (ب) (مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۲۸۸ نمبر ۱۴۹۳/ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵۳/۲۲۵۶) اس حدیث میں لعان کا وہی طریقہ ہے اور مرد سے لعان کی ابتدا کی گئی۔

نوٹ رمی : تیر پھینکنا، یہاں مراد ہے زنا کی تہمت ڈالنا۔

[۲۰۶۵] (۷) اور اشارہ کرے عورت کی طرف ان تمام میں۔

ترجمہ مرد جب قسم کھائے تو اس وقت عورت کی طرف اشارہ کرے۔

ترجمہ کیونکہ عبارت میں ہے فیما رمیت بہ جس چیز کا میں نے اس کو تہمت ڈالا، اسم اشارہ استعمال کیا ہے نام نہیں لیا ہے۔ اس لئے انگلی سے عورت کی طرف اشارہ کرے تاکہ وہ عورت متعین ہو جائے۔

[۲۰۶۶] (۸) پھر عورت چار گواہی دے، ہر مرتبہ کہے میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں کہ بیشک یہ جھوٹا ہے اس میں جو تہمت لگائی ہے اس نے زنا کی اور پانچویں مرتبہ کہے اللہ کا غضب ہو مجھ پر اگر یہ سچا ہو اس میں جس کی تہمت لگائی ہے اس نے مجھ کو۔

ترجمہ مرد کی گواہی کے بعد چار مرتبہ عورت گواہی دے کہ میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں اس بات کی جو اس نے مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس

حاشیہ : (الف) وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو تہمت لگاتے ہیں اور ان کے پاس اپنی ذات کے علاوہ کوئی گواہ نہ ہو تو وہ چار مرتبہ گواہی دے کہ خدا کی قسم وہ سچا ہے۔ اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کی ہوا گردہ جھوٹا ہو (ب) سعید بن جبیر سے منقول ہے... لعان مرد سے شروع کیا، پس چار مرتبہ گواہی دی کہ خدا کی قسم وہ سچا ہے اور پانچویں مرتبہ کہا اللہ کی لعنت ہو اگر وہ جھوٹا ہو۔

الخامسة غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رمانى به من الزنا [۲۰۶۷] (۹) واذا
التعنا فرق القاضى بينهما [۲۰۶۸] (۱۰) وكانت الفرقة تطليقة بائنة عند ابى حنيفة و

بارے میں وہ جھوٹا ہے۔ اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر مجھ پر زنا کی تہمت میں وہ سچا ہے تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو۔

بخاری آیت اور حدیث دونوں میں اسی طرح لعان کرنے کا تذکرہ ہے۔ ویدروا عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات باللہ انه لمن
الكاذبين O والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين (الف) (آیت ۹ سورة النور ۲۴) اور حدیث میں ہے۔ عن
سعيد بن جبیر ... ثم ثنى بالمرأة فشهدت اربع شهادات باللہ انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان
كان من الصادقين ثم فرق بينهما (ب) (مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۴۸۸ نمبر ۱۳۹۳ ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳
نمبر ۲۲۵۳) اس آیت اور حدیث میں لعان کرنے کے طریقے کا تذکرہ ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ عورت کہے کہ مرد تہمت میں سچا ہے تو مجھ پر
غضب ہو۔

[۲۰۶۷] (۹) جب دونوں لعان کر لیں تو قاضی تفریق کر دے۔

تشریح دونوں کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد قاضی دونوں کے درمیان تفریق کر دے۔

بخاری اوپر حدیث میں گزرا ثم فرق بينهما (ج) (مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۴۸۸ نمبر ۱۳۹۳ بخاری شریف، باب التفریق بین المتخاصمین ص ۸۰۱ نمبر ۵۳۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لعان کے بعد قاضی خود بیوی شوہر کے درمیان تفریق کر دے۔
[۲۰۶۸] (۱۰) اور فرقت طلاق باندہ ہوگی امام ابوحنیفہ اور محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ دائی حرمت ہوگی۔

بخاری طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جو فرقت شوہر کی حرکت سے ہو وہ طلاق باندہ شمار کی جاتی ہے۔ جیسے ایلا شوہر کی حرکت سے ہوتا ہے تو ایلا طلاق
باندہ ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال كل فرقة كانت من قبل الرجل فهي طلاق۔ اور اگلی روایت میں ہے۔ عن ابراهيم
قال كل فرقة فهي تطليقة بائن (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۰ من قال كل فرقة تطليقة ج رابع ص ۱۱۳، نمبر ۱۸۳۳) اس اثر سے معلوم
ہوا کہ جو فرقت بھی شوہر کی جانب سے ہو وہ طلاق باندہ شمار ہوگی۔ اور لعان شوہر کی جانب سے ہے اس لئے یہ بھی طلاق باندہ شمار ہوگی۔

فائدہ امام ابو یوسف کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال سهل حضرت هذا عند رسول الله ﷺ فمضت السنة بعد في المتلاعنين ان
يفرق بينهما ثم لا يجتمعان ابدا (ه) (ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵ سنن اللیبی، باب سب اللعان ونفی الولد

حاشیہ: (الف) عورت سے سزا ہٹائی جائے گی اگر چار مرتبہ گواہی دی کہ خدا کی قسم شوہر جھوٹا ہے، اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کی اس پر غضب ہو اگر وہ سچا ہے
(ب) پھر عورت کی طرف متوجہ ہوئے، پس اس نے چار مرتبہ گواہی دی کہ خدا کی قسم وہ جھوٹوں میں سے ہے، اور پانچویں مرتبہ کہا کہ اگر اللہ کا غضب ہو اگر وہ سچا ہو
۔ پھر دونوں کے درمیان تفریق کر دی گئی (ج) پھر میاں بیوی میں تفریق کر دی گئی (د) حضرت ابراہیم سے منقول ہے کہ ہر تفریق جو مرد کی جانب سے ہو وہ طلاق
ہے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ ہر تفریق طلاق باندہ ہے (ه) حضرت اہل نے فرمایا میں حضور کے پاس لعان کے وقت حاضر ہوا۔ اس کے بعد لعان کرنے والوں
میں سنت یہ رہی کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے پھر کبھی جمع نہ ہوں۔

محمد رحمہما اللہ وقال ابو یوسف رحمہ اللہ یكون تحریماً مؤبداً [۲۰۶۹] (۱۱) وان كان القذف بولد نفی القاضی نسبه والحقه بامه [۲۰۷۰] (۱۲) فان عاد الزوج واكذب نفسه حده القاضی وحل له ان يتزوجها وكذلك ان قذف غيرها فحد به او زنت

والخاتمة بالام وغير ذلك ج سابع ص ۶۵۸، نمبر ۱۵۳۲۲) اس سے معلوم ہوا کہ لعان کے بعد بیوی شوہر کبھی نہیں مل سکیں گے۔ کیونکہ دونوں کے درمیان حرمت مؤبد ہوگئی۔

[۲۰۶۹] (۱۱) اور اگر تہمت ہونے کی نفی کرنے کی تو قاضی اس کے نسب کی نفی کرے اور اس کو اس کی ماں کے ساتھ ملحق کرے۔ شوہر نے یوں کہا کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے۔ اور بچے کی اپنے سے نفی کی تو لعان کے بعد قاضی بچے کا نسب باپ سے ساقط کر کے ماں کے ساتھ ملادے گا۔ اور اب بچہ ماں کے ساتھ پکارا جائے گا باپ کے نام کے ساتھ نہیں۔

بخاری حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ آپؐ نے لعان کے بعد بچے کو ماں کے ساتھ ملحق کر دیا۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ لا عن بین رجل وامراته فان نفی من ولدها ففرق بينهما والحق الولد بالمرأة (الف) (بخاری شریف، باب یلیق الولد بالمرأة ص ۸۰۱ نمبر ۵۳۱۵/ ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تفریق کے بعد بچے کو ماں کے ساتھ ملحق کر دیا۔ [۲۰۷۰] (۱۲) اگر شوہر لوٹ کر اپنے آپ کی تکذیب کرے تو قاضی اس کو حد لگائے اور اس کے لئے حلال ہے کہ اس عورت سے شادی کرے۔ اسی طرح اگر دوسرے کو تہمت لگائی اور اس کی وجہ سے شوہر کو حد لگ گئی یا عورت نے زنا کر دیا اور اس کو حد لگ گئی۔

بخاری شوہر نے بیوی کو زنا کی تہمت لگائی جس کی وجہ سے لعان کیا اور دونوں کے درمیان تفریق ہوگئی۔ بعد میں شوہر نے اپنے آپ کو جھٹلایا تو قاضی اس کو حد قذف اسی کوڑے لگائے۔ اب اس کے لئے حلال ہے کہ اس بیوی سے شادی کرے۔ اسی طرح اس مرد نے کسی اور عورت کو زنا کی تہمت لگائی اور چار گواہوں سے ثابت نہ کر سکا جس کی وجہ سے اس کو حد قذف لگ گئی تو حد لگنے کے بعد اس کے لئے جائز ہے کہ اس بیوی سے دوبارہ شادی کرے جس سے لعان کیا تھا۔

بخاری اوپر گزر چکا ہے کہ زنا کی تہمت لگانے کے بعد اگر رجسہ کو تہمت لگائی ہے تو اس پر چار گواہ لائیں ورنہ حد قذف لگ جائے گی۔ اور میاں بیوی لعان کریں۔ یہ لعان چار گواہوں کے درجے میں ہے اسی لئے لعان میں چار مرتبہ قسم کھاتے ہیں۔ اور لعان نہیں کیا یا اپنے آپ کو جھٹلایا تو دونوں صورتوں میں مرد پر حد قذف لگے گی (۲) اس آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً (ب) (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ تہمت لگانے کے بعد چار گواہ نہ لائے تو اس پر اسی کوڑے حد لگے گی (۳) اثر میں ہے۔ ان قبیصة بن ذؤیب کان یحدث عن عمر ابن الخطاب

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے لعان کروایا شوہر اور اس کی بیوی کے درمیان اور اس کے بچے کی نفی کی۔ پس دونوں کے درمیان تفریق کی اور بچے کو ماں کے ساتھ ملا دیا (ب) جو لوگ پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاتے تو ان کو اسی کوڑے مارو۔ اور کبھی بھی ان کی گواہیاں قبول نہ کرو۔

فحدث [۲۰۷۱] (۱۳) وان قذف امرأته وهي صغيرة او مجنونة فلا لعان بينهما ولا

انه قضی فی رجل انکر ولد امرأته وهو فی بطنها ثم اعترف به وهو فی بطنها حتی اذا ولد انکره فامر به عمر به الخطاب فجلد ثمانین جلدة لفريقه علیها ثم الحق به ولدها (الف) (سنن للبیہقی، باب الرجل یقر بحبل امرأته او یولد حامرة فلا یكون له نفیہ بعدہ ج سابع ص ۶۷۶، نمبر ۱۵۳۶) اس اثر میں پہلے آدمی نے اپنا بچہ ہونے کا انکار کیا، پھر اپنی تکذیب کی اور اپنا بچہ ہونے کا اقرار کیا تو حضرت عمر نے اس کو حد لگائی۔ جس سے معلوم ہوا کہ اپنی تکذیب کرنے پر قاضی آدمی کو حد لگائے۔ ثم الحق به ولدها سے معلوم ہوا کہ لعان ختم کر کے بچہ والد کے ساتھ منسوب ہوگا۔ مسئلہ نمبر ۱۰ میں گزرا کہ میاں بیوی پھر شادی نہیں کر سکیں گے، اثر تھا۔ ثم لا یجتمعان ابدا (ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵) کیونکہ یہ دونوں لعان کرنے والے ہیں۔ لیکن شوہر نے اپنے آپ کی تکذیب کر لی تو اب لعان پر برقرار نہیں رہے اس لئے اب اس بیوی سے دوبارہ شادی کر سکتا ہے (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ الا الذین تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحیم (ب) (آیت ۵ سورة النور ۲۴) اس آیت میں اشارہ ہے کہ مرد توبہ کر لے اور اصلاح کر لے تو پھر اس کے لئے کوئی راستہ نکالا جاسکتا ہے (۳) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سمعت ابن المسيب يقول اذا تاب الملاعن واعترف بعد الملاعنة فانه یجلد ویلحق به الولد وتطلق امرأته تطليقة بائنة ویخطبها مع الخطاب ویكون ذلك متی اکذب نفسه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب لا یجتمع الملعان ابدا، ج سابع ص ۱۱۳ نمبر ۱۲۴۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرد اپنے آپ کو جھٹلا دے تو مرد کو حد لگے گی اور شادی کرنا چاہے تو بیوی سے دوبارہ شادی کر سکتا ہے۔

اور اگر کسی کو تہمت لگائی اور حد لگ گئی تو اب اس کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔ اور وہ گواہی دینے اور لعان کرنے کے قابل نہیں رہا۔ اور اب وہ لعان پر برقرار بھی نہیں رہا اس لئے اب وہ شادی کر سکتا ہے۔ اس کی گواہی قابل نہیں اس کی دلیل سورة النور کی وہی آیت ہے۔ ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون (د) (آیت ۴ سورة النور ۲۴) اور عورت نے زنا کیا اور اس کو حد زنا لگ گئی اب وہ قابل لعان نہیں رہی اس لئے لعان پر برقرار نہیں رہی اس لئے اب وہ اس شوہر سے دوبارہ شادی کر سکتی ہے۔

[۲۰۷۱] (۱۳) اور اگر اپنی بیوی کو تہمت لگائی اس حال میں کہ وہ چھوٹی ہے یا مجنونہ ہے تو ان دونوں کے درمیان لعان نہیں ہے اور نہ حد ہے۔ شوہر نے بیوی کو زنا کی تہمت لگائی وہ چھوٹی نابالغ تھی یا مجنونہ تھی تو اس تہمت کی وجہ سے نہ تو لعان ہوگا اور نہ شوہر کو حد لگے گی البتہ تعزیر ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمر نے فیصلہ کیا ایک آدمی کے بارے میں جس نے اپنی بیوی کے بچے کا انکار کیا اس حال میں کہ بچہ پیٹ میں تھا، پھر بچے کا اقرار کیا اس حال میں کہ وہ پیٹ میں تھا۔ یہاں تک کہ جب پیدا ہوا تو پھر اس کا انکار کر دیا تو حضرت عمر نے حکم دیا کہ اس کو اس کوڑے مارے بیوی پر تہمت لگانے کی وجہ سے، اور اس بچے کو مرد کے ساتھ ملحق کر دیا (ب) مگر جو اس کے بعد توبہ کر لے اور اصلاح کر لے تو اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے (ج) حضرت ابن مسیب فرماتے تھے اگر لعان کرنے والا توبہ کر لے اور لعان کے بعد اعتراف کر لے تو حد لگائی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور عورت پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ اور عورت کو پیغام نکاح دے سکتا ہے (د) اور اس کی گواہی کبھی قبول نہ کرو اور وہ فاسق ہیں۔

حد [۲۰۷۲] (۱۴) وقذف الاخرس لا يتعلق به اللعان.

مجاہد صغیرہ اور مجنونہ اہل شہادت میں سے نہیں ہیں اس لئے ان پر تہمت لگانے سے لعان نہیں ہوگا اور حد بھی نہیں لگے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال من قذف صبیا او صبیۃ فلا حد علیہ (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب قذف الصغیرین ج ۱ ص ۳۲۰ نمبر ۱۳۶۹۹) مصنف ابن ابی شیبہ ۲۵۸ ما قالوا فی الرجل یقذف امرأۃ صغیرۃ ایلا عن؟ ج ۱ ص ۱۹۸، نمبر ۱۹۲۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صغیرہ پر تہمت لگانے سے لعان نہیں ہوگا۔ اور اسی پر مجنونہ کو بھی قیاس کیا جائے گا۔ کیونکہ صغیرہ کی طرح اس کو بھی عقل نہیں ہے۔

[۲۰۷۲] (۱۴) اور گونگے کی تہمت لگانے سے لعان نہیں ہوگا۔

الشرح گونگا شوہر بیوی پر زنا کی تہمت لگائے تو اس سے لعان نہیں ہوگا۔

مجاہد لعان اصل حد کے درجے میں ہے اور گونگے کے اقرار سے حد لازم نہیں ہوتی اس لئے اس کی تہمت سے لعان بھی نہیں ہوگا۔ کیونکہ حد شبہ سے بھی ساقط ہو جاتی ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ ﷺ ادراء والحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له مخرج فخلوا سبیلہ (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی درء الحدود ص ۲۶۳ نمبر ۱۳۲۳۲) در قطنی، کتاب الحدود ج ۱ ص ۶۸ نمبر ۳۰۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حتی الامکان حد کو ساقط کی جائے۔ اور گونگے کے اشارے میں شبہ ہے کہ معلوم نہیں وہ کیا کہہ رہا ہے۔ اس لئے اس کے اشارے سے لعان نہیں ہوگا (۲) گونگے کے اشارے سے لعان نہیں ہوگا جب تک کہ صراحت سے تہمت نہ لگائے اس کی دلیل یہ ہے کہ ایک صحابی نے اشارے سے بیوی پر تہمت لگائی کہ میری بیوی نے کالا بچہ دیا ہے اور صاف نہیں کہا کہ وہ زانیہ ہے تو آپؐ نے اس کو سمجھا کر واپس کر دیا لعان نہیں کرایا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رجلا اتی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ولد لی غلام اسود فقال هل لک من ابل؟ قال نعم قال ما الوانہا؟ قال حمر قال هل فیہا من اورك؟ قال نعم قال فانی ذلک؟ قال لعل نزعہ عرق قال فلعل ابنک هذا نزعہ (ج) (بخاری شریف، باب اذا عرض بعمی الولد ص ۹۹ نمبر ۵۳۰۵) اس حدیث میں اشارے سے بیوی پر تہمت لگائی تو آپؐ نے لعان نہیں کروایا بلکہ سمجھا کر واپس کر دیا۔

نادر امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اوپر گزر چکا ہے کہ گونگے کا اشارہ کلام کے درجے میں ہے اس لئے اس کے اشارے سے طلاق واقع ہوتی ہے اس لئے اس کے اشارے سے تہمت زنا بھی ثابت ہوگی اور لعان بھی ہوگا۔ بخاری میں اس طرح ہے۔ فاذا قذف الاخرس امرأۃ بکتابۃ او اشارۃ او ایماء معروف فهو کالمتکلم لان النبی ﷺ قد اجاز للإشارة فی الفرائض وقال تعالیٰ فاشارت الیہ قالوا کیف نکلم من کان فی المہد صبیا (د) (آیت ۲۹ سورۃ مریم ۱۹) (بخاری شریف، باب اللعان ص ۹۸ نمبر ۵۳۰۰) اس

حاشیہ: (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا کسی نے بچہ یا بچی کو تہمت لگائی تو اس پر حد نہیں ہے (ب) حضورؐ نے فرمایا جتنا ہو سکے مسلمانوں سے حد دفع کرو، اگر اس کے لئے کوئی راستہ ہو تو راستہ نکالو (ج) ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ میرا کالا کالا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کیا تمہارے پاس اونٹ ہے؟ کہا ہاں! آپؐ نے پوچھا اس کا رنگ کیا ہے؟ کہا لال۔ آپؐ نے پوچھا کیا اس میں کالا پن بھی ہے؟ کہا ہاں! آپؐ نے پوچھا یہ کیسے ہوا؟ کہا شاید کسی رگ سے پٹک پڑا ہو۔ آپؐ نے فرمایا آپؐ کا کالا بھی کسی رگ سے پٹک کر کالا ہوا ہوگا (د) اگر گونگے نے اپنی بیوی کو لکھ کر تہمت لگائی یا اشارے سے یا معروف حرکتوں سے تو (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۰۷۳] (۱۵) واذا قال الزوج ليس حملك مني فلا لعان [۲۰۷۴] (۱۶) وان قال زنيته وهذا الحمل من الزناء تلاعنا [۲۰۷۵] (۱۷) ولم ينف القاضى الحمل منه.

میں اشارے سے لعان ثابت کیا ہے۔

[۲۰۷۳] (۱۵) اگر شوہر نے کہا تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو لعان لازم نہیں ہے۔

یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ صراحت سے تہمت نہ لگائی ہو بلکہ اشارے سے تہمت لگائی ہو تو اس سے لعان نہیں ہے۔ یہاں صریحہ زنا کی تہمت نہیں لگائی بلکہ اشارہ کیا کہ حمل میرا نہیں ہے اس لئے لعان نہیں ہوگا (۲) حدیث مسئلہ نمبر ۱۳ میں گزر گئی (بخاری شریف نمبر ۵۳۰۵/مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۲۸۸ نمبر ۱۵۰۰) اس حدیث میں اشارے سے تہمت لگائی تو آپ نے لعان کا حکم نہیں دیا (۳) اثر میں ہے۔ اخیرنا ابن جریج قال قلت لعطاء التعريض ؟ قال ليس فيه حد قال هو وعمر فيه نكال (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب التعريض ج ۱ ص ۲۲۰ نمبر ۱۳۷۰) جب تعريض سے حد نہیں ہے تو لعان بھی نہیں ہوگا۔

[۲۰۷۴] (۱۶) اور اگر شوہر نے کہا تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو دونوں لعان کریں گے۔

اس عبارت میں صراحت کے ساتھ تہمت لگائی ہے کہ تو نے زنا کیا ہے۔ اس لئے اس سے لعان ہوگا۔

[۲۰۷۵] (۱۷) اور قاضی حمل کو شوہر سے نفی نہیں کرے گا۔

اوپر حدیث گزری جس میں ایک آدمی نے بچے کے انکار کرنے کی کوشش کی پھر بھی آپ نے حمل کو اس آدمی سے نفی نہیں کی، بلکہ اس بچے کا نسب باپ ہی سے ثابت کیا (بخاری شریف نمبر ۵۳۰۵/مسلم شریف نمبر ۱۵۰۰) (۲) اس حدیث کے اخیر میں اثر کا یہ ٹکڑا ہے۔ عن الزهري ... وهذا لعله ان يكون نزعه عرق، ولم يرخص له من الانتفاء منه (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يثنى من ولده ج ۱ ص ۱۰۰ نمبر ۱۲۳۷) اس اثر سے بھی پتہ چلا کہ حمل کو باپ سے نفی نہیں کی جائے گی (۴) شریعت میں نسب ثابت کرنے کی اہمیت ہے۔ اس لئے جب تک کہ باضابطہ باپ بچے کا انکار نہ کرے حمل کی نفی نہیں ہوگی۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله الولد للفراش وللعاهر الحجر (ج) ترمذی شریف، باب ما جاء ان الولد للفراش ص ۲۱۹ نمبر ۱۱۵۷/مسلم شریف، باب الولد للفراش ص ۲۷۰ نمبر ۱۳۵۷)

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک حمل باپ سے نفی کر کے ماں سے ملا دیا جائے گا۔

دو فرماتے ہیں کہ ہلال بن امیہ کا معاملہ پیش آیا تو لعان بھی کیا اور اس کے حمل کی بھی باپ سے نفی کی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن حدیث

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) یہ بات کرنے کے حکم میں ہوگا۔ اس لئے کہ حضورؐ نے فرائض میں اشارے کی اجازت دی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، حضرت عیسیٰ کی والدہ نے حضرت عیسیٰ کی طرف اشارہ کیا۔ لوگ کہنے لگے کیسے بات کریں ایسے بچے سے جو گوارے میں ہے (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کہ اشارے سے تہمت میں کیا ہوگا؟ فرمایا اس میں حد نہیں ہے۔ حضرت عطاء اور حضرت عمرؓ نے فرمایا اس میں تعزیر ہے (ب) حضرت زہری سے یہ منقول ہے... یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی رگ پھٹک گئی ہو۔ اور بچے کو باپ سے نفی کرنے کی اجازت نہیں دی (ج) بچہ فراش والے کے لئے ہوگا اور زانی کے لئے روکنا ہوگا یا پتھر ہوگا۔

[۲۰۷۶] (۱۸) واذا نفی الرجل ولد امرأته عقیب الولادة اوفی الحال التي تقبل التهنیه فیها او تتباع له آله الولادة صح نفیه ولاعن به وان نفاه بعد ذلك لاعن ويثبت النسب وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى یصح نفیه فی مدة النفاس.

سہل بن سعد اخي بنی ساعدة ... وكانت حاملا وكان ابنها يدعى لامه (الف) (بخاری شریف، باب التلاعن فی المسجد ۸۰۰ نمبر ۵۳۰۹/ ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۳ نمبر ۲۲۵۹) اس حدیث میں حمل کو نفی کر کے ماں سے ملا دیا ہے۔

[۲۰۷۶] (۱۸) اگر نفی کی شوہر نے بیوی کے بچے کی ولادت کے بعد یا اس حالت میں جس میں مبارک بادی قبول کی جاتی ہے یا ولادت کا سامان خریدا جاتا ہے تو اس کی نفی صحیح ہوگی اور لعان کرے گا۔ اور اگر نفی کی اس کے بعد تو لعان کرے گا اور نسب ثابت ہوگا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کی نفی کرنا صحیح ہے نفاس کی مدت میں۔

شرح شوہر بچے کا انکار ولادت کے فوراً بعد کرتا ہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے، یا ایسے وقت تک کرتا ہے جب ولادت کا سامان خریدا جا رہا ہو، یا بچہ پیدا ہونے پر جب لوگ مبارک بادی دے رہے تھے اس زمانے میں انکار کیا تو لعان ہوگا اور بچے کا نسب باپ سے منقطع کر دیا جائے گا۔ اور اگر اس زمانے تک کچھ نہیں بولا اور اس کے بعد بچے کا انکار کیا تو لعان ہوگا اور بچے کا نسب باپ سے ہی ثابت کیا جائے گا۔

وجہ یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ بچہ پیدا ہونے کے بعد عملاً بچے کا انکار نہیں کیا بلکہ خاموش رہا جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بچہ میرا ہے اور بعد میں انکار کیا تو اقرار کے بعد انکار کرے تو بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔ اور چونکہ عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس لئے لعان بھی ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر انه قضی فی رجل انکر ولد امرأته وهو فی بطنها ثم اعترف به وهو فی بطنها حتی اذا ولد انکره فامر به عمر بن الخطاب فجلد ثمانین جلدة لفريقته علیها ثم الحق به ولدها (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجل یقر بحمل امرأته ابولده حامرة فلا یكون له نفیہ بعد رج سابع ص ۶۷۶، نمبر ۱۵۳۶) اس اثر میں ایک مرتبہ اقرار کے بعد بچے کا انکار کیا تو حضرت عمرؓ نے حد لگائی اور بچے کو باپ کے ساتھ ہی ملحق کر دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ عملاً بھی اقرار کیا تو اس کے بعد انکار نہیں کر سکتا (۳) ایک اور اثر میں ہے۔ ان شریحا قال فی الرجل یقر بولده ثم ینکر یلاعن فیلغ ذلك عمر بن الخطاب فکتب الیه ان اذا اقر به طرفه عین فلیس لی ان ینکر (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یشہی من ولده رج سابع ص ۱۰۰ نمبر ۱۲۳۷) اس اثر میں ہے کہ ایک لمحہ کے لئے بھی بچے کا اقرار کر لیا تو پھر اس کا انکار نہیں کر سکتا۔ بچہ اسی کا ہوگا۔ اور یہاں خاموش رہا ہے اس لئے عملاً اقرار ہوا اس لئے بچے

حاشیہ: (الف) بنی سعد کے سلسلے میں ہے... عورت حاملہ تھی اور اس کا بیٹا ماں کے نام سے پکارا جاتا تھا (ب) حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کے بارے میں فیصلہ کیا جس نے اپنی بیوی کے بچے کا انکار کیا اس حال میں کہ وہ پیٹ میں تھا۔ پھر اس کا اقرار کیا اس حال میں کہ وہ پیٹ میں تھا۔ یہاں تک کہ جب پیدا ہوا تو اس کا انکار کیا تو حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ اسی کوڑے مارو عورت پر تہمت لگانے کی وجہ سے۔ پھر عورت کے بچے کو باپ کے ساتھ ملحق کر دیا (ج) حضرت شریح نے ایک آدمی کے بارے میں کہا کہ اپنے بچے کے بارے میں اقرار کرے پھر انکار کرے تو لعان کرے گا۔ یہ بات حضرت عمرؓ کو پہنچی تو انہوں نے حضرت شریح کو لکھا کہ اگر ایک لمحے کے لئے اقرار کیا تو اس کے لئے انکار کی گنجائش نہیں ہے۔

[۲۰۷۷] (۱۹) وان ولدت ولدین فی بطن واحد فنفی الاول اعترف بالثانی ثبت نسبهما
وحد الزوج [۲۰۷۸] (۲۰) وان اعترف بالاول ونفی الثانی ثبت نسبهما ولاعن.

کانبس باپ ہی سے ثابت کیا جائے گا۔

فائدہ: صاحبین فرماتے ہیں کہ مدت نفاس کے ختم ہونے تک ولادت کا اثر ہے۔ اس لئے اس زمانے سے پہلے پہلے تک بچے کا انکار کرے تو لعان بھی ہوگا اور بچے کا نسب سے بھی باپ سے منقطع کر دیا جائے گا۔

[۲۰۷۷] (۱۹) اگر عورت نے دو بچے دیئے ایک ہی حمل سے، پس پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا تو دونوں کے نسب ثابت ہوں گے اور شوہر کو حد لگے گی۔

تشریح: دو بچے ایک حمل سے ہوں۔ اس کو جڑواں بچے کہتے ہیں۔ یہ ایک ہی منی سے دونوں بچے کی پیدائش ہوتی ہے۔ اب ایک ہی حمل سے دو بچے ہوئے ہیں۔ اب شوہر پہلے کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے اور دوسرے کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میرا بچہ ہے تو نسب تو دونوں کا باپ ہی سے ثابت ہوگا لیکن باپ کو حد بھی لگے گی۔

مذہب: دونوں کا نسب تو اس لئے ثابت ہوگا کہ ایک کے بارے میں بھی ایک بار اقرار کرنا دونوں کے لئے اقرار کرنا ہے۔ اس لئے اوپر کے اثر اور حدیث کی وجہ سے دونوں کا نسب ثابت ہوگا۔ اور حد اس لئے لگے گی کہ پہلے بچے کا انکار کر کے بیوی پر تہمت لگائی، اور بعد میں دوسرے بچے کا اقرار کر کے اپنی تکذیب کی۔ اور پہلے اثر گزر چکا ہے کہ انکار کے بعد اپنی تکذیب کرے تو حد لگے گی۔ عن عمر بن الخطاب انه قضی فی رجل انکر ولد امراته وهو فی بطنها ثم اعترف به وهو فی بطنها حتی اذا ولد انکره فامر به عمر بن الخطاب فجلد ثمانین جلدة لفريقه علیها ثم الحق به ولدها (ب) (سنن للبیہقی، باب الرجل یقر بحمل امراته وولد هامة فلا یكون له نفیة بعده ج سابع، ص ۶۷، نمبر ۱۵۳۶۷ مصنف عبدالرزاق، باب لا یجتمع الحملان ابدان ج سابع ص ۱۱۳ نمبر ۱۲۳۳۳) اس اثر سے پتہ چلا کہ اقرار کے بعد انکار کرے تو حد بھی لگے گی اور بچے کا نسب بھی باپ سے ثابت ہوگا۔

[۲۰۷۸] (۲۰) اور اگر اقرار کیا پہلے بچے کا اور انکار کیا دوسرے کا تو دونوں کا نسب ثابت ہوگا اور لعان کرے گا۔

تشریح: شوہر نے پہلے بچے کا اقرار کیا کہ یہ میرا ہے اور دوسرے بچے کا انکار کیا کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے تو دونوں بچوں کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔ اور لعان بھی کرنا پڑے گا۔

مذہب: ایک بچے کا اقرار کیا تو چونکہ دونوں ایک ہی منی سے پیدا ہوئے ہیں اس لئے ایک کے اقرار سے دونوں کا نسب ثابت ہوگا۔ اور حد اس لئے نہیں لگے گی کہ دوسرے بچے کے انکار کرنے کے بعد پھر اپنی تکذیب نہیں کی ہے۔ البتہ چونکہ بعد والے بچے کے انکار کرنے کی وجہ سے

حاشیہ: (الف) حضرت عمر نے ایک آدمی کے بارے میں فیصلہ فرمایا کہ اس نے بیوی کے بچے کا انکار کیا اس حال میں کہ وہ اس کے پیٹ میں تھا پھر اس کا اقرار کیا اس حال میں کہ وہ اس کے پیٹ میں تھا، یہاں تک کہ جب پیدا ہوا تو اس کا انکار کیا۔ تو حضرت عمر نے حکم دیا اس کو اسی کوڑے لگانے کا اس پر تہمت لگانے کی وجہ سے۔ پھر اس کے بچے کو باپ کے ساتھ ملحق کر دیا۔

عورت پر تہمت لگائی اس لئے لعان کرنا ہوگا (۲) اس کے لئے حدیث اور پرگز رگئی ہے۔



﴿ کتاب العدة ﴾

[۲۰۷۹] (۱) اذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً او رجعياً او وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق

﴿ کتاب العدة ﴾

ضروری نوٹ عدت کے معنی گناہ ہے۔ چونکہ عدت گزارنے والی عورت دن گنتی ہے اس لئے اس کو عدت کہتے ہیں۔ عدت گزارنے کی تین صورتیں ہیں۔ حیض کے ذریعہ عدت گزارنا۔ دوسرا مہینے کے ذریعہ عدت گزارنا اور تیسرا وضع حمل کے ذریعہ عدت گزارنا۔ تینوں کی دلیل یہ آیتیں ہیں۔ والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثۃ قروء (الف) (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس سے حیض کے ذریعہ عدت گزارنے کا تذکرہ ہے۔ اور مہینے کے ذریعہ عدت گزارنے کی آیت یہ ہے۔ والذین یتوفون منکم ویذرؤن ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعۃ اشھر وعشر (ب) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اور مہینے کے ذریعہ اور وضع حمل کے ذریعہ عدت گزارنے کی آیت یہ ہے۔ واللاتی یئسن من المحيض من نسائکم ان ارتبتم فعدتھن ثلاثۃ اشھر واللاتی لم یحضن واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن (ج) (آیت ۴ سورۃ الطلاق ۶۵) ان آیتوں سے عدت کا پتہ چلا۔

[۲۰۷۹] (۱) اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق بائندہ دی یا رجعی دی یا دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے فرقت واقع ہوئی اور عورت آزاد ہے اور اس میں سے جس کو حیض آتا ہے تو اس کی عدت تین حیض ہیں۔ اور آیت میں قروء کا مطلب حیض ہے۔

تشریح شوہر نے بیوی کو طلاق بائندہ دی ہو یا طلاق رجعی دی ہو یا بغیر طلاق کے ہی فرقت ہوئی ہو جس کی وجہ سے عدت گزارنا ہو، اور عورت آزاد ہو اور حیض آتا ہو تو اس کی عدت تین حیض ہیں۔

وجہ اوپر آیت میں ہے والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلاثۃ قروء (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں مطلقہ عورت کے لئے تین حیض عدت ہے۔ اور پہلے کئی مرتبہ گزر چکا ہے کہ تفریق بھی طلاق کے درجے میں ہے۔ اس لئے تفریق کی وجہ سے بھی تین حیض عدت گزارنی ہوگی۔ اگر عورت آزاد نہ ہو باندی ہو تو دو حیض عدت ہے۔ اور حیض نہ آتا ہو تو مہینے سے عدت گزارے گی۔ آیت میں قروء سے مراد حیض ہے۔

وجہ محدث میں قروء کو حیض کہا گیا ہے۔ ان ام حبیبۃ بنت جحش کانت تستحاض سبع سنین فسالته النبی ﷺ فقال لیست بالحیضۃ انما هو عرق فامرھا ان تترك الصلوۃ قدر اقراءھا وحیضتها وتغتسل وتصلی (د) (نسائی شریف، باب ذکر الاعتسال من الحيض ص ۲۸ نمبر ۲۱۱) اس حدیث میں قدر اقراءھا سے معلوم ہوا کہ قروء سے مراد حیض ہے (۲) دوسری حدیث میں

حاشیہ : (الف) طلاق والی عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک روکیں (ب) تم میں سے جو وفات پاتے ہیں اور بیویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن روکے رکھیں (ج) تمہاری عورتوں میں سے جو لوگ حیض سے مایوس ہو چکی ہیں اگر ان کو شک ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں۔ اور جن کو حیض نہیں آتا ان کی عدت بھی (تین مہینے ہیں) اور حمل والی عورتیں ان کی عدت یہ ہے کہ بچہ جن دے (د) ام حبیبہ سات سال تک مستحاضہ رہی۔ پس حضورؐ سے پوچھا تو آپؐ نے فرمایا یہ حیض نہیں ہے۔ یہ رگ کا خون ہے۔ پس ان کو حکم دیا کہ نماز چھوڑ دے قروء اور حیض کی مقدار اور غسل کرے اور نماز پڑھے۔

وہی حرة ممن حیض فعدتها ثلثة اقراء والاقراء الحیض [۲۰۸۰] (۲) وان كانت لا حیض من صغر او کبر فعدتها ثلثة اشهر [۲۰۸۱] (۳) وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها۔

ہے۔ عن عائشة عن النبی ﷺ قال طلاق الامة تطليقتان وقرونها حیضتان (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی سہ طلاق العبد ۲۲۳ نمبر ۲۱۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت دو حیض ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ آیت میں قروء سے مراد حیض ہے (۳) اگر عدت طہر سے گزریں تو عدت یا تو ڈھائی طہر ہوگی یا ساڑھے تین طہر ہو جائے گی۔ کیونکہ سنت کے طریقے پر طلاق طہر میں دے گا، پس اگر اس طہر کو عدت میں شمار کریں تو کچھ نہ کچھ طہر کی مدت گزر چکی ہوگی اس لئے طلاق دی ہوئی طہر اور دو طہر ہوں گے تو ڈھائی طہر ہوئی۔ اور اگر طلاق دی ہوئی طہر کو عدت میں شمار نہ کریں تو اگلی تین طہر اور آدھی یہ تو ساڑھے تین طہر ہوں گی۔ اس لئے آیت ثلاثہ قروء مکمل تین قروء پر عمل نہیں ہوا۔ اور قروء سے حیض مراد لیں تو ہر حال میں طہر میں طلاق کے بعد حیض سے عدت شروع ہو جائے گی اور تین حیض مکمل ہوں گے۔ اس لئے قروء سے حیض مراد لینا بہتر ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کی ایک روایت ہے کہ قروء سے طہر مراد ہے۔

بجہ اثر میں ہے۔ عن عائشة قالت الاقراء الاطهار (ب) (سنن للبیہقی، جامع ابواب عدۃ المدخول بہاج سابع، ص ۶۸۲، نمبر ۱۵۳۸۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۳۸۳ اقاوالانی الاقراء ماہی؟ ج رابع، ص ۱۴۸، نمبر ۱۸۷۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قروء سے مراد طہر ہے۔ [۲۰۸۰] (۲) اور اگر حیض نہ آتا ہو کم سنی کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے تو اس کی عدت تین مہینے ہیں۔

بجہ آیت میں موجود ہے کہ حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت تین مہینے ہیں۔ واللانی یسنن من المہیض من نسانکم ان اریتم فعدتھن ثلثة اشھر واللتی لم یحضن (ج) (آیت ۴ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں یسنن سے مراد بوڑھی عورت ہے جس کو حیض نہ آتا ہو۔ اور واللانی لم یحضن سے مراد چھوٹی لڑکی ہے جس کو کم عمری کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو۔ دونوں کے بارے میں آیت میں ان کی عدت تین مہینے ہیں۔

[۲۰۸۱] (۳) اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت یہ ہے کہ حمل جن دے۔

تشریح عورت حمل کی حالت میں تھی کہ شوہر نے طلاق دی تو ایسی عورت کی عدت وضع حمل ہے۔ جیسے ہی بچہ جنے گی عدت پوری ہو جائے گی۔ **بجہ** آیت میں ہے۔ واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن (د) (آیت ۴ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں ہے کہ جو حمل والی ہے اس کی عدت وضع حمل ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا باندی کی طلاق دو ہیں۔ اور اس کی عدت دو حیض ہیں (ب) حضرت عائشہؓ سے منقول ہے کہ قروء کا مطلب طہر ہے (ج) جو عورتیں حیض سے مایوس ہو گئی ہیں اگر تم شک ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہیں۔ اور جن کو حیض نہیں آتا ہے ان کی عدت بھی تین مہینے ہیں (د) حمل والیوں کی عدت یہ ہے کہ بچہ جن دے۔

[۲۰۸۲] (۴) وان كانت امة فعدتها حیضتان [۲۰۸۳] (۵) وان كانت لا حیض فعدتها شهر ونصف [۲۰۸۴] (۶) واذا مات الرجل عن امرأته الحرة فعدتها اربعة اشهر وعشرة ايام [۲۰۸۵] (۷) وان كانت امة فعدتها شهران وخمسة ايام.

[۲۰۸۲] (۴) اور اگر باندی ہو تو اس کی عدت دو حیض ہیں۔

حدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی ﷺ قال طلاق الامة تطليقتان وقرونها حیضتان (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی سہ طلاق العبد ص ۳۰۴ نمبر ۲۱۸۹/۲ ترمذی شریف، باب ما جاء ان طلاق الامة تطليقتان ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت دو حیض ہیں۔ باندی ہونے کی وجہ سے اس کی عدت آزاد سے آدھی ہو کر ڈیڑھ حیض ہونی چاہئے لیکن ڈیڑھ تو نہیں ہوگی پورے دو ہوں گے۔

[۲۰۸۳] (۵) اور اگر باندی کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت ایک ماہ اور آدھا ہے۔

اوپر حدیث گزری کہ باندی کی عدت دو حیض ہیں جس سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت آزاد سے آدھی ہے۔ اس لئے آزاد کی عدت آیت کے اعتبار سے تین مہینے ہیں تو حیض نہ آنے پر باندی کی عدت ایک ماہ پندرہ دن ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال علة الامة حیضتان فان لم تکن حیض فشهرو نصف (سنن للبیہقی، باب علة الامة ج ۱ ص ۶۹۹، نمبر ۱۵۴۵۸) قال عمر شهر و نصف (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب علة الامة صغیرة او قد قعدت عن الحيض ج ۱ ص ۲۲۴ نمبر ۱۲۸۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے۔

[۲۰۸۴] (۶) اگر آزاد بیوی کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار مہینے دس دن ہیں۔

آیت میں یہی عدت بیان کی ہے۔ والذین یتوفون منکم ویلدرون ازواجاً یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا (ج) (آیت ۲۳۴ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں بیان کیا ہے کہ آزاد عورت کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار مہینے دس دن ہیں۔ [۲۰۸۵] (۷) اور اگر باندی ہو تو اس کی عدت دو مہینے پانچ روز ہیں۔

اوپر آیت سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا شوہر مر جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس روز ہیں۔ اور باندی کا اس کا آدھا ہوتا ہے تو اس کی عدت دو ماہ پانچ روز ہوں گے (۲) ان سعید بن المسیب و سلیمان بن یسار کانا یقولان علة الامة اذا هلك عنها زوجها شهران وخمس لیل (ج) (سنن للبیہقی، باب علة الامة ج ۱ ص ۷۰۱، نمبر ۱۵۴۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت وفات دو ماہ پانچ دن ہیں۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا باندی کی طلاقیں دو ہیں۔ اور اس کی عدت دو حیض ہیں (ب) حضرت علیؓ نے فرمایا باندی کی عدت دو حیض ہیں، پس اگر حیض نہ آتا ہو تو ڈیڑھ مہینے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے بھی فرمایا ڈیڑھ مہینے ہیں (ج) تم میں سے جو لوگ وفات پا جاتے ہیں اور اپنی بیویاں چھوڑتے ہیں تو وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس روز روکے رکھیں (د) سعید بن مسیب اور سلیمان بن یسار فرمایا کرتے تھے باندی کی عدت جب اس کا شوہر وفات پا جائے دو مہینے پانچ روز ہیں۔

[۲۰۸۶] (۸) وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها [۲۰۸۷] (۹) واذا ورثت المطلقة

[۲۰۸۶] (۸) اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

تشریح عورت چاہے آزاد ہو چاہے باندی ہو اگر شوہر کی موت کے وقت وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

وجہ آیت میں ہے کہ حمل والی کی عدت ہر حال میں وضع حمل ہے۔ واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن (الف) (آیت ۴ سورۃ النسا ۶۵) اس آیت میں مطلق تمام حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسلمية نفست بعد وفات زوجها بليال فجاءت النبي ﷺ فاستأذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت (ب) (بخاری شریف، باب واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن ص ۸۰۱ نمبر ۵۳۲۰ مسلم شریف، باب انقضاء عدة التوتی عنها وغیرها بوضع الحمل ص ۲۸۶ نمبر ۲۸۵ ارتزندی شریف، نمبر ۱۱۹۳) اس حدیث میں سبیعہ کے شوہر کا انتقال ہوا اور وہ حاملہ تھی۔ پھر دس دنوں کے بعد وضع حمل ہو گیا تو حضورؐ نے ان کو شادی کرنے کی اجازت دیدی۔ جس سے معلوم ہوا کہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے (۳) عن ابی بن کعب قال قلت للنبي ﷺ واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن للمطلقة ثلاثا او للمتوفى عنها زوجها؟ قال هي للمطلقة والمتوفى عنها زوجها (ج) (دارقطنی، کتاب الطلاق ج ۲ ص ۲۶ نمبر ۳۹۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضع حمل مطلقہ اور متوفی دونوں کی عدت ہے۔

[۲۰۸۷] (۹) اگر وارث ہو مطلقہ مرض الموت میں تو اس کی عدت دو مدتوں میں سے بعید تر ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک۔

تشریح شوہر نے مرض الموت میں بیوی کو طلاق باندی۔ وہ عدت گزار رہی تھی کہ شوہر کا انتقال ہوا جس کی وجہ سے وہ شوہر کے مال کی وارث ہوگی۔ اس لئے جو عدت بعد تک رہے وہ عدت گزارنی ہوگی۔ اگر وفات کی عدت چار ماہ دس روز بعد تک رہے تو وہ عدت گزارے۔ اور تین حیض کی عدت بعد تک رہے تو وہ عدت گزارے۔ اسی کو بعد الاحلیل کہتے ہیں۔

وجہ (۱) اس عورت کی دو حیثیتیں ہوں گی۔ ایک تو یہ کہ وہ مطلقہ باندہ ہے جس کی وجہ سے اس کو تین حیض عدت گزارنی ہے۔ اور چونکہ شوہر کے مال کا وارث بنی ہے اس لئے وہ بیوی بھی ہوگی جس کا شوہر انتقال کیا ہے۔ اس کی وجہ سے اس پر عدت وفات چار ماہ دس دن گزارنا ہے۔ اس لئے دونوں حیثیتوں کا اعتبار کرتے ہوئے دونوں مدتوں کو گزار دے اور بعد تک گزارتی رہے تاکہ دونوں مدتیں گزر جائیں (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عكرمة انه قال لو لم يبق من عدتها الا يوم واحد ثم مات ورثته واستأنفت عدة المتوفى عنها (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۹ ما قالوا فی الرجل يطلق ثلاثا فی مرضه فموت اعلی امرأته عدة لوفاته ج ۲ ص ۱۸۱، نمبر ۱۹۰۷) اس اثر سے معلوم

حاشیہ : (الف) حمل والی عورتیں ان کی عدت یہ ہے کہ بچہ جن دیں (ب) حضرت سبیعہ شوہر کی وفات کے چند دنوں بعد بچہ جنی۔ پھر حضورؐ کے پاس آ کر نکاح کرنے کی اجازت مانگی تو آپؐ نے ان کو اجازت دی، پس انہوں نے نکاح کیا (ج) حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں میں نے حضورؐ سے پوچھا کہ آیت واولات الاحمال الخ مطلقہ ثلاثہ کے لئے ہے یا متوفی عنہا زوجہا کے لئے ہے۔ آپؐ نے فرمایا وہ عدت مطلقہ کے لئے بھی ہے اور وفات والی عورتوں کے لئے بھی ہے (د) حضرت عکرمہ نے فرمایا اگر عدت میں سے نہیں باقی رہی مگر ایک دن پھر شوہر مر گیا تو وارث ہوگی اور عدت وفات شروع سے گزارے گی۔

فی المرض فعدتها ابعدا لاجلین عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۰۸۸] (۱۰) وان
اعتقت الامة فی عدتها من طلاق رجعی انتقلت عدتها الی عدة الحرائر [۲۰۸۹] (۱۱)
وان اعتقت وهی مبتوتة او متوفی عنها زوجها لم تنقل عدتها الی عدة الحرائر.

ہوا کہ مطلقہ ثلاثہ کا شوہر عدت کے اندر مر جائے تو وہ وارث بھی ہوگی اور از سر نو عدت وفات بھی گزارے گی۔

فائدہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ وہ حقیقت میں پہلے سے مطلقہ ہے اس لئے وہ مطلقہ کی عدت تین حیض گزارے گی۔ عدت وفات نہیں
گزارے گی کیونکہ وہ بیوی نہیں رہی ہے۔ البتہ چونکہ شوہر وراثت دینے سے بھاگ رہا تھا اس لئے شریعت نے اس کو وراثت دلوائی۔
[۲۰۸۸] (۱۰) اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزادی گئی تو اس کی عدت آزادی کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

تشریح باندی کو طلاق رجعی دی تھی جس کی عدت وہ گزار رہی تھی۔ اس درمیان وہ آزاد کر دی گئی تو اب وہ آزاد عورت کی عدت تین حیض
گزارے گی۔

وجہ طلاق رجعی دینے کی وجہ سے وہ ابھی بیوی تھی اسی درمیان آزاد کر دی گئی تو گویا کہ اب وہ آزاد ہو کر مطلقہ ہوئی ہے اور آزاد عورت کی عدت
تین حیض ہیں اس لئے اب وہ تین حیض عدت گزارے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سعید بن المسیب قال عدة ام الولد
اربعة اشهر وعشرا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۵ من قال عدتها ربعة اشهر وعشرا رابع ص ۱۳۹، نمبر ۳۱۷۱۸ مصنف عبد
الرزاق، باب عدة السرية ج ۵ ص ۲۳۲ نمبر ۱۲۹۳۳) اس اثر میں ام ولد کی عدت چار ماہ دس دن ہے جس سے معلوم ہوا کہ آقا کے مرنے
کے بعد ام ولد آزاد ہو جائے گی اس لئے وہ آزاد کی عدت وفات گزارے گی۔

[۲۰۸۹] (۱۱) اور اگر آزاد ہوئی اس حال میں کہ وہ باندی تھی یا اس کا شوہر مر گیا تھا تو اس کی عدت آزادی کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔

تشریح باندی کو طلاق باندی تھی اور وہ طلاق باندی کی عدت گزار رہی تھی اس حال میں اس کو آقا نے آزاد کیا تو وہ باندی کی عدت دو حیض ہی
گزارے گی، آزادی کی عدت تین حیض نہیں گزارے گی۔ اسی طرح شوہر کا انتقال ہو گیا جس کی وجہ سے باندی کی عدت دو ماہ پانچ روز گزار رہی
تھی اس حال میں آقا نے اس کو آزاد کیا تو وہ آزادی کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔

وجہ وہ طلاق باندی کے وقت اور شوہر کی وفات کے وقت ہی سے بیوی نہیں رہی اس لئے عدت کے درمیان آزادی گئی تو اس کی عدت آزادی
عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابراہیم قال اذا طلقت تطليقتين ثم ادرکها عتاقة اعتدت
عدة الامة لما بانئت منه والمتوفى عنها زوجها كذلك (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۹ ما قالوا فی الامة تكون للرجل فیتقها تكون

حاشیہ : (الف) سعید بن مسیب نے فرمایا ام ولد کے آقا مرنے پر اس کی عدت چار ماہ دس روز ہوگی (ب) حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا اگر ایک طلاق رجعی دی پھر
عدت ختم ہونے سے پہلے آزادی گئی تو وہ آزاد عورت کی عدت گزارے گی۔ اور اگر دو طلاق باندی پھر آزادی گئی تو باندی کی عدت گزارے گی۔ کیونکہ وہ باندی ہو چکی
ہے اور عدت وفات میں بھی ایسے ہی ہے۔

[۲۰۹۰] (۱۲) وان كانت آيسة فاعتدت بالشهور ثم رأت الدم انتقض ماضی من عدتها و كان عليها ان تستأنف العدة بالحیض [۲۰۹۱] (۱۳) والمنكوحة نکاحا فاسدا

علیہا عدة؟ ج رابع ص ۱۵۲، نمبر ۱۸۷۷ اس اثر میں ایک طلاق سے طلاق رجعی مراد ہے اور دو طلاق سے باندہ مراد ہے۔ اس لئے اثر کا مطلب یہ ہوا کہ طلاق رجعی دی ہو تو آزاد کی عدت کی طرف منتقل ہوگی۔ اور باندہ دی ہو تو باندی ہی کی عدت گزارے گی (۲) عن ابراهیم فی امرأة مات عنها زوجها ثم اعتقت قال تمضي علی عدة الامة وليس لها الا عدة الامة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۰ ما قالوا فی الرجل یکون تحت الامة فیموت ثم تعق بعد موتہ ج رابع ص ۱۵۳، ۱۸۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت دو ماہ پانچ دن گزارے گی۔ کیونکہ وفات کے وقت ہی سے وہ بیوی نہیں رہی ہے۔

[۲۰۹۰] (۱۲) اگر آئہ تھی اور عدت گزار رہی تھی مہینے سے پس خون دیکھا تو ٹوٹ جائے گی وہ عدت جو گزر چکی۔ اور اس کو از سر نو عدت گزارنا ہوگا حیضوں سے۔

تشریح عورت کو حیض نہیں آتا تھا جس کی وجہ سے وہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی۔ مثلاً دو ماہ گزرنے کے بعد اس کو حیض کا خون آنا شروع ہو گیا تو پہلے دو مہینے عدت گزارے ہوئے بیکار گئے۔ اب شروع سے حیض کے ذریعہ تین حیض عدت گزارنا ہوگا۔

ترجمہ مہینوں سے عدت گزارنا فراموش تھا۔ عدت ختم ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہو گئی ہے اس لئے اب پوری عدت اصل ہی سے گزارنی ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الزہری فی امرأة بکرو طلق لم تکن حاضت فاعتدت شهرا او شهرین ثم حاضت قال تعد ثلاث حیض (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الی تمخص ج سادس ص ۳۴۳ نمبر ۱۱۱۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۴۲ الجاریۃ تطلق ولم تبلغ الحيض ما تعد ج رابع ص ۸۲، نمبر ۱۷۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک دو ماہ کے بعد حیض پر قادر ہو جائے جو اصل ہے تو تین حیض سے عدت گزارے۔

نکتہ آئہ : وہ عورت جو حیض سے مایوس ہو گئی ہو اس کو پڑھا پے کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو، تنائف : شروع سے کرے۔ [۲۰۹۱] (۱۳) جس عورت کا نکاح فاسد ہوا اور شبہ میں وطی ہوئی ہو تو ان دونوں کی عدت حیض ہیں فرقت اور موت کی شکل میں۔

تشریح عورت سے نکاح فاسد کیا یا شبہ میں وطی کر لی۔ مثلاً یہ سمجھ کر کہ بیوی ہے رات میں وطی کر لی بعد میں معلوم ہوا کہ وہ اجنبی ہے تو ان دونوں کے لئے تفریق ضروری ہے۔ اور تفریق کے بعد عدت گزارنی ہوگی۔ اور اگر ان دونوں کے شوہر کا انتقال ہو تب بھی عدت وفات نہیں گزارے گی بلکہ عدت تفریق یعنی تین حیض گزارے گی۔

ترجمہ اصل میں یہ شوہر کی بیوی ہی نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح فاسد کو حتی الامکان توڑ دینا چاہئے۔ اور شبہ کی وطی میں تو نکاح ہے ہی نہیں تو بیوی کیسے

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کسی باندی عورت کا شوہر مر جائے پھر آزادی گئی۔ فرمایا باندی کی عدت گزارتی رہے گی۔ اور اس کے لئے باندی کی عدت کے علاوہ کچھ نہیں ہے (ب) حضرت زہری نے فرمایا جو ان عورت کو طلاق دی گئی جس کو حیض نہیں آتا تھا۔ پس ایک مہینہ یا دو مہینے عدت گزارنی پھر حیض آ گیا۔ فرمایا اب مستقل تین حیض عدت گزارے گی۔

والموطوءة بشبهة عدتهما الحيض في الفرقة والموت [۲۰۹۲] (۱۴) واذا مات مولی ام الولد عنها او اعتقها فعدتها ثلث حیض .

ہوئی؟ اس لئے اس کے نقلی شوہر کے مرنے پر نہ غم ہے نہ افسوس۔ اس لئے موت کی عدت نہیں گزارے گی۔ البتہ وطی یا نکاح ہوا ہے اس لئے تفریق پر حیض سے عدت گزارے گی۔ کیونکہ یہ عدت رحم کو صاف کرنے کے لئے گزارتے ہیں (۲) اثر میں ہے کہ نکاح فاسد نکاح نہیں ہے۔ عن عطاء قال من نکح علی غیر وجه النکاح ثم طلق فلا يحسب شيئا، انما طلق غير امراته (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب النکاح علی غیر وجه النکاح ج سادس ص ۲۰۳ نمبر ۱۰۵۱۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح فاسد نکاح ہی نہیں ہے۔ اور عدت گزارنے کے لئے اثر یہ ہے۔ ان علی بن ابی طالب اتی بامرأة نکحت فی عدتها وبنی بها ففرق بينهما وامرأها ان تعتد بما بقى من عدتها الاولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب نکاحاتی عدتھاج سادس ص ۲۰۸ نمبر ۱۰۵۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح فاسد میں تفریق کے بعد عورت عدت گزارے گی۔ لیکن چونکہ حقیقی شوہر نہیں ہے اس لئے عدت وفات نہیں گزارے گی۔

[۲۰۹۲] (۱۴) جب ام ولد کا آقا مر گیا یا اس کو آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین حیض ہیں۔

■ ام ولد کا آقا صل کا شوہر نہیں ہے بلکہ آقا ہے اس لئے اس کے مرنے پر شوہر کی عدت وفات چار ماہ دس روز نہیں گزارے گی۔ لیکن چونکہ آقا سے صحبت کروائی تھی اس لئے رحم صاف کروانے کے لئے تین حیض عدت گزارے تاکہ رحم مکمل طور پر صاف ہو جائے (۲) اثر میں ہے۔ ان عمرو بن العاص امر ام ولد اعتقت ان تعتد ثلاث حیض وکتب الی عمر فکتب بحسن رأیه (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۷ ما قالوا فی ام الولد اذا اعتقت، کم تعتد؟ ج رابع ص ۱۵۰، نمبر ۱۸۷۵۵) مصنف عبد الرزاق، باب عدة السرية اذا اعتقت او مات عنها سیدھا ج سابع ص ۲۳۲ نمبر ۱۲۹۳۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ام ولد تین حیض عدت گزارے گی۔

■ امام شافعی فرماتے ہیں کہ آقا ام ولد کا شوہر تو ہے نہیں اس لئے وہ استبراء کے درجے میں ہے اس لئے ایک حیض سے عدت گزارنا کافی ہے۔

■ اثر میں ہے۔ عن الحسن انه كان يقول عدتها حیضة اذا توفي عنها سیدھا. وعن ابن عمر قال عدتها حیضة (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۶ من قال عدة ام الولد حیضة ج رابع ص ۱۵۰، نمبر ۱۸۷۴۷/۱۸۷۴۸) مصنف عبد الرزاق، باب عدة السرية اذا

حاشیہ : (الف) حضرت عطاء نے فرمایا کسی نے نکاح نکاح کے طریقے کے علاوہ سے کیا پھر طلاق دی تو وہ کچھ شمار نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنی بیوی کے علاوہ کو طلاق دیا (ب) حضرت علی کے پاس ایک عورت لائی گئی جس سے اس کی عدت میں نکاح کیا گیا۔ اور اس کی رخصتی کی تو دونوں میں تفریق کرائی اور اس کو حکم دیا کہ عدت گزارے پہلی عدت کا باقی۔ پھر اس کی اگلی عدت گزارے یعنی نکاح فاسد کی عدت گزارے (ج) حضرت عمرو بن عاص نے ام ولد کو حکم دیا جو آزادی گئی کہ تین حیض گزارے۔ اور حضرت عمر کو یہ بات لکھی تو انہوں نے ان کے حسن رائے کی تعریف کی (د) حضرت حسن سے منقول ہے، وہ فرماتے تھے کہ اس کی عدت ایک حیض ہے اگر اس کا آقا اس کو چھوڑ کر وفات پا جائے۔ اور ابن عمر نے فرمایا اس کی عدت ایک حیض ہے۔

[۲۰۹۳] (۱۵) واذا مات الصغير عن امرأته وبها حمل فعدتها ان تضع حملها
 [۲۰۹۴] (۱۶) فان حدث الحمل بعد الموت فعدتها اربعة اشهر وعشرة ايام
 [۲۰۹۵] (۱۷) واذا طلق الرجل امرأته في حالة الحيض لم تعد بالحیضة التي وقع فيها

اعتقت اومات عنھما سیدھا ج صالح ص ۲۳۲ نمبر ۱۲۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ام ولد کی عدت ایک حیض ہے جب وہ مرجائے۔ بعض ائمہ کے نزدیک چار ماہ دس دن ہے۔ ان کی دلیل ابو داؤد کا اثر ہے (باب فی عدة ام الولد ص ۳۲۳ نمبر ۲۳۰۸ مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۲۹۳۳) [۲۰۹۳] (۱۵) اگر بچہ مر گیا بیوی چھوڑ کر اور حال یہ ہے کہ اس کو حمل ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

یہ تو طے ہے کہ شوہر بچہ ہونے کی وجہ سے بیوی کو جو حمل ہے وہ شوہر کا نہیں ہے کسی اور کا ہے۔ لیکن چونکہ یہ بچہ شوہر ہے اس لئے اس کا احترام کرتے ہوئے بیوی کی عدت وضع حمل ہوگی۔

آیت میں حاملہ کی عدت مطلقاً وضع حمل ہے۔ واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن (الف) (آیت ۴ سورۃ الطلاق ۶۵) آیت سے معلوم ہوا کہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔

امام ابو یوسف اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔

کیونکہ یہ حمل شوہر کا نہیں ہے تو شوہر کے حق میں گویا کہ وہ حاملہ نہیں ہے۔ اور غیر حاملہ کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔

[۲۰۹۴] (۱۶) اور اگر حمل ظاہر ہوا موت کے بعد تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔

جس وقت بچہ شوہر مر اس وقت حمل کا پتہ نہیں تھا تو شرعی اعتبار سے چار ماہ دس دن عدت لازم ہوگئی۔ اب وہ لازم ہونے کے بعد تبدیلی نہیں ہوگی۔ اس لئے چار ماہ دس دن ہی عدت ہوگی (۲) یوں بھی بچہ ہونے کی وجہ سے حمل اس کا نہیں ہے اس لئے اصل میں وہ غیر حاملہ ہے۔ اس لئے چار ماہ دس دن ہی لازم ہوں گے (۲) آیت میں ہے۔ والذین یتوفون منکم ویذرؤن ازواجاً یتربصن بانفسھن اربعة اشھر وعشر (ب) (آیت ۲۳۴ سورۃ البقرة ۲)

یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بچہ کا حمل نہیں ہے اس لئے گویا کہ وہ غیر حاملہ ہے۔

[۲۰۹۵] (۱۷) اگر مرد نے بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو وہ حیض شمار نہیں ہوگا جس میں طلاق دی۔

حیض کی حالت میں طلاق نہیں دینا چاہئے لیکن اگر کسی نے دیدی تو وہ حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا۔ بلکہ اگلے تین حیض عدت گزارے۔

(۱) اگر اس حیض کو شمار کریں تو عدت ڈھائی حیض ہوں گے۔ مکمل تین حیض نہیں ہوں گے جبکہ آیت میں تین کی تاکید ہے۔ والمطلقات

حاشیہ : (الف) حمل والی عورتیں ان کی عدت یہ ہے کہ بچہ جن دے (ب) جو لوگ وفات پاتے ہیں اور اپنی بیویاں چھوڑتے ہیں وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن روکے رکھیں۔

الطلاق [۲۰۹۶] (۱۸) واذا وطئت المعتدة بشبهة فعليها عدة اخرى. [۲۰۹۷] (۱۹) و

يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء (الف) (آیت ۲۲۸ سورة البقرة ۲) اس آیت میں تین کا لفظ قطعی ہے اس لئے جس حیض میں طلاق واقع ہوئی ہے وہ حیض عدت میں شمار نہیں کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر اذا طلقها وهي حائض لم تعتد بتلك الحيضة۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن الفقهاء من اهل المدينة كانوا يقولون من طلق امرأته وهي حائض او هي نفساء فعليها ثلاث حيض سوى الدم الذي هي فيه (ب) (سنن للبيهقي، باب لا تعتد بالحيضة التي وقع فيها الطلاق ج سابع، ص ۶۸۷، نمبر ۱۵۴۰۳ مصنف عبدالرزاق، باب الرجل يطلق امرأته ثلاثا وهي حائض او نفساء اهي تحسب بتلك الحيضة؟ ج سادس ص ۳۱۱ نمبر ۱۰۹۶۶) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ طلاق والا حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا۔

[۲۰۹۶] (۱۸) اگر عدت گزارنے والی عورت سے شبہ میں وطی کر لی گئی تو اس پر دوسری عدت ہے۔

تشریح شوہر نے بیوی کو طلاق باندھ دی تھی جس کی وجہ سے وہ عدت گزار رہی تھی مثلاً ایک حیض گزار چکی تھی کہ شوہر نے شبہ میں وطی کر لی تو اب اس عورت کو وطی بالشبہ کی عدت تین حیض گزارنی ہوگی۔ البتہ اس تین حیض گزارنے میں پہلی عدت کے بھی دو حیض گزار جائیں گے اور دونوں عدتیں متداخل ہو جائیں گی۔

ترجمہ وطی بالشبہ کی عدت گزارنے کی دلیل یہ ہے۔ ان علی ابن ابی طالب اتی بامرأة نکحت فی عدتها وبنی بها ففرق بينهما امرها ان تعتد بما بقی من عدتها الاولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاحانی عدتھما سادس ص ۲۰۸ نمبر ۱۰۵۳۲) اس اثر میں ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة سے فرمایا کہ وطی بالشبہ کی عدت پہلی عدت کے بعد گزارے۔ اور دونوں عدتیں متداخل ہو جائیں گی اس کی دلیل حضرت عمر کا قول ہے۔ ان عمر بن الخطاب جعل للذی تزوجت فی عدتها مهرها كاملا بما استحق منها ويفرق بينهما ولا يتناكحان ابدا وتعتد منهما جميعا۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ وقال الشعبي تعتد من الآخر ثم تعتد ببقية عدتها منها (د) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاحانی عدتھما سادس ص ۲۱۱ نمبر ۱۰۵۴۴/۱۰۵۴۵/سنن للبيهقي، باب اجتماع العدتين ج سابع، ص ۷۲۵، نمبر ۱۵۵۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دونوں عدتیں متداخل ہو جائیں گی۔

[۲۰۹۷] (۱۹) اور دونوں عدتیں متداخل ہوں گی، پس جو دیکھے گی حیض میں سے تو دونوں میں شمار ہوں گے۔ اور جب پوری ہو جائے گی پہلی عدت اور نہ پوری ہو دوسری تو اس پر دوسری عدت کو پورا کرنا ہے۔

حاشیہ : (الف) طلاق والی عورتیں اپنے آپ کو روک رکھیں تین حیض (ب) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں اگر بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو یہ حیض شمار نہیں کیا جائے گا۔ مدینہ کے فقہاء فرمایا کرتے تھے جس نے بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی یا وہ نفساء تھی تو اس پر تین حیض اس خون کے علاوہ جس میں وہ تھی، یعنی الگ سے تین حیض گزارنا ہوگا۔ (ج) حضرت علی کے پاس ایک عورت لائی گئی جس سے اس کی عدت میں نکاح کیا گیا تھا اور اس کی رخصتی بھی ہوئی تھی۔ پس دونوں میں تفریق کی گئی اور اس کو حکم دیا کہ پہلی عدت کی مابقہ عدت گزارے پھر یہ اگلی عدت گزارے (د) جس نے عدت میں شادی کی حضرت عمرؓ نے اس کے لئے پورا مہر متعین کیا اس کی وجہ سے کہ وہ مستحق ہوئی۔ اور دونوں کو علیحدہ کیا۔ اور دونوں کبھی آپس میں نکاح نہ کریں، اور دونوں کی عدت ایک ساتھ گزارے۔ اور شععی نے فرمایا پہلے دوسرے کی عدت گزارے پھر اس کی پہلی عدت کا بقیہ گزارے۔

تداخلت العدتان فيكون ما تراه من الحيض محتسبا منهما جميعا واذا انقضت العدة الاولى ولم تكمل الثانية فعليها اتمام العدة الثانية [۲۰۹۸] (۲۰) وابتداء العدة في الطلاق عقيب الطلاق وفي الوفاة عقيب الوفاة فان لم تعلم بالطلاق او الوفاة حتى مضت مدة العدة فقد انقضت عدتها [۲۰۹۹] (۲۱) والعدة في النكاح الفاسد عقيب التفريق بينهما او عزم الواطئ على ترك وطئها.

شرح دو عدتیں جمع ہو جائیں، ایک عدت طلاق کی اور دوسری عدت وطئ بالنبہ کی تو جب طلاق کی عدت گزر جائے گی تو اس کے اندر وطئ بالنبہ کی بھی عدت گزر جائے گی۔ مثلاً مثال مذکور میں ایک حیض گزرنے کے بعد وطئ بالنبہ ہوئی تو طلاق کی عدت دو حیض اور گزارنا ہے۔ اس لئے اس کے اندر دو حیض وطئ بالنبہ کے بھی گزر جائیں گے اور ایک حیض مزید وطئ بالنبہ کا گزارے۔ جس سے تین حیض پورے ہو جائیں گے۔

حجۃ حضرت علی کا قول پہلے گزر چکا ہے ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (مصنف عبدالرزاق نمبر ۱۰۵۳۲)

[۲۰۹۸] (۲۰) عدت کی ابتدا طلاق میں طلاق کے بعد سے ہوگی اور وفات میں وفات کے بعد سے ہوگی، پس اگر علم نہ ہو اس کو طلاق کا یا وفات کا یہاں تک کہ عدت کی مدت گزر گئی تو اس کی عدت پوری ہوگئی۔

حجۃ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال عدتها من يوم طلقها ومن يوم يموت عنها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۲ اما قالوا فی المرأة یطلقها زوجها ثم يموت عنها من ای یوم تعتد؟ ج رابع ص ۱۶۶، نمبر ۱۸۹۱) اس اثر میں ہے کہ طلاق کے بعد اور وفات کے بعد عدت گزرنی شروع ہو جائے گی چاہے عورت کو طلاق اور وفات کا علم ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ تین حیض کے بعد اس کو طلاق کا علم ہوا یا چار ماہ دس روز کے بعد شوہر کے مرنے کا علم ہوا تو عدت گزر چکی ہوگی (۲) عدت کے اسباب طلاق اور وفات ہیں اس لئے یہ دونوں ہو تو عدت شروع ہو جائے گی کیونکہ سبب پایا گیا۔

[۲۰۹۹] (۲۱) اور عدت نکاح فاسد میں دونوں کے درمیان تفریق کے بعد یا وطئ کرنے والے نے وطئ چھوڑنے کے پختہ ارادہ کے بعد۔

شرح نکاح فاسد کیا ہو تو وہ صحیح نکاح نہیں ہے اس لئے تفریق کرنا ہی طلاق کے درجے میں ہے۔ اس لئے تفریق کے بعد ہی عدت شروع ہو جائے گی۔ یا شوہر پختہ ارادہ کرے کہ آج تاریخ سے اس عورت سے وطئ نہیں کرنا ہے تو جس تاریخ سے وطئ نہ کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا اس تاریخ سے عدت شروع ہو جائے گی۔

حجۃ کیونکہ نکاح تو صحیح ہے نہیں کہ طلاق دینے کی ضرورت پڑے۔ اس لئے وطئ نہ کرنے کا پختہ ارادہ کرنا تفریق کا شائبہ ہے۔ اس لئے پختہ ارادہ کے بعد عدت شروع ہو جائے گی۔ فرق اتنا ہے کہ پہلے قاضی نے تفریق کرائی اور اب یہ خود تفریق کی طرف قدم اٹھا رہا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا عورت کی عدت اسی دن سے شروع ہوگی جس دن سے اس کو طلاق دی یا جس دن سے شوہر کا انتقال ہوا۔

[۲۱۰۰] (۲۲) وعلى المبتوتة والمتوفى عنها زوجها اذا كانت بالغة مسلمة الاحداد

[۲۱۰۱] (۲۳) والاحداد ان تترك الطيب والزينة والدهن والكحل الا من عذر.

﴿ سوگ منائے کا بیان ﴾

[۲۱۰۰] (۲۲) معتدہ باندہ اور جس کا شوہر مر گیا ہو جبکہ وہ بالغہ اور مسلمہ ہے تو سوگ منانا ہے۔

شرح بالغہ اور مسلمہ عورت ہو اس کو طلاق باندہ دی ہو جس کی وہ عدت گزار رہی ہو یا اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو جس کی وہ عدت گزار رہی ہو اس زمانے میں وہ سوگ منائے۔ سوگ منانے کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

مجا حدیث میں ہے۔ دخلت علی ام حبیبہ زوج النبی ﷺ ... انی سمعت رسول اللہ ﷺ يقول لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تحد علی میت فوق ثلاث لیل الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا (الف) (بخاری شریف، باب تحد المتوفی عنھا اربعة اشهر وعشرا ص ۸۰۳ نمبر ۵۳۳۴ / مسلم شریف، باب وجوب الاحداد فی عدة الوفاة وتحریم فی غیر ذلک الاغلاۃ ایام ص ۲۸۷ نمبر ۱۲۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ متوفی عنھا چار ماہ دس دن سوگ منائے گی (۲) اور طلاق باندہ دی ہوئی سوگ منائے اس کا استدلال اس حدیث سے ہو سکتا ہے جن میں مطلقا زوج کا لفظ استعمال کیا ہے چاہے وہ طلاق باندہ والا شوہر ہو چاہے انتقال کیا ہو شوہر ہو۔ عن ام عطیة قالت قال النبی ﷺ لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تحد فوق ثلاث الا علی زوج فانھا لا تکتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب (ب) (بخاری شریف، باب تلبس الحادة ثياب العصب ص ۸۰۴ نمبر ۵۳۳۴ / مسلم شریف، باب وجوب الاحداد فی عدة الوفاة وتحریم فی غیر ذلک الاغلاۃ ایام ص ۲۸۷ نمبر ۱۲۹۰) اس حدیث میں زوج کا لفظ مطلق ہے۔ جس سے متوفی عنہ بھی ہو سکتا ہے اور معتدہ بہ بھی۔ اس لئے معتدہ باندہ بھی عدت میں سوگ منائے گی (۳) جس طرح متوفی عنھا کو شوہر کے مرنے کا افسوس ہے اسی طرح طلاق باندہ والی کو شوہر کے چھوٹنے کا افسوس ہے اس لئے وہ بھی سوگ منائے گی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ حدیث میں حصر کے ساتھ صرف متوفی عنھا کو سوگ منانے کے لئے کہا گیا ہے اس لئے طلاق باندہ والی کو سوگ منانے کی ضرورت نہیں ہے۔

[۲۱۰۱] (۲۳) اور سوگ منانا یہ ہے کہ چھوڑ دے خوشبو، زینت، تیل اور سرمہ مگر عذر سے۔

شرح جتنی چیزیں زینت کی ہیں اس کو چھوڑ دے۔ مثلاً خوشبو، تیل، سرمہ وغیرہ۔ البتہ مرض اور بیماری کی وجہ سے کوئی مجبوری ہو جائے تو استعمال کر سکتی ہے۔

مجا اوپر حدیث گزری (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن سلمة زوج النبی ﷺ عن النبی ﷺ انه قال المتوفی عنھا زوجها

حاشیہ : (الف) حضور فرمایا کرتے تھے ایسی عورت جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو اس کے لئے حلال نہیں ہے کہ میت پر تین دن سے زیادہ سوگ منائے مگر شوہر پر چار مہینے دس روز سوگ منائے (ب) آپ نے فرمایا جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہو اس کے لئے حلال نہیں ہے کہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے مگر شوہر پر، اس لئے وہ سرمہ نہ لگائے، رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے مگر ادنیٰ کپڑا۔

- [۲۱۰۲] (۲۴) ولا تختضب بالحناء ولا تلبس ثوبا مصبوغا بورس ولا زعفران [۲۱۰۳]
 (۲۵) ولا احداً علی کافرة ولا صغيرة [۲۱۰۴] (۲۶) وعلی الامة الاحداد [۲۱۰۵]
 (۲۷) وليس فی عدة النکاح الفاسد ولا فی عدة ام الولد احداً.

لا تلبس المعصفر من الثياب ولا الممشقة ولا الحلی ولا تختضب ولا تكتحل (الف) (ابوداؤد شریف، باب فیما تجنب المخذة فی عدتها ص ۳۲۲ نمبر ۲۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معذہ عصفر میں رنگا ہوا اور گیر و میں رنگ میں رنگا ہوا کپڑا نہیں پہن سکتی، زینور نہیں پہن سکتی، خضاب نہیں کر سکتی اور سرمہ نہیں لگا سکتی۔ البتہ مجبوری میں یہ چیزیں استعمال کر سکتی ہیں اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔
 عن ام عطية ... و رخص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احداً من محيضها فی نبذة من كست اظفار (ب) (بخاری شریف، باب القط للحادثة عند الطهر ص ۸۰ نمبر ۵۳۳۱ مسلم شریف، باب وجوب الاحداد فی عدة الوفاة ص ۲۸ نمبر ۱۴۹۱) اس حدیث میں طہر پائی کے وقت مجبوری کے طور پر تھوڑا خوشبو استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مجبوری کے وقت زینت کی چیزوں کو استعمال کرنا جائز ہے۔

نکتہ تختضب: خضاب لگانا، مہندی لگانا۔

[۲۱۰۲] (۲۴) اور نہ لگائے مہندی اور نہ پہنے عصفر یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا۔

مجا مہندی لگانا، عصفر میں یا زعفران میں رنگا ہوا کپڑا پہننا زینت ہے اس لئے سوگ میں یہ نہ پہنے۔ حدیث اوپر گزر چکی ہے (ابوداؤد شریف، نمبر ۲۳۰)

[۲۱۰۳] (۲۵) اور نہیں سوگ ہے کافرہ پر اور نہ بچی پر۔

مجا کافرہ عورت کفر کی وجہ سے شریعت کی مخاطب نہیں ہے۔ اور چھوٹی بچی بچی ہونے کی وجہ سے شریعت کی مخاطب نہیں ہے اس لئے ان دونوں پر سوگ نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ام عطية قالت قال النبی ﷺ لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تحد فوق ثلاث الخ (ج) بخاری شریف، باب تلبس الحادة ثياب العصب ص ۸۰ نمبر ۵۳۳۲) اس حدیث میں لامرأة سے مراد بالغہ عورت ہے۔ اور تؤمن بالله والیوم الآخر سے مومنہ عورت مراد ہے۔ اس لئے کافرہ عورت پر سوگ نہیں ہے۔

[۲۱۰۴] (۲۶) اور باندی پر سوگ ہے۔

مجا باندی بھی مومنہ ہے اور مخاطبہ ہے اس لئے اس پر بھی سوگ ہے۔

[۲۱۰۵] (۲۷) نکاح فاسد کی عدت میں اور ام ولد کی عدت میں سوگ نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا متونی عنہا زوجہائیں پہنے گی عصفر میں رنگا ہوا کپڑا اور نہ پتلا کپڑا اور نہ زینور اور نہ خضاب لگائے اور نہ سرمہ لگائے (ب) ام عطیہ سے منقول ہے... رخصت دی ہم کو طہر کے وقت جب کہ غسل کریں ہم میں سے کوئی حیض کے وقت کچھ مشک لگائے (ج) آپؐ نے فرمایا نہیں حلال ہے کسی عورت کے لئے جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتی ہو یہ کہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے۔

[۲۱۰۶] (۲۸) ولا ينبغي ان تخطب المعتدة ولا بأس بالتعريض في الخطبة [۲۱۰۷]

(۲۹) ولا يجوز للمطلقة الرجعية والمبتوتة الخروج من بيتها ليلا او نهارا والمتوفى عنها

تشریح نکاح فاسد کی وجہ سے تفریق ہوئی ہو جس کی عدت گزار رہی ہو تو اس میں سوگ نہیں ہے۔

مذہب نکاح فاسد کو تو ختم کرنا چاہئے اس لئے اچھا ہوا کہ ختم ہو گیا۔ اس لئے شوہر جانے کا افسوس نہیں ہے۔ اس لئے سوگ بھی نہ کرے۔ اسی طرح ام ولد کا آقا اس کا شوہر نہیں ہے بلکہ اچھا ہوا کہ آقا سے جان چھوٹی اور وہ آزاد ہو گئی۔ اس لئے اس پر سوگ نہیں ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ جو شوہر نہ ہو اس کی عدت گزار رہی ہو تو اس پر سوگ نہیں ہے۔

[۲۱۰۶] (۲۸) مناسب نہیں ہے معتدہ کو نکاح کا پیغام دینا، اور کوئی حرج نہیں ہے کہنا یہ پیغام دینے میں۔

تشریح جو عورت عدت گزار رہی ہو اس کو کوئی اجنبی آدمی نکاح کا پیغام دے تو یہ مناسب نہیں ہے۔ البتہ اشارے اشارے میں کہے کہ عدت ختم ہونے کے بعد آپ سے شادی کروں گا تو اس کی گنجائش ہے۔ مثالیوں کہے کہ آپ جیسی عورت کی مجھے ضرورت ہے، یا آپ جیسی عورت مجھے پسند ہے تو ٹھیک ہے۔

مذہب آیت میں ان دونوں مسئلوں کی تصریح ہے۔ ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكنتم في انفسكم علم الله انكم ستذکرونهن ولكن لا تواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الکتب اجله (الف) (آیت ۲۳۵ سورة البقرة ۲) اس آیت میں دونوں باتیں کہی ہیں کہ چپکے چپکے پیغام نکاح مت دو اور یہ بھی کہا کہ اشارے اشارے میں پیغام نکاح دے سکتے ہو۔

ت خطب : پیغام نکاح دے، التعريض : چھیڑنا، اشارے اشارے میں کوئی بات کہنا۔

[۲۱۰۷] (۲۹) نہیں جائز ہے مطلقہ رجعیہ اور مطلقہ بائنہ کے لئے گھر سے ٹکٹارات کو یا دن کو اور متوفی عنہا زوجہا نکل سکتی ہے دن میں اور رات کے کچھ حصے میں، اور نہ رات گزارے گھر کے سوا۔

تشریح جو عورت عدت گزار رہی ہے چاہے طلاق رجعی کی عدت گزار رہی ہو، چاہے طلاق بائنہ کی عدت گزار رہی ہو، اور چاہے شوہر کا انتقال ہوا ہو اس کی عدت گزار رہی ہو، ان تمام عورتوں کے لئے اس گھر میں رہنا چاہئے جس میں طلاق واقع ہوئی ہے یا وفات ہوئی ہے۔ البتہ عدت وفات والی دن میں روزی روٹی کمانے کے لئے نکل سکتی ہے۔ اسی طرح رات کے کچھ حصے میں باہر رہ سکتی ہے۔ البتہ سونے کا انتظام اسی گھر میں کرنا چاہئے جس میں عدت گزار رہی ہے۔

مذہب گھر میں رہنے کے لئے یہ آیت ہے۔ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة واتقوا الله ربکم

حاشیہ : (الف) تم پر کوئی حرج نہیں ہے اگر عورتوں کو اشارے میں پیغام نکاح دے یا تم اپنے دل میں چھپاؤ۔ اللہ جانتے ہیں کہ تم ان سے اس کا تذکرہ کرو گے۔ لیکن چپکے سے اس سے وعدہ مت کرو مگر یہ کہ کوئی مناسب بات کرو اور نکاح کا پختہ ارادہ مت کرو جب تک کہ عدت پوری نہ ہو جائے۔

زوجها تخرج نهارا وبعض الليل ولا تبیت فی غیر منزلها.

لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یأتین بفاحشة مبینه (الف) (آیت اسورة الطلاق ۶۵) اس آیت میں ہے کہ مطلقہ کو عدت میں گھر سے نہ نکالو، الا یہ کہ مجبوری ہو جائے اور فاحشہ مبینہ یعنی گالم گلوچ کرے۔ عدت وفات کی معتدہ کے بارے میں یہ آیت ہے۔ والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا وصیة لاوزاجهم متاعا الی الحول غیر اخراج فان خرجن فلا جناح علیکم فی ما فعلن فی انفسهن من معروف (آیت ۲۴۰ سورة البقرة) اس آیت میں ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کو گھر سے نہ نکالے۔ البتہ وہ خود نکل جائے تو اور بات ہے (۳) اس کے لئے حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن عمتہ زینب بنت کعب بن عجرة ... اخبرتها انها جاءت رسول الله ﷺ تسأله ان ترجع الی اهلها فی بنی حذرة وان زوجها خرج فی طلب اعد له ابقوا حتی اذا کان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله ان ارجع الی اهلی فان زوجی لم یتربک لی مسکنا یمملکھ ولا نفقة قالت فقال رسول الله ﷺ نعم، قالت فانصرفت حتی اذا کنت فی الحجرة او فی المسجد نادانی رسول الله او امر بی فتودیت له فقال کیف قلت؟ قالت فرددت علیہ القصة الی ذکرت له من شأن زوجی قال امکنی فی بیتک حتی یبلغ الکتب اجله (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء این تعد التوفی عنہا زوجہا ص ۲۲۷ نمبر ۱۲۰۴/ ابوداؤد شریف، باب فی التوفی عنہا تنقل ص ۳۲۱ نمبر ۲۳۰۰) اس حدیث سے شوہر کے پاس گھر نہ ہو پھر بھی حتی الامکان اسی گھر میں عدت گزارے جس میں اس کی وفات ہوئی ہے۔ رات دن گھر میں رہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عبد الله بن عمر قال لا تبیت المتوفی عنہا زوجہا ولا المبتوتۃ الا فی بیئها (سنن للبیہقی، باب سکنی التوفی عنہا زوجہا ص ۱۵۷، نمبر ۱۵۵۰/ مصنف ابن ابی شیبہ ۶۹ ما قالوا این تعد؟ من قال فی بیئها رابع ص ۱۵۸، نمبر ۱۸۸۳/ مصنف عبدالرزاق، باب این تعد التوفی عنہا؟ ج ۱ ص ۳۱ نمبر ۱۲۰۶) اس اثر سے معلوم کہ معتدہ اور متوفی عنہا زوجہا عدت گھر میں گزارے۔ البتہ ضرورت کے لئے متوفی عنہا زوجہا گھر سے نکل سکتی ہے۔

مذہب اس کا شوہر مر چکا ہے اس لئے روزی روئی کے لئے دن میں گھر سے نکلتا ہوگا اور ممکن ہے کہ رات کے کچھ حصے تک واپس آئے۔ اس لئے اس کے لئے دن میں باہر نکلنے کی گنجائش ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ سمع جابر بن عبد الله یقول طلقت خالتي فارادت ان

حاشیہ : (الف) اے نبی! جب آپؐ بیویوں کو طلاق دیں تو عدت کے موقع پر طلاق دیں۔ اور عدت گنیں اور اپنے رب اللہ سے ڈریں۔ اور بیویوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالیں مگر یہ کہ فاحشہ مبینہ کرے (ب) کعب بن عجرہ نے خبر دی... کہ اس کی پھوپھی زینب حضورؐ کے پاس آئی اور پوچھنے لگی کہ اپنے اہل بنی حذرة کے پاس لوٹ جائے۔ ان کا شوہر بھاگے ہوئے غلام کی تلاش میں نکلے تھے۔ یہاں تک کہ جب طرف القدوم کے پاس آئے تو لوگوں نے ان کو قتل کر دیا۔ انہوں نے پوچھا کہ اپنے آبائی خاندان کے پاس لوٹ جائے۔ اس لئے کہ میرے شوہر نے رہنے کے لئے کوئی ملکیت کی چیز نہیں چھوڑی اور نہ کوئی خرچ چھوڑا۔ فرماتی ہے کہ حضورؐ نے فرمایا ہاں! زینب نے فرمایا میں واپس لوٹی یہاں تک کہ جب کمرے میں آئی یا مسجد میں آئی تو حضورؐ نے مجھے بلایا یا کسی کو آواز دینے کے لئے کہا۔ حضورؐ نے پوچھا کیسے بتایا؟ تو میں نے پورا قصہ ہر ایا جو اپنے شوہر کے بارے میں ذکر کیا۔ آپؐ نے فرمایا اپنے گھر میں ٹھہرے رہو عدت پوری ہونے تک۔

[۲۱۰۸] (۳۰) وعلى المعتدة ان تعتد في منزل الذي يضاف اليها بالسكنى حال وقوع
الفرقة [۲۱۰۹] (۳۱) فان كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها واخرجها الورثة من

تجدد نخلها فزجرها رجل ان تخرج فأتت النبي ﷺ فقال بلى فجدى نخلك فانك عسى ان تصدفي او تفعلی
معروفا (الف) (مسلم شریف، باب جواز خروج المعتدة البائن والمتوفى عنها زوجها في النهار لما جتہا ص ۲۸۶ نمبر ۱۳۸۳ ابوداؤد شریف، باب
في المہوتة تخرج بالنهار ص ۳۲۰ نمبر ۲۲۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معتدہ ضرورت کے لئے گھر سے نکل سکتی ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن
ابن عمر قال المطلقة والمتوفى عنها زوجها تخرجان بالنهار ولا تبیتان ليلة تامة غير بیوتهما (ب) (سنن للبیہقی، باب
کیفیه سکنی المطلقة والمتوفى عنها زوجها ص ۱۷۷، ۱۵۵۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۹ ما قالوا ابن معتد من قال فی بیتہا رابع، ص ۱۵۸،
نمبر ۱۸۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رات کو گھر میں گزارے اور دن کو نکل سکتی ہے۔

[۲۱۰۸] (۳۰) معتدہ پر لازم ہے عدت گزارنا اس گھر میں جس کی طرف منسوب ہے اس کی رہائش فرقت کے وقت۔

تشریح طلاق واقع ہوتے وقت یا وفات کے وقت عورت جس گھر میں رہتی تھی اسی گھر میں عدت گزارنا ضروری ہے۔

ج (۱) اوپر آیت میں گزارا لا تسخر جوہن من بیوتہن (ج) (آیت اسورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت میں بھی اشارہ ہے کہ عورت کو اس گھر
سے نہ نکالو جس میں وہ رہتی تھی (۲) اوپر حدیث کا ٹکڑا گزارا قال امکشی فی بیتک حتی یبلغ الکتب اجلہ (د) (ترمذی شریف، باب
ما جاء ابن معتد المتوفى عنها زوجها ص ۲۲۹ نمبر ۱۲۰۴ ابوداؤد شریف، باب فی امتونی عنها زوجها ص ۳۲۱ نمبر ۲۳۰) اس حدیث میں بھی اسی گھر
میں رہنے کے لئے کہا جس میں وہ رہتی تھی۔

[۲۱۰۹] (۳۱) پس اگر عورت کا حصہ میت کے گھر میں سے اس کو کافی نہ ہو اور ورثہ اس کو اپنے حصے سے نکال دے تو وہ منتقل ہو جائے گی۔

تشریح شوہر کا انتقال ہو گیا اور ورثہ نے اس کا مال تقسیم کر لیا۔ اور جس مکان میں شوہر رہا کرتے تھے اس کو بھی تقسیم کر لیا۔ اب عورت کے حصے
میں مکان کا اتنا حصہ آیا کہ وہ اس میں نہیں رہ سکتی اور ورثہ اپنے حصے میں رکھنے کے لئے تیار نہیں ہیں تو وہ عورت دوسری جگہ منتقل ہو کر عدت گزار
سکتی ہے۔

ج یہ مجبوری ہے اور مجبوری کی وجہ سے دوسری جگہ منتقل ہو سکتی ہے (۲) حدیث میں ہے۔ لقد عابت ذلک عائشة عنها اشد العیب

یعنی حدیث فاطمة بنت قیس وقالت ان فاطمة كانت فی مکان وحش فخیف علی ناحيتها فلذلک رخص لها
رسول اللہ ﷺ (ه) (ابوداؤد شریف، باب من انکر ذلک علی فاطمة بنت قیس ص ۳۲۰ نمبر ۲۲۹۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۷۰ من رخص

حاشیہ : (الف) جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میری خالہ کو طلاق دی گئی، پس انہوں نے ارادہ کیا کہ کھجور کاٹنے کو ایک آدمی نے نکلنے سے ڈانٹا تو وہ حضور کے پاس
آئی تو آپ نے فرمایا کیوں نہیں کھجور کاٹو۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے صدقہ کر دیا کوئی خیر کا کام کرو (ب) حضرت ابن عمر نے فرمایا طلاق شدہ اور جس کا شوہر مر چکا ہو وہ
نکل سکتی ہیں دن میں۔ البتہ اپنے گھر کے علاوہ پوری رات نہ گزارے (ج) معتدہ عورتوں کو اپنے گھروں سے نہ نکالو (د) اپنے گھر میں ٹھہری رہو عدت پوری ہونے
تک۔ حاشیہ : (ه) حضرت عائشہ نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر سخت تنقید کی اور فرمایا کہ فاطمہ بنت قیس وحشی کے مکان میں تھی اس کے گرنے (باقی اگلے صفحہ پر)

نصیہم انتقلت [۲۱۱۰] (۳۲) ولا يجوز ان يسافر الزوج بالملقة الرجعية [۲۱۱۱] (۳۳) واذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً ثم تزوجها في عدتها وطلقها قبل ان يدخل بها فعليه مهر كامل وعلیها عدة مستقبله وقال محمد رحمه الله لها نصف المهر وعلیها

للمطلقة ان تعتد في غیر بیہاج رابع ص ۱۵۸، نمبر ۱۸۸۳۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت پڑنے پر عورت اپنے گھر سے منتقل ہو سکتی ہے (۲) اثر میں ہے۔ قال نقل علی ام کلثوم بعد قتل عمر بسبع لیل وقال لانها كانت فی دار الامارة (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال کنی للعوی عنہا زوجہا سابع ص ۱۶، نمبر ۱۵۵۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ضرورت پڑنے پر معتدہ منتقل ہو سکتی ہے۔ [۲۱۱۰] (۳۲) اور نہیں جائز ہے کہ شوہر سفر کرے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ۔

ترجمہ مطلقہ رجعیہ کے ساتھ سفر کرے گا تو ممکن ہے کہ بے اختیاری طور پر رجعت ہو جائے حالانکہ وہ رجعت کرنا نہیں چاہتا تھا۔ اس کے بعد پھر طلاق دے گا اور عدت لمبی ہو جائے گی اس لئے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ شوہر سفر نہ کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر انه كان اذا طلق طلاقاً يملك الرجعة لم يدخل حتى يستأذن وقال الشعبي كان اصحابنا يقولون يخفق بنعليه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۶ ما قالوا فی المطلقۃ یتأذن علیہا زوجہا ام لا؟ ج رابع ص ۱۶۸، نمبر ۱۸۹۳۸) مصنف عبدالرزاق، باب استأذن علیہا لم یبہاج سادس ص ۳۲۴ نمبر ۱۱۰۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مطلقہ رجعیہ کے پاس بغیر اطلاع دیئے نہ جائے اس لئے اس کے ساتھ سفر بھی نہ کرے۔ اور اگر سفر کر ہی لیا تو جائز ہے کیونکہ وہ ابھی تک اس کی بیوی ہے۔ البتہ زیادہ قربت کرنے سے رجعت ہو جائے گی۔

[۲۱۱۱] (۳۳) اگر آدمی نے اپنی بیوی کو طلاق باندہ دی۔ پھر اس کی عدت ہی میں اس سے شادی کی اور اس سے صحبت سے پہلے اس کو طلاق دی تو شوہر پر پورا مہر ہے اور عورت پر اگلی عدت ہے۔ اور امام محمدؒ نے فرمایا عورت کے لئے آدھا مہر ہے اور اس پر پہلی عدت کو پورا کرنا ہے۔ **ترجمہ** اگر آدمی نے بیوی کو طلاق باندہ دی۔ ابھی وہ اس طلاق کی عدت گزار رہی تھی کہ شوہر نے اس سے دوبارہ شادی کر لی۔ کیونکہ اس شوہر کے لئے عدت میں اس سے شادی کرنا جائز تھا۔ کیونکہ اسی کے لئے عدت گزار رہی تھی۔ شادی کے بعد شوہر نے عورت سے صحبت نہیں کی اور اس کو طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک شوہر پر پورا مہر لازم ہوگا۔ اور اس طلاق کی مستقل عدت گزارنی ہوگی۔

ترجمہ اگرچہ اس نکاح میں صحبت نہیں کی ہے اس لئے عدت لازم نہیں ہونی چاہئے اور مہر بھی آدھا لازم ہونا چاہئے لیکن یہاں مہر بھی پورا لازم ہوگا اور مستقل طور پر پوری عدت بھی گزارنی ہوگی۔ کیونکہ پہلے نکاح میں جو صحبت ہوئی ہے وہی اس نکاح میں بھی گن لی جائے گی تو گویا کہ اس نکاح میں بھی صحبت کر لی اس لئے مہر بھی پورا لازم ہوگا اور عدت بھی پوری لازم ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الشعبي في الرجل

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کا خوف تھا اس لئے حضورؐ نے ان کو دوسرے گھر میں رہنے کی اجازت دی تھی (الف) حضرت علی اپنی بیٹی ام کلثوم کو حضرت عمرؓ کے قتل کے سات دن بعد منتقل کیا اور فرمایا کہ ام کلثوم امارت کے گھر میں تھی (ب) حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب ایسی طلاق دیتے جس میں رجعت ہو تو اس پر نہیں داخل ہوتے یہاں تک کہ اجازت لے لیتے۔ اور حضرت قسعی فرماتے ہیں کہ ہمارے بزرگ فرماتے تھے کہ جو تے سے آواز دے لے پھر داخل ہو۔

تمام العدة الاولى [۲۱۱۲] (۳۴) ويثبت نسب ولد المطلقة الرجعية اذا جاءت به لستين او اكثر مالم تقر بانقضاء عدتها.

يطلق امراته تطليقة بانئة ثم يتزوجها في عدتها ثم يطلقها قبل ان يدخل بها قال لها الصداق وعليها عدة مستقبله (الف) (مصنف ابن ابی شيبة ۱۱۹ في المرأة تخرج من زوجها ثم يتزوجها ثم يطلقها قبل ان يدخل بها اي شيء لها من الصداق؟ ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۱۸۵۲۶) اور دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال لها الصداق كاملا (مصنف ابن ابی شيبة ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۱۸۵۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا مہر بھی پورا ملے گا اور عدت بھی لازم ہوگی۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ عورت کو آدھا مہر ملے گا اور مستقل عدت لازم نہیں ہوگی بلکہ پہلی عدت جو باقی رہ گئی ہے اسی کو پوری کرے۔ چونکہ دوسری شادی میں صحبت نہیں کی ہے اس لئے مہر بھی آدھا لازم ہوگا اور مستقل طور پر عدت بھی لازم نہیں ہوگی۔ البتہ پہلی عدت پوری نہیں ہوئی تھی اس لئے پہلی عدت کو پوری کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن سنن عن رجل الى من امراته فبانت منه ثم تزوجها في عدتها ثم يطلقها قبل ان يدخل بها قال نصف الصداق وليس عليها عدة (ب) دوسرے اثر میں ہے۔ وتكمل ما بقى عليها العدة (ج) (مصنف ابن ابی شيبة ۱۱۹ من قال لها نصف الصداق ج رابع، ص ۱۳۰، نمبر ۱۸۵۳۱/۱۸۵۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آدھا مہر لازم ہوگا اور پہلی عدت مکمل کرے گی۔

﴿ثبوت نسب كايان﴾

[۲۱۱۲] (۳۴) ثابت ہوگا مطلقہ رجعیہ کے بچے کا نسب جب وہ جنے دو سال یا زیادہ میں جب تک کہ وہ عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے۔ **شرح** بیوی کو طلاق رجعی دی۔ وہ عدت گزار رہی تھی، دو سال یا اس سے زیادہ تک عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا۔ اس درمیان اس نے بچہ دیا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔

مذہب جب تک عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے اس وقت تک وہ شوہر کی فراش ہے، اور جب وہ فراش ہے تو بچہ اسی کا ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ بچہ فراش والے کا ہوتا ہے۔ لمی حدیث کا کلمہ ایہ ہے۔ عن عائشة ... الولد للفراش وللعاهر الحجر (د) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وتو فی الشہادت ص ۴۷۰ نمبر ۱۴۵۷ ابوداؤد شریف، باب الولد للفراش ص ۳۱۷ نمبر ۲۲۷) اس حدیث میں ہے کہ عورت جس کا فراش ہوگی بچے کا نسب اس سے ثابت ہوگا (۳) یوں بھی شریعت ہر حال میں بچے کا نسب ثابت کرنا چاہتی ہے تاکہ بچہ زندگی بھر حرامی نہ شمار کیا جائے۔ البتہ عدت ختم ہونے کا اقرار کر لیا تو اب وہ شوہر کا فراش نہیں رہی اس لئے اس کا معاملہ اور ہوگا جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت شعبی فرماتے ہیں آدمی اپنی بیوی کو طلاق بابتہ دے پھر اس سے عدت میں شادی کرے پھر اس کو صحبت سے پہلے طلاق دے، فرمایا اس کے لئے مہر ہوگا اور اس پر اگلی عدت ہوگی (ب) حضرت حسن کو ایک آدمی کے بارے میں پوچھا کہ اس نے بیوی سے ایلاء کیا جس کی وجہ سے وہ بابتہ ہوگی پھر اس سے عدت میں شادی کی پھر صحبت سے پہلے اس کو طلاق دی، فرمایا اس کو آدھا مہر ملے گا اور اس پر عدت نہیں ہے (ج) اور وہ پوری کرے اس کی مابقیہ عدت کو (د) آپؐ نے فرمایا بچہ فراش والے کے لئے ہے اور زانی کو محروم رکھا جائے گا۔

[۲۱۱۳] (۳۵) وان جائت به لاقل من سنتین ثبت نسبه وبانت من زوجها [۲۱۱۴] (۳۶) وان جائت به لاكثر من سنتین ثبت نسبه وكانت رجعة [۲۱۱۵] (۳۷) والمبتوتة یثبت نسب ولدها اذا جائت به لاقل من سنتین [۲۱۱۶] (۳۸) واذا جائت به لتمام سنتین من

[۲۱۱۳] (۳۵) اگر دو سال سے کم میں بچہ جنا تو شوہر سے باندہ ہو جائے گی۔

تشریح طلاق کے بعد دو سال سے کم میں بچہ جنا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا اور عورت کی عدت گزر جائے گی جس کی وجہ سے باندہ ہو جائے گی۔

حجہ بچہ زیادہ سے زیادہ دو سال تک پیٹ میں رہ سکتا ہے اس لئے اگر دو سال کے اندر بچہ جنا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ عورت طلاق کے وقت حاملہ تھی اور وضع حمل سے اس کی عدت گزر گئی اس لئے باندہ ہوگئی۔ دو سال تک بچہ پیٹ میں رہنے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عائشة قالت ما تزيد المرأة فی الحمل علی سنتین ولا قدر ما یتحول ظل عود المغزل (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی اکثر الحمل ج سابع ص ۲۸، نمبر ۱۵۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حمل کی مدت زیادہ سے زیادہ دو سال ہے۔

[۲۱۱۴] (۳۶) اور اگر جنا دو سال سے زیادہ میں تو اس کا نسب ثابت ہوگا اور رجعت ہوگی۔

تشریح مطلقہ رجعیہ نے دو سال کے بعد بچہ جنا تو شوہر سے نسب ثابت ہوگا لیکن بچہ ہونا رجعیہ شمار ہوگی۔

حجہ دو سال سے زیادہ میں بچہ جنا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ طلاق کے وقت عورت حاملہ ہوتی تو دو سال کے اندر بچہ جن دیتی۔ اس لئے ماننا پڑے گا کہ طلاق کے بعد شوہر نے عورت سے وطی کی ہے۔ اور مطلقہ رجعیہ سے عدت میں وطی کرے تو رجعت ہو جائے گی اس لئے عورت سے رجعت بھی ہوگئی۔ اور چونکہ شوہر کی وطی سے بچہ ہوا ہے اس لئے شوہر سے نسب ثابت ہوگا۔

[۲۱۱۵] (۳۷) باندہ طلاق والی کے بچے کا نسب ثابت ہوگا جبکہ بچہ جنے دو سال سے کم میں۔

تشریح طلاق باندہ دی ہو تو دو سال کے اندر اندر بچہ دے تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔ اور دو سال کے بعد دے تو شوہر کے دعوے کے بعد ثابت ہوگا۔

حجہ طلاق باندہ کی عدت گزار رہی ہے اس لئے وہ شوہر کی بیوی نہیں رہی اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عدت کے زمانے میں اس سے وطی کی ہوگی کیونکہ وہ حرام ہے۔ البتہ یہ ہوگا کہ طلاق کے وقت عورت حاملہ تھی اس لئے دو سال کے اندر اندر بچہ دے گی تو باپ سے نسب ثابت کیا جائے گا ورنہ نہیں۔

[۲۱۱۶] (۳۸) اور اگر پورے دو سال میں جنے فرقت کے دن سے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگر یہ کہ اس کا شوہر دعویٰ کرے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہؓ نے فرمایا حمل دو سال سے زیادہ پیٹ میں نہیں رہ سکتا اور نہ نکلے کی لکڑی کے سایہ کی مقدار رہ سکتا ہے۔ یعنی نکلے کی سایہ کی مقدار حمل ہو تب بھی دو سال میں بڑا ہو کر باہر آجائے گا۔

يوم الفرقة لم يثبت نسبه الا ان يدعيه الزوج [۲۱۱۷] (۳۹) ويثبت نسب ولد المتوفى عنها زوجها ما بين الوفاة وبين سنتين [۲۱۱۸] (۴۰) واذا اعترفت المعتدة بانقضاء عدتها ثم جاءت بولد لاقول من ستة اشهر ثبت نسبه [۲۱۱۹] (۴۱) وان جاءت به لستة

تشریح طلاق بانسہ کے دو سال بعد عورت نے بچہ دیا تو اس کا نسب شوہر سے ثابت نہیں کیا جائے گا۔

مذہب دو سال کے بعد بچہ دیا تو یہ طے ہے کہ طلاق کے وقت بچہ پیٹ میں نہیں تھا اور بانسہ ہونے کی وجہ سے طلاق کے بعد شوہر وطی کر نہیں سکتا اس لئے شوہر سے نسب ثابت نہیں ہوگا (۲) پہلے اثر گزر چکا ہے کہ بچہ دو سال تک ہی پیٹ میں رہ سکتا ہے۔ عن عائشة قالت ماتزید المرأة فی الحمل علی سنتین ولا قدر ما یتحول ظل عود المغزل (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی اکثر الحمل ج سابع ص ۲۸، نمبر ۱۵۵۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حمل زیادہ سے زیادہ دو سال رہ سکتا ہے۔ البتہ اگر شوہر دعویٰ کرے کہ یہ بچہ میرا ہے تو اس سے نسب ثابت کر دیا جائے گا اور یوں تاویل کی جائے گی کہ عدت کے زمانے میں شوہر نے عورت سے شہ میں وطی کی ہوگی جس سے حمل ٹھہر گیا ہوگا اور یہ بچہ ہو گیا۔ اس لئے دعویٰ کرنے کے بعد باپ سے نسب ثابت کیا جائے گا۔

[۲۱۱۷] (۳۹) اور ثابت ہوگا متوفی عنہا زوجہا کے بچے کا نسب وفات اور دو سال کے درمیان۔

تشریح شوہر کے انتقال کے دن سے دو سال کے اندر اندر بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا اور اس کے بعد ہوا تو باپ سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

مذہب دو سال کے اندر بچہ پیدا ہوا تو یہی سمجھا جائے گا کہ وفات کے وقت عورت حاملہ تھی اور یہ حمل شوہر ہی کا ہے۔ اور اگر دو سال کے بعد بچہ دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ وفات کے وقت عورت حاملہ نہیں تھی اس لئے اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

[۲۱۱۸] (۴۰) اگر معتدہ نے اعتراف کیا عدت کے ختم ہونے کا پھر بچہ دیا چھ ماہ سے کم میں تو اس کا نسب ثابت ہوگا۔

تشریح معتدہ نے عدت ختم ہونے کا اعتراف کر لیا تو وہ اب شوہر کی بیوی نہیں رہی۔ لیکن اعتراف کرنے کے چھ ماہ کے اندر اندر بچہ دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اعتراف کرتے وقت عورت یقیناً حاملہ تھی اور حاملہ کی عدت وضع حمل تھی اس لئے عدت گزرنے کا اعتراف کرنا صحیح نہیں تھا اس لئے چھ مہینے کے اندر اندر بچہ دیا تو اس کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔

[۲۱۱۹] (۴۱) اور اگر بچہ دیا چھ مہینے پر تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

مذہب اگر عدت ختم ہونے کا اعتراف کیا اور اس کے چھ مہینے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب باپ سے اس لئے نہیں ثابت کیا جائے گا کہ اعتراف کرتے وقت بچہ کا پیٹ میں ہونا ضروری نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ عدت ختم ہونے کے بعد کسی اور کے ذریعہ حمل ٹھہرا ہوا اور اسی کا بچہ ہو، باپ کا بچہ ہونا ضروری نہیں۔ کیونکہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ اور یہ بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اس لئے بہت ممکن ہے کہ عدت

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حمل دو سال سے زیادہ پیٹ میں نہیں رہ سکتا اور نہ تنگی کی لکڑی کے سایہ کی مقدار۔

اشهر لم یثبت نسبہ [۲۱۲۰] (۴۲) واذا ولدت المعدة ولدا لم یثبت نسبہ عند ابی حنیفة رحمہ اللہ الا ان یشہد بولادتها رجلان او رجل وامرأتان الا ان یکون هناك حبل

ختم ہونے کے بعد حمل ٹھہرا ہو (۲) اثر میں ہے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہیں۔ ان عمر اتنی بامراة قد ولدت لستہ اشہر فہم برجمہا فبلغ ذلک علیا فقال لیس علیہا رجم فبلغ ذلک عمر فارسل الیہ فسألہ فقال والوالدات یرضعن اولادہن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاعة وقال تعالیٰ وحملہ وفصالہ ثلاثون شهرا، فستہ اشہر حملہ وحولین تمام لاحد علیہا او قال لا رجم علیہا فخلی عنہا ثم ولدت (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی اقل الحمل ج سابع، ص ۲۷، نمبر ۱۵۵۴۹) اس اثر میں ہے کہ قرآن کریم میں دودھ پلانے اور حمل کی مجموعی مدت تیس مہینے قرار دی ہے۔ اور دوسری آیت میں دودھ پلانے کی مدت دو سال بتائی ہے جس کا حاصل یہ ہوا کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ رہ گئی۔ اس لئے حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔

[۲۱۲۰] (۴۲) جب معتدہ بچہ دے تو نہیں ثابت ہوگا امام ابوحنیفہ کے نزدیک مگر یہ کہ اس کی ولادت کی گواہی دے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں، مگر یہ کہ حمل ظاہر ہو یا شوہر کی جانب سے اعتراف ہو تو اس کا نسب ثابت ہوگا بغیر شہادت کے۔

شرح امام ابوحنیفہ کی رائے یہ ہے کہ عدت گزارنے والی عورت چونکہ شوہر کی بیوی نہیں رہی اور اب مکمل فراش نہیں رہی اس لئے اس کے بچے کا نسب تو ثابت کیا جائے گا لیکن تین باتوں میں سے ایک ہو تو نسب ثابت کیا جائے گا۔ ایک تو یہ کہ بچہ پیدا ہونے پر دو مرد گواہی دیں، یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں۔ دوسرا یہ کہ حمل ظاہر ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ کسی وقت بچے کی ولادت ہو سکتی ہے، اس صورت میں بھی ولادت ہونے پر بغیر گواہی کے بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور تیسری شکل یہ ہے کہ شوہر اعتراف کرے کہ یہ حمل میرا ہے تو پھر ولادت پر گواہی کے بغیر بھی اس کا نسب باپ سے ثابت کیا جائے گا تاہم ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

جہ (۱) عدت گزار رہی ہے اس لئے وہ شوہر کی مکمل فراش نہیں ہے۔ اس لئے ثبوت نسب کے لئے ولادت پر مکمل گواہی چاہئے (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال لا تجوز شهادة النساء بحتافی درهم حتی یکون معہن رجل (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة المرأة فی الرضاع والنفاص ج ثامن ص ۳۳۲ نمبر ۱۵۴۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف عورت کی گواہی ولادت کے بارے میں بھی قابل قبول نہیں ہے (۳) آیت میں ہے کہ معاملات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکونوا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء (ج)۔ (آیت ۲۸۲ سورۃ البقرة ۲) اور یہ چونکہ معاملہ ہے اس

حاشیہ: (الف) حضرت عمر کے پاس ایک عورت لائی گئی جس کو شادی کے بعد چھ مہینے میں بچہ ہوا تھا تو انہوں نے اس کو رجم کرنے کا ارادہ کیا۔ پس یہ بات حضرت علی کو پہنچی تو فرمایا اس پر رجم نہیں ہے۔ حضرت عمر کو خبر پہنچی تو ان کو بلوایا تو حضرت علی نے فرمایا آیت میں ہے کہ مائیں اپنی اولاد کو دو سال تک دودھ پلائے جو مدت رضاعت کو پوری کرنا چاہئے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا حمل اور دودھ چھڑنا تیس مہینے تک ہے۔ پس چھ ماہ حمل کے، باقی دو سال مکمل رہے۔ اس لئے اس پر حد نہیں ہے یا فرمایا اس پر رجم نہیں ہے، پس حضرت عمر نے اس عورت کو چھوڑ دیا (ب) حضرت علی نے فرمایا صرف عورتوں کی گواہی ایک درہم کے بارے میں بھی جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ مرد نہ ہو (ج) تمہارے مردوں میں سے دو گواہ بناؤ، پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں، جن کی گواہی سے تم راضی ہو۔

ظاہر او اعتراف من قبل الزوج فیثبت النسب من غیر شہادۃ [۲۱۲۱] (۴۳) وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ یثبت فی الجمیع بشہادۃ امرأۃ واحدة [۲۱۲۲] (۴۴) واذا تزوج الرجل امرأۃ فجاءت بولد لاقل من ستة اشهر منذ يوم تزوجها لم یثبت نسبه.

لئے دومر دیا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہئے، یا پھر حمل ظاہر ہو، یا شوہر اعتراف کرے تو نسب ثابت ہوگا۔

[۲۱۲۱] (۴۳) اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا ثابت ہوگا تمام میں ایک عورت کی گواہی سے۔

تشریح صاحبین کی رائے یہ ہے کہ عورت کے تمام پوشیدہ معاملات میں جن پر مرد کا مطلع ہونا مشکل ہے ایک عورت کی گواہی مقبول ہے اور اسی سے فیصلہ کیا جائے گا۔ مثلاً ولادت کے سلسلے میں ایک دائی کی گواہی کافی ہے۔

حجہ عدت گزار رہی ہے اس لئے کچھ نہ کچھ فراش باقی ہے اس لئے ایک عورت کی گواہی کافی ہے (۲) چونکہ مرد کا اس پر مطلع ہونا مشکل ہے ورنہ تو گناہ ہوگا اس لئے عورت کی گواہی کافی ہے (۳) حدیث میں ہے۔ عن حذیفۃ ان رسول اللہ ﷺ اجاز شہادۃ القابله (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی عددھن الی عدد النساء ج عاشر، ص ۲۵۴، نمبر ۲۰۵۴۲) (۳) اثر میں ہے۔ عن الشعبي والحسن قالا تجوز شہادۃ المرأة الواحدة فیما لا یطلع علیہ الرجال (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب شہادۃ امرأۃ فی الرضاع والنفس ج ثامن، ص ۳۳۳ نمبر ۱۵۴۲۳ سنن للبیہقی، باب شہادۃ النساء لارجل معھن فی الولادۃ وعیوب النساء ج عاشر، ص ۲۵۳، نمبر ۲۰۵۳۹) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ ولادت کے بارے میں ایک عورت کی گواہی قابل قبول ہے (۴) حضورؐ نے دودھ پلانے کے سلسلے میں ایک عورت کی گواہی پر نکاح توڑنے کا مشورہ دیا۔ پوری حدیث بخاری شریف میں ہے۔ عن عقبۃ بن الحارث قال تزوجت امرأۃ فجاءت امرأۃ فقالت انی قد ارضعتکما فاتیت النبی ﷺ فقال کیف وقد قیل ؟ دعھا عنک او نحوہ (ج) (بخاری شریف، باب شہادۃ المرضعۃ ص ۳۶۳ نمبر ۲۶۶۰) اس حدیث میں ایک عورت کی گواہی پر نکاح کے توڑنے کا فیصلہ فرمایا۔

[۲۱۲۲] (۴۴) اگر آدمی نے شادی کی کسی عورت سے اور بچہ جنا چھ مہینے سے کم میں جس دن سے شادی ہوئی ہے تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

تشریح مرد نے کسی عورت سے شادی کی۔ اور شادی کے دن سے چھ مہینے کے اندر اندر بچہ دیا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت نہیں ہوگا۔ **حجہ** اوپر گزرا کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ اور یہاں چھ ماہ سے پہلے سالم بچہ جنا تو اس کا مطلب ہوا کہ شادی سے پہلے عورت کسی اور مرد سے حاملہ ہو چکی تھی۔ اور یہ حمل اس شوہر کا نہیں ہے اس لئے اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے دائی کی گواہی کو جائز قرار دیا (ب) حضرت ثعنی اور حسن نے فرمایا ایک عورت کی گواہی جائز ہے ان باتوں میں جن پر مرد مطلع نہ ہو سکتے ہوں (ج) عقبہ بن حارث نے فرمایا میں نے ایک عورت سے شادی کی۔ ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس میں حضورؐ کے پاس آیا تو حضورؐ نے فرمایا کیسے نہیں ہوگا؟ جبکہ ایک بات کہہ دی گئی۔ بیوی کو چھوڑ دو یا اسی قسم کی بات کہی۔

[۲۱۲۳] (۴۵) وان جائت به لستة اشهر فصاعدا يثبت نسبه ان اعترف به الزوج او سكت [۲۱۲۴] (۴۶) وان جحد الولادة يثبت بشهادة امرأة واحدة تشهد بالولادة [۲۱۲۵] (۴۷) واكثر مدة الحمل سنتان واقله ستة اشهر.

[۲۱۲۳] (۴۵) اور اگر بچہ جنا چھ مہینے میں یا زیادہ میں تو اس کا نسب ثابت ہوگا، شوہر اس کا اعتراف کرے یا چپ رہے۔

چھ مہینے کے بعد بچہ پیدا تو یقین کیا جاسکتا ہے کہ شادی کے بعد حمل ٹھہرا ہے اسلئے یہ بچہ شوہر کا ہے۔ اس لئے اس سے نسب ثابت کیا جائے گا۔ اگر وہ اعتراف کرتا ہے کہ بچہ میرا ہے تو واضح ہے۔ اور اگر چپ رہتا ہے تب بھی نسب ثابت کیا جائے گا۔ کیونکہ بیوی اس کا فراش ہے۔ اور فراش والے سے نسب ثابت کیا جائے گا۔ حدیث میں گزر چکا ہے۔ فقال الولد للفراش واللعاهر الحجر واحتجی منه یا سودة (الف) (ابوداؤد شریف، باب الولد للفراش ص ۳۱۷ نمبر ۲۲۷۳)

[۲۱۲۴] (۴۶) اور اگر ولادت کا انکار کیا تو ثابت کیا جائے گا نسب ایک عورت کی گواہی سے جو گواہی دے ولادت کی۔

شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو یہاں دوسری گواہی کی ضرورت نہیں ہوگی بلکہ صرف ایک عورت بچہ پیدا ہونے کی گواہی دے اسی سے نسب ثابت کر دیا جائے گا۔

اس لئے کہ عورت شوہر کا فراش تو ہے ہی اس لئے جب بھی بچہ پیدا ہوگا اس کا نسب شوہر سے ثابت کیا جائے گا۔ اس لئے اختلاف ثبوت نسب میں نہیں ہے صرف بچہ پیدا ہونے اور نہ ہونے میں ہے۔ اور اس کا ثبوت صرف ایک عورت کی گواہی سے ہو سکتا ہے۔ اس لئے ایک عورت بچہ پیدا ہونے کی گواہی دے اسی سے نسب ثابت ہو جائے گا (۲) حدیث گزر چکی ہے۔ عن حذیفة ان رسول الله اجاز شهادة القابلة (ب) (سنن اللیبی، باب ماجاء فی عدوھن الی شهادة النساء ج ۴ ص ۲۵۴، نمبر ۲۰۵۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت کیا جائے گا۔

[۲۱۲۵] (۴۷) حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے اور کم سے کم چھ ماہ ہیں۔

علاق کے بعد سے ایک بچہ زیادہ سے زیادہ دو سال تک رہ سکتا ہے۔ اس سے زیادہ نہیں۔ اور کم سے کم چھ ماہ میں سالم بچہ پیدا ہو سکتا ہے۔ اس سے پہلے نہیں۔ اگر اس سے پہلے بچہ پیدا ہوا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ چھ ماہ سے پہلے حمل ٹھہرا ہے۔ البتہ اس سے پہلے سقط پیدا ہو سکتا ہے جو ناقص بچہ ہوتا ہے۔

اثر میں ہے۔ عن عائشة قالت ما تزيد المرأة فی الحمل علی سنتین ولا قدر ما يتحول ظل عود المغزل (ج) (سنن اللیبی، باب ماجاء فی اکثر الحمل ج ۴ ص ۲۸، نمبر ۱۵۵۵۲)

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا بچہ فراش والے کے لئے ہوگا۔ اور زانی کو محروم کیا جائے گا، اے سودہ اس سے پردہ کر لو (ب) آپ نے دانی کی گواہی کو جائز قرار دیا (ج) حضرت عائشہ نے فرمایا عورت کا حمل دو سال سے زیادہ نہیں رہ سکتا چاہے نکلی کے سایہ کے برابر ہو۔

[۲۱۲۶] (۳۸) واذا طلق الذمی الذمیة فلا عدة علیها [۲۱۲۷] (۳۹) وان تزوجت

اور کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان عمر اتی بامرأة قد ولدت لستة أشهر فهم برجمها فبلغ ذلك علیا فقال ليس علیها رجم فبلغ ذلك عمر فارسل الیه فسأله فقال والوالدات یرضعن اولادهن حولین کاملین لمن اراد ان يتم الرضاعة، وقال: وحمله وفصاله ثلاثون شهرا، فستة أشهر حملة وحولین تمام لا حد علیها او قال لا رجم علیها فخلی عنها ثم ولدت (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی اقل الحمل ج سابع، ص ۷۷، نمبر ۱۵۵۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔

[۲۱۲۶] (۳۸) اگر ذمی مرد میہ عورت کو طلاق دے تو اس پر عدت نہیں ہے۔

حجہ عدت ایک قسم کی عبادت ہے جس کا مخاطب مسلمان عورت ہے۔ اس لئے ذمیہ عورت پر عدت نہیں ہے (۲) آیت میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ والمطلقات یتربصن بانفسهن ثلاثة قروء ولا یحل لهن ان یتکتمن ما خلق الله فی ارحامهن ان کن یؤمن بالله والیوم الآخر (ب) (آیت ۲۲۸ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں عدت گزارنے کے بارے میں فرمایا اگر وہ اللہ اور یوم خرت پر ایمان رکھتی ہو۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان ہو تو اس پر یہ احکامات ہیں۔ اس لئے کافرہ پر عدت نہیں ہے۔

[۲۱۲۷] (۳۹) اگر زنا سے حاملہ شدہ عورت سے شادی کی تو نکاح جائز ہے لیکن اس سے وطی نہ کرے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے۔

تشریح ایک عورت زنا کرانے کی وجہ سے حاملہ ہو گئی ہے تو اس سے کوئی شادی کرے تو شادی کرنا جائز ہے۔ البتہ بچہ پیدا ہونے تک اس سے شوہر جماع نہ کرے۔

حجہ بچہ ثابت النسب نہیں ہے اس لئے اس سے شادی کرنا جائز ہے تاکہ اس کا گناہ چھپ جائے۔ لیکن پیٹ میں دوسرے کا بچہ ہے اس لئے وطی نہ کرے (۲) حدیث میں ہے۔ عن روفیع بن ثابت عن النبی ﷺ قال من کان یؤمن بالله والیوم الآخر فلا یسق ماءه ولد غیره (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یشتری الجاریة وھی حامل ص ۲۱۴ نمبر ۱۱۳۱۱ ابوداؤد شریف، باب فی وطی السبا یا ص ۳۰۰ نمبر ۲۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی حاملہ عورت سے وطی کرنا جائز نہیں ہے۔ اور زنا سے حاملہ عورت سے شادی کرنا جائز ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ یتقال له بصره قال تزوجت امرأة بکرا فی سترها فدخلت علیها فاذا هی حبلى فقال النبی

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے شادی کے بعد چھ ماہ میں بچہ دیا تھا۔ پس اس کے رجم کرنے کا ارادہ کیا تو یہ خبر حضرت علیؓ کو پہنچی۔ تو انہوں نے فرمایا اس پر رجم نہیں ہے۔ پس یہ خبر حضرت عمرؓ کو پہنچی تو حضرت علیؓ کو بلایا اور ان کو پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ آیت میں ہے کہ ما کین اپنی اولاد کو مکمل دو سال دودھ پلائیں جو رضاعت کو پوری کرنا چاہیں۔ اور آیت میں فرمایا حمل اور دودھ پلانے میں تین مہینے کا ہوتا ہے۔ پس چھ ماہ حمل کے اور دو سال مکمل۔ اس پر حد نہیں ہے یا فرمایا اس پر رجم نہیں ہے۔ پس حضرت عمرؓ نے عورت کو چھوڑ دیا (ب) طلاق شدہ عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک روک رکھیں اور ان کے لئے حلال نہیں ہے کہ چھپائے جو ان کے رحموں میں اللہ نے پیدا کیا اگر وہ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہوں (ج) آپؐ نے فرمایا جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنا پانی دوسرے کے بچے کو نہ پلائے۔

الحامل من الزنا جاز النکاح ولا یطأها حتی تضع حملها.

عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهَا الصَّدَاقُ بِمَا اسْتَحْلَلَتْ مِنْ فَرْجِهَا وَالْوَلَدُ عَبْدٌ لَكَ فَإِذَا وَلَدَتْ قَالَ الْحَسَنُ قَاجِلْدَهَا (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجل يتزوج المرأة فيجدها حبلًا ص ۲۹۷ نمبر ۲۱۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکاح کرنا جائز ہے۔ اسی لئے تو عورت کے لئے مہر لازم کیا۔



حاشیہ : (الف) بصرہ نے کہا کہ میں ایک پردے والی عورت سے شادی کی۔ اس کے پاس گیا تو وہ حاملہ تھی۔ آپؐ نے فرمایا اس کے لئے مہر ہے، اس وجہ سے کہ تم نے اس کے فرج کو حلال کیا اور بچہ تمہارا غلام ہوگا۔ پس جب بچہ دے چکی تو حضرت حسن نے فرمایا اس کو کوڑے لگائے۔

﴿ کتاب النفقات ﴾

[۲۱۲۸] (۱) النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة كانت او كافرة اذا سلمت نفسها

﴿ کتاب النفقات ﴾

ضروری نوٹ کسی کو کھانا وغیرہ دینے کو نفقہ کہتے ہیں۔ نفقہ بیوی کے لئے ہوتا ہے، مطلقہ کے لئے ہوتا ہے اور اولاد کے لئے ہوتا ہے، والدین کے لئے ہوتا ہے اور ذوی الارحام کے لئے ہوتا ہے۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ اسکنوہن من حیث سکنتم من وجدکم ولا تضاروہن لتضیقوا علیہن وان کن اولات حمل فانفقو علیہن حتی یضعن حملہن فان ارضعن لکم فأتوہن اجورہن وأتمروا بینکم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع لہ اخری ۵ لینفق ذو سعة من سعته ومن قدر علیہ رزقہ فلینفق مما آتاه اللہ لا یكلف اللہ نفسا الا ما تاھا سیجعل اللہ بعد عسر یسرا (الف) (آیت ۷ سورة الطلاق ۶۵) اس آیت میں تفصیل کے ساتھ حاملہ کے سکنی اور نفقہ کا تذکرہ ہے (۲) دوسری آیت میں ہے۔ وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) اس آیت میں دودھ پلانے والی عورت کے، نان و نفقہ اور کپڑا دینے کا تذکرہ ہے (۳) حضورؐ نے حجۃ الوداع میں لمبی تقریر فرمائی جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے۔ ولہن علیکم رزقهن وكسوتهن بالمعروف (ب) (مسم شریف، باب حجۃ النبیؐ ص ۳۹۴ نمبر ۱۲۱۸/ ابوداؤد شریف، باب صفۃ حجۃ النبیؐ ص ۲۶۹ نمبر ۱۹۰۵) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے لئے شوہر پر مناسب روزی اور کپڑا لازم ہے۔

[۲۱۲۸] (۱) نفقة واجب ہے بیوی کے لئے شوہر پر مسلمان ہو یا کافر ہو جب کہ اپنے آپ کو سپرد کردے شوہر کے گھر میں تو اس پر اس کا نفقہ ہے، اور اس کا لباس ہے اور اس کی رہائش ہے۔

شرح بیوی مسلمان ہو یا اہل کتاب ہو جب اس نے اپنے آپ کو شوہر کے حوالے کر دیا تو شوہر پر بیوی کا نفقہ، اس کا لباس اور اس کی رہائش لازم ہیں۔

مب نفقة احتباس کا بدلہ ہے۔ اس لئے عورت نے اپنے آپ کو سپرد کر دیا تو شوہر پر اس کا بدلہ نفقہ، سکنی اور کپڑا لازم ہو گیا جو اس معاشرے میں چلتا ہے (۲) اور پر آیت گزری۔ وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) اور حدیث بھی گزری۔ ولہن علیکم رزقهن وكسوتهن بالمعروف (ج) (مسلم شریف، باب حجۃ النبیؐ ص ۳۹۴ نمبر ۱۲۱۸) جس سے معلوم ہوا کہ بیوی کا نفقہ شوہر پر لازم ہے۔ اپنے آپ کو سپرد کرنے پر نفقہ لازم ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء فی الرجل یتزوج المرأة قال لا نفقة لها حتی یدخل بها (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۹ مقالو فی الرجل یتزوج المرأة فتطلب النفقة قبل ان یدخل بها لھا ذلک

حاشیہ : (الف) جہاں تم رہو اپنی گنجائز کے مطابق وہیں بیوی کو رکھو۔ اور ان کو تکلیف نہ دو جنگ کرنے کے لئے۔ اور اگر حاملہ ہیں تو ان پر خرچ کرو وضع حمل تک، پس اگر تمہارے لئے دودھ پلانے توان کو ان کی اجرت دو اور معروف کے ساتھ ان سے مشورہ کرو (ب) عورتوں کا تم پر نفقہ اور کپڑا ہے مناسب انداز میں (ج) عورتوں کا تم پر نفقہ اور کپڑا ہے مناسب انداز میں (د) حضرت عطاءؒ نے فرمایا آدمی عورت سے شادی کرے؟ فرمایا اس کے لئے اس وقت تک نفقہ نہیں ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

فی منزله فعليه نفقتها وکسوتها وسکناها [۲۱۲۹] (۲) يعتبر ذلك بحالهما جميعا
موسرا كان الزوج او معسرا [۲۱۳۰] (۳) فان امتنعت من تسليم نفسها حتى يعطيها

ج رابع ص ۱۷۵، نمبر ۱۹۰۱۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ سپرد کرنے سے پہلے بیوی نفقہ کی حقدار نہیں ہے۔

[۲۱۲۹] (۲) نفقے کا اعتبار کیا جائے گا دونوں کی حالتوں سے مالدار ہو شوہر یا تنگ دست۔

شرح حنفیہ کے نزدیک یہ نہیں ہے کہ شوہر مالدار ہے تو اس کی رعایت کرتے ہوئے مالدار کا نفقہ لازم ہو بلکہ دونوں کے درمیان کا نفقہ لازم ہوگا۔ مثلاً شوہر مالدار ہے اور عورت غریب ہو تو مالدار سے کم اور غریب سے زیادہ کا نفقہ لازم ہوگا۔

حدیث میں ہے۔ قالت هند یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح فہل علی جناح ان آخذ من مالہ ما یکفینی وبنی؟ قال خذی بالمعروف (الف) (بخاری شریف، باب علی الوارث مثل ذلک ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۷) اس حدیث میں عورت کی حیثیت زیادہ تھی اور شوہر کم دے رہے تھے تو آپؐ نے معروف کے ساتھ زیادہ نفقہ لینے کی اجازت دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ درمیانہ نفقہ لازم ہوگا۔

تفسیر امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نفقہ میں مرد کی حالت کا اعتبار ہوگا۔ یعنی مرد مالدار ہے تو مالدار کا نفقہ لازم ہوگا اور غریب ہے تو غریب کا نفقہ لازم ہوگا۔

آیت میں ہے۔ لیسفق ذو سعة من سعته ومن قدر علیہ وزقه فلینفق مما آتاه اللہ لا یكلف اللہ ندسا الا ما آتاه (ب) (آیت ۷ سورۃ اطلاق ۶۵) اس آیت میں شوہر کو مخاطب کر کے کہا کہ اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرے۔ اور یہ بھی کہا کہ جس پر تنگی ہوگی ہو وہ اللہ کی مال میں سے خرچ کرے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ شوہر کی حالت کے اعتبار سے نفقہ لازم ہوگا۔ عن جده معاویۃ القشیری قال اتیت رسول اللہ قال فقلت ما تقول فی نساءنا قال اطعموهن مما تأکلون واکسوہن مما تکتسون (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی حق المرأة علی زوجها ص ۲۹۸ نمبر ۲۱۳۳) اس حدیث میں ہے کہ جو کھاتے ہو وہ کھلاؤ جس سے معلوم ہوا کہ مرد کا اعتبار ہے۔ [۲۱۳۰] (۳) اگر عورت بازر ہے اپنے آپ کو سپرد کرنے سے یہاں تک کہ اس کو مہر دے تو اس کے لئے نفقہ ہے۔

شرح عورت اپنے آپ کو اس لئے سپرد نہیں کر رہی ہے کہ مہر دے تب اپنے آپ کو سپرد کروں گی تو اس صورت میں عورت کو نفقہ ملے گا۔ اس لئے کہ عورت اپنے حق کی وجہ سے سپرد نہیں کر رہی ہے اس لئے وہ ناشزہ نہیں ہوئی اور گویا کہ سپرد کر دیا اس لئے اس کو نفقہ ملے گا۔

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) جب تک اس سے محبت نہ کر لے (الف) حضرت ہند نے فرمایا اے اللہ کے رسول حضرت ابوسفیان بخیل آدمی ہیں۔ تو کیا مجھ پر کوئی گناہ ہے؟ کہ میں ان کے مال میں سے اتنے لوں جو مجھ کو اور میرے بچوں کو کافی ہو؟ حضورؐ نے فرمایا مناسب نفقہ لے لو (ب) گنجائش والوں کو گنجائش کے مطابق خرچ کرنا چاہئے اور جس کی روزی میں تنگی ہو تو اس کو اتنا خرچ کرنا چاہئے جتنا اس کو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ نہیں مکلف بناتے ہیں کسی آدمی کو مگر جتنا اس کو اللہ نے دیا ہے (ج) معاویہ قشیریؒ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے پاس آیا۔ میں نے کہا آپ عورتوں کے بارے میں کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا ان کو وہ کھلاؤ جو تم کھاتے ہو اور ان کو وہ پہناؤ جو تم پہنتے ہو۔

مهرها فلها النفقة [۲۱۳۱] (۴) وان نشزت فلا نفقة لها حتى تعود الى منزل [۲۱۳۲] (۵)
وان كانت صغيرة لا يُستمتع بها فلا نفقة لها وان سلمت اليه نفسها.

[۲۱۳۱] (۴) اور اگر نافرمانی کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے یہاں تک کہ گھر نہ لوٹ آئے۔

تشریح عورت نے نافرمانی کی اور گھر سے نکل گئی تو اب اس کے لئے نفقہ نہیں ہے جب تک کہ گھر واپس نہ آئے۔

مذہب نافرمان عورت کا احتباس نہیں رہا اور نفقہ احتباس کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا (۲) ایک عورت نے نافرمانی کی تو اس کو نفقہ نہیں ملا۔ حدیث میں ہے۔ عن فاطمة بنت قیس ان ابا عمرو بن الحفص طلقها البتة وهو غائب فارسل اليها وكيله بشعير فتسخطه فقال والله مالک علينا من شيء فجاءت رسول الله فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی نفقة المتبوتة ص ۳۱۸ نمبر ۲۲۸۴) دوسرے اثر میں ہے۔ عن سليمان ابن يسار في خروج فاطمة قال انما كان ذلك من سوء الخلق (ب) (ابوداؤد شریف، باب من انكر ذلك علي فاطمة بنت قيس ص ۳۲۰ نمبر ۲۲۹۴) مسلم شریف، باب المطلقة البائن لانه نفقة لها ص ۴۸۳ نمبر ۱۴۸۰) اس حدیث میں عورت نے شوہر کے وکیل کے ساتھ بدزبانی کی تو اس کو نفقہ نہیں دیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ نافرمان عورت کے لئے نفقہ نہیں ہے، ہاں! گھر واپس آجائے تو اس کو نفقہ ملے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي انه سئل عن امرأة خرجت من بيتها عاصية لزوجها الها نفقة؟ قال لا وان مكثت عشرين سنة (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۰ ماقالوا فی المرأة تخرج من بيتها وهي عاصية لزوجها الها النفقة ج رابع ص ۱۷۶، نمبر ۱۹۰۲۳ مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۲۳۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نافرمانی کر کے نکل جائے تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

نکات نشزت : نافرمانی کرنا، تعود : واپس لوٹنا۔

[۲۱۳۲] (۵) اور اگر رات ہی چھوٹی ہو کہ اس سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا ہو تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے اگر چہ اپنے آپ کو حوالے کر دی ہو۔

تشریح مثلاً چھ سات سال کی بچی ہو جس سے صحبت کرنا ناممکن ہو۔ اگر اس نے اپنے آپ کو شوہر کے حوالے کر دیا پھر بھی اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

مذہب حوالے کرنے کا مقصد یہ تھا کہ اس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہو۔ اور جب اس سے فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا ہو تو گویا کہ احتباس نہیں ہوا اس لئے اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ اثر میں ہے۔ عن عطاء في الرجل يتزوج المرأة قال لا نفقة لها حتى يدخل بها (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۹ ماقالوا فی الرجل يتزوج المرأة فطلب النفقة قبل ان يدخل بها هل لها ذلك ج رابع ص ۱۷۵، نمبر ۱۹۰۱۸ کتاب الآثار لامام محمد، باب نفقة التي لم يدخل بها ص ۱۱۲، نمبر ۵۱۹)

حاشیہ : (الف) عمرو بن حفص نے بائنہ طلاق دی اس حال میں کہ وہ غائب تھے، پس اس کے وکیل نے جو بیچھا تو فاطمہ بنت قیس غصہ ہو گئی تو عمرؓ نے فرمایا خدا کی قسم تمہارا بچہ پر کوئی حق نہیں ہے، پھر وہ حضورؐ کے پاس آئی اور اس کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا تمہارا اس پر نفقہ نہیں ہے (ب) سلیمان بن یسار فاطمہ کے نکلنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ اس کی بد اخلاقی کی وجہ سے ہوا (ج) حضرت شعیب سے عورت کے بارے میں پوچھا جو شوہر کی نافرمان ہو کر گھر سے نکل گئی ہو کیا اس کو نفقہ ملے گا؟ فرمایا نہیں! اگرچہ بیس سال تک وہ ٹھہری رہے (د) حضرت عطاءؓ نے فرمایا کوئی آدمی شادی کرے تو اس وقت اس کے لئے نفقہ نہیں ہے جب تک صحبت نہ کر لے۔

ماله [٢١٣٢] (٤) وإذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسكنى في عدتها رجعيًا كان أو

فائدہ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ چونکہ عورت شوہر کے گھر جا چکی ہے اور حوالے کر چکی ہے اس لئے ظاہری طور پر احتباس ہو گیا اس لئے چاہے اس سے فائدہ نہ اٹھا سکتا ہو پھر بھی اس کے لئے نفقہ ہوگا۔

حجہ حدیث ولہن علیکم رزقہن وکسوتہن بالمعروف (مسلم شریف نمبر ۱۲۱۸) میں بالغ اور نابالغ بیوی کا فرق نہیں کیا بلکہ ہر قسم کی بیوی کے لئے نفقہ لازم کیا اس لئے صغیرہ کے لئے بھی نفقہ ہوگا۔

[۲۱۳۳] (۶) اور اگر شوہر چھوٹا ہو، صحبت پر قدرت نہ رکھتا ہو اور عورت بڑی ہو تو اس کے لئے نفقہ ہوگا شوہر کے مال سے۔

تشریح شوہر اتنا چھوٹا ہے کہ صحبت پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور بیوی بالغ ہے اور اپنے آپ کو سپرد کر چکی ہو تو اس کو شوہر کے مال سے نفقہ ملے گا۔

محبہ بیوی نے اپنے آپ کو سپرد کر دیا ہے اس لئے اس کو نفقہ ملے گا چاہے شوہر اس سے استفادہ نہ کر سکتا ہو۔ کیونکہ بیوی کی جانب سے

اعتباس ہو گیا ہے (۲) عن ابراہیم فی الرجل يتزوج المرأة فلا يبنى بها قال : ان كان الحبس من قبل الرجل فعليه النفقة وان كان من قبل المرأة فلا نفقة لها، قال محمد: وبه نأخذ، اذا كانت صغيرة لا تجامع مثلها فلا نفقة لها. وان كانت كبيرة والزوج صغير لا يجامع مثله فلها النفقة عليه في ماله وهو قول ابی حنیفة رحمة الله عليه (کتاب الآثار لامام محمد، باب نفقة التي لم يدخل بها ص ۱۱۲، نمبر ۵۱۹)

[۲۱۳۴] (۷) اگر شوہر نے بیوی کو طلاق دی تو اس کے لئے نفقہ اور سکونت ہے اس کی عدت میں طلاق رجعی دی ہو یا بائنہ۔

تشریح شوہر نے طلاق رجعی دی ہو یا بائنہ، جب تک عدت گزار رہی ہو شوہر پر نفقہ اور سکنے لازم ہے۔

آیت میں ہے کہ مطلقہ عورت کو گھر سے نہ نکالو بلکہ اس کو سکنی دواور جب سکنی ہوگا تو تنفقہ بھی ملے گا۔ یا ایہا النبی اذا طلقتم النساء

فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة واتقوا الله ربكم لا تخرجنهن من بيوتهن ولا يأتين بفاحشة مبينة

(الف) (آیت اسورہ الطلاق ۶۵) (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر عن النبی ﷺ قال المطلقة ثلاثا لها السكنی والنفقة

(ب) (دار فطنی، کتاب الطلاق ج ۴ ص ۳۹۰) (۳) قال عمر لا نترك كتاب الله وسنة نبينا لقول امرأة لا ندرى

لعلها حفظت او نسيت لها السكنى والنفقة وتلا الآية قال الله عز وجل لا تخرجوهن من بيوتهن ، سورة الطلاق ٢٦

آیت ۱ (ج) (مسلم شریف، باب المطلقة البائن لانتقہ لخاص ۴۸۳ نمبر ۴۸۰/۳۷۱ بوداؤد شریف، باب من انکر ذلک علی فاطمہ بنت فیس

حاشیہ: (الف) اے نبی! اگر آپ محمورتوں کے طلاق دیں تو ان کی عدت کے موقع پر طلاق دیں اور عدت گنیں۔ اور اپنے رب اللہ سے تقویٰ اختیار کریں۔ ان کو

گھروں سے نہ نکالیں اور وہ خود بھی نہ نکلیں مگر یہ کہ فاحشہ مبینہ کریں یعنی بدزبانی کرنے لگیں (ب) آپ نے فرمایا مطلقہ تلاش کے لئے سکے اور نفقہ ہے (ج) حضرت

عمرؓ نے فرمایا ہم اللہ کی کتاب اور نبی کی سنت کو ایک عورت کی بات کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے۔ معلوم نہیں اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔ اس کے لئے نفاقہ اور سستی ہے۔ پھر

یہ آیت تلاوت کی کہ عورتوں کو ان کے گھروں سے نہ نکالو۔

بائنا [۲۱۳۵] (۸) ولا نفقة للمتوفی عنها زوجها [۲۱۳۶] (۹) وكل فرقة جائت من قبل المرأة بمعصية فلا نفقة لها۔

ص ۳۲۰ نمبر ۲۲۹۱) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ عدت گزارنے والی عورت کے لئے نفقہ اور سکنی ہے (۳) معتدہ شوہر کے لئے عدت گزار رہی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ پیٹ میں بچہ ہے یا نہیں اس لئے شوہر پر اس کا نفقہ لازم ہوگا۔
فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بایں طلاق والی کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

مذہب بایں طلاق والی کسی طرح بیوی نہیں ہے اور نہ اس کے پیٹ میں شوہر کا بچہ ہے اس لئے اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ فاطمہ بنت قیس کی لمبی حدیث ہے جس میں ان کو نفقہ اور سکنی نہیں دیا گیا۔ عن فاطمة بنت قیس ... قالت فذكرت ذلك لرسول الله فقال لا نفقة لك ولا سكنى (الف) (مسلم شریف، باب المطلقة البائن لا نفقة لها ص ۲۸۳ نمبر ۱۴۸۰ ابوداؤد شریف، باب فی نفقة المتجوزة ص ۳۱۹ نمبر ۲۲۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بایں معتدہ کے لئے نفقہ اور سکنی نہیں ہے۔
[۲۱۳۵] (۸) اور نفقہ نہیں متوفی عنہا زوجہا کے لئے۔

تشریح جس عورت کا شوہر مر گیا ہو اور وہ عدت گزار رہی ہو تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔
مذہب نفقہ اس لئے نہیں ہے کہ عورت کا عدت گزارنا شوہر کے حق کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شرعی حق کی وجہ سے ہے جس کو عبادت میں شام کیا گیا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت حیض سے نہیں بلکہ ایام کی گنتی سے چار مہینے اور دس دن ہیں چاہے اس کو حیض آتا ہو یا نہ آتا ہو (۲) شوہر کے مرنے کے بعد جو مال وہ چھوڑتا ہے اس میں اس کی ملکیت باقی نہیں رہتی ہے بلکہ وہ دوسروں (دارثوں) کا ہو جاتا ہے۔ اور دوسروں کے اموال میں کسی کا نفقہ مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

[۲۱۳۶] (۹) ہر وہ تفریق جو عورت کی جانب سے آئے معصیت کی وجہ سے تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

تشریح عورت کی غلطی اور اس کی معصیت کی بنا پر تفریق ہوئی تو عورت کو نفقہ نہیں ملے گا۔

مذہب چونکہ عورت کی نافرمانی کی وجہ سے فرقت ہوئی ہے، شوہر کی شرارت نہیں ہے اس لئے عورت کو عدت کا نفقہ نہیں ملے گا (۲) فاطمہ بنت قیس کی نافرمانی تھی اس لئے اس کو نفقہ اور سکنی نہیں ملا۔ اثر میں ہے۔ عن سليمان بن يسار في خروج فاطمة قال انما كان ذلك من سوء الخلق (ب) (ابوداؤد شریف، باب من انكر ذلك علي فاطمة بنت قيس ص ۳۲۰ نمبر ۲۲۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کی نافرمانی ہو جس کی وجہ سے تفریق ہوئی ہو تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اثر میں ہے۔ عن عامر قال ليس للرجل ان ينفق على امرأته اذا كان بالحبس من قبلها (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۹۱ ما قالوا فی الرجل يتزوج المرأة فطلب النفقة قبل ان يدخل بها هل لها ذلك؟ ج رابع،

حاشیہ : (الف) حضرت فاطمہ بنت قیس فرماتی ہے کہ میں اس کا تذکرہ (یعنی طلاق بایں کا تذکرہ) حضور کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا تیرے لئے نہ نفقہ ہے اور نہ سکنی ہے (ب) سلیمان بن یسار حضرت فاطمہ کے گھر سے نکلنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ بد زبانی کی وجہ سے ہوا ہے (ج) حضرت عامر فرماتے ہیں کہ شوہر پر ضروری نہیں ہے کہ بیوی کو نفقہ دے جبکہ قید خود اس کی وجہ سے ہو۔

[۲۱۳۷] (۱۰) وان طلقها ثم ارتدت سقطت نفقتها [۲۱۳۸] (۱۱) وان مكنت ابن زوجها من نفسها فان كان بعد الطلاق فلها النفقة وان كان قبل الطلاق فلا نفقة لها۔

ص ۱۷۶، نمبر ۱۹۰۲۲) لیکن کسی حق کو وصول کرنے کے لئے نافرمانی کی ہو تو نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔

[۲۱۳۷] (۱۰) اگر عورت کو طلاق دی پھر وہ مرتد ہوگئی تو اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

وجہ اور گزر ا کہ عورت کی جانب سے نافرمانی ہو تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا اور یہاں مرتد ہو کر عورت نے نافرمانی کی اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا (۲) نفقہ مسلمان عورت کو ملتا ہے اور یہ کافر ہوگئی اس لئے اس کو کیسے نفقہ ملے گا۔

[۲۱۳۸] (۱۱) اگر عورت نے شوہر کے بیٹے کو قدرت دی اپنی ذلت پر پس اگر طلاق کے بعد ہو تو عورت کے لئے نفقہ ہوگا اور اگر طلاق سے پہلے ہے تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

تشریح دوسری بیوی سے شوہر کا بیٹا تھا عورت نے اس سے صحبت کرائی، پس اگر طلاق بائند واقع ہونے کے بعد صحبت کرائی تو اس کو نفقہ ملے گا۔ اور اگر طلاق سے پہلے صحبت کرائی جس کی وجہ سے تفریق ہوئی تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

وجہ طلاق کے بعد صحبت کرائی تو صحبت کرانے سے تفریق نہیں ہوئی بلکہ طلاق بائند واقع ہونے سے تفریق ہو چکی ہے اور وہ عدت گزار رہی ہے اس لئے سوتیلے بیٹے سے زنا کرنا گناہ ضرور ہے لیکن چونکہ یہ تفریق کا سبب نہیں ہے اس لئے نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی نافرمانی نہیں ہوئی۔

اور اگر طلاق سے پہلے شوہر کے بیٹے سے صحبت کرائی تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

وجہ طلاق سے پہلے سوتیلے بیٹے سے صحبت کرائی اس لئے صحبت کی وجہ سے نکاح ٹوٹا اور وہ تفریق کا سبب بنا اور عورت کی نافرمانی اور محصیت کی وجہ سے ہے اس لئے عورت کو عدت کا نفقہ نہیں ملے گا (۲) اس کے لئے اثر اور گزر چکا ہے۔ قال انما كان ذلك من سوء الخلق (ابوداؤد و شریف، نمبر ۲۲۹۴)

اسول یہ سب مسئلے اس اصول پر ہیں کہ عورت کی جانب سے غلطی کی وجہ سے تفریق ہوئی ہو یا احتباس نہ ہوا ہو تو عورت کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اور مرد کی جانب سے طلاق ہوئی ہو تو نفقہ ملے گا۔ اس حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ عن عامر عن لوطیة بنت قیس قالت قال رسول الله ﷺ المطلقة ثلاثا لا سكنى لها ولا نفقة انما السكنى والنفقة لمن يملك الرجعة (الف) (دار قطنی، کتاب الطلاق ج رابع ص ۱۵ نمبر ۳۹۰۷) اس حدیث سے تو پتہ چلتا ہے کہ رجعی طلاق والی کے علاوہ کسی کو عدت کا نفقہ نہیں ملے گا۔ اس لئے جن صورتوں میں عورت کی جانب سے نافرمانی ہو ان صورتوں میں عورت کو نفقہ نہیں ملے گا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کہ مطلقہ ثلاثا کو نہ سکے ملے گا اور نہ نفقہ ملے گا۔ سکنی اور نفقہ اس کے لئے ہے جس کو طلاق رجعی دی ہو۔

[۲۱۳۹] (۱۲) واذا حبست المرأة فی دین او غصبها رجل کرها فذهب بها او حجت مع غیر محرم فلا نفقة لها [۲۱۴۰] (۱۳) واذا مرضت فی منزل الزوج فلها النفقة [۲۱۴۱] (۱۴) وتفرض علی الزوج نفقة خادمها اذا کان موسرا ولا تفرض لا کثر

[۲۱۳۹] (۱۲) اگر قید کر لی گئی عورت قرض میں یا اس کو کسی نے زبردستی گصب کر لیا اور اس کو لے گیا یا محرم کے ساتھ حج کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے **تشریح** قرض کی وجہ سے عورت قید کر لی گئی تو عورت ہی کی غلطی کی وجہ سے احتباس ختم ہوا اس لئے اس کو قانونی طور پر نفقہ نہیں ملے گا۔ یوں شوہر محبت میں دیدے تو بہتر ہے۔ اسی طرح کسی نے زبردستی کے طور پر عورت کو غصب کر لیا تو چونکہ اس کی جانب سے احتباس ختم ہو گیا اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اور محرم کے ساتھ حج کرنے چلی گئی اس صورت میں بھی عورت کی جانب سے احتباس ختم ہو گیا اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

وجہ اثر کر زچکا ہے۔ عن عامر قال لیس للرجل ان ینفق علی امرأته اذا کان بالحبس من قبلها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۹ ص رابع ص ۶۷، نمبر ۱۹۰۲، مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یغیب عن امرأته فلا ینفق علیها ج سابع ص ۹۵ نمبر ۱۲۳۵) [۲۱۴۰] (۱۳) اگر بیمار ہو گئی شوہر کے گھر میں تو اس کے لئے نفقہ ہوگا۔

وجہ چونکہ عورت شوہر کے گھر میں ہے اس لئے شوہر اس سے کچھ نہ کچھ فائدہ اٹھائے گا۔ اس لئے احتباس ختم نہیں ہوا اس لئے اس کو نفقہ ملے گا۔

[۲۱۴۱] (۱۴) اور مقرر کیا جائے گا شوہر پر عورت کے خادم کا نفقہ جبکہ وہ مالدار ہو، اور نہیں مقرر کیا جائے گا ایک خادم سے زائد کا۔ **تشریح** شوہر اتنا مالدار ہے کہ بیوی کے خادم کا بھی نفقہ برداشت کر سکتا ہے تو اس کی خدمت کے لئے ایک نوکر کا نفقہ شوہر پر لازم ہوگا۔

وجہ عورت کو خدمت کی ضرورت ہو اور شوہر کے پاس مال ہو تو عورت کی خدمت کراوانا چاہئے اس لئے اس کے اوپر خادم کا نفقہ لازم ہوگا۔ اور چنانکہ ایک خادم سے کام چل جائے گا وہ اندر اور باہر دونوں خدمتیں کرے گا اس لئے ایک خادم کافی ہے (۲) اس حدیث سے اس کا استدلال ہے۔ عن علی ان فاطمة علیہا السلام شکت ما تلقی فی یدھا من الریحی فأتت النبی ﷺ تسأله خادما فلم تجده فذکرت ذلک لعائشة الخ (ب) (بخاری شریف، باب التکبیر والتسبیح عند المنام ص ۹۳۵ نمبر ۶۳۱۸، کتاب الدعوات، مسلم شریف، باب الدعاء عند النوم ص ۳۲۸ نمبر ۶۸۹۱/۲۷۱۳) اس حدیث میں حضرت فاطمہ نے حضورؐ سے خادم مانگا ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس کا نفقہ اس کے شوہر پر ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شوہر زیادہ مالدار ہو تو دو خادموں کا نفقہ لازم ہوگا۔ ایک باہر کی خدمت کرنے کے لئے اور ایک گھر کی

حاشیہ : (ب) حضرت عامر نے فرمایا شوہر پر ضروری نہیں ہے کہ بیوی پر خرچ کرے اگر قید خود ان کی جانب سے ہوئی ہے (ب) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نے پچلی پینے کی وجہ سے ہاتھ میں زخم کی شکایت کی تو وہ حضورؐ کے پاس خادم مانگنے آئی۔ آپؐ کو نہیں پائی تو اس کا تذکرہ حضرت عائشہؓ کے پاس کیا۔

من خادم واحد [۲۱۴۲] (۱۵) وعلیه ان یسکنها فی دار مفردة لیس فیها احد من اہله الا ان تختار ذلک [۲۱۴۳] (۱۶) وللزوج ان یمنع والدیہا وولدها من غیرہ واہلہا من الدخول علیہا [۲۱۴۴] (۱۷) ولا یمنعہم من النظر الیہا ولا من کلامہم معها فی ای وقت اختاروا [۲۱۴۵] (۱۸) ومن اعسر بنفقة امرأته لم یفرق بینہما ویقال لہا استدینی خدمت کرنے کے لئے۔

[۲۱۴۲] (۱۵) شوہر پر لازم ہے کہ بیوی کو علیحدہ مکان میں رکھے جس میں شوہر کے رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو، مگر یہ کہ عورت ان کے ساتھ رہنے پر راضی ہو۔

تشریح شوہر پر ایسا گھر لازم ہے جس میں شوہر کا کوئی رشتہ دار نہ رہتا ہو اور علیحدہ گھر ہو۔ البتہ عورت شوہر کے رشتہ دار کے ساتھ رہنے پر راضی ہو تو اس کی مرضی ہے۔

مجا آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ لا تخرجنہن من بیوتہن (الف) (آیت اسورۃ الطلاق ۶۵) بیوت کا مطلب ایسا گھر ہے جس میں آدمی رہ سکے۔ اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ ایسے گھر میں رکھے جو علیحدہ ہوتا کہ عورت اپنا سامان وغیرہ حفاظت سے رکھ سکے (۲) حضورؐ نے اپنے ازواج مطہرات کو علیحدہ علیحدہ کمروں میں رکھا تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ علیحدہ کمروں میں رکھے۔

[۲۱۴۳] (۱۶) شوہر کو حق ہے کہ روکے اس کے والدین کو، دوسرے شوہر کی اولاد اور بیوی کے اعزاء کو اس کے پاس آنے سے۔

تشریح شوہر کو حق ہے کہ بیوی کے والدین، یا دوسرے شوہر سے بیوی کی اولاد اور بیوی کے رشتہ دار کو اپنے گھر میں داخل ہونے سے روکے۔ **مجا** کیونکہ گھر شوہر کا ہے بیوی کا نہیں ہے۔ اس لئے ان لوگوں کو اپنے گھر میں داخل ہونے سے روکے تو روک سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی مصلحت ہو۔

[۲۱۴۴] (۱۷) اور نہ روکے ان کو بیوی کی طرف دیکھنے سے اور ان کے ساتھ بات کرنے سے جب چاہیں۔

تشریح بیوی کے رشتہ دار بیوی سے بات کرنا چاہے تو شوہر اس کو روک نہیں سکتا۔

مجا رشتہ داروں سے بات کرنے میں شوہر کا کوئی حرج نہیں ہے اور اس کے لئے گھر میں داخل ہونا ضروری نہیں ہے۔ اس لئے رشتہ داروں سے بات کرنے سے نہیں روک سکتا (۲) بات کرنے سے روکنے سے قطع رحمی ہے جس کی شریعت میں گنجائش نہیں ہے اس لئے بات کرنے سے نہیں روک سکتا۔

[۲۱۴۵] (۱۸) کوئی شخص عاجز ہو جائے بیوی کے نفقے سے تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے اور بیوی سے کہا جائے گا کہ تو اس کے ذمہ قرض لیتی رہ

تشریح کوئی آدمی بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہو جائے تو دونوں کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی بلکہ عورت کو کہا جائے گا کہ شوہر کے ذمے

عليه[٢١٢٦](١٩) وإذا غاب الرجل وله مال في يد رجل يعترف به وبالنزوحية فرض

قرض لیتی رہے اور زندگی گزارتی رہے۔

تفریق کرنے سے شوہر کا نقصان ہے جو نفقہ نہ ادا کرنے سے زیادہ بڑا نقصان ہے۔ اس لئے تفریق نہیں کی جائے گی اور نفقہ کا نقصان قرض لینے سے پورا ہو جائے گا۔ اس لئے عورت کو کوئی بڑا نقصان نہیں ہوا (۲) اثر میں ہے۔ عن الحسن قال اذا عجز الرجل عن نفقة امرأته لم يفرق بها۔ وقال الزهري تستأني به، قال وبلغني ان عمر بن عبد العزيز قال ذلك (الف) (مصف ابن ابی شیبہ ۱۹۷ ما قالوا اني الرجل يحجز عن نفقة امرأته يجبر على ان يطلق امرأته ام لا باختلافهما في ذلك ج رابع، ص ۱۷۵، نمبر ۱۹۰۰/۱۹۰۰۸ مصنف عبد الرزاق، باب الرجل لا يسجد ما يشفق على امرأته ج سابع ص ۹۵ نمبر ۱۲۳۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی میں تفریق نہ کرائے بلکہ عورت شوہر کے ذمے قرض لیتی رہے (۳) حضرت ابوسفیان کی بیوی کی حدیث بھی مستدل بن سکتی ہے جس میں حضرت ابوسفیان پورا نفقہ نہیں دیتے تھے تو آپؐ نے فرمایا۔ خذی ما یکفیک وولدک بالمعروف (ب) (بخاری شریف، باب اذا لم ينفق الرجل فللمرأة ان تأخذ بغير علمه ما یکفیها وولدها بالمعروف ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۶۲)

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تفریق کر دی جائے گی۔

وجہ اثر میں ہے۔ سالت سعيد ابن المسيب عن الرجل يعجز عن نفقة امرأته فقال يفرق بينهما فقلت سنة ؟ فقال سنة (ج) (مصنف ابن أبي شيبة ۱۹۷۷ ماقالوا في الرجل يعجز عن نفقة امرأته يحكم على اطلاق امرأته ام لا واختلافهما في ذلك ج رابع ص ۱۷۴، نمبر ۱۹۰۶ مصنف عبد الرزاق، باب الرجل لا يسجد ما يفتق على امرأته ج رابع ص ۹۶ نمبر ۱۲۳۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تفریق کرا دے (۲) اس دور میں شوہر کے ذمے قرض لینا مشکل ہے اور اسلامی حکومت نہ ہونے کی وجہ سے عورت مجبور ہوتی ہے اس لئے حالات سنگین ہو تو تفریق کرا دے لغت استدہنی : قرض لے لیں۔

اس کے مال میں غائب کی بیوی کا نفقہ اور اس کے چھوٹے بچوں کا نفقہ اور اس کے والدین کا نفقہ۔

نتیجہ آدمی غائب ہو لیکن کسی کے پاس اس کا مال ہو، وہ اس بات کا اعتراف بھی کرتا ہو کہ میرے پاس فلاں کا مال ہے اور یہ بھی اعتراف کرتا ہو کہ یہ فلاں غائب کی بیوی ہے۔ اب اس اعتراف کے بعد شہادت کے ذریعہ یہ ثابت کرنے کی ضرورت نہیں رہی کہ میں اس کی بیوی ہوں۔ اس لئے قاضی غائب کے مال میں بیوی کا نفقہ، اس کے چھوٹے بچوں کا نفقہ اور والدین کا نفقہ مقرر کرے گا اور ان کو دلوایا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا آدمی بیوی کے نطفے سے عاجز ہو جائے تو دونوں میں تفریق نہیں کرائی جائے گی۔ اور حضرت زہری نے فرمایا شوہر پر قرض لیتی رہے گی، حضرت زہری فرماتے تھے کہ مجھے یہ بھی اطلاع ملی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز بھی یہی فرماتے تھے کہ قرض لیتی رہے (ب) آپؐ نے حضرت ہند سے کہا، مناسب انداز میں اتنا لو جو تم کو اور تمہاری اولاد کو کافی ہو جائے (ج) سعید بن مسیب سے میں نے پوچھا کوئی آدمی بیوی کے نطفے سے عاجز ہو جائے؟ فرمایا دونوں میں تفریق کرا دے۔ میں نے پوچھا سنت ہے؟ فرمایا سنت ہے۔

القاضی فی ذلک المال نفقة زوجة الغائب واولاده الصغار ووالديه [۲۱۴۷] (۲۰) ویاخذ منها کفیلا بها [۲۱۴۸] (۲۱) ولا یقضى بنفقة فی مال الغائب الا

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب كتب الى امرء الاجناد فی رجال غابوا عن نساءهم فامرهم ان یأخذوهم بان ینفقوا او یطلقوا فان طلقوا بعثوا بنفقة ما حبسوا (الف) (سنن للبیہقی، باب الرجل لا یسجد بنفقة امرأته ج سابع، ص ۳۷۷/۵۷۶/۱۵ مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یغیب عن امرأته فلا ینفق علیها ج سابع ص ۹۴ نمبر ۱۲۳۳۷/۱۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۸ من قال علی الغائب نفقة فان بعث والا ینفق ج رابع ص ۷۵، نمبر ۱۹۰۱۳) اس سے معلوم ہوا کہ غائب آدمی کے مال میں بیوی کا نفقہ ہے۔ اور قرض لے اس کے لئے یہ اثر ہے۔ عن ابراہیم قال اذا ادانت فهو علیه وما اكلت من مالها فلیس علیه (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یغیب عن امرأته فلا ینفق علیها ج سابع ص ۹۴ نمبر ۱۲۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاضی کے کہنے سے قرض لگنی تب شوہر کے مال میں سے نفقہ ہوگا ورنہ اپنے مال میں سے نفقہ ہوگا۔

اور شوہر مناسب نفقہ ادا نہ کرتا ہو تو عورت کو اپنا اور اپنی اولاد کا مناسب نفقہ لے لینے کا حق ہے اس کے لیٰ یہ حدیث ہے۔ عن عائشة ان هند بنت عتبة قالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح ولس یعطینی ما یکفینی وولدی الا ما اخذت منه وهو لا یعلم فقال خدی ما یکفیک وولدک بالمعروف (ج) (بخاری شریف، باب اذا لم ینفق الرجل للمرأة ان تأخذ بغير علمه ما یکفها وولدها بالمعروف ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کے پاس مال ہو اور وہ مناسب نفقہ نہ دیتا ہو تو عورت اپنے لئے اور اپنی اولاد کے لئے مناسب نفقہ شوہر کے مال سے نکال سکتی ہے۔

[۲۱۴۷] (۲۰) اور قاضی عورت سے کفیل لے۔

ترجمہ قاضی غائب شوہر کے مال سے نفقہ لینے کا حکم دے لیکن مال زیادہ خرچ نہ کر دے اور خورد برد نہ کر دے اس کے لئے ایک کفیل متعین کرے جو اس پر نگرانی کرتا رہے تاکہ دونوں کے لئے اطمینان بخش ہو۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ کان ابن ابی لیلی یرسل الیہا نساء فیتظرن الیہا (ای الی الحبلی) فان عرفن ذلک وصدقها اعطاها النفقة واخلد منها کفیلا (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الکفیل فی نفقة المرأة ج سابع ص ۲۴ نمبر ۱۲۰۲۸) [۲۱۴۸] (۲۱) اور نہ فیصلہ کرے غائب کے مال میں مفقہ مگر ان لوگوں کے لئے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے لشکر کے امیروں کو لکھا، کوئی آدمی اپنی بیویوں سے غائب ہو جائے تو ان کو حکم دیا کہ اس کو پکڑیں اس طرح کہ وہ بیویوں پر خرچ کریں یا طلاق دیں۔ پس اگر طلاق دی تو اتنی مدت کا نفقہ بھی بھیجے جتنی دیر تک مجبوس رکھا (ب) حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا اگر عورت قرض لے تو اس کی ذمہ داری شوہر پر ہوگی۔ اور اگر اپنے مال میں سے کھایا تو شوہر پر اس کی ذمہ داری نہیں ہے (ج) ہند بنت عتبہ نے کہا یا رسول اللہ! ابوسفیان بخیل آدمی ہیں۔ اور مجھے اتنا نہیں دیتے جو مجھے اور میری اولاد کو کافی ہو مگر جو میں ان کی اطلاع کے بغیر لے لوں۔ آپؐ نے فرمایا مناسب انداز میں اتنا لے لو جو تم کو اور تمہاری اولاد کو کافی ہو (د) ابن ابی لیلیٰ مطلقہ عورت کے پاس عورتوں کو بھیجتے وہ ان کے حمل کو دیکھتے، پس اگر حمل کا علم ہوتا اور اس کی تصدیق کرتی تو اس کو نفقہ دیتے اور اس سے کفیل لے لیتے۔

لہذا [۲۱۴۹] (۲۲) واذا قضی القاضی لها بنفقة الاعسار ثم ایسر فخاصمته تمم لها

تشریح

جو آدمی غائب ہو اس کے مال میں بیوی، چھوٹی اولاد اور والدین کے نفقہ کا فیصلہ کرے۔ اس کے علاوہ کے نفقہ کا فیصلہ نہ کرے۔

وجہ

ان لوگوں کا نفقہ فیصلے کے پہلے ہی شریعت کی بنیاد پر واجب ہے فیصلہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ فیصلہ کرنے سے تائید ہو جائے گی تو فیصلہ کرنا تائید کے طور پر ہے فیصلے کے طور پر نہیں اس لئے ان لوگوں کے نفقہ کا فیصلہ کر سکتا ہے (۲) اس کی ایک اور وجہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جو آدمی غائب ہو اس پر فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اس لئے غائب آدمی کے مال میں بیوی، چھوٹی اولاد اور والدین کے علاوہ کے نفقہ کا فیصلہ نہیں کر سکتے۔ غائب پر فیصلہ نہ کرنے کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن علی قال بعثنی رسول اللہ الی الیمن قاضیا ... فاذا جلس بین یدیك الخصمان فلا تقضین حتی تسمع من الآخر کما سمعت من الاول فانه احرى ان یتبین لک القضاء (الف) (ابوداؤد شریف، باب کیف القضاء ص ۱۲۸ نمبر ۳۵۸۲ ترمذی شریف، باب ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامهما ص ۲۳۸ نمبر ۱۳۳۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی بات سنے تب فیصلہ کرے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ مدعی علیہ حاضر ہو۔ اس لئے غائب پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن الزبیر قال قضی رسول اللہ ﷺ ان الخصمین یقعدان بین یدی الحکم (ب) (ابوداؤد شریف، باب کیف یتکلم الخصمان بین یدی القاضی ص ۱۴۹ نمبر ۳۵۸۸) اس حدیث میں ہے کہ دونوں قاضی کے سامنے بیٹھے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب دونوں حاضر ہوں۔ اس لئے قضا علی الغائب جائز نہیں ہے۔

تشریح

شہر پہلے غریب تھا جس کی وجہ سے غربت کے نفقہ کا قاضی نے فیصلہ کیا۔ بعد میں وہ مالدار ہو گیا اور بیوی نے قاضی کے پاس دعویٰ دائر کیا کہ مالدار ہے اور ثابت بھی کر دیا تو قاضی اب ماہ داری کے نفقہ کا فیصلہ کرے۔

وجہ

غربت کا نفقہ غربت کی مجبوری کی وجہ سے تھا اب مالدار ہو گیا تو مالدار کی مالدار کا نفقہ لازم ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ جو تم کھاتے ہو بیوی کو وہ کھلاؤ اور جو تم پہنتے ہو بیوی کو وہ پہناؤ۔ پس جب شوہر مالدار ہو کر مالدار کا کھانا کھاتا ہے اور پہنتا ہے تو عورت کو بھی مالدار کا کھانا کھلائے اور مالدار کا کپڑا پہنائے۔ حدیث میں ہے۔ عن معاویۃ القشیری قال اتیت رسول اللہ قال فقلت ماتقول فی نسائنا؟ قال اطعموهن مما تأکلون واکسوهن مما تکتسبن (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی حق المرأة علی زوجها ص ۲۹۸ نمبر ۲۱۴۴) حدیث میں ہے مرد اپنی قدرت کے مطابق نفقہ دے۔ پس جب وہ مالدار ہو گیا تو مالدار کا نفقہ دے۔ آیت یہ ہے۔ لیتفق ذو سعة من سعۃ (آیت ۷ سورۃ الطلاق ۶۵) اس آیت سے بھی مالدار کی مالدار کے فیصلے کا پتہ چلتا ہے۔ آدمی مالدار ہے تو مالدار کی مالدار کا نفقہ لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے مجھے یمن بھیجا... آپؐ نے فرمایا تمہارے سامنے مدعی اور مدعی علیہ بیٹھے تو فیصلہ نہ کریں جب تک کہ دوسرے کی بات نہ سن لیں۔ جیسے پہلی کی بات سنی یہ زیادہ مناسب ہے کہ فیصلہ آپؐ کے سامنے واضح ہو جائے (ب) آپؐ نے فیصلہ کیا کہ مدعی اور مدعی علیہ حکم کے سامنے بیٹھیں (ج) معاویہ قشیری فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے پاس آیا۔ میں نے پوچھا کہ بیویوں کے بارے میں آپؐ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا ان کو وہی کھلاؤ جو تم کھاتے ہو اور وہی پہناؤ جو تم پہنتے ہو۔

نفقة المוסر [۲۱۵۰] (۲۳) واذا مضت مدة لم ينفق الزوج عليها وطالبته بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القاضي فرض لها نفقة او صالحت الزوج على مقدارها فيقضى لها بنفقة ما مضى [۲۱۵۱] (۲۴) فان مات الزوج بعد ما قضى عليه بالنفقة ومضت شهور

نکاح الاعسار : تنگدست، الموسر : مالدار۔

[۲۱۵۰] (۲۳) اگر گز رگئی کچھ مدت اور شوہر نے اس پر خرچ نہیں کیا اور عورت نے اس کا مطالبہ کیا تو اس کے لئے کچھ نہیں ہوگا مگر یہ کہ قاضی نے اس کے لئے نفقہ مقرر کیا ہو یا شوہر سے کسی مقدار پر صلح کر لی ہو تو فیصلہ ہوگا اس کے لئے گزشتہ نفقہ کا۔

نکاح بیوی نے ایک مدت تک شوہر سے نفقہ نہیں لیا اب گزشتہ مہینوں کا نفقہ لینا چاہتی ہے، تو فرماتے ہیں کہ اگر قاضی نے گزشتہ مہینوں کے نفقہ کا فیصلہ کیا تھا تب تو وہ ان مہینوں کا نفقہ وصول کر سکتی ہے۔ یا شوہر نے کسی مقدار پر صلح کر لی تھی تب تو وہ مقدار وصول کر سکتی ہے۔ اور اگر نہ قاضی نے فیصلہ کیا تھا اور نہ صلح ہوئی تھی تو عورت گزشتہ مہینوں کا نفقہ وصول نہیں کر سکتی۔

نکاح نفقہ ہمارے یہاں مزدوری نہیں ہے بلکہ صلہ رحمی ہے۔ اور صلہ رحمی میں فیصلہ صلح کے بغیر لازم نہیں ہے۔ اس لئے قانونی طور پر گزشتہ مہینوں کا نفقہ وصول نہیں کر سکتی۔ البتہ شوہر دیدے تو بہتر ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن النخعی قال اذا ادانت اخذ به حتى يقضى عنها وان لم تستدن فلا شيء لها عليه اذا اكلت من مالها، قال معمر ويقول آخرون من يوم ترفع امرها الى السلطان (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يغيب عن امرأته فلا ينفق عليها ج ۹ ص ۹۴ نمبر ۱۲۳۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب بادشاہ کے پاس معاملہ لگئی اس وقت سے عورت نفقہ لینے کا حقدار ہوگی۔

[۲۱۵۱] (۲۴) اگر نفقہ کے فیصلے کے بعد شوہر مر گیا اور کچھ مہینے گزر گئے تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

نکاح قاضی نے نفقہ کا فیصلہ کیا اس کے بعد شوہر تین ماہ تک زندہ رہا لیکن اس مدت کا نفقہ ادا نہیں کیا اور شوہر مر گیا تو ان تین مہینوں کا نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ شوہر کے چھوڑے ہوئے مال سے وصول نہیں کر سکے گی۔

نکاح نفقہ صلہ ہے اور صلہ پر قبضہ نہ کرے تو وہ اس کا نہیں ہوتا ہے۔ اور اب شوہر بھی حیات نہیں رہا کہ اس سے وصول کر سکے اس لئے ساقط ہو جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن النخعی قال اذا ادانت اخذ به حتى يقضى عنها وان لم تستدن فلا شيء لها عليه اذا اكلت من مالها (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يغيب عن امرأته فلا ينفق عليها ج ۹ ص ۹۴ نمبر ۱۲۳۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شوہر کے نام قرض لے گی تب شوہر کے ذمے ہوگا اور اپنا مال خرچ کیا تو شوہر سے وصول نہیں کر سکے گی۔ اسی طرح وصول کرنے سے پہلے

حاشیہ : (الف) حضرت نخعی فرماتے ہیں کہ اگر بیوی نے قرض لیا تو شوہر سے لیا جائے گا جب تک کہ الگ ہونے کا فیصلہ نہ کر دیا جائے۔ اور اگر قرض نہیں لیا تو عورت کا شوہر پر کچھ نہیں ہے اگر عورت نے اپنا مال کھایا۔ حضرت معمر فرماتے ہیں کہ دوسرے حضرات یہ فرماتے ہیں کہ جس دن سے معاملہ بادشاہ کے پاس لگئی اس دن سے نفقہ ملے گا (ب) حضرت نخعی فرماتے ہیں کہ اگر قرض لیا تو شوہر سے لیا جائے گا جب تک کہ الگ ہونے کا فیصلہ نہ کر دیا جائے اور اگر قرض نہیں لیا تو عورت کا شوہر پر کچھ نہیں ہے اگر عورت نے اپنا مال کھایا۔

سقطت النفقة [۲۱۵۲] (۲۵) وان اسلفها نفقة سنة ثم مات لم يسترجع منها بشيء وقال محمد رحمه الله يُحتسب لها نفقة ما مضى وما بقى للزوج [۲۱۵۳] (۲۶) واذا تزوج العبد حرة فنفتها دين عليه يباع فيها [۲۱۵۴] (۲۷) واذا تزوج الرجل امة فبؤاها مولاه

شوہر کا انتقال ہوگا تو وہ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

[۲۱۵۲] (۲۵) اگر پیشگی دیدے ایک سال کا نفقہ پھر شوہر مر جائے تو اس سے کچھ واپس نہیں لے گا۔ اور فرمایا امام محمد نے اس کے نفقہ کا حساب کیا جائے گا جو گزر گیا اور جو شوہر کے لئے باقی رہا۔

تشریح مثلاً شوہر نے ایک سال کا نفقہ بیوی کو دے دیا پھر چھ ماہ میں شوہر کا انتقال ہو گیا تو باقی چھ ماہ کا نفقہ واپس نہیں لے گا، وہ بیوی کے پاس ہی رہے گا۔

وجہ بیوی کا نفقہ صلہ ہے اور ہدیہ ہے۔ اور ہدیہ دینے کے بعد وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے اس لئے واپس نہیں لے گا (۲) حدیث میں ہے کہ آپ سال بھر کا نفقہ بیویوں کے لئے روکتے تھے اور عطا کرتے تھے۔ اور جس سال آپ کا وصال ہوا اس سال ازواج مطہرات سے باقی نفقہ واپس لینے کا ثبوت نہیں ہے اس لئے باقی نفقہ بیوی کے پاس رہے گا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ قال عمر فانی احذنکم عن هذا... فکان رسول اللہ ینفق علی اہلہ نفقة سنتہم من هذا المال (الف) (بخاری شریف، باب جس الرجل توت سۃ علی اہلہ کیف نفقات العیال؟ ص ۸۰۶ نمبر ۵۳۵) اس حدیث میں بیوی کو سال بھر کا نفقہ دینے کا ثبوت ہے۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ نفقہ دینے کے بعد شوہر جب تک زندہ رہا اس کا حساب کیا جائے گا۔ مثلاً سال بھر کا نفقہ دیا اور چھ ماہ کے بعد شوہر کا انتقال ہو گیا تو باقی چھ ماہ کا نفقہ واپس لے گا۔

وجہ وہ فرماتے ہیں کہ نفقہ احتباس کا بدلہ ہے۔ اس لئے جتنے دنوں احتباس رہا اتنے دنوں کا نفقہ ساقط ہوگا اور جتنے دنوں کا احتباس نہیں رہا اتنے دنوں کا نفقہ واپس لیا جائے گا۔

[۲۱۵۳] (۲۶) اگر غلام آزاد عورت سے شادی کرے تو اس کا نفقہ غلام پر دین ہوگا اس میں وہ بیچا جاسکتا ہے۔

تشریح غلام نے آزاد عورت سے شادی کی۔ اب اس کا نفقہ اس کے ذمے واجب ہوگا لیکن چونکہ اس کے پاس کوئی پیسہ نہیں ہے، جو کچھ ہے وہ مولیٰ کا مال ہے۔ اس لئے نفقہ اس کے ذمہ دین ہوگا۔ اور اگر آزاد نہ کر سکا تو اس میں وہ بیچا جائے گا۔

وجہ چونکہ مولیٰ کی اجازت سے غلام نے شادی کی ہے اس لئے نفقہ میں وہ بیچا جاسکتا ہے۔

[۲۱۵۴] (۲۷) اگر آدمی نے باندی سے شادی کی، پس اس کے مولیٰ نے اس کے ساتھ ٹھہرنے کے لئے بھیج دیا تو اس پر اس کا نفقہ ہے۔ اگر نہیں ٹھہرایا تو اس کے لئے اس پر نفقہ نہیں ہے۔

معه منزلا فعليه النفقة وان لم یبوتها فلا نفقة لها علیه [۲۱۵۵] (۲۸) ونفقة الاولاد الصغار علی الاب لا یشارکھ فیها احد کما لا یشارکھ فی نفقة الزوجة احد [۲۱۵۶] (۲۹) فان کان الصغیر رضیعا فلیس علی امه ان ترضعه ویستأجر له الاب من ترضعه عندها

تشریح باندی سے شادی کی تو مولیٰ پر ضروری نہیں ہے کہ اپنی خدمت ترک کر دے اور شوہر کی خدمت میں بھیجے۔ بلکہ شوہر کو جب موقع ملے بیوی سے مل لے۔ اس لئے جب بیوی شوہر کے گھر ٹھہرے گی تو اس کا نفقہ شوہر پر لازم ہوگا۔ اور نہیں ٹھہرے گی تو اس کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں ہوگا۔
مذہب اثر میں ہے کہ عورت کی جانب سے شوہر کے یہاں قیام کرنے سے کوتاہی ہو تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا اور یہاں مولیٰ کے روکنے کی وجہ سے قیام کرنا مشکل ہے اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ عن عامر قال لیس للرجل ان ینفق علی امرأته اذا کان الحبس من قبلها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹۹ ما قالوا فی الرجل یتزوج المرأة فخطب النفقة قبل ان یدخل بها هل لها ذلک؟ ج رابع ص ۷۶، نمبر ۱۹۰۲۲/ مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یغیب عن امرأته فلا ینفق علیہ ج سابع ص ۹۵ نمبر ۱۲۳۵۳) اور چونکہ جس عورت کی جانب سے ہے اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اور اگر شوہر کے یہاں قیام کرنا شروع کر دیا تو اس کو نفقہ ملے گا۔

نہی بوا: ٹھہرانا، شوہر کے یہاں قیام کرنا۔

[۲۱۵۵] (۲۸) چھوٹی اولاد کا نفقہ باپ پر ہے اس میں کوئی شریک نہ ہو جیسے کہ شوہر شریک نہیں کرتا بیوی کے نفقے میں کسی کو تشریح جیسے بیوی کے نفقے میں اولاد کو شریک نہیں کرتا بلکہ بیوی کو مستقل نفقہ دیتا ہے اسی طرح چھوٹی اولاد کے نفقے میں کسی کو شریک نہیں کرے گا بلکہ جتنا اس کا نفقہ ہوتا ہے وہ اولاد کو مستقل طور پر دے گا وجہ آیت میں ہے کہ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ علی المولود لہ رزقن وکسوتھن بالمعروف (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) (۲) اور حدیث میں ہے۔ ان ہند بنت عتبۃ قالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح و لیس یعطینی ما یکفینی و ولدی الا ما اخذت منه و هو لا یعلم فقال خذی ما یکفیک و ولدک بالمعروف (ب) (بخاری شریف، باب اذا لم ینفق الرجل فللمرأة ان تأخذ بغیر علمہ ما یکفیک و ولدہا بالمعروف ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۶۲) اس حدیث میں ہے کہ بچے کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ اور بچے کا نفقہ مستقل طور پر واجب ہے تو اس میں کسی کو شریک نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں بچے خود دوسرے کو شریک کر لے تو یہ اس کی مرضی ہے۔

[۲۱۵۶] (۲۹) اگر بچہ دودھ پینے والا ہو تو ماں پر لازم نہیں ہے کہ اس کو دودھ پلائے اور باپ اس کے لئے اجرت پر رکھے ایسی عورت کو جو ماں کے پاس دودھ پلائے۔

تشریح کوئی مجبوری ہو تو ماں پر بچے کو دودھ پلانا ضروری نہیں ہے۔ اگر مجبوری نہ ہو تو اس کو دودھ پلانا چاہئے کیونکہ اس کا بچہ ہے۔ اگر نہ پلا

حاشیہ: (الف) حضرت عامر نے فرمایا مرد کے لئے ضروری نہیں ہے کہ بیوی کو نفقہ دے اگر قید عورت کی وجہ سے ہوئی ہے (ب) حضرت ہند نے پوچھا یا رسول اللہ ابوسفیان بخیل آدمی ہے۔ اور مجھے اتنا نہیں دیتے جو مجھے اور میری اولاد کو کافی ہو مگر جو میں اس کی اطلاع کے بغیر لے لوں۔ آپ نے فرمایا مناسب انداز میں اتالے لو جو تم کو اور تمہاری اولاد کو کافی ہو۔

[۲۱۵۷] (۳۰) فان استأجرها وهي زوجته او معتدته لترضع ولدها لم يجز

[۲۱۵۸] (۳۱) وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاعه جاز [۲۱۵۹] (۳۲) وان قال

الاب لا استأجرها وجاء بغيرها فرضيت الام بمثل اجرة الاجنبية كانت الام احق به وان

سکتی ہو تو باپ ایسی عورت کو اجرت پر لے جو ماں کے پاس رہ کر دودھ پلائے۔

وجہ اوپر آیت گزری کہ باپ بچے کا نفقہ لازم ہے۔ وعلی المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف (الف) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اور ماں پر دودھ پلانا لازم نہیں ہے اس کے لئے اس آیت میں اشارہ ہے۔ لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده (ب) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ والدہ کو دودھ پلانے میں نقصان نہ ہونا چاہئے۔ اور دوسری عورت کو دودھ پلانے کے لئے اجرت پر لے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم فلا جناح عليكم اذا سلمتم ما آتیتم بالمعروف (ج) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے پتہ چلا کہ دودھ پلانے کے لئے کسی عورت کو اجرت پر لے۔ اور چونکہ پرورش کا حق ماں کو ہے اس لئے ماں کے پاس رہ کر دودھ پلائے۔

[۲۱۵۷] (۳۰) اگر اجرت پر لیا بیوی کو یا اپنی عدت گزارنے والی کوتا کہ اس کے بچے کو دودھ پلائے تو جائز نہیں ہے۔

تشریح شوہر نے اپنی بیوی یا طلاق کی عدت گزارنے والی کو اجرت پر لیا تو جائز نہیں ہے۔

وجہ یہ بچے کی ماں ہے اس لئے اگر مجبوری نہ ہو تو اس کو ہی دودھ پلانا چاہئے۔ اور جب اجرت لیکر دودھ پلانے پر تیار ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو دودھ پلانے کی مجبوری نہیں ہے۔ اس لئے اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے (۲) آیت میں ہے کہ والدہ کو دودھ پلانا چاہئے۔ والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاعة (د) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ والدہ دودھ پلائے اس لئے اپنی والدہ کو اجرت پر لینا ٹھیک نہیں ہے۔ کیونکہ وہ نفقہ وغیرہ لے رہی ہے۔

[۲۱۵۸] (۳۱) اور اگر اس کی عدت ختم ہو گئی اور اس کو اجرت پر لیا دودھ پلانے کے لئے تو جائز ہے۔

تشریح بیوی عدت گزار رہی تھی اس دوران عدت ختم ہو گئی۔ اب اس کو اپنے بچے کے دودھ پلانے کے لئے اجرت پر لیا تو جائز ہے۔

وجہ اب یہ بیوی نہیں رہی اور نہ شوہر سے نفقہ لے رہی ہے بلکہ اجنبیہ بن گئی اس لئے اس کو اجرت پر لینا جائز ہے۔

[۲۱۵۹] (۳۲) اور اگر باپ نے کہا نہیں اجرت پر لوں گا والدہ کو اور کسی دوسری عورت کو لے آئے، پس ماں راضی ہو گئی اجنبیہ کی اجرت مثل پر تو ماں اس کی زیادہ حقدار ہوگی۔ اور اگر وہ اجرت زیادہ طلب کرے تو شوہر کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) والد پر مناسب انداز میں ماؤں کا نفقہ اور کپڑا لازم ہے (ب) والدہ اپنے بچے اور والد اپنے بچے کی وجہ سے نقصان نہ اٹھائیں (ج) اگر تم اپنی اولاد کو دوسروں سے دودھ پلوانا چاہو تو تم پر کوئی حرج نہیں ہے اگر تم مناسب انداز میں ان کو خرچ دو (د) والدہ اپنی اولاد کو دو سال مکمل دودھ پلائیں جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہتی ہو۔

التمست زیادة لم یجبر الزوج علیها [۲۱۶۰] (۳۳) ونفقة الصغیر واجبة علی ابیه وان خالفه فی دینه كما تجب نفقة الزوجة علی الزوج وان خالفته فی دینه.

تشریح بچے کی والدہ عدت گزار کر اجنبیہ ہو چکی تھی۔ اب باپ کہتا ہے کہ میں بچے کو دودھ پلانے کے لئے اس کو اجرت پر نہیں لاؤں گا۔ اب اگر والدہ اتنی ہی اجرت پر راضی ہو جاتی ہے جتنی اجنبیہ لیتی ہے تو والدہ اجرت لینے اور دودھ پلانے کی زیادہ حقدار ہے۔

مذہب والدہ کو بچے سے زیادہ محبت ہے اس لئے وہ زیادہ پیار سے پالے گی اس لئے وہ زیادہ حقدار ہے۔ اور اگر اس کو نہیں دیتے ہیں تو اس کو نقصان ہوگا اور والدہ کو نقصان دینے سے منع فرمایا ہے۔ لاتنصار والدة بولدها ولا مولود له بولده (الف) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اور اگر اجنبیہ عورت سے زیادہ اجرت مانگے تو باپ کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا کہ والدہ کو زیادہ اجرت دے کر لاؤ۔

مذہب کیونکہ اس سے والد کو نقصان ہوگا۔ اور آیت میں والد کو نقصان دینے سے منع فرمایا۔ اوپر آیت میں تھا۔ ولا مولود له بولده اس لئے باپ کو زیادہ اجرت دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

لفظ التمس : مانگنا، تلاش کرنا۔

[۲۱۶۰] (۳۳) چھوٹی اولاد کا نفقہ واجب ہے اس کے باپ پر اگرچہ دین میں مخالف ہو۔

تشریح مثلاً باپ مسلمان ہے اور اولاد عیسائی ہے پھر بھی جب تک نابالغ ہے ان کا نفقہ والد پر واجب ہے۔ جیسے شوہر مسلمان ہو اور بیوی عیسائی ہو پھر بھی اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔

مذہب اگر بچے کا نفقہ باپ پر واجب نہ کریں تو بچہ ضائع ہو جائے گا اس لئے چھوٹی اولاد کا نفقہ باپ پر لازم ہے۔

مذہب اوپر آیت گزر گئی۔ وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن بالمعروف (ب) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) (۲) دوسری آیت میں ہے۔ فان ارضعن لکم فأتوهن اجورهن وأتمروا بینکم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له اخری (ج) (آیت ۶ سورۃ الطلاق ۶) سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاد کا نفقہ باپ پر لازم ہے۔ اور دین کی تفصیل نہیں ہے کہ مسلمان ہو تب ہی لازم ہوگا۔ اس لئے دین میں مخالف ہو تب بھی لازم ہوگا۔

عورت کا نفقہ احتیاس کی وجہ سے لازم ہوتا ہے اس لئے دین میں مخالف ہو تب بھی نفقہ لازم ہوگا (۲) آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی کا نفقہ لازم ہے اس لئے دین کے مخالف بیوی کا بھی نفقہ لازم ہوگا کیونکہ وہ بیوی ہے۔ آیت میں تھا وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن بالمعروف۔

حاشیہ : (الف) والدہ بچے کی وجہ سے اور باپ بچے کی وجہ سے نقصان نہ اٹھائے (ب) باپ پر مناسب انداز سے ماؤں کی روزی اور کپڑا لازم ہے (ج) اگر تمہارے لئے دودھ پلانے تو ان کو ان کی اجرت دو، اور مناسب انداز میں آپس میں مشورہ کرو۔ اور اگر تمہیں پریشانی ہو تو اس کے لئے دوسری عورت دودھ پلائے۔

[۲۱۶۱] (۳۴) واذا وقعت الفرقة بين الزوجين فالام احق بالولد [۲۱۶۲] (۳۵) فان لم تكن الام فام الام اولی من ام الاب فاذا لم تكن له ام الام فام الاب اولی من الاخوات فان

﴿حضانت کا بیان﴾

[۲۱۶۱] (۳۴) اگر جدائی واقع ہو مایاں بیوی کے درمیان تو ماں زیادہ حقدار ہے بچے کی۔

ترشح مایاں بیوی کے درمیان جدائی ہو جائے تو نابالغی کی عمر میں بیوی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار ہے۔

ترجیح حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن عمر ان امرأة قالت يا رسول الله ان ابني هذا كان بطني له وعاء وزدي له سقاء وحجري له حواء وان اباه طلقني و اراد ان ينتزعه مني فقال لها رسول الله انت احق به مالم تنكحي (الف) (ابوداؤد شریف، باب من احق بالولد ص ۳۱۷ نمبر ۲۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں پرورش کی زیادہ حقدار ہے۔

[۲۱۶۲] (۳۵) پس اگر ماں نہ ہو تو نانی زیادہ بہتر ہے دادی سے، اور اگر نانی نہ ہو تو دادی زیادہ بہتر ہے بہنوں سے، اور اگر دادی نہ ہو تو بہنیں زیادہ بہتر ہیں پھوپھوں اور خالوں سے۔

ترجیح بچوں سے محبت کا تعلق ماں کی طرف ہے اور ماں کے رشتہ دار کی طرف ہے، اور باپ کے رشتہ داروں کی طرف کم ہے۔ اس لئے پرورش کا حق بھی ماں کے رشتہ داروں کو پہلے ہے اور باپ کے رشتہ داروں کو بعد میں ہے۔ اس لئے ماں کے رشتہ دار نہ ہوں یا ہوں لیکن نہ لینا چاہتے ہوں تب باپ کے رشتہ داروں کو ملے گا (۲) حضرت حمزہ کی بیٹی لینے کے لئے حضرت علی، حضرت زید اور حضرت جعفر نے مطالبی کیا تو آپؐ نے جعفر کو دی اور فرمایا وہاں لڑکے کی خالہ ہے اور خالہ پرورش کی زیادہ حقدار ہے۔ لمی حدیث کا تکرار یہ ہے۔ عن البراء قال اعتمر النبی ذی القعدة ... فقضى بها النبی لخالها وقال الخالة بمنزلة الام (ب) (بخاری شریف، باب کیف یکتب هذا ما صار لفلان بن فلان و فلان بن فلان وان لم ينسب الي قبيلة او نسب ص ۳۷۱ نمبر ۲۶۹۹، کتاب النکاح ابوداؤد شریف، باب من احق بالولد ص ۳۱۷ نمبر ۲۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خالہ پرورش کی زیادہ حقدار ہے۔ کیونکہ وہ ماں کے درجے میں ہے، ماں نہ ہو یا دوسری جگہ شادی کر چکی ہو تو نانی پرورش کی زیادہ حقدار ہے اس کی دلیل حضرت ابوبکر کا فیصلہ ہے۔ ان عمر طلق ام عاصم فكان في حجر جدته فخاصمته الى ابي بكر فقضى ان يكون الولد مع جدته والنفقة على عمرو قال هي احق به (ج) (سنن اللیبقی، باب الام تزوج فیسقط حقها من حصانة الولد ويشقل الي جدته ج، ثامن ص ۸، نمبر ۱۵۷۶۶) اس اثر میں حضرت ابوبکر نے بچے کی پرورش کا فیصلہ نانی کے لئے کیا۔ اور دادی یا

حاشیہ : (الف) ایک عورت نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے اس بیٹے کے لئے میرا پیٹ اس کے لئے برتن رہا، میرا پستان سیراب کرنے کے لئے برتن رہا اور میری گود اس کے لئے حفاظت کی چیز رہی۔ اور اس کے والد نے مجھے طلاق دی اور اس کو مجھ سے چھیننا چاہتا ہے۔ تو آپؐ نے اس سے کہا جب تم تکاح نہ کرو تم لڑکے کی زیادہ حقدار ہو (ب) حضورؐ نے حضرت جعفر کی لڑکا کا فیصلہ اس کی خالہ کے لئے کیا اور فرمایا خالہ ماں کے درجے میں ہے (ج) حضرت عمرؓ نے ام عاصم کو طلاق دی، اور عاصم نانی کی گود میں تھے، پس حضرت ابوبکرؓ کے پاس بھگڑا لے گئے تو فیصلہ یہ فرمایا کہ بچہ نانی کے ساتھ رہے گا اور نفقہ حضرت عمرؓ پر ہوگا۔ اور یہ بھی فرمایا کہ نانی بچے کی زیادہ حقدار ہے۔

لم تكن جدة فالأخوات أولى من العمات والخالات [۲۱۶۳] (۳۶) وتقدم الاخت من الاب والام ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب [۲۱۶۴] (۳۷) ثم الخالات أولى من العمات [۲۱۶۵] (۳۸) وينزلن كما نزلت الأخوات ثم العمات ينزلن كذلك [۲۱۶۶] (۳۹) وكل من تزوجت من هؤلاء سقط حقها في الحضانة إلا الجدة إذا كان

ثانی بہنوں سے زیادہ تجربہ کار ہیں اس لئے بہنوں کے مقابلے میں ان کو پرورش کا حق دیا جائے گا۔ اور بہنیں زیادہ محبت رکھتی ہیں اس لئے خالہ اور پھوپھی سے وہ زیادہ حقدار ہوں گی۔

نکات : العمات : پھوپیاں۔

[۲۱۶۳] (۳۶) اور مقدم ہوگی حقیقی بہن، پھر ماں شریک، بہن پھر باپ شریک۔ بہن۔

مجا حقیقی بہن ماں اور باپ دونوں جانب سے رشتہ دار ہوئی اس لئے وہ سوتیلی بہن اور ماں شریک بہن جس کو اخینائی کہتے ہیں دونوں سے پرورش کرنے میں مقدم ہوگی۔ اور ماں شریک بہن کو باپ شریک بہن سے زیادہ محبت ہوتی ہے اس لئے وہ باپ شریک بہن پر مقدم ہوگی۔ [۲۱۶۴] (۳۷) پھر خالائیں زیادہ بہتر ہیں پھوپھیوں سے۔

تشریح اگر پرورش میں لینے والی خالہ اور پھوپھی ہو تو خالہ کو دیا جائے گا۔

مجا اوپر گزر چکا ہے کہ۔ قال السخالة بمنزلة الام (الف) (بخاری شریف، نمبر ۲۶۹۹) اس لئے خالہ پھوپھی سے زیادہ حقدار ہوگی (۲) یوں بھی خالہ میں پھوپھی کے مقابلے میں زیادہ محبت ہوتی ہے۔ اس لئے وہ زیادہ حقدار ہوگی۔

[۲۱۶۵] (۳۸) اور ان میں وہی ترتیب ہے جو ترتیب بہنوں میں ہے، پھر پھوپیاں ترتیب وار ہوں گی اسی طرح۔

تشریح جس طرح بہنوں میں یہ ترتیب تھی کہ حقیقی بہن زیادہ حقدار تھی پھر ماں شریک، بہن پھر باپ شریک، بہن اسی طرح خالہ میں بھی حقیقی خالہ یعنی ماں باپ دونوں شریک خالہ زیادہ حقدار ہوگی، پھر ماں شریک خالہ پھر باپ شریک خالہ۔ اسی طرح حقیقی پھوپھی زیادہ حقدار ہوگی، پھر ماں شریک پھوپھی، پھر باپ شریک پھوپھی۔ ينزلن کا مطلب یہی ہے۔

مجا گزر گئی۔

[۲۱۶۶] (۳۹) جس نے شادی کی ان میں سے اس کا حق ساقط ہو جائے گا پرورش میں مگر ثانی اگر اس سے دادا نے شادی کی ہو۔

تشریح اوپر کی عورتوں میں سے کسی نے بچے کے اجنبی آدمی سے شادی کر لی تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ لیکن اگر بچے کے ذی رحم محرم سے شادی کی تو حق پرورش ساقط نہیں ہوگا۔ مثلاً ثانی نے بچے کے دادا سے شادی کر لی تو پرورش کا حق ساقط نہیں ہوگا۔

مجا اجنبی سے شادی کرنے کے بعد اس لئے پرورش کا حق ساقط ہو جائے گا کیوں کہ اس کو بچے سے محبت نہیں ہوگی تو وہ بچے کو تکلیف دے

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا خالہ ماں کے درجے میں ہے۔

زوجها الجد [۲۱۶] (۴۰) فان لم تكن للصبي امرأة من اهله فاختصم فيه الرجال
فاولاهم به اقربهم تعصبا.

گا۔ اور عورت شوہر کے تحت میں ہوتی ہے اس لئے اس کو روک بھی نہیں سکے گی۔ اس لئے اجنبی سے شادی کرنے کے بعد مذکورہ عورت کا حق ساقط ہو جائے گا (۲) حدیث میں موجود ہے۔ فقال لها رسول الله ﷺ انت احق به مالم تنكحي (الف) (ابوداؤد شریف، باب من احق بالولد ص ۳۱۷ نمبر ۲۷۷) اس حدیث میں ہے کہ جب تک نکاح نہ کرو تم کو پرورش کا حق ہے۔ اس لئے نکاح کے بعد پرورش کا حق ساقط ہو جائے گا (۳) حضرت عمرؓ کی بیوی ام عاصم نے اجنبی سے شادی کر لی تھی اس لئے اس کا حق پرورش ساقط ہو گیا تھا اور بچہ نانی کے پاس پرورش میں تھا۔ اثر یہ ہے۔ عن الفقهاء الذين ينتهي الى قولهم من اهل المدينة انهم كانوا يقولون قضی ابو بكر الصديق على عمر بن الخطاب لجدة ابنه عاصم بن عمر بحضانه حتى يبلغ وام عاصم يومئذ حية متزوجة (ب) (سنن للبيهقي، باب الام تزوج فيقط ههنا من حضانه الولد وينقل الى جدته ج ثامن، ص ۷، نمبر ۱۵۷۶۴) اس اثر میں ہے عاصم کی ماں نے اجنبی سے شادی کی تھی اس لئے اس کا حق پرورش ساقط ہو گیا اور بچہ اس کی نانی کی پرورش میں چلا گیا۔

[۲۱۶] (۴۰) پس اگر نہ ہونچے کے لئے اسکے رشتہ داروں میں سے کوئی عورت اور اس کے لئے مرد جھگڑیں تو ان میں سے زیادہ حق دار قریبی عصبہ ہوگا۔

تشریح بچے کے رشتہ داروں میں سے کوئی عورت نہیں ہے جو اس کو لیکر پرورش کر سکے۔ البتہ کچھ مرد ہیں جو لینے کا مطالبہ کر رہے ہیں تو مرد میں ترتیب یہ ہوگی کہ عصبہ کے اعتبار سے جس کو پہلے وراثت ملتی ہے بچہ اس کو پہلے ملے گا۔ اور وہ نہ ہو تو اس کے بعد جس کو وراثت ملتی ہے اس کو بچہ ملے گا۔ اس کے نہ ہونے پر تیسرے کو ملے گا۔ اسی ترتیب سے بچہ ملے گا۔ عصبہ کی ترتیب یہ ہے۔ پہلے بیٹا کو وراثت ملتی ہے، پھر باپ، پھر دادا، پھر چچا، پھر بھائی، پھر چچا زاد بھائی کو عصبہ کے اعتبار سے وراثت ملتی ہے۔ اسی ترتیب سے بچہ پرورش کے لئے ملے گا۔

ترجمہ وراثت میں جو زیادہ حقدار ہوگا وہ بچے کی پرورش کا بھی زیادہ حقدار ہوگا۔ عصبات کو لینے کا حق ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ حضرت حمزہؓ کی بیٹی کے لئے حضرت علیؓ، حضرت زیدؓ اور جعفرؓ نے مطالبہ کیا اور یہ سب عصبہ تھے۔ جس سے معلوم ہوا کہ عورت نہ ہو تو مرد عصبات کو لینے کا حق ہے۔ حدیث کا کٹرا یہ ہے۔ فقال علی ان احق بها وهی ابنة عمی وقال جعفر ابنة عمی وخالتها تحتی وقال زید ابنة اخی فقضى بها النبی ﷺ لخالتها (ج) (بخاری شریف، باب کیف یکتب هذا ما صالح فلان بن فلان بن فلان الخ ص ۳۷۱ نمبر ۲۶۹۹) اور اثر میں ہے۔ عن الضحاک فی هذه الآیة وعلى الوارث مثل ذلک، قال الوالد یموت ویترک ولدا صغیرا

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے عورت سے کہا تم بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک نکاح نہ کر لو (ب) وہ فقہاء جن کا قول اہل مدینہ تک پہنچا وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کے خلاف فیصلہ کیا کہ اس کا بیٹا عاصم نانی کی پرورش میں رہے بالغ ہونے تک۔ اور عاصم کی ماں اس وقت زندہ تھی اور دوسری شادی کر چکی تھی۔ (ج) حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں حضرت کی لڑکی کا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ وہ میرے چچا کی لڑکی ہے۔ اور حضرت جعفرؓ نے فرمایا میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے تحت میں ہے۔ اور حضرت زیدؓ نے کہا میرے بھائی کی بیٹی ہے تو حضورؐ نے اس کی خالہ کے لئے فیصلہ فرمایا۔

[۲۱۶۸] (۴۱) والام والجدۃ احق بالغلام حتی يأکل وحده ویشرب وحده ویلبس

فان كان له مال فرضاعه فی ماله وان لم یکن له مال فرضاعه علی عصبته (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۸ فی قولہ علی الوارث مثل ذلک ج رابع، ص ۱۸۹، نمبر ۱۹۱۲)

[۲۱۶۸] (۴۱) ماں اور نانی لڑکے کے حقدار ہیں اس وقت تک کہ وہ خود کھانے لے اور خود پینے لگے اور خود استنجاء کرنے لگے۔

شرح قانونی حیثیت سے ماں اور نانی لڑکے کی پرورش کا اس وقت تک حقدار ہیں کہ اپنے آپ خود اپنا ذاتی کام کرنے لگے اور پرورش کرنے والوں سے ایک حد تک بے نیاز ہو جائے۔ مثلاً خود کھانے پینے، کپڑا پہننے اور استنجاء کرنے لگے عموماً یہ سات سال کی عمر میں ہوتا ہے۔ اس لئے سات آٹھ سال تک ماں اور نانی کو لڑکے کی پرورش کا حق ہوگا۔ اس کے بعد لڑکا باپ کی نگرانی میں چلا جائے تاکہ مردانہ کام کاج سیکھ سکے اور زندگی گزار سکے۔

ج حدیث میں اس کا اشارہ موجود ہے کہ سات سال میں لڑکے قوی ہو جاتے ہیں اسی لئے اس کو نماز کا حکم دیا جائے گا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ربیع بن سبرۃ قال قال النبی ﷺ مروا الصبی بالصلوۃ اذا بلغ سبع سنین واذا بلغ عشر سنین فاضربوه علیہا (ب) (ابوداؤد شریف، باب متی یا مر الغلام بالصلوۃ ص ۷۷ نمبر ۴۹۴۲ ترمذی شریف، باب ما جاء متی یا مر الصبی بالصلوۃ ص ۹۲ نمبر ۴۰۷) اس حدیث میں ہے کہ سات سال کی عمر میں نماز کا حکم دو جس کا مطلب یہ ہوا کہ سات سال کی عمر میں بچہ بہت حد تک پرورش کرنے والے سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔ اثر میں ہے۔ عن عمارۃ الجرمی قال خیرنی علی بین امی و عمی ثم قال لاخ لی اصغر منی وهذا ایضا لو قد بلغ مبلغ هذا لخیرته ... وقال فی الحدیث وکنت ابن سبع او ثمان سنین (ج) (سنن للبیہقی، باب الاویین اذا افتقر تاوہانی قریۃ واحدة فالام احق بولدہا لم تتروج ج ثامن، ص ۶، نمبر ۱۵۷۶۱، نمبر ۱۵۷۶۲) اس اثر میں حضرت علی نے آٹھ سال کے بچے کو اختیار دیا اور اس سے چھوٹے کو اختیار نہیں دیا۔ اور اس سے بڑا ہو تو لڑکے کو اختیار دیا جائے گا ماں باپ میں سے جس کے ساتھ رہے۔

ج حدیث میں ہے کہ لڑکا تھا تو اس کو ماں یا باپ کے ساتھ رہنے کا اختیار دیا گیا اور لڑکے نے ماں کے ساتھ رہنا اختیار کیا۔ حدیث کا تکرار یہ ہے۔ قال بینما انا جالس مع ابی ہریرۃ جائتہ امرأۃ فارسیۃ معها ابن لها... فقالت یا رسول اللہ ان زوجی یرید ان یدھب بابنی وقد سقانی من بئر ابی عنبۃ وقد نفعنی فقال رسول اللہ استھما علیہ فقال زوجها من یحاقنی فی ولدی؟ فقال النبی ﷺ هذا ابوک وهذه امک فخذ بید ایھما شئت فخذ بید امہ فانطلقت بہ (ابوداؤد شریف، باب من احق بالولد ص ۳۱ نمبر ۲۲۷) اس حدیث میں عبارت ہے کہ لڑکے نے مجھے بیر عنبہ سے پانی پلایا اور نفع دیا جس سے معلوم ہوا کہ لڑکا آٹھ نو سال

حاشیہ : (الف) حضرت ضحاک نے اس آیت و علی الوارث مثل ذلک کے بارے میں فرمایا والد کا انتقال ہو جائے اور چھوٹا بچہ چھوڑے، پس اگر بچے کے پاس مال ہو تو اس کی رضاعت اس کے مال میں ہے۔ اور اس کے پاس مال نہ ہو تو اس کا دودھ پلانا عصبیات پر ہے (ب) آپ نے فرمایا بچے کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کا ہو جائے۔ اور جب دس سال کا ہو جائے تو نماز نہ پڑھنے پر مارو (ج) عمارہ جرمی فرماتے ہیں کہ حضرت علی نے ماں اور باپ کے پاس رہنے کا مجھے اختیار دیا۔ پھر میرے چھوٹے بھائی سے کہا یہ بھی اس عمر کو پہنچتا تو اس کو بھی اختیار دیتا۔ اور میں سات یا آٹھ سال کا تھا۔

وحده ويستنجی وحده [۲۱۶۹] (۴۲) وبالجماریة حتی تحيض [۲۱۷۰] (۴۳) ومن
سوی الام والجدۃ احق بالجماریة حتی تبلغ حدا تشتہی [۲۱۷۱] (۴۴) والامۃ اذا اعتقها
مولاها وام الولد اذا اعتقت فہی فی الولد کالحرۃ [۲۱۷۲] (۴۵) ولیس للامۃ وام الولد

کا تھا جس کو ماں یا باپ کے ساتھ رہنے کا حضورؐ نے اختیار دیا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچے کو رہنے کا اختیار دیا جائے گا کہ ماں یا باپ جسکے ساتھ چاہے رہے۔

مذہب ان کی دلیل اور پر والی حدیث ہے جس میں لڑکے کو حضورؐ نے رہنے کا اختیار دیا تھا۔ فقال رسول اللہ ﷺ استهما علیہ (الف)
(ابوداؤد شریف، نمبر ۲۲۷۷)

[۲۱۶۹] (۴۲) اور لڑکی حیض آنے تک۔

ترجمہ یعنی جب تک لڑکی کو حیض نہ آجائے اور بالغ نہ ہو جائے ماں اور نانی اس کی پرورش کرنے کی حقدار ہیں۔

مذہب سات آٹھ سال میں تو وہ بے نیاز ہوگی، اس کے بعد عورتوں کے کام کاج سیکھنے کے لئے کچھ وقت درکار ہے جو ماں اور نانی کے پاس سیکھے
گی۔ اس لئے بالغ ہونے تک ماں اور نانی کے پاس رہے گی۔ اور بالغ ہونے کے بعد اس کی نگرانی کی ضرورت ہے اور شادی کرانے کی
ضرورت ہے جو باپ اچھی طرح کر سکتا ہے۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد باپ لڑکی کا زیادہ حقدار ہے۔

[۲۱۷۰] (۴۳) ماں اور نانی علاوہ عورتیں لڑکی کے حقدار ہیں قابل شہوت ہونے تک۔

ترجمہ اگر ماں اور نانی کے علاوہ کوئی عورت بچی کی پرورش کر رہی ہو تو اس کو اس وقت تک اپنے پاس رکھنے کا حق ہے جب تک اس کو شہوت نہ
ہونے لگے۔ جب قابل شہوت ہو جائے تو باپ کے پاس واپس کر دے۔

مذہب ماں اور نانی کے علاوہ دوسری عورتیں اتنے اچھے انداز میں لڑکی کو کام نہیں سیکھا سکیں گی اور نہ اس کی تربیت کر سکیں گی۔ اس لئے بے نیاز
ہونے تک لڑکی کو اپنے پاس رکھ سکتی ہیں اس کے بعد واپس کر دے (۳) چونکہ مزید ضرورت نہیں ہے اس لئے ان لوگوں کے یہاں لڑکی رکھنے
کی مدت کا حکم لڑکے رکھنے کی طرح ہوگا یعنی سات آٹھ سال جس عمر میں لڑکیوں کو شہوت ہو جاتی ہے۔

نوٹ تشہی : شہوت ہونے لگے۔

[۲۱۷۱] (۴۴) اگر باندی کو مولیٰ نے آزاد کر دیا یا ام ولد کو آزاد کر دیا تو وہ بچے کے معاملے میں آزادی کی طرح ہیں۔

ترجمہ باندی کو مولیٰ نے آزاد کر دیا یا ام ولد کو مولیٰ نے آزاد کر دیا تو وہ اب آزادی کی طرح ہو گئیں۔ اس لئے وہ آزادی کی چرچ بچے کی پرورش
کرنے کے حقدار ہوں گی۔

[۲۱۷۲] (۴۵) اور نہیں ہے باندی کے لئے اور ام ولد کے لئے آزادی سے پہلے بچے میں کوئی حق۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا تم دونوں بچے پر قرعہ ڈالو۔

قبل العتق حق فی الولد [۲۱ ۷۳] (۴۶) والذمیة احق بولدها المسلم مالم یعقل الا دیان و یخاف علیه ان یألف الکفر [۲۱ ۷۴] (۴۷) واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولدها من

تشریح ماں باندی ہو یا ام ولد ہو اور باپ سے جدا ہو گئی ہو تو ان کو آزاد ہونے سے پہلے پرورش کا حق قانونی طور پر نہیں ہے۔

حجہ یہ دونوں مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہیں گی اس لئے صحیح طور پر بچے کی پرورش کا موقع نہیں ملے گا۔ اس لئے ان کو پرورش کا حق نہیں ہے۔ البتہ باپ پرورش کے لئے دے تو بہتر ہے کیونکہ ماں ہے۔

[۲۱ ۷۳] (۴۶) ذمیہ عورت زیادہ حقدار ہے اپنے مسلمان بچے کی جب تک کہ دین نہ سمجھنے لگے اور اس پر خوف نہ ہو کہ کفر سے مانوس ہو جائے۔

تشریح باپ مسلمان ہے اور اس کے تحت میں بچہ بھی مسلمان ہے۔ اب نصرانیہ یا یہودیہ یا کافرہ بیوی سے جدا نیگی ہوئی تو جب تک بچہ دین کو نہ سمجھتا ہو اور کر کے ساتھ مانوس ہونے کا خطرہ نہ ہو تو سات سال کے اندر اندر وہ ماں کی پرورش میں رہ سکتا ہے۔ اور اگر سات سال کے اندر اندر دین کو سمجھنے لگا ہے اور کفر کے ساتھ مانوس ہونے کا خطرہ ہو جائے تو ماں سے واپس لے لیا جائے گا۔

حجہ ایک طرف چھوٹے ہونے کی وجہ سے پرورش کا مسئلہ ہے اور دوسری طرف کفر سے مانوس ہونے کا معاملہ ہے اس لئے دونوں کی رعایت کی جائے گی۔ حدیث میں تو یہاں تک ہے کہ کفر کی وجہ سے بچپن ہی میں حضورؐ نے باپ کو دے دیا۔ عن جددی رافع بن سنان انه اسلم وابست امراته ان تسلم فالت النبی ﷺ فقالت ابنتی وهی فطیم او شبه وقال رافع ابنتی فقال له النبی ﷺ اقعدا ناحیه وقال لها اقعدی ناحیه واقعد الصبیۃ بینهما ثم قال ادعواهما فمالت الصبیۃ الی امها فقال النبی ﷺ اللهم اهدھا فمالت الصبیۃ الی ابیھا فاخذھا (الف) (ابوداؤد شریف، باب اذا اسلم احد الابویین لمن یکون الولد؟ ص ۳۱۲ نمبر ۲۲۴۳ رسائی شریف، باب اسلام احد الزوجین وتخیر الولد ص ۲۹۱ نمبر ۳۵۲۵) اس حدیث میں والدہ کی کفر کی وجہ سے حضورؐ نے دعا کی اور دعا کی برکت سے بچی باپ کے پاس چلی گئی۔ البتہ پرورش کی بھی ضرورت ہے اس لئے دین کے سمجھنے سے پہلے پہلے تک ماں کے پاس رکھا جائے گا۔

[۲۱ ۷۴] (۴۷) اگر مطلقہ لے لڑکے کو شہر سے باہر لے جانا چاہے تو اس کے لئے یہ حق نہیں ہے مگر یہ کہ اس کو اپنے وطن کی طرف لے جائے یہاں شوہر نے اس سے شادی کی تھی۔

تشریح مطلقہ عورت کے پاس بچہ پرورش میں تھا۔ وہ بچے کو شوہر کی اجازت کے بغیر شہر سے باہر لے جانا چاہتی ہے تو نہیں لے جاسکتی۔ البتہ جس شہر میں شادی ہوئی تھی اس گاؤں میں لے جاسکتی ہے۔

حجہ شوہر کی اجازت کے بغیر عورت بچے کو باہر لے جائے گی تو شوہر کو تکلیف ہوگی اور آیت کے اعتبار سے بلا وجہ باپ کو تکلیف دینا جائز نہیں

حاشیہ : (الف) حضرت رافع بن سنان مسلمان ہوئے اور اس کی بیوی نے اسلام سے انکار کیا پھر وہ حضورؐ کے پاس آئی۔ اس نے کہا دو دھ چھوڑنے والا ہے۔ یا اسی قسم کی بات کہی اور رافع نے فرمایا میری بیٹی ہے تو حضورؐ نے فرمایا تم اس طرف بیٹھو اور عورت سے کہا تم دوسری طرف سے بیٹھو اور بچی کو درمیان میں بٹھایا پھر کہا تم دونوں بچی کو بلاؤ تو بچی ماں کی طرف آئی۔ پس حضورؐ نے فرمایا اے اللہ اس کو ہدایت دے، پھر بچی باپ کی طرف آئی۔ ہوئی اور باپ نے اس کو لے لیا۔

المصر فليس لها ذلك الا ان تخرجه الى وطنها وقد كان الزوج تزوجها فيه [۲۱۷۵]
(۴۸) وعلى الرجل ان ينفق على ابويه واجداده وجداته اذا كانوا فقراء وان خالفوه في
دينه.

ہیاس لئے شوہر کی اجازت کے بغیر شہر سے باہر لے جانا جائز نہیں۔ آیت یہ ہے۔ لا تضار والدۃ بولدها ولا مولود له بولده (الف)
(آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) البتہ جہاں شوہر نے بیوی سے شادی کی تھی وہ عورت کا میکا ہے وہاں عورت کا خاندان ہے اس لئے وہاں عورت
جائے گی اور جب خود جائے گی تو بچے کو بھی ساتھ لے جانے کا حق رکھے گی۔ ورنہ ماں کو تکلیف ہوگی۔ اور اوپر کی آیت گزری کہ بچے کی جہ
سے ماں کو تکلیف نہیں ہونی چاہئے۔ اس لئے اپنے میکے لیجانے کا حق رکھے گی۔

[۲۱۷۵] (۴۸) اور آدمی پر لازم ہے کہ وہ خرچ کرے والدین پر اور دادا پر اور دادیوں پر جبکہ وہ فقیر ہوں، اگرچہ وہ اس کے دین کے مخالف ہوں
تشریح والدین کے پاس روزانہ کھانے کا نہیں ہے اور لڑکے کے پاس ہے تو لڑکے پر والدین کا نفقہ لازم ہے۔ چاہے وہ مسلمان ہو یا کافر
ہو۔ اسی طرح دادا، دادی اور نانائانی کا حکم ہے۔

وجہ والدین کے ساتھ احترام کا معاملہ کرنا چاہئے۔ اس لئے اس کے پاس نفقہ نہ ہو تو نفقہ دینا چاہئے (۲) آیت میں ہے۔ وصاحبهما فی
الدنیا معروفاً (ب) (آیت ۱۵ سورۃ لقمان ۳۱) اس آیت میں ہے کہ والدین کے ساتھ دنیا میں اچھا معاملہ کرو۔ اور چونکہ اتحاد دین کی قید
نہیں ہے اس لئے والدین کا فر بھی ہوں تو ان کے ساتھ اچھا معاملہ کرو اور نفقہ دو (۲) دوسری آیت میں ہے۔ وعلى الوارث مثل ذلك
(آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) کہ والدین کی طرح وارث پر بھی نفقہ ہے۔ اور بیٹا اور پوتا وارث ہیں اس لئے ان پر بھی والدین اور دادا دادی اور
نانائانی کا نفقہ ہوگا (۳) حدیث میں ہے۔ حدثنا کلب بن منفعۃ عن جده انه اتى النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ من ابر؟
قال امک و اباک و اختک و اخاک و مولاک الذی یلی ذلک حقاً و اجباً و رحمماً موصولۃ (ج) (ابوداؤد
شریف، باب فی بر الوالدین ص ۳۵۲ نمبر ۵۱۴۰) (۴) نسائی شریف میں ہے۔ عن طارق المحاربی قال قدمنا المدينۃ فاذا رسول
اللہ قائم علی المنبر یخطب الناس وهو یقول ید المعطى العلیا و ابداء بمن تعول امک و اباک و اختک و اخاک
ثم ادناک ادناک (د) (نسائی شریف، باب اتھما الیہ العلیا؟ ص ۳۵۰ نمبر ۲۵۳۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ والدین کا نفقہ بیٹے
پر واجب ہے۔ اور دادا دادی اور نانائانی بھی انہیں میں داخل ہیں اس لئے ان کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ اور اگر ان لوگوں کے پاس اپنا مال ہو تو
بیٹے پر نفقہ لازم نہیں ہوگا، کیونکہ ہر آدمی کا نفقہ اپنے مال میں لازم ہوتا ہے۔ اس لئے ان لوگوں کا نفقہ انہیں کے مال میں لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) والدہ اور باپ بچے کی وجہ سے نقصان نہ اٹھائے (ب) دنیا میں والدین کے ساتھ خیر خواہی کے ساتھ رہو (ج) کلب بن منفعۃ فرماتے ہیں یا
رسول اللہ! کن کے ساتھ نیکی کرو؟ فرمایا ماں، باپ، بہن، بھائی اور غلاموں کے ساتھ جو تمہارے قریب رہتے ہیں یہ حق واجب ہے اور صلہ رحمی بھی ہے (د) حضور
منبر پر لوگوں کو خطبہ دے رہے تھے اور فرما رہے تھے دینے والے کا ہاتھ اونچا رہتا ہے۔ جس کی کفالت کرتے ہو وہاں سے شروع کرو، تمہاری ماں اور باپ اور بہن اور
بھائی پھر جو زیادہ قریب ہوں کو دو۔

[۲۱۷۶] (۴۹) ولا تجب النفقة مع اختلاف الدين الا للزوجة والابوين والاجداد والجدات والولد وولد الولد [۲۱۷۷] (۵۰) ولا يشارك الولد في نفقة ابويه احد [۲۱۷۸] (۵۱) والنفقة واجبة لكل ذي رحم محرم منه اذا كان صغيرا فقيرا او كانت

[۲۱۷۶] (۴۹) اور نہیں واجب ہوگا نفقہ اختلاف دین کے باوجود مگر بیوی کا اور والدین کا اور دادا نانا کا اور دادی نانی کا اور لڑکے کا اور پوتے کا۔

تشریح دین اور مذہب الگ الگ ہو پھر بھی مذکورہ لوگوں کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ کا نفقہ اختلاف دین کے ساتھ لازم نہیں ہے۔ **مجموعہ** بیوی کا نفقہ اصل میں احتباس کی مزدوری ہے اس لئے اگر بیوی یہودیہ یا نصرانیہ ہو پھر بھی اگر شوہر کے گھر میں رہتی ہو تو اس کا نفقہ لازم ہوگا (۲) بیت میں ہے۔ وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن بالمعروف۔ اور بچوں کا نفقہ لازم ہے اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ اور یہ آیت بھی ہے۔ والوالدات یرضعن اولادهن حولین کاملین (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرہ (۲) اور ماں باپ دادا دادی اور نانا نانی کا نفقہ لازم ہے اس کی دلیل مسئلہ نمبر ۴۸ میں گزر چکی ہے۔

[۲۱۷۷] (۵۰) کوئی بھی شریک نہ کریں لڑکے کو والدین کے نفقے میں۔

تشریح والدین کو نفقہ دیا تو اس کے نفقے میں لڑکے کو شریک نہ کرے۔

مجموعہ لڑکے پر ماں باپ کا نفقہ مستقل طور پر الگ واجب ہوتا ہے اور بچے کا نفقہ الگ واجب ہوتا ہے اس لئے والدین کے نفقے میں بچے کو شریک نہ کرے (۲) والدین کا نفقہ مستقل طور پر واجب ہونے کی دلیل اوپر گزر چکی ہے۔ اور ایک دلیل یہ حدیث بھی ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جده قال جاء رجل الى النبی ﷺ فقال ان ابی اجتاحت مالی فقال انت وما لک لابیک، وقال رسول اللہ ﷺ ان اولادکم من اطیب کسبکم فکلوا من اموالکم (الف) (ابن ماجہ شریف، باب بالرجل من مال ولده ص ۳۲۷ نمبر ۲۲۹۲) اس حدیث میں ہے کہ لڑکا والدین کا مال ہے اس لئے والدین لڑکے کا مال کھا سکتے ہیں۔ اس سے اندازہ ہوا کہ لڑکے پر والدین کا مستقل نفقہ واجب ہے۔ اس لئے ان کے نفقے میں کسی کو شریک نہ کرے۔

[۲۱۷۸] (۵۱) نفقة واجب ہے ذی رحم محرم کے لئے جب وہ چھوٹے ہوں اور فقیر ہوں یا عورت بالغہ ہو اور فقیر ہو یا پانچ مرد ہو یا اندھا فقیر ہو۔ واجب ہوگا یہ نفقہ میراث کی مقدار۔

تشریح قریب کے رشتہ داروں کا نفقہ تین شرطوں پر واجب ہے۔ ایک تو یہ کہ نفقہ دینے والے کے پاس مال ہو، اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو کیسے اس پر نفقہ واجب ہوگا؟۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ذی رحم محرم۔ کے پاس نفقہ کی مقدار مال نہ ہو، کیونکہ ان کے پاس نفقہ کی مقدار مال ہو تو

حاشیہ : (الف) ایک آدمی حضور کے پاس آیا اور کہا میرے باپ سارا مال لینا چاہتے ہیں تو آپ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری بہتر کمائی ہے اس لئے اس مال میں سے کھاؤ۔

امراة بالغة فقيرة او كان ذكرا زنا او اعمى فقيرا يجب ذلك على مقدار الميراث.

دوسرے پران کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ اور تیسری شرط یہ ہے کہ آدمی کی ایسی مجبوری ہو کہ خود کام کر کے نفقہ حاصل کرنے پر قادر نہ ہو۔ جس کی چند مثالیں عبارت میں ہیں۔ مثلاً ذی رحم محرم چھوٹا ہو اور فقیر ہو اور کوئی اس کی کفالت کرنے والا اس سے قریب کا نہیں ہو۔ یا عورت بالغہ ہو لیکن فقیرہ ہو اور اس سے قریب کا کوئی آدمی اس کی کفالت کرنے والا نہ ہو۔ اگر اس کو نفقہ نہ دیا جائے تو ضائع ہو جائے گی۔ کیونکہ باہر جا کر کام کرنا اس کے بس کی بات نہیں ہے۔ یا مرد ہو لیکن اپاہج ہو یا نابینا ہو اور فقیر ہو تو یہ لوگ کام کر کے کھانے کے قابل نہیں ہیں۔ اس لئے ان لوگوں کا نفقہ رشتہ داروں پر واجب ہوگا میراث کی مقدار۔ مثلاً دو بھائی ہیں تو دونوں پر آدھا آدھا نفقہ ہوگا، کیونکہ دونوں بھائیوں کو اس ذی رحم محرم کی آدھی آدھی وراثت ملے گی۔

ج آیت میں ہے کہ وراثت کی مقدار نفقہ واجب ہے۔ و علی الوارث مثل ذلك (الف) (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ وارث پر نفقہ واجب ہے۔ اور وارث کے لفظ سے اشارہ ہے کہ وراثت کی مقدار واجب ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنا کلب بن منفعۃ عن جدہ انہ اتی النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ ا من ابر؟ قال امک و اباک و اختک و اخاک و مولاک الذی یلسی ذلک حقاً و اجباً و رحمہا موصولة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی بر الوالدین ج ثانی ص ۳۵۲ نمبر ۵۱۴۰) اور نسائی میں ہے (۳) عن طارق المحاربی قال قدمنا المدينة فاذا رسول اللہ قائم علی المنبر یخطب الناس و هو یقول ید المعطى العلیا و ابداء بمن تعول امک و اباک و اختک و اخاک ثم ادناک ادناک (ج) (سنن نسائی شریف، ص ۳۵۰ نمبر ۲۵۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا نفقہ بھی واجب ہوتا ہے (۴) اثر میں ہے۔ عن زید بن ثابت قال اذا کان عم و ام فعلى الام بقدر میراثها و علی العم بقدر میراثه (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۸ من قال الرضاع علی الرجال دون النساء ج رابع ص ۱۶۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہر ایک وارث پر اس کی وراثت کی مقدار نفقہ واجب ہوگا۔ اور خود اس آدمی کے پاس مال نہ ہو تب بھی ذی رحم محرم پر نفقہ واجب ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الضحاک فی هذه الآية و علی الوارث مثل ذلك، قال الوالد یموت و یترک ولدا صغیرا فان کان له مال فرضاعه فی ماله وان لم یکن له مال فرضاعه علی عصبته (ه) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۸ فی تولد و علی الوارث مثل ذلك ج رابع ص ۱۸۹، نمبر ۱۹۱۴) اور کفایت کی مقدار نفقہ واجب ہے اس کی دلیل

حاشیہ : (الف) اور وارث پر اس کی مثل نفقہ واجب ہے (ب) ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا پوچھا یا رسول اللہ! کس کے ساتھ نیکی کروں؟ آپؐ نے فرمایا ماں، باپ، بہن، بھائی اور غلاموں کے ساتھ جو تمہارے قریب ہوں۔ یہ حق واجب ہے اور صلہ رحمی ہے (ج) آپؐ منبر پر لوگوں کو خطبہ دے رہے تھے اور فرما رہے تھے، دینے والا ہاتھ اونچا رہتا ہے۔ جس کی کفالت کرتے ہو وہاں سے نیکی شروع کرو، تمہاری ماں، باپ، بہن، بھائی پھر جو قریب ہو جو قریب ہو (د) حضرت زید نے فرمایا اگر چچا اور ماں دونوں ہوں تو ماں پر اس کی میراث کی مقدار اور چچا پر اس کی میراث کی مقدار نفقہ لازم ہے (ه) حضرت ضحاک نے آیت و علی الوارث مثل ذلك کے بارے میں فرمایا۔ والد انتقال کر جائے اور چوٹا بچہ چھوڑ جائے، پس اگر اس کے پاس مال ہو تو دودھ کا پلانا بچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر بچے کے پاس مال نہ ہو تو دودھ پلانا عصبہات پر ہوگا۔

[۲۱۷۹] (۵۲) وتجب نفقة الابنة البالغة والابن الزمن علی ابویہ اثلاثا علی الاب الثلثان
وعلی الام الثلث [۲۱۸۰] (۵۳) ولا تجب نفقتهم مع اختلاف الدين [۲۱۸۱] (۵۴) ولا

یائرہ۔ عن قیس بن حازم قال حضرت ابا بکر الصديق فقال له رجل يا خليفة رسول الله هذا يريد ان ياخذ مالي
كله ويحتاجه فقال ابو بكر انما لك من ماله ما يكفيك (الف) (سنن للبيهقي، باب نفقة الابوين ج سابع ص ۸۹۰، نمبر
۱۵۷۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ والدین کو بھی جتنی ضرورت ہو اتنا ہی لڑکے کے مال میں سے نفقہ لے سکتے ہیں اس سے زیادہ نہیں۔

نفت زما : پانچ۔

[۲۱۷۹] (۵۲) بالغہ بیٹی اور اپانچ بیٹے کا نفقہ واجب ہے والدین پر بطور اثلاث یعنی باپ پر دو تہائی اور ماں پر ایک تہائی۔
تشریح بالغہ بیٹی کے پاس مال نہیں ہے تو اس کا نفقہ باپ اور ماں پر واجب ہے۔ اسی طرح بالغ لڑکا ہے لیکن پانچ ہے کام نہیں کر سکتا ہے تو اس
کا نفقہ والدین پر واجب ہے۔ اب چونکہ باپ بیٹے اور بیٹی کے دو تہائی کا وارث بنتا ہے اس لئے اس پر دو تہائی نفقہ واجب ہوگا۔ اور ماں اس
کے آدھے یعنی ایک تہائی کا وارث بنتی ہے اس لئے اس پر ایک تہائی نفقہ واجب ہوگا۔

ج آیت میں ہے کہ وارث پر نفقہ لازم ہے تو جتنی وراثت ملتی ہو اس مقدار سے ہر ایک پر نفقہ واجب ہوگا۔ آیت ہے۔ وعلی الوارث
مثل ذلک (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرة ۲) (۲) اثر میں ہے۔ عن زید بن ثابت قال اذا كان عم وام فعلى الام بقدر ميراثها
وعلى العم بقدر ميراثه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۲۹ من قال الرضاع علی الرجال دون النساء ج رابع ص ۱۹۰، نمبر ۱۹۱۵۵) اس اثر
سے معلوم ہوا کہ وارث پر اس کو وراثت ملنے کی مقدار اس پر نفقہ لازم ہے۔ چونکہ باپ کو بچے کی وراثت میں دو گنا ملتا ہے اس لئے اس پر دو گنا
نفقہ لازم ہے۔ اور ماں کو اس سے آدھا ملتا ہے اس لئے اس پر آدھا نفقہ لازم ہے۔

[۲۱۸۰] (۵۳) ذی رحم محرم کا نفقہ لازم نہیں ہوگا اختلاف دین کے ساتھ۔

تشریح والدین، اولاد اور بیوی کے علاوہ جو ذی رحم محرم ہوں اگر وہ دین میں مختلف ہوں مثلاً یہودی یا عیسائی یا کافر ہوں تو ان کا نفقہ مسلمان
ذی رحم محرم پر لازم نہیں ہوگا۔

ج آیت میں ہے۔ وعلی الوارث مثل ذلک (آیت ۲۳۳ سورۃ البقرة ۲) جس کا مطلب یہ ہوا کہ جو وارث ہوں ان پر ذی رحم محرم کا
نفقہ لازم ہوگا۔ اور اختلاف دین کی وجہ سے ان کا وارث نہیں ہو سکے گا اس لئے ان کا نفقہ بھی لازم نہیں ہوگا۔ اس لئے اختلاف دین کے ساتھ
ذی رحم محرم کا نفقہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۱۸۱] (۵۴) اور نفقہ نہیں لازم ہوگا فقیر پر۔

حاشیہ : (الف) ایک آدمی حضرت ابو بکر کے پاس آیا اور کہا کہ اے رسول اللہ کے خلیفہ یہ باپ میرا پورا مال لینا چاہتا ہے، اور اس کو سمیٹ لینا چاہتا ہے۔ حضرت ابو
بکر نے فرمایا آپ کا اتنا ہی حق ہے جتنا آپ کے لئے کافی ہو (ب) حضرت زید بن ثابت نے فرمایا اگر چچا اور ماں ہوں تو ماں پر ان کی میراث کی مقدار اور چچا پر اس
کی میراث کی مقدار نفقہ ہے۔

تجب علی الفقیر [۲۱۸۲] (۵۵) واذا كان للابن الغائب مال قضی علیه بنفقة ابویہ۔

شرح آدمی خود فقیر ہو تو بیوی اور اولاد کے علاوہ کا نفقہ اس پر لازم نہیں ہوگا۔

وجہ خود فقیر ہے تو اس کا نفقہ دوسرے رشتہ داروں پر لازم ہوگا اس لئے اس پر کیسے لازم کریں؟ اور لازم کریں تو کہاں سے دے گا؟ اس کے پاس تو مال ہی نہیں ہے (۲) دوسروں کا نفقہ صلہ ہے اور صلہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب اس کے پاس مال ہو۔ اور اس کے پاس مال نہیں ہے اس لئے صلہ بھی لازم نہیں ہوگا۔

البتہ بیوی اور چھوٹی اولاد کا نفقہ فقیر ہونے کے باوجود لازم ہوگا۔

وجہ شادی پر اقدام کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس کے پاس مال ہے یا مال کما کر لائے گا۔ اس لئے ان کا نفقہ فقر کی حالت میں بھی لازم ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ ایک صحابی فقیر تھے اور رمضان میں بیوی سے صحبت کرنے کی وجہ سے ساٹھ مسکین کو کھانا کھانا لازم ہو گیا۔ پھر بھی بیوی اور بچوں کا نفقہ ان پر لازم رہا۔ اور حضورؐ نے جو مدد کی تھی اس کے ذریعہ بیوی بچوں کا نفقہ ادا کیا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال اتی النبی ﷺ رجل فقال هلکت ... قال علی احوج منا یا رسول اللہ؟ فوالذی بعثک بالحق ما بین لا بیتھا اهل بیت احوج منا فضحک النبی ﷺ حتی بدت انیابہ قال فانتم اذا (الف) (بخاری شریف، باب نفقة المعسر علی اہلہ ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۶۸) بخاری شریف کی دوسری روایت میں ہے۔ فساطعمہ اهلک (بخاری شریف، باب الجامع فی رمضان الخ ص ۲۵۹ نمبر ۱۹۳۷) اس حدیث میں صحابی کے فقیر ہونے کے باوجود اس پر بیوی بچوں کا نفقہ لازم رکھا۔

[۲۱۸۲] (۵۵) اگر غائب بیٹے کا مال ہو تو اس پر حکم کیا جائے گا والدین کے نفقے کا۔

شرح والدین کے پاس مال نہ ہو اور غائب بیٹے کا مال ہو تو قاضی غائب بیٹے کے مال میں والدین کے نفقے کا فیصلہ کر سکتا ہے۔

وجہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ غائب پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن یہاں حقیقت میں فیصلہ کرنا نہیں ہے کیونکہ والدین کا نفقہ پہلے ہی سے لڑکے پر واجب ہے، بلکہ صرف نفقہ لینے کا حکم کرنا ہے۔ اس لئے غائب پر فیصلہ نہیں ہے۔ بلکہ یوں کہئے کہ غائب کا مال ایک طرح سے والدین کا ہی ہے۔ اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال جاء رجل الی النبی ﷺ فقال ان ابی اجتاحت مالی فقال انت و مالک لا ینبک وقال رسول اللہ ان اولادکم من اطیب کسبکم فکلوا من اموالکم (ب) (ابن ماجہ شریف، باب ما للرجل من مال ولده ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۹۲) اس حدیث میں فرمایا کہ لڑکے کا مال والدین کا مال ہے اس لئے اس کو کھانا اور پہلے سے کھانے کا حکم ہے تو قضاء علی الغائب نہیں ہوا۔

حاشیہ: (الف) حضورؐ کے پاس ایک صحابی آئے اور کہا میں ہلاک ہو گیا۔ انہوں نے کہا ہم سے بھی زیادہ کوئی محتاج ہے یا رسول اللہ! تم اس ذات کی جس نے آپؐ کو حق کے ساتھ بھیجا دینے کے سگناخوں میں میرے گھر سے زیادہ کوئی محتاج ہے؟ حضورؐ نے فرمایا یہاں تک کہ دانت مبارک ظاہر ہو گئے پھر فرمایا تم جانو۔ دوسری روایت میں ہے یہ کفارہ گھروالوں کو کھلا دو (ب) ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہا میرے والد میرا سارا مال لینا چاہتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے والد کے ہیں، آپؐ نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنے مال سے کھاؤ۔

[۲۱۸۳] (۵۶) وان باع ابواه متاعه فی نفقتهما جاز عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ وان باع العقار لم یجز [۲۱۸۴] (۵۷) وان کان للابن الغائب مال فی ید ابویہ فانفقا منه لم

[۲۱۸۳] (۵۶) اگر والدین نے غائب لڑکے کے مال کو اپنے نفقے میں بیچا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور اگر زمین کو بیچا تو جائز نہیں ہے **شرح** غائب لڑکے کے مال میں چاول، دال وغیرہ نہیں تھا کہ اس کو نفقہ میں استعمال کر سکے، البتہ کچھ منقول جائیداد تھی جس کو بیچ کر نفقہ وصول کیا تو والدین کا منقول جائیداد بیچنا جائز ہے۔ البتہ زمین وغیرہ غیر منقولی جائیداد کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

وجہ زمین وغیرہ اہم چیز ہے۔ ایک مرتبہ بیچنے کے بعد دوبارہ ہاتھ آنا مشکل ہے اس لئے اس کو بیچنا جائز نہیں ہے (۲) زمین محفوظ بنفسہ ہے اس کو بیچ کر حفاظت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔ اور منقول جائیداد کو بیچ کر حفاظت کریں گے اور جب روپیہ پیسہ ہاتھ میں آیا تو کھا بھی سکتے ہیں۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ بالغ ہونے کے بعد والدین کی جائیداد الگ ہوگئی اور بچے کی جائیداد الگ ہوگئی۔ اس لئے والدین دوسرے کی جائیداد نہیں بیچ سکتے۔ حدیث میں ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر عن رسول اللہ ﷺ انه قام فقال لا یحلین احدکم ما شیۃ رجل بغیر اذنه (الف) (ابن ماجہ شریف، باب النکحی ان یشیب منہا شیۃ الابا بن صاحبہ ص ۳۲۹ نمبر ۲۳۰) اس حدیث میں ہے کہ دوسرے کی چیز بغیر اس کی اجازت کے لینا جائز نہیں ہے۔

[۲۱۸۴] (۵۷) اگر غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضے میں ہو اور انہوں نے اس میں سے خرچ کر دیا تو وہ ضامن نہیں ہوں گے۔

شرح غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضے میں تھا، انہوں نے اس مال میں سے کچھ خرچ کر دیا تو وہ اس مال کے ضامن نہیں ہوں گے اور نہ ان کو اس کا ضمان ادا کرنا ہوگا۔

وجہ اوپر گزر چکا ہے کہ قاضی کے فیصلے سے پہلے بھی والدین کا نفقہ لڑکے کے مال میں واجب تھا اس لئے جو مال ان کے ہاتھ میں تھا اس میں سے خرچ کر لیا تو گویا کہ اپنا حق وصول کر لیا۔ اس لئے وہ اس کے ضامن نہیں ہوں گے۔ انہوں نے تو گویا کہ اپنا ہی مال خرچ کیا (۲) حدیث میں گزر چکا ہے۔ فقال انت ومالک لابیک وقال رسول اللہ ﷺ ان اولادکم من اطیب کسبکم فکلوا من اموالکم (ب) (ابن ماجہ شریف، باب المثل من مال ولده ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۹) (۳) اور یہ بھی گزرا کہ اپنا واجب شدہ نفقہ چپکے سے وصول کر لے تو جائز ہے۔ حضرت ابوسفیان کی بیوی نے اپنا نفقہ چپکے سے وصول کرنے کی حضورؐ سے اجازت لی تھی۔ عن عائشة قالت جئت ہند بنت عتبة فقالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل مسیک فهل علی حرج ان اطعم من الذی لہ عیالنا؟ قال لا الا بامعروف (ج) (بخاری شریف، باب نفقة امرأة اذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد ص ۸۰۷ نمبر ۵۳۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غائب کے مال میں

حاشیہ : (الف) آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا تم میں سے کوئی کسی آدمی کے جانور کا دودھ بغیر اس کی اجازت کے نہ دو ہے (ب) آپؐ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے والد کے ہو، اور آپؐ نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنے مال سے کھاؤ (ج) ہند بنت عتبہؓ نے کہا یا رسول اللہ ابوسفیان بخیل آدمی ہیں۔ مجھ پر کوئی حرج ہے اگر میں اپنے عیال کو کھلا دوں؟ فرمایا نہیں، مگر مناسب انداز میں کھلاؤ۔

یضمننا [۲۱۸۵] (۵۸) وان كان له مال في يد اجنبي فانفق عليهما بغير اذن القاضي ضمن
[۲۱۸۶] (۵۹) واذا قضى القاضي للولد والوالدين ولذوى الارحام بالنفقة فمضت مدة
سقطت الا ان يأذن لهم القاضي في الاستدانة عليه.

سے اپنا مناسب نفقہ وصول کر سکتے ہیں۔ اور ایسا کر لیا تو اس کا ضمان بھی لازم نہیں ہوگا۔

[۲۱۸۵] (۵۸) اور اگر غائب کا مال اجنبی کے ہاتھ میں ہو اور اس نے والدین پر خرچ کیا بغیر قاضی کی اجازت کے تو وہ ضامن ہوگا۔

شرح غائب لڑکے کا مال کسی اجنبی آدمی کے پاس تھا اس نے والدین پر بغیر قاضی کی اجازت کھرج کر دیا تو اجنبی آدمی اس مال کا ضامن ہو جائے گا۔

حجہ والدین کو اس مال میں نفقہ لینے کا حق تھا جو خود والدین کے پاس ہو۔ اور جو مال اجنبی کے پاس ہے وہ اس کا محافظ ہے اس کو کسی پر خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہے چاہے غائب کے والدین ہی کیوں نہ ہوں؟ اس لئے اس پر خرچ کرنے سے محافظ ضامن بن جائے گا۔ البتہ قاضی نے حکم دیا تو چونکہ اس کے لئے اذن عام ہے اس لئے محافظ ضامن نہیں ہوگا۔

[۲۱۸۶] (۵۹) اگر قاضی نے لڑکے کے لئے، والدین کے لئے، ذی رحم محرم کے لئے نفقہ کا فیصلہ کیا اور ایک مدت گزر گئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا مگر یہ کہ قاضی اس کے اوپر قرض لینے کی اجازت دے۔

شرح قاضی نے لڑکے کے لئے، والدین کے لئے اور ذی رحم محرم کے لئے نفقہ کا فیصلہ کیا لیکن اس کے اوپر قرض لینے کا فیصلہ نہیں کیا۔ پھر ایک مدت گزر گئی جس کی ان لوگوں نے نفقہ نہیں لیا تو یہ نفقہ ساقط ہو جائے گا۔

حجہ یہ نفقہ مزدوری نہیں ہے بلکہ صلہ ہے اور احتیاج کی وجہ سے لازم کیا گیا ہے۔ اور جب ایک مدت تک نفقہ نہیں لیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس زمانے میں نفقہ کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے اس زمانے کا نفقہ ساقط ہو جائے گا (۲) اثر میں ہے کہ قرض لینے کا فیصلہ کیا ہو تب تو ساقط نہیں ہوگا، اور قرض لینے کا فیصلہ نہیں کیا تو ساقط ہو جائے گا۔ عن النخعی اذا ادانت اخذ به حتی يقضى عنها وان لم تستدن فلا شيء لها عليه اذا اكلت من مالها. قال معمر ويقول اخرون من يوم ترفع امرها الى السلطان (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المرأة ياقب زوجها وهو عبد المرأة بق ج سابع، ص ۹۴ نمبر ۱۲۳۴۹) اس اثر میں ہے کہ قرض لیا ہو تو نفقہ لے سکتا ہے اور قرض نہ لیا ہو بلکہ اپنا مال کھایا ہو تو اس مدت کا نفقہ ساقط ہو جائے گا لغت الاستدانة : دین سے مشتق ہے، قرض لینا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم غنی نے فرمایا اگر عورت نے قرض لیا تو وہ شوہر سے لیا جائے گا جب تک کہ الگ ہونے کا فیصلہ نہ کرے۔ اور اگر قرض نہیں لیا تو عورت کا شوہر پر کچھ نہیں ہے اگر اس نے اپنا مال کھایا۔ حضرت معمر نے فرمایا دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ جس دن سے معاملہ بادشاہ کے پاس لے گئی اس دن سے نفقہ لے گی۔

[۲۱۸۷] (۶۰) وعلى المولى ان ينفق على عبده وامته [۲۱۸۸] (۶۱) فان امتنع من ذلك وكان لهما كسب اكتسبا وانفقا منه [۲۱۸۹] (۶۲) وان لم يكن لهما كسب أجبر

﴿غلام، باندی کے نفقے کے احکام﴾

[۲۱۸۷] (۶۰) آقا پر واجب ہے کہ وہ خرچ کرے اپنے غلام پر اور باندی پر۔

غلام اور باندی مولیٰ کے لئے کام کرتے ہیں۔ اس لئے اس پر ان کا نفقہ واجب ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ ﷺ انه قال للمملوک طعامه وکسوته ولا یكلف من العمل الا ما یتطیق (الف) (مسلم شریف، باب اطعام المملوک ممایا کل والباسہ مما یتلبس ولا یكلف ما یتغلبہ ص ۵۱ نمبر ۱۶۶۲، کتاب الایمان) اور بخاری شریف میں ہے۔ رأیت ابا ذر الغفاری وعلیه حلة وعلى غلامه حلة ... ثم قال ان اخوانکم خولکم جعلهم الله تحت ایدیکم فمن کان اخوه تحت یدہ فلیطعمه مما یأکل ولیلبسه مما یتلبس ولا تکلفوهم ما یتغلبهم فان کلفتموهم ما یتغلبهم فاعینوهم (ب) (بخاری شریف، باب قول النبی ﷺ العیید اخوانکم فاطعموهم مماتاً کلون ص ۳۴۶ نمبر ۲۵۳۵، مسلم شریف، باب اطعام المملوک ممایا کل والباسہ مما یتلبس ولا یكلف ما یتغلبہ ص ۵۱ نمبر ۱۶۶۱) ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ مملوک کا نفقہ آقا پر واجب ہے۔ [۲۱۸۸] (۶۱) پس اگر اس سے رک گیا اور ان کا کمایا ہوا کچھ مال ہو تو اس میں سے اپنے اوپر خرچ کر لیں۔

﴿آقا غلام باندی کا نفقہ دینے سے انکار کر گیا تو دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وہ کچھ کام کرتے ہوں تو اس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتے رہیں گے۔ یا پہلے سے کمایا ہوا مال ان کے پاس ہو تب بھی اس سے اپنا نفقہ وصول کرتے رہیں گے۔﴾

اس طرح غلام باندی کی زندگی بچ جائے گی۔ چنانکہ یہ آقا کا مال ہے تو آقا کا مال بھی ضائع ہونے سے بچ جائے گا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن انس بن مالک قال حججہ ابو طیبۃ النبی فامرہ لبصاع او صاعین من طعام وکلم موالیه فخنخف عن غلته او ضریبته (ج) (بخاری شریف، باب ضریبۃ العبد وتعاہد ضرائب الابرار ص ۳۰۴ نمبر ۲۲۷۷) اس حدیث میں ابو طیبہ غلام پر ٹیکس لازم کیا ہے جو زیادہ ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ وہ اسی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتا ہو۔

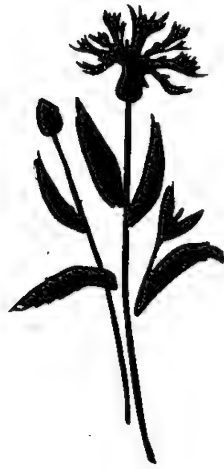
[۲۱۸۹] (۶۲) اور اگر ان کی کوئی کمائی نہ ہو تو زور دیا جائے گا آقا پر ان کے بچ دینے کا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا مملوک کے لئے اس کا کھانا اور کپڑا ہے اور طاقات سے زیادہ کام کا مکلف نہ بنائے (ب) میں نے حضرت ابو ذرؓ پر ایک حلد دیکھا اور ان کے غلام پر اسی رنگ کا حلد دیکھا... پھر فرمایا تمہارا بھائی تمہارا غلام بنا ہے، اور اللہ نے تمہارے ہاتھ نیچے کیا ہے۔ پس جس کا بھائی اس کے نیچے ہو اس کو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہے اور وہی پہنائے جو خود پہنتا ہے۔ اور اس پر ایسا کام نہ ڈالے جو اس کو مغلوب کر دے۔ اور ایسا کام ڈال دیا جو اس کو مغلوب کر دے تو اس کی مدد کرو (ج) حضرت ابو طیبہ نے حضورؐ کا بچنا لگایا۔ پس آپ نے ان کے لئے ایک صاع یا دو صاع کھانا دینے کا حکم دیا۔ اور ان کے آقا سے بات کی تو انہوں نے ان کا ٹیکس کم کر دیا۔

المولیٰ علی بیعہما۔

تشریح آقا غلام باندی کا نفقہ بھی ادا نہیں کرتا ہے اور غلام باندی کوئی کام بھی نہیں کر سکتے ہیں اور نہ ان کی کوئی کمائی ہے تو آقا کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو بیچ دے تاکہ دوسرا آقا ان کا نفقہ ادا کر سکے اور ان کی جان جانے سے بچا سکے۔

وجہ حدیث میں ہے کہ جانور کو کھانا نہیں دیا وہ مر گیا تو عذاب ہوگا۔ اس لئے اگر انسان کو نفقہ نہیں دیا اور بیچا بھی نہیں اور مر گیا تو آقا کو عذاب ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ قال عذبت امرأة فی ہرة لم تطعمہا ولم تسقہا ولم تترکھا تا کل من خشاش الارض (الف) (مسلم شریف، باب تحریم قتل الہرۃ ص ۲۳۶ نمبر ۲۲۳۳، کتاب السلام) جب جانور کو نفقہ نہ دے اور وہ مر جائے تو عذاب ہوتا ہے تو انسان کو نفقہ نہ دے اور وہ مر جائے تو آقا کو عذاب ہوگا، اس لئے اس کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا (۲) اوپر کی حدیث ولا یکلف من العمل الا ما یطیق (مسلم شریف، نمبر ۱۶۶۲) سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ طاقت سے زیادہ غلام باندی پر بوجھ ڈالنا جائز نہیں ہے۔



حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا ایک عورت کو ایک بلی کی وجہ سے عذاب ہوا وہ اس کو نہ کھلاتی تھی نہ پلاتی تھی اور نہ چوڑتی تھی کہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھائے۔

﴿ کتاب العتاق ﴾

[۲۱۹۰] (۱) العتق يقع من الحر البالغ العاقل في ملكه [۲۱۹۱] (۲) فاذا قال لعبده او

﴿ کتاب العتاق ﴾

ضروری نوٹ عتاق کا معنی آزاد کرنا، آزاد کرنے کا ثبوت اور فضیلت اس آیت میں ہے۔ وما ادراک ما العقبۃ ۵ فک رقبة ۵ او اطعام فی یوم ذی مسغبة ۵ (آیت ۱۲، ۱۳، ۱۴، سورۃ البلد ۹۰) (۲) اور حدیث میں ہے قال ابو ہریرۃؓ قال النبی ﷺ ایما رجل اعتق امرء مسلما استنقذ الله بكل عضو منه عضوا من النار (الف) (بخاری شریف، باب فی العتق وفضلہ ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۱۷) اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام باندی کو آزاد کرنا چاہئے اس سے ثواب ملتا ہے۔

[۲۱۹۰] (۱) آزادی واقع ہوتی ہے آزاد، بالغ، عاقل سے اس کی ملکیت میں۔

تشریح آدمی آزاد ہو، بالغ ہو اور عاقل ہو اور غلام باندی اس کی ملکیت میں ہو پھر اپنے غلام باندی کو آزاد کرے تو اس سے غلام یا باندی آزاد ہو جائے گا۔

وجہ آزادی کی شرط اس لئے لگائی کہ غلام کے پاس تو کوئی چیز ہوتی ہی نہیں ہے۔ جو کچھ ہے وہ اس کے مولیٰ کی ملکیت ہے۔ اس لئے مثلاً تجارت کی اجازت دیئے ہوئے غلام کے پاس غلام ہو اور اس کو آزاد کرنا چاہے تو اس سے آزادی واقع نہیں ہوگی (۲) حدیث میں اس کی تصریح ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبیؐ قال لا طلاق الا فیما تملک ولا عتق الا فیما تملک ولا بیع الا فیما تملک (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس غلام کا مالک نہ ہو اس کو آزاد نہیں کر سکتا۔ اور غلام آدمی غلام باندی کا مالک نہیں ہوتا اس لئے وہ آزاد نہیں کر سکتا۔ اور بچے اور مجنون کی آزادی اس لئے صحیح نہیں ہے کہ ان کو عقل نہیں ہوتی (۲) حدیث میں ہے۔ عن علیؓ عن النبیؐ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یتستقیظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب حد ص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے اور مجنون کی آزادی کا اعتبار نہیں ہے (۳) بخاری میں قول صحابی ہے۔ وقال عثمان لیس لمجنون ولا سکران طلاق (د) (بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکرہ ص ۹۳ نمبر ۵۲۶۹) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ بچے اور مجنون کے طلاق اور عتاق کا اعتبار نہیں ہے۔ اور ملکیت میں ہو اس کی دلیل ابوداؤد کی حدیث لا عتق الا فیما تملک گزر چکی ہے۔

[۲۱۹۱] (۲) پس اگر اپنے غلام اور باندی سے کہا تو آزاد ہے یا آزاد کیا ہوا ہے یا میں نے تجھ کو آزاد کیا تو آزاد ہو جائے گا۔ آقا نے آزادی کی

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کوئی بھی آدمی مسلمان کو آزاد کرے تو اللہ اس کے ہر عضو کے بدلے آگ سے اس کے عضو کو آزاد کریں گے (ب) آپؐ نے فرمایا نہیں طلاق واقع ہوگی مگر جس چیز کا مالک ہو، اور نہیں آزادی ہے مگر جس چیز کا مالک ہو، اور نہیں بیع ہے مگر جس چیز کا مالک ہو (ج) آپؐ نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک کہ بیدار نہ ہو اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ نہ ہو جائے اور مجنون سے یہاں تک کہ سمجھدار نہ ہو جائے (د) حضرت عثمانؓ نے فرمایا مجنون کے لئے اور مسیت کے لئے طلاق واقع نہیں ہے۔

امته انت حر او معتق او عتیق او محرر او حررتک او اعتقتک فقد عتق نوى المولى العتق او لم ینو [۲۱۹۲] (۳) و كذلك اذا قال رأسک حر او رقتک او بدنک او قال لامته فرجک حر [۲۱۹۳] (۴) وان قال لا ملک لی علیک ونوى بذلك الحرية عتق

نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔

شرح عربی زبان میں آزاد کرنے کے یہ سب جملے ہیں کہ ان سب جملوں کو استعمال کرنے سے آزادی واقع ہو جائے گی۔ اور چونکہ یہ الفاظ صریح ہیں اس لئے نیت کرے یا نہ کرے ہر حال میں آزادی واقع ہو جائے گی۔ حر کا لفظ صریح ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے ومن قتل مؤمنا خطاء فتحریرو رقبة مؤمنة (الف) (آیت ۹۲ سورۃ النساء) اس آیت میں آزادی کے لئے تحریر کا لفظ استعمال ہوا ہے جو صریح ہے۔ اور عتق کے صریح ہونے کے لئے یہ حدیث ہے۔ قال لی ابو ہریرۃ قال النبیؐ ایما رجل اعتق امرء مسلما استنقذ الله بكل عضو منه عضوا من النار (ب) (بخاری شریف، باب فی العتق وفضلہ ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۱) اس حدیث میں عتق کا لفظ صریح ہے۔ اور انہیں دونوں لفظوں سے باقی جملے بنے ہیں اس لئے وہ جملے بھی صریح ہوئے۔ اس لئے ان جملوں سے بغیر نیت کئے ہوئے بھی طلاق واقع ہو جائیگی۔

نکات حر: آزاد، معتق: عتق سے اسم مفعول ہے آزاد کیا ہوا ہے، عتیق: فعل کے وزن پر اسم مفعول ہے آزاد کیا ہوا، محرر: آزاد کیا ہوا یہ بھی اسم مفعول ہے، حررت: میں نے آزاد کیا، اعتقت: میں نے تجھے آزاد کیا۔

[۲۱۹۲] (۳) ایسے ہی اگر کہا تیرا سر آزاد یا تیری گردن آزاد یا تیرا بدن آزاد یا اپنی باندی سے کہا تیری شرمگاہ آزاد تو آزاد ہو جائے گا۔

شرح یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ ایسے عضو کے بارے میں کہا کہ وہ آزاد ہے جس سے پورا جسم مراد لیتے ہیں تو اس سے پورا جسم مراد لیکر غلام یا باندی آزاد ہو جائیں گے۔ مثلاً کہا کہ تیرا سر آزاد ہے تو اس سے پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ سر بول کر پورا انسان مراد لیتے ہیں۔ آیت میں ہے۔ ومن قتل مؤمنا خطاء فتحریرو رقبة مؤمنة (ج) (آیت ۹۲ سورۃ النساء) اس آیت میں رقبة بول کر پورا انسان مراد لیا ہے۔ اس لئے گردن بول کر پورا انسان مراد لیتے ہیں۔ باقی تفصیل کتاب الطلاق مسئلہ نمبر ۳۱ میں دیکھ لیں۔

[۲۱۹۳] (۴) اور اگر کہا کہ میری آپ پر ملکیت نہیں ہے اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد ہو جائے گا۔ اور اگر نیت نہیں کی تو آزاد نہیں ہوگا اور یہی حال آزادی کے تمام کنائی الفاظ کا ہے۔

شرح آزاد کرنے کے لئے الفاظ کنایہ استعمال کئے تو اگر اس سے آزاد کرنے کی نیت ہو تو آزاد ہو جائے گا۔ اور اگر آزاد کرنے کی نیت نہ ہو تو آزاد نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) اور اگر کسی نے مومن کو غلطی سے قتل کیا تو اس کے بدلے مومن غلام کو آزاد کیا جائے (ب) آپ نے فرمایا کوئی آدمی مسلمان کو آزاد کیا تو ہر عضو کے بدلے اللہ آگ سے آزاد کرے گا (ج) کسی نے مومن آدمی کو غلطی سے قتل کیا تو اس کے کفارے میں مومن غلام کو آزاد کرنا ہے۔

وان لم ینو لم یعتق وكذلك جميع کنايات العتق [۲۱۹۴] (۵) وان قال لا سلطان لی علیه ونوی به العتق لم یعتق [۲۱۹۵] (۶) واذا قال هذا ابني وثبت علی ذلک او قال هذا

مذہب کنایہ کے الفاظ کے دو معنی ہوتے ہیں۔ ایک معنی سے آزادی ہوگی اور دوسرے معنی لینے سے آزادی نہیں ہوگی اس لئے آزاد کرنے کے لئے نیت کرنا ہوگا۔ مثلاً میری تم پر ملکیت نہیں ہے کا ایک معنی یہ ہے کہ تم کو بیچ دیا اس لئے میری تم پر ملکیت نہیں ہے۔ اس سے آزادی نہیں ہوگی۔ اور دوسرا معنی ہے کہ میں نے تم کو آزاد کر دیا اس لئے میری تم پر ملکیت نہیں ہے۔ اس لئے اس معنی لینے سے آزاد ہو جائے گا۔ لیکن اس معنی لینے کے لئے نیت کرنی ہوگی (۲) حضرت رکانہؓ نے بیوی کو طلاق دینے کے لئے لفظ کنایہ استعمال کیا تھا تو حضورؐ نے اس کی نیت پوچھی۔ پھر انہوں نے کہا کہ ایک طلاق کی نیت کی ہے اس لئے ایک طلاق واقع کی۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد اللہ بن علی بن یزید رکانہ عن ابیہ عن جدہ انه طلق امرأته البتہ فاتی رسول اللہ ﷺ فقال ما اردت؟ قال واحدة قال اللہ؟ قال اللہ! قال ہو علی ما اردت (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی البتہ ص ۳۰۷ نمبر ۲۲۰۸، ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یطلق امرأۃ البتہ ص ۲۲۲ نمبر ۱۱۷۷) اس حدیث میں البتہ کا لفظ کنایہ استعمال کیا ہے اس لئے آپؐ نے رکانہ سے نیت پوچھی۔

اصول تمام کنائی الفاظ میں یہی اصول ہے کہ نیت کرے گا تو آزادی واقع ہوگی ورنہ نہیں۔

[۲۱۹۴] (۵) اور اگر کہا میرا تم پر غلبہ نہیں ہے اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد نہیں ہوگا۔

مذہب میرا تم پر غلبہ نہیں ہے اس سے غلام آزاد ہونا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ مکاتب غلام پر ملکیت ہوتی ہے وہ آزاد نہیں ہوتا لیکن پھر بھی آقا کا اس پر غلبہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تجارت کرنے اور اپنا نفقہ جمع کرنے میں آزاد ہوتا ہے۔ اس لئے اس جملے سے آزاد ہونا متیقن نہیں ہے۔ اس لئے اس جملے میں نیت کرنے سے بھی آزادی واقع نہیں ہوگی۔

نکتہ لاسطان لی علیک: میرا تم پر غلبہ نہیں ہے۔

[۲۱۹۵] (۶) اگر کہا یہ میرا بیٹا ہے اور اسی پر جمار ہایا کہا یہ میرا مولیٰ ہے یا کہا اے میرے مولیٰ تو آزاد ہو جائے گا۔

تشریح آقا سے غلام کی عمر اتنی کم ہے کہ اس جیسا غلام آقا کا بیٹا بن سکتا ہے اور غلام کا نسب بھی مشہور نہیں ہے ایسے غلام سے آقا کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور یہ بات مذاق میں نہیں کہہ رہا ہے بلکہ حقیقت میں کہہ رہا ہے تو اس سے غلام آزاد ہو جائے گا۔

مذہب اس لئے کہ اس صورت میں غلام کا نسب آقا سے ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ غلام کا نسب مشہور نہیں ہے اور جب آقا سے نسب ثابت ہو گیا اور اس کا بیٹا ہو گیا تو قاعدہ من ملک ذی رحم محرم منہ عتق کی وجہ سے غلام بیٹا بننے کی وجہ سے آزاد ہو جائے گا۔ حدیث میں ہے۔ عن سمرة بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول اللہ ﷺ من ملک ذارحم محرم فهو حر (ب) (ابوداؤد شریف، باب فیمین ملک ذارحم محرم ص ۱۹۴ نمبر ۳۹۴۹، ترمذی شریف، باب ما جاء فیمین ملک ذارحم محرم ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۶۵) اس حدیث سے

حاشیہ: (الف) حضرت یزید بن رکانہؓ نے اپنی بیوی کو البتہ کی طلاق دی پھر حضورؐ کے پاس آئے۔ آپؐ نے پوچھا اس سے کیا نیت کی؟ فرمایا ایک طلاق کی۔ پوچھا خدا کی قسم! کہا خدا کی قسم! آپؐ نے فرمایا جیسا ارادہ کیا ویسی ہی طلاق واقع ہوگی (ب) آپؐ نے پوچھا اس سے کیا نیت کی؟ فرمایا جو ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

مولای او یا مولای عتق [۲۱۹۶] (۷) وان قال یا بنی او یا اخی لم یعتق [۲۱۹۷] (۸) وان قال لغلام لا یولد مثله لمثله هذا ابنی عتق علیه عند ابی حنیفة رحمہ اللہ و عندهما لا یعتق [۲۱۹۸] (۹) وان قال لامته انت طالق ونوی بہ الحریة لم تعتق.

معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

اور میرے مولیٰ کے دو معنی ہیں۔ ایک معنی ہے میرا آقا اور دوسرا معنی ہے میرا آزاد کیا ہوا غلام۔ اور یہ چونکہ پہلے سے غلام ہے اس لئے میرے آقا کا معنی نہیں لے سکتے۔ اس لئے میرا آزاد کردہ غلام والا معنی متعین ہے۔ اس لئے اس لفظ سے آزاد ہو جائے گا۔ اور اے میرے مولیٰ! کے بھی یہی دو معنی ہیں۔ اور اس میں بھی میرا آزاد کردہ غلام والا معنی لیا جائے گا اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ اس میں ندا کے ساتھ کہا ہے میرے مولیٰ! اور پہلے میں اشارہ کر کے کہا کہ یہ میرا مولیٰ ہے۔

[۲۱۹۶] (۷) اور اگر کہا اے میرے بیٹے یا اے میرے بھائی تو آزاد نہ ہوگا۔

یہ الفاظ پیار کے طور پر کہتے ہیں۔ اور کبھی احترام کے لئے بھی کہتے ہیں۔ اس لئے ان سے آزاد کرنا متعین نہیں ہوا۔ اس لئے اے میرے بیٹے، یا اے میرے بھائی کہنے سے غلام آزاد نہیں ہوگا۔

[۲۱۹۷] (۸) اگر ایسے غلام کے بارے میں کہا جو اس جیسا لڑکا اس جیسے سے پیدا نہیں ہو سکتا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک آزاد نہیں ہوگا۔

شرح غلام آقا کے ہم عمر تھا اس جیسا غلام اس عمر کے آقا کی اولاد نہیں ہو سکتی تھی۔ ایسے غلام کے بارے میں آقا نے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

وجہ اس صورت میں عمر بڑی ہونے کی وجہ سے غلام حقیقت میں بیٹا تو نہیں بن پائے گا البتہ مجاز پر حمل کیا جائے گا۔ اور یوں کہا جائے گا کہ بیٹا بول کر آزادی مراد لی ہے۔ جس کی وجہ سے غلام آزاد ہو جائے گا۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ حقیقت میں تو بیٹا بن نہیں سکتا اس لئے آقا سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور جب بیٹا نہیں بن سکتا تو آزاد بھی نہیں ہوگا۔ اور کلام کو لغو قرار دیا جائے گا۔

[۲۱۹۸] (۹) اور اگر اپنی باندی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد نہیں ہوگی۔

نکاح میں صرف ملک بضع ہوتی ہے جو جزوی ملک ہے۔ اور طلاق کے ذریعہ اس ملک کو ختم کرنا ہے اور عتاق کے ذریعہ پورے جسم کی ملکیت ختم کرتے ہیں جو کل ہے اس لئے جز یعنی طلاق بول کر کل یعنی عتاق مراد لینا مشکل ہے۔ کیونکہ ضعیف بول کر قوی مراد لینا مجاز متعارف نہیں ہے۔ اس لئے انت طالق بول کر عتاق مراد لینا جائز نہیں ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ضعیف لفظ بول کر قوی لفظ مراد لینا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ کمزور ہے۔

[۲۱۹۹] (۱۰) وان قال لعبده انت مثل الحر لم يعتق [۲۲۰۰] (۱۱) وان قال مانت الا حر عتق عليه [۲۲۰۱] (۱۲) واذا ملك الرجل ذارحم محرّم منه عتق عليه [۲۲۰۲] (۱۳) واذا اعتق المولى بعض عبده عتق عليه ذلك البعض ويسعى في بقية قيمته لمولاه

تفسیر: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ انت طالق بول کر انت حر مراد لینا جائز ہے۔ کیونکہ دونوں میں ملکیت کی قید کو رفع کرنا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ عتاق میں کل جسم کی قید کو رفع کرنا ہے اور انت طالق میں صرف بعض کی قید کو رفع کرنا ہے۔

[۲۱۹۹] (۱۰) اگر اپنے غلام سے کہا تم آزاد کی طرح ہو تو آزاد نہیں ہوگا۔

ترجمہ: تم آزاد کی طرح ہو کا مطلب یہ ہے کہ تم آزاد کی طرح ہو شرافت، تعظیم اور بزرگی میں۔ اس لئے اس جملے سے آزاد کرنا مقصود نہیں ہے اس لئے آزاد نہیں ہوگا۔

[۲۲۰۰] (۱۱) اور اگر کہا نہیں ہو تم مکرر آزاد تو آزاد ہو جائے گا۔

ترجمہ: اگر کہا کہ نہیں ہو تم مکرر آزاد تو اس جملے سے غلام آزاد ہو جائے گا۔

ترجمہ: اس جملے میں حصر کے ساتھ آزاد کرنا ہی مقصود ہے اس لئے بدرجہ اولی آزاد ہوگا۔

[۲۲۰۱] (۱۲) اگر آدمی ذی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔

ترجمہ: ذی رحم محرم جیسے قریبی رشتہ والے کا مالک ہو اور اس کو غلام بنا کر رکھے ایسا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ آزاد ہو جائے گا (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سمرۃ بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول اللہ ﷺ من ملک ذارحم محرّم فهو حر (الف) (ابوداؤد شریف، باب فیمن ملک ذارحم محرم، ص ۱۹۳ نمبر ۳۹۳۹ ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن ملک ذارحم محرم، ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۶۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

[۲۲۰۲] (۱۳) اور اگر آقا نے اپنے بعض غلام کو آزاد کیا تو یہ بعض حصہ آزاد ہو جائے گا اور بقیہ قیمت میں مولیٰ کے لئے سعی کرے گا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کل آزاد ہوگا۔

ترجمہ: پورا غلام آقا ہی کا تھا۔ اب آقا نے اس کا بعض حصہ آزاد کیا تو یہ بعض ہی آزاد ہوگا۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کل آزاد نہیں ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک کل غلام آزاد ہو جائے گا۔

ترجمہ: امام ابوحنیفہؒ کا قاعدہ یہ ہے کہ آقا نے جتنا غلام آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا اور جتنا حصہ آزاد نہیں کیا اتنا حصہ غلامیت میں رہے گا۔ کیونکہ آقا کی چیز ہے اس لئے جتنا حصہ روکنا چاہے وہ روک سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ جتنا حصہ آزاد کرے گا اتنا ہی آزاد ہوگا۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال من اعتق شرکاً له فی عبد فکان له مال یبلغ ثمن العبد قوم العبد علیہ قيمة عدل فاعطی

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا جو ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

عند ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ وقال یعنق کلہ۔

شرکاء ہ حصصہم وعنق علیہ العبد والا فقد عنق منه ما عنق (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتنق عبد ابین اثین او امۃ بین الشرکاء ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۲۲، مسلم شریف، باب من اعتنق شرکاء لہ فی عبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۱) اس حدیث میں یہ ہے کہ اگر آزاد کرنے والے کے پاس باقی غلام کی قیمت نہ ہو تو اتنا ہی آزاد ہوگا جتنا آزاد ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ غلام کی آزادی میں حصہ اور تجزی ہو سکتا ہے۔ اس لئے آقا نے جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا۔ اور اپنا باقی حصہ غلام سعی کر کے آقا کو ادا کرے گا (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنی اسمعیل بن امیہ عن ابیہ عن جدہ قال کان لہم غلام یقال لہ طہمان او ذکوان قال فاعتق جدہ نصفہ فجاء العبد الی النبی ﷺ فاخبرہ فقال النبی ﷺ تعنق فی عتقک وترق فی رقک قال فکان یخدم سیدہ حتی مات (ب) (سنن للبیہقی، باب من اعتنق من مملوک شق صاج عاشر، ص ۴۶۳ نمبر ۲۱۳۹، مصنف عبدالرزاق، باب من اعتنق بعض عبدہ ج تاسع ص ۱۴۹ نمبر ۱۶۷۰۵) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا۔

صاحبین کے نزدیک پورا غلام آزاد ہوگا۔

بج یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال من اعتنق نصیباً او شقصاً فی مملوک فخلاصۃ علیہ فی مالہ ان کان لہ مال والا قوم علیہ فاستسعی بہ غیر مشفوق علیہ (ج) (بخاری شریف، باب اذا اعتنق نصیباً فی عبد و لیس لہ مال استسعی العبد غیر مشفوق علیہ ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۲۷، مسلم شریف، باب ذکر سعایۃ العبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث میں ہے کہ اگر آزاد کرنے والے شریک کے پاس باقی غلام کی قیمت نہ ہو تب بھی پورا غلام آزاد ہوگا اور غلام کو اپنی قیمت سعی کر کے ادا کرنا ہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ آدھا آزاد کرنے سے پورا غلام آزاد ہوگا۔ آزادی میں تجزی نہیں ہوگی (۲) عن ابی الملیح ان رجلاً من قومہ اعتنق ثلث غلامہ فرفع ذلک الی النبی ﷺ فقال ہو حر کلہ لیس للہ شریک (د) (سنن للبیہقی، باب من اعتنق من مملوک شق صاج عاشر ص ۴۶۳ نمبر ۲۱۳۱۷، مصنف عبدالرزاق، باب من اعتنق بعض عبدہ ج تاسع ص ۱۴۹ نمبر ۱۶۷۰۸) اس حدیث سے معلوم ہوا پورا غلام آزاد ہوگا۔

اصول امام ابوحنیفہ کے نزدیک جتنا غلام آزاد کیا اتنا ہی حصہ آزاد ہوگا باقی غلام باقی رہے گا۔ صاحبین کے نزدیک آزادی میں تجزی نہیں ہے اس لئے پورا غلام آزاد ہوگا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کسی نے مشترک غلام آزاد کیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ غلام کی قیمت تک پہنچ جائے تو اس پر غلام کی قیمت لگائے جائے گی انصاف و قیمت۔ اور شریکوں کو ان کے حصے دیئے جائیں گے۔ اور غلام آزاد کرنے والے کی جانب سے آزاد ہوگا۔ اور مال نہ ہو تو جتنا آزاد ہوا اتنا ہی آزاد ہوگا (ب) اسمعیل بن امیہ نے فرمایا کہ ان کے پاس غلام تھا جس کا نام طہمان تھا یا ذکوان تھا۔ پس اس کے دادا نے آدھا آزاد کیا۔ پس غلام حضور کے پاس آیا اور اس کی خبر دی تو آپ نے فرمایا جتنا آزاد کیا اتنا آزاد ہوگا۔ اور جتنا غلام رکھا اتنا غلام رہے گا۔ فرماتے ہیں کہ وہ موت تک اپنے آقا کی خدمت کیا کرتا تھا (ج) آپ نے فرمایا جس نے مملوک میں اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے مال میں اس کی چھکارے کی گنجائش ہے تو اس پر اس کا چھکارا لازم ہے۔ ورنہ تو اس کی قیمت لگائی جائے گی۔ اور غلام اس کی سعادت کر کے ادا کرے گا تا کہ اس کو مشقت نہ ہو (د) حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ اس کی قوم کے ایک آدمی نے اپنے غلام کا تہائی حصہ آزاد کیا۔ پس یہ معاملہ حضور کے سامنے پیش کیا تو آپ نے فرمایا اس کا پورا آزاد ہے اللہ میں شرکت نہیں ہے۔

[۲۲۰۳] (۱۴) واذا كان العبد بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان موسرا فشريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن شريكه قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد.

[۲۲۰۴] (۱۵) وان كان المعتق معسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق نصيبه وان شاء

[۲۲۰۳] (۱۴) اور اگر غلام دو شریکوں کے درمیان ہو پھر ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کا حصہ آزاد ہوگا۔ پس اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اس کے شریک کو اختیار ہے اگر چاہے تو آزاد کرے اور چاہے تو اس کے شریک کو ضامن بنائے اپنے حصے کی قیمت کا اور چاہے تو غلام سے سعایت کرائے۔

شرح غلام دو شریکوں کے درمیان مثلاً آدھا آدھا تھا۔ ایک نے اپنا آدھا حصہ آزاد کر دیا اور آزاد کرنے والا مالدار ہے تو اس صورت میں دوسرے شریک کو تین اختیارات ہیں۔ ایک تو یہ کہ اپنا حصہ آزاد کر دے کیونکہ اس پر اس کی ملکیت ہے۔ دوسرا اختیار یہ ہے کہ شریک کو اپنے حصے کی قیمت کا ضامن بنا دے اور اس سے اس کی قیمت لے لے۔ کیونکہ وہ مالدار ہے اور اس نے آزاد کر کے غلام میں نقص ڈالا ہے۔ اور تیسرا اختیار یہ ہے کہ خود غلام سے اپنے حصے کی سعایت کروا لے۔ اور غلام سے کام کروا کر اپنے حصے کی قیمت وصول کر لے۔

ترجمہ یہ تینوں اختیارات اس لئے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے اصول کے مطابق جتنا آزاد کیا اتنا آزاد ہو اور جتنا آزاد نہیں کیا اتنا ابھی تک غلام باقی ہے۔ لیکن چونکہ شریک نے آزاد کر کے غلام میں آزادی کا شائبہ لایا جو نقص ہے اور وہ مالدار بھی ہے کہ غلام کے باقی حصے کی قیمت ادا کر سکتا ہے اس لئے اس سے اپنی قیمت وصول کر لے (۲) اور پر کی حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله من اعتق شرك كاله في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال يقوم عليه قيمة عدل على المعتق فاعتق منه ما اعتق (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتق عبد ابین اشیین اولمۃ بین الشرکاء ص ۳۴۲ نمبر ۲۵۲۳، مسلم شریف، باب من اعتق شرکا لہ فی عبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اس سے اپنے حصے کا ضامن لے سکتا ہے۔ اور تیسرا اختیار یہ بھی ہے کہ اپنے حصے کی غلام سے سعی کروا لے۔

ترجمہ کیونکہ اس کے آزاد کرنے سے پورا غلام آزاد نہیں ہوا ہے۔ اور غلام کو آزاد ہونا ہے تو وہ اپنی قیمت سعایت کر کے ادا کرے۔ [۲۲۰۴] (۱۵) اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو شریک کو اختیار ہے اگر چاہے تو اپنا حصہ آزاد کرے اور اگر چاہے تو غلام سے سعایت کرائے یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے۔

شرح اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو اس سے اپنے حصے کی قیمت نہیں لے سکے گا۔ اس لئے دوسرے شریک کو اب صرف دو اختیارات ہیں۔ ایک تو یہ کہ اپنا حصہ آزاد کر دے اور دوسرا یہ کہ غلام سے اپنے حصے کی سعایت کرائے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا جس نے شرکت کے غلام کو آزاد کیا تو اس پر پورے غلام کو آزاد کرنا ہے اگر اس کے پاس اتنا مال ہو جو اس کی قیمت کو پہنچ سکے۔ اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو آزاد کرنے والے پر انصاف والی قیمت لگائی جائے گی اور جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا۔

استسعی العبد وهذا عند ابی حنیفة رحمہ اللہ [۲۲۰۵] (۱۶) وقال ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ لیس له الا الضمان مع الیسار والسعیة من الاعسار.

وجہ آزاد کرنے والے کے پاس رقم ہے نہیں اس لئے شریک کے حصے کی قیمت اس پر ڈالنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ ان النبی ﷺ قال من اعتق نصیبا او شقصا فی مملوک فخلاصہ علیہ فی مالہ ان کان لہ مال والا قوم علیہ فاستسعی بہ غیر مشقوق علیہ (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتق نصیباً فی عبد ولیس لہ مال استسعی العبد غیر مشقوق علیہ ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۲، مسلم شریف، باب ذکر سعایۃ العبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والا مالدار نہ ہو تو غلام اپنی قیمت کی سعایت کرے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ کی رائے ہے۔

[۲۲۰۵] (۱۶) اور امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ نے فرمایا کہ شریک کے لئے نہیں ہے مگر تاوان مالدار کی صورت میں اور سعایت تنگ دستی کی صورت میں **تشریح** صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو شریک کو ایک ہی اختیار ہے کہ مالدار سے اپنے حصے کی قیمت لے لے۔ اس صورت میں غلام سے سعایت کرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

وجہ ان کے اصول کے مطابق آزاد کرنے والے کے آزاد کرتے ہی پورا غلام آزاد ہو گیا۔ کیونکہ ان کے یہاں آزادی میں تجزی اور ٹکڑا پن نہیں ہے۔ اس لئے گویا کہ پورا غلام آزاد کرنے والے کی جانب سے آزاد ہو گیا۔ اس لئے شریک کے لئے ایک ہی اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے اپنے حصے کی قیمت وصول کرے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ من اعتق شرکاً لہ فی مملوک فعلیہ عتقہ کلہ ان کان لہ مال یبلغ ثمنہ فان لم یکن لہ مال یقوم علیہ قیمة عدل علی المعتق فاعتق منه ما اعتق (ب) (بخاری شریف، باب اذا اعتق عبدین اثین او امۃ بین الشرکاء ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۲، مسلم شریف، باب من اعتق شرکاً لہ فی عبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر آزاد کرنے والے کے پاس مال ہو تو اس سے اپنے حصے کا تاوان وصول کر لے گا۔

اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہو تو غلام سے سعایت کرے گا۔ اس کی دلیل اوپر کی حدیث والا قوم علیہ فاستسعی بہ غیر مشقوق علیہ (ج) (بخاری شریف، نمبر ۲۵۲، مسلم شریف، نمبر ۱۵۰۳) اس حدیث میں ہے کہ آزاد کرنے والا تنگ دست ہو تو غلام سے سعایت کر لے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مملوک میں سے جس نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کے مال سے اس کا چھٹکارا دلانا ضروری ہے اگر اس کے پاس مال ہے۔ اور اگر مال نہیں ہے تو اس کی قیمت لگائی جائے گی۔ غلام اس کی سعایت کرے گا جو اس پر مشقت نہ ہو (ب) آپؐ نے فرمایا جس نے مملوک میں شرکت والے حصے کو آزاد کیا تو اس پر آزاد کرنا ہے اگر اس کے پاس اتنا مال ہو جو قیمت کو پہنچ سکے۔ اور اگر مال نہ ہو تو آزاد کرنے والے پر انصاف والی قیمت لگائی جائے، اور جتنا آزاد کیا اتنا ہی آزاد ہوگا (ج) اگر آزاد کرنے والے کے پاس مال نہ ہو تو غلام سعایت کرے گا تا کہ اس پر مشقت نہ ہو۔

[۲۲۰۶] (۱۷) واذا اشتری رجلاً ابن احدهما عتق نصیب الاب ولا ضمان علیه
وکذلک اذا ورثاه والشریک بالخیار ان شاء اعتق نصیبه وان شاء استسعی العبد
[۲۲۰۷] (۱۸) واذا شهد کل واحد من الشریکین علی الآخر بالحرية سعی العبد لكل

[۲۲۰۶] (۱۷) اگر دو آدمیوں نے ان میں سے ایک کے بیٹے کو خریدا تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ اور باپ پر ضمان نہیں ہے۔ ایسے ہی اگر غلام کے وارث ہوئے ہوں۔ پس شریک کو اختیار ہے چاہے اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے تو غلام سے سعایت کرا لے۔

ترج دو آدمیوں نے مل کر ایک غلام خریدا جو ان دو آدمیوں میں سے ایک کا بیٹا تھا۔ چونکہ وہ اپنے بیٹے کے آدھے حصے کا مالک بنا اس لئے حدیث من ملک ذا رحم محرم فهو حر (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۹۴۹، ترمذی شریف، نمبر ۱۳۶۵) کی وجہ سے غلام کا آدھا حصہ جو باپ کا تھا آزاد ہو گیا تو اس صورت میں دوسرا شریک باپ سے اپنے حصے کا ضمان نہیں لے سکتا ہے۔

ترج باپ نے خود آزاد نہیں کیا بلکہ ذی رحم کے مالک ہونے کی وجہ سے خود بخود آزاد ہوا ہے۔ تو چونکہ باپ کی غلطی نہیں ہے اس لئے اس سے ضمان نہیں لے گا۔ اب یا تو شریک اپنا حصہ آزاد کرے یا پھر غلام سے سعایت کرا لے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سالم عن ابیہ عن النبی ﷺ قال من اعتق عبدا بین اثین فان کان موسرا قوم علیہ ثم یعتق (الف) بخاری شریف، باب اذا اعتق عبد بین اثین ادا مئة بین الشراک ص ۳۳۳ نمبر ۲۵۲۱، مسلم شریف، باب من اعتق شرکا لہ فی عبد ص ۴۹۱ نمبر ۱۵۰۱) اس حدیث میں ہے کہ آزاد کیا ہو تو اس پر ضمان ہوگا۔ یہاں آزاد کیا نہیں بلکہ قرابت کی وجہ سے خود بخود آزاد ہو گیا اس لئے باپ پر ضمان لازم نہیں ہوگا۔

اسی طرح ایک آدمی نے غلام خریدا بعد میں اس کے آدھے حصہ کا رشتہ دار وارث بن گیا جس کی وجہ سے اس کا آدھا حصہ آزاد ہو گیا تو شریک اپنے حصے کی قیمت اس وارث سے وصول نہیں کر سکتا۔ کیونکہ وارث نے جان بوجھ کر آزاد نہیں کیا ہے بلکہ موت کی وجہ سے خود بخود وارث ہوا اور ذی رحم محرم کے مالک ہونے کی وجہ سے خود بخود آزاد بھی ہو گیا۔ اس لئے اس کی کوئی غلطی نہیں ہے۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ وارث ہونے کی شکل میں تو وارث ضامن نہیں ہوگا لیکن باپ کے خریدنے کی شکل میں باپ شریک کے حصے کا ضامن ہوگا۔

ترج باپ جانتا تھا کہ میرے خریدنے سے بیٹا آزاد ہوگا۔ اس کے باوجود اپنے بیٹے کو خریدا تو گویا کہ جان بوجھ کر شریک کو نقصان دیا اس لئے باپ ضامن ہوگا۔

[۲۲۰۷] (۱۸) اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے دوسرے پر آزاد کرنے کی گواہی دی تو غلام دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ان کے حصوں میں سعایت کرے گا دونوں مالدار ہوں یا تنگ دست امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

ترج ایک غلام دو آدمیوں کے درمیان تھا مثلاً زید کا آدھا حصہ تھا اور خالد کا آدھا حصہ تھا۔ اب زید نے گواہی دی کہ خالد نے اپنا حصہ آزاد

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا جس نے دو آدمیوں کے درمیان غلام کو آزاد کیا۔ پس اگر وہ مالدار ہے تو اس پر قیمت لگائی جائے گی پھر پورا غلام آزاد ہوگا۔

واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى [۲۲۰۸]
 (۱۹) وقالان كانا معسرين سعی لهما [۲۲۰۹] (۲۰) واذا كانا موسرين فلا سعاية وان

کر دیا ہے اور خالد نے گواہی دی کہ زید نے اپنا آدھا حصہ آزاد کر دیا ہے تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور زید کے حصے کی بھی سعایت کرے گا اور خالد کے حصے کی بھی سعایت کرے گا۔ چاہے دونوں مالدار ہوں یا تنگدست ہوں۔

وجہ جب زید کہہ رہا ہے کہ خالد کا حصہ آزاد ہے اور وہ انکار کر رہا ہے تو زید کے ذہن میں ہے کہ خالد کا حصہ آزاد ہو گیا لیکن وہ انکار کر رہا ہے اس لئے زید خالد سے ضمان نہیں لے سکے گا تو آخری درجہ یہی رہ گیا کہ غلام سے سعایت کروالے یا اپنا حصہ بھی آزاد کر دے۔ یہی حال خالد کا بھی ہے کہ وہ گواہی دے رہا ہے کہ زید نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے اور وہ انکار کر رہا ہے۔ اس لئے خالد کے ذہن میں ہے کہ زید کا حصہ آزاد ہو گیا لیکن زید پر ضمان نہیں ڈال سکتا کیونکہ وہ انکار کر رہا ہے۔ اس لئے یہی صورت باقی رہ گئی کہ غلام سے سعایت کروالے۔ اور گویا کہ غلام مکاتب بن گیا اور مکاتب غلام کا آقا مالدار ہو یا تنگ دست دونوں آقاؤں کو مال کتابت کما کرا داتا ہے۔ اس لئے یہاں بھی آقا کو سعایت کر کے دے گا چاہے دونوں آقا مالدار ہو یا تنگدست۔ اثر میں ہے۔ عن حماد فی عبد بین رجیلین شهد احدهما علی الآخر انه اعتقه وانکر الآخر قال ان کان الشهود علیہ موسرا سعی له العبد وان کان معسرا سعی لهما جمیعا (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب العبدین الرجلیین یشهد احدهما علی الآخر بالعتق ج ۵ ص ۱۶۶ نمبر ۱۶۷)

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شریک کے انکار کی وجہ سے اس پر ضمان لازم نہیں کر سکتا اس لئے آخری صورت یہ ہے کہ سعایت کرایگا۔ [۲۲۰۸] (۱۹) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر دونوں مالدار ہوں تو کسی کے لئے سعایت نہیں کرے گا۔ اور اگر دونوں تنگدست ہوں تو دونوں کے لئے سعایت کرے گا۔

تشریح دونوں شریکوں نے گواہی دی کہ دوسرے نے آزاد کیا ہے تو صاحبین کے نزدیک اگر دونوں مالدار ہیں تو کسی کے لئے سعایت نہیں کرے گا۔

وجہ اگر دونوں مالدار ہوں اور گواہی دیں کہ دوسرے نے آزاد کیا تو گویا کہ یہ کہا کہ غلام پر سعایت نہیں ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک یہ ہے کہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اس پر ضمان لازم ہوتا ہے غلام پر سعایت لازم نہیں ہوتی۔ اور اگر دونوں تنگدست ہوں تو دونوں کے لئے سعایت لازم ہے کیونکہ تنگ دست ہونے کی صورت میں آزاد کرنے والے پر ضمان لازم نہیں ہے بلکہ غلام پر سعایت لازم ہے۔

[۲۲۰۹] (۲۰) اور اگر دونوں میں سے ایک مالدار ہو اور دوسرا تنگدست ہو تو مالدار کے لئے سعی کرے گا اور تنگ دست کے لئے سعی نہیں کریگا۔

وجہ مالدار نے جب کہا کہ تنگدست نے آزاد کیا تو گویا کہ اس نے کہا کہ غلام پر سعایت ہے۔ کیونکہ تنگ دست آزاد کرے تو غلام پر سعایت ہے تنگ دست پر ضمان نہیں ہے۔ اس لئے خود مالدار کے لئے سعایت کرے گا۔ اور تنگ دست نے جب کہا کہ مالدار نے آزاد کیا ہے تو گویا

حاشیہ : (الف) حضرت حماد سے روایت ہے کہ ایک غلام دو آدمیوں کے درمیان ہو۔ ایک نے دوسرے پر گواہی دی کہ اس نے آزاد کر دیا اور دوسرے نے انکار کر دیا۔ فرمایا کہ مشہود علیہ مالدار ہو تو غلام اس کے لئے سعایت کرے گا اور اگر تنگدست ہو تو دونوں کے لئے سعایت کرے گا۔

كان احدهما موسرا والآخر معسرا سعى للموسر ولم يسع للمعسر [۲۲۱۰] (۲۱) ومن اعتق عبده لوجه الله تعالى او للشيطان او للصنم عتق [۲۲۱۱] (۲۲) وعتق المکره و

کہ کہا غلام پر سعایت نہیں ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک مالدار آزاد کرے تو مالدار پر رمضان ہے غلام پر سعایت نہیں ہے۔ اس لئے خود جنگ دست کے لئے سعایت نہیں کرے گا۔ اور چونکہ شریک آزاد کرنے کا انکار کر رہا ہے اس لئے اس پر رمضان لازم نہیں ہوگا۔
نوٹ: موسر : مالدار، معسر : تنگ دست۔

[۲۲۱۰] (۲۱) کسی نے اپنے غلام کو اللہ کے لئے آزاد کیا یا شیطان کے لئے یا بت کے لئے آزاد کیا تو آزاد ہو جائے گا۔
تشریح: کسی نے اللہ کے لئے غلام آزاد کیا تو آزاد ہو جائے گا۔ اور شیطان کے لئے آزاد کیا تو ایسا کرنا اگرچہ اچھا نہیں ہے یا بت کے لئے آزاد کیا تو ایسا کرنا اچھا نہیں ہے لیکن آزادی واقع ہو جائے گی۔

وجہ: ان الفاظ میں آزادی کے الفاظ پائے گئے۔ اس لئے آزاد ہو جائے گا۔ اور شیطان یا بت کے الفاظ اضافی ہیں اور زائد ہیں اس لئے ان سے کوئی فرق نہیں پڑے گا (۲) اللہ کے لئے آزاد کرنے کی حدیث یہ ہے۔ لما اقبل ابو هريرة ومعه غلامه وهو يطلب الاسلام ففضل احدهما صاحبه بهذا وقال اما اني اشهدك انه لله (الف) (بخاری شریف، باب اذا قاتل عبده مولد ونوی العتق والا شهاد بالعتق ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۳۲) اس حدیث میں اللہ کے لئے آزاد کیا گیا ہے۔
 [۲۲۱۱] (۲۲) زبردستی کئے گئے اور نشہ میں مست کا آزاد کرنا واقع ہو جاتا ہے۔

تشریح: ایک آدمی پر زبردستی کی کہ تم اپنے غلام کو آزاد کرو۔ اس نے قتل یا مار سے مجبور ہو کر غلام آزاد کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح آدمی نشہ میں مست تھا اور غلام آزاد کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔

وجہ: آزاد کرنے کا مسئلہ بھی طلاق کی طرح ہے۔ جس طرح زبردستی کر کے طلاق دلائے یا نشہ میں مست ہو کر طلاق دے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے اسی طرح زبردستی کر کے آزاد کرانے یا نشہ میں مست ہو کر آزاد کرے تو آزاد ہو جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ثلاث جدھن جد وهزلھن جد النکاح والطلاق والرجعة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق علی الھزل ص ۳۰۶ نمبر ۲۱۹۴، ترمذی شریف، باب ماجاء فی الجحد والھزل ص ۲۲۵ نمبر ۱۱۸۴) مصنف ابن ابی شیبہ میں اس کی صراحت ہے۔ عن ابی درداء قال ثلاث لا یلعب بہن النکاح والعتاق والطلاق (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۰۲ من قال لیس فی الطلاق والعتاق لعب وقال حولہ لازم ج رابع، ص ۱۱۹ نمبر ۱۸۳۹۶) اس حدیث میں ہے کہ مذاق سے بھی طلاق دے تو واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح مذاق سے بھی آزاد کرے تو واقع ہو جائے گی۔ اور زبردست والا اور نشہ میں مست کا بھی درجہ مذاق والے کی طرح ہے۔ اس لئے اس سے بھی آزادی واقع

حاشیہ : (الف) جب حضرت ابو ہریرہ تشریف لارہے تھے اور ان کے ساتھ غلام تھا اور وہ اسلام لانا چاہتا تھا۔ اس دوران ایک دوسرے سے گم ہو گئے۔ اور حضرت ابو ہریرہ نے فرمایا میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ وہ اللہ کے لئے آزاد ہے (ب) آپ نے فرمایا تین چیزیں حقیقت بھی حقیقت ہیں اور ان کا مذاق بھی حقیقت ہیں، نکاح، طلاق اور رجعت۔

السکران واقع [۲۲۱۲] (۲۳) واذا اضاف العتق الی ملک او شرط صح کما یصح فی الطلاق [۲۲۱۳] (۲۴) واذا خرج عبد الحرب الینا مسلما عتق.

ہو جائے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال طلاق المکرہ جائز انما هو شئی افتدی به نفسه (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۸ من کان یری طلاق المکرہ جائزاً راجع ہ ص ۸۵ نمبر ۱۸۰۳۵، مصنف عبدالرزاق، باب طلاق المکرہ ج سادس ص ۴۱۰ نمبر ۱۱۴۲۰، ۱۱۴۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زبردستی کی طلاق واقع ہو جاتی ہے تو اسی پر قیاس کر کے زبردستی کر کے آزادی کی دلوائے تو واقع ہو جائے گی۔ اور یہی حال نشر میں مست والے کا ہے۔ تفصیل کتاب الطلاق مسئلہ نمبر ۱۳۵ اور ۳۶ پر دیکھیں۔ [۲۲۱۲] (۲۳) اگر عتق کو ملک یا شرط کی طرف منسوب کیا تو صحیح ہے جیسے طلاق میں صحیح ہے۔

ترغیب یہ مسئلہ بھی طلاق کی طرح ہے مثالیوں کہے کہ اگر میں فلاں غلام کا مالک بنوں تو وہ آزاد تو چونکہ ملکیت کی طرف آزادی کو منسوب کیا اس لئے مالک ہونے کے بعد آزاد ہو جائے گا اور یہ معلق کرنا بھی صحیح ہوگا۔ اور شرط کی شکل یہ ہے کہ کہے اگر تم گھر میں داخل ہوئے تو تم آزاد ہو۔ پس اگر وہ گھر میں داخل ہوگا تو آزاد ہو جائے گا۔

ترغیب اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان رجلا اتی عمر بن الخطاب فقال کل امرأة اتزجها فہی طالق ثلاثا فقال له عمر فہو کما قلت (نمبر ۱۱۴۷) وعن ابراہیم قال اذا وقت امرأة او قبيلة جاز واذا عم کل امرأة فلیس بشیء (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الطلاق قبل الزکاح ج سادس ۴۲۱ نمبر ۱۱۴۷) اس اثر میں ہے کہ طلاق کو نکاح کی طرف منسوب کیا پھر نکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی پر قیاس کر کے آزادی کو ملکیت پر موقوف کیا پھر غلام کا مالک بنا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ اور شرط پر معلق کرے تو شرط پانے پر آزادی ہوگی بشرطیکہ شرط لگاتے وقت غلام شرط لگانے والے کی ملکیت میں ہو۔

ترغیب اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال اذا قال انت طالق اذا کان کذا و کذا والامر لایدری ایكون ام لا فلیس بطلاق حتی یکون ذلک (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل ج سادس ص ۳۸۷ نمبر ۱۱۳۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ۹ فی الرجل یقول لامرأته ان دخلت هذه الدار فانک طالق فتدخل ولا یعلم ج رابع ص ۶۲ نمبر ۱۷۸۱، سنن اللیبی، باب الطلاق بالوقت والفعل ج سابع ص ۵۸۳، نمبر ۱۵۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آزادی کو شرط پر معلق کرنا جائز ہے اور شرط پائی جائے گی تو آزادی واقع ہوگی۔

[۲۲۱۳] (۲۴) اگر حربی کا غلام دار الحرب سے دار الاسلام آیا مسلمان ہو کر تو آزاد ہو جائے گا۔

ترغیب حربی کا غلام مسلمان ہو کر دار الاسلام آیا تو وہ اب غلام نہیں رہے گا بلکہ آزاد ہو جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم کا قول ہے۔ فرمایا زبردستی کئے ہوئے کی طلاق واقع ہے۔ گویا کہ اس نے اپنی جان کے بدلے میں فدیہ دیا (ب) ایک آدمی حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور کہا جس عورت سے بھی شادی کرو اس کو تین طلاقیں۔ اس سے حضرت عمرؓ نے کہا ویسے ہی واقع ہوں گی حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کسی عورت یا قبیلہ کو خاص کیا تو جائز ہے۔ اور اگر ہر عورت کو عام کر دیا تو کچھ واقع نہیں ہوگی (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر کسی نے کہا تم کو طلاق ہے اگر ایسا ہوا اور معاملے کا پتا نہیں ہے کہ واقع ہوا یا نہیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی جب تک ایسا نہ ہو جائے۔

[۲۲۱۴] (۲۵) واذا اعتق جارية حاملا عتقت وعتق حملها [۲۲۱۵] (۲۶) وان اعتق

الحمل خاصة عتق ولم تعتق الام [۲۲۱۶] (۲۷) واذا اعتق عبده على مال فقبل العبد عتق

✓ **محل** حدیبیہ کے موقع پر مشرکین کے کچھ غلام مکہ مکرمہ سے حضورؐ کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا وہ اب آزاد ہیں۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن علی بن ابی طالب قال خرج عبدان الی رسول اللہ ﷺ یعنی یوم الحدیبۃ قبل الصلح وابی ان یردھم وقال ہم عتقاء اللہ عزوجل (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی عبیدالمشرکین یلتحقون بالمسلمین فیسلمون ج ۲ ص ۱۲ نمبر ۲۷۰۰) اس حدیث میں ہے کہ مشرکین کا غلام دارالحرب سے بھاگ کر آجائے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

نوٹ اگر مسلمان ہو کر نہ آئے تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔

[۲۲۱۴] (۲۵) اگر حاملہ باندی آزادی گئی تو وہ آزاد ہوگی اور اس کا حمل آزاد ہوگا۔

✓ **محل** حمل باندی کے عضو کی طرح ہے اس لئے جب باندی آزاد ہوگی تو چاہے حمل کو آزاد کرنے کا انکار کیا ہو پھر بھی وہ آزاد ہو جائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قال سفیان... واذا استثنی ما فی بطنها عتقت کلھا انما ولدھا کعضو منها. واذا اعتق ما فی بطنھا ولم یعقھا لم یعق الا ما فی بطنھا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یعتق امته ویتثنی ما فی بطنھا والرجل یشترى امته ج ۲ ص ۱۷۸ نمبر ۱۶۸۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حمل باندی کے عضو کی طرح ہے اس لئے حمل کا استثناء بھی کرے تب بھی وہ آزاد ہو جائے گا۔ [۲۲۱۵] (۲۶) اور اگر صرف حمل کو آزاد کیا تو وہ آزاد ہوگا اور ماں آزاد نہیں ہوگی۔

✓ **شرح** آقا نے صرف حمل آزاد کیا اور باندی کو آزاد نہیں کیا تو صرف حمل آزاد ہوگا اور باندی آزاد نہیں ہوگی۔

✓ **محل** باندی اصل ہے اس لئے وہ حمل کے تابع نہیں ہوگی۔ اس لئے حمل کے تابع ہو کر باندی آزاد نہیں ہوگی (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابراہیم قال اذا اعتق الرجل امته واستثنی ما فی بطنھا فله ما استثنی (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یعتق امته ویتثنی ما فی بطنھا ج ۲ ص ۱۷۸ نمبر ۱۶۸۰) اس اثر میں اگرچہ یہ ہے کہ باندی کو آزاد کرے اور حمل کا استثنیٰ کرے تو جائز ہے۔ لیکن اس پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ حمل کو آزاد کرے اور باندی کا انکار کرے تو جائز ہو جائے گا۔ اوپر کے اثر میں تھا لم یعق الا ما فی بطنھا (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۶۸۰) اس سے بھی معلوم ہوا کہ صرف حمل آزاد ہوگا۔

[۲۲۱۶] (۲۷) اگر اپنے غلام کو مال کے بدلے آزاد کرے اور غلام قبول کرے تو آزاد ہو جائے گا اور اس کو مال لازم ہوگا۔

✓ **شرح** مولیٰ نے کہا کہ مال کے بدلے آزاد کرتا ہوں اور غلام نے اس شرط کو قبول کر لیا تو غلام اسی وقت آزاد ہو جائے گا۔ البتہ شرط کے مطابق

حاشیہ : (الف) حضرت طلحہؓ فرماتے ہیں کہ حدیبیہ کے دن کچھ غلام نکل کر حضورؐ کے پاس آئے صلح سے پہلے..... حضورؐ نے انکار کیا کہ ان کو واپس کرے۔ آپؐ نے فرمایا وہ اللہ عزوجل کے لئے آزاد ہیں (ب) حضرت سفیان نے فرمایا اگر جو کچھ باندی کے پیٹ میں ہے اس کا استثناء کرے تو تمام ہی آزاد ہوں گے۔ اس لئے کہ اس کا بچہ باندی کے عضو کی طرح ہے۔ اور اگر جو کچھ پیٹ میں ہے اس کو آزاد کیا اور باندی کو آزاد نہیں کیا تو جو پیٹ میں ہے وہی آزاد ہوگا (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر آدمی اپنی باندی کو آزاد کرے اور اس کے پیٹ میں جو کچھ ہے اس کا استثناء کرے تو اس کے لئے وہ ہوگا جس کا استثناء کیا۔

فاذا قبل صار حرا ولزمه المال [۲۲۱/۷] (۲۸) ولو قال ان ادیت الی الفافانت حر صح ولزمه المال وصار ماذونا [۲۲۱/۸] (۲۹) فان احضر المال اجبر الحاكم المولی علی قبضه وعتق العبد.

غلام پر مال لازم ہوگا۔

ج آزاد تو اس لئے ہوگا کہ آقا نے مال کے بدلے آزاد کیا۔ اور مال اس لئے لازم ہوگا کہ آزاد ہونے کی یہ شرط تھی اور غلام نے اس کو قبول کیا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ خدمت کی شرط پر غلام آزاد کیا تو وہ آزاد ہوا اور خدمت لازم ہوئی۔ حدیث یہ ہے۔ عن سفینه قال كنت مملوكا لام سلمة فقالت اعتقك واشترط عليك ان تخدم رسول الله ماعشت فقلت وان لم تشتري على ما فارقت رسول الله ﷺ ماعشت فاعتقني واشترطت على (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی العتق علی شرط ج ص ۱۹۳ نمبر ۳۹۳۲) (۳) اثر میں ہے۔ اعتق عمر بن الخطاب کل مسلم من رقیق الاماره وشرط انکم تخدمون الخلیفه من بعدی بثلاث سنین (مصنف عبدالرزاق، باب العتق بالشرط ج تاسع ص ۱۶۷ نمبر ۱۶۷۷) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ مال کی شرط پر آزاد کر سکتا ہے۔ کیونکہ حدیث اور اثر میں خدمت کی شرط پر غلام آزاد کیا ہے۔

[۲۲۱/۷] (۲۸) اگر آقا نے کہا اگر تم مجھے ہزار ادا کرو تو تم آزاد ہو تو صحیح ہے اور اس غلام کو مال لازم ہوگا اور غلام ماذون التجارۃ ہوگا۔

شرح اس مسئلہ میں آزادی کو مال ادا کرنے پر معلق کیا ہے اس لئے جب تک مال ادا نہیں کرے گا اس وقت تک غلام آزاد نہیں ہوگا۔ البتہ چونکہ مال ادا کرنے کی شرط لگائی ہے اس لئے اس کو تجارت کرنے کی اجازت ہوگی تاکہ مال کما کر آقا کو ادا کر سکے۔

ج اثر میں ہے۔ سمعت ابا حنیفۃ سئل عن رجل قال لغلامه اذا ادیت الی مائۃ دینار فانت حر۔ قال فاداه فہو حر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب العتق بالشرط ج تاسع ص ۱۶۹ نمبر ۱۶۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال ادا کرنے پر غلام آزاد ہوگا۔

[۲۲۱/۸] (۲۹) پس اگر غلام نے مال حاضر کیا تو حاکم آقا کو قبضہ کرنے پر مجبور کرے گا اور غلام آزاد ہوگا۔

شرح غلام نے مال حاضر کر دیا اور آقا نہیں لینا چاہتا ہے تو حاکم اس کو لینے پر مجبور کرے گا۔

ج شرط کے مطابق آقا کو مال لے لینا چاہئے اور شرط کے خلاف کیا تو حاکم شرط پوری کرنے پر مجبور کرے گا۔

فائدہ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ حاکم آقا کو مال لینے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

ج اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الشوری قال اذا قال لعبدہ اذا ادیت الی الف درہم فانت حر ثم بدا لہ ان لا یقبل منہ

حاشیہ : (الف) حضرت سفینہ فرماتے ہیں میں ام سلمہ کا غلام تھا انہوں نے کہا میں تم کو آزاد کرتی ہوں اور تم پر شرط لگاتی ہوں کہ زندگی بھر تم حضورؐ کی خدمت کرو گے۔ میں نے کہا اگر شرط نہ بھی لگاؤ تب بھی زندگی بھر میں حضورؐ کو نہیں چھوڑوں گا۔ پس انہوں نے مجھے آزاد کیا اور مجھ پر شرط لگائی (ب) امام ابوحنیفہؒ سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا جس نے اپنے غلام سے کہا اگر تم مجھے سودینار ادا کر دو تو تم آزاد ہو۔ فرمایا اس نے ادا کر دیا تو وہ آزاد ہے۔

[۲۲۱۹] (۳۰) وولد الامة من مولاها حر [۲۲۲۰] (۳۱) وولدها من زوجها مملوک
لسيدها [۲۲۲۱] (۳۲) وولد الحرة من العبد حر.

شينا كان ذلك للسيد (الف) (مصف عبد الرزاق، باب العتق بالشرط التاسع ص ۱۷۱ نمبر ۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا کو حق ہے کہ غلام کا مال قبول نہ کرے۔

[۲۲۱۹] (۳۰) باندی کا بچہ اپنے آقا سے آزاد ہوگا۔

شرح آقا نے اپنی باندی سے صحبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ آقا کا بیٹا ہوگا اس لئے وہ بچہ آزاد ہوگا۔ بلکہ اس کی آزادی کی وجہ سے ماں بھی ام ولد بن جائے گی اور ماں آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

م والد بچے کا مالک بن جائے گا کیونکہ باندی کا آقا وہی ہے اور بچے کا مالک بنا تو حدیث من ملک ذارحم محرم فهو حر (ب) (ابوداؤد شریف، باب فینم ملک ذارحم محرم ج ۲ ص ۱۹۴ نمبر ۳۹۴، ترمذی شریف، باب ماجاء فینم ملک ذارحم محرم ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۶۵) اس حدیث کی بنا پر بیٹا باپ پر آزاد ہو جائے گا۔

[۲۲۲۰] (۳۱) اور باندی کا بچہ اپنے شوہر سے اس کے آقا کا مملوک ہوگا۔

شرح آقا نے اپنی باندی کی شادی کسی آدمی سے کرائی چاہے وہ آدمی آزاد ہو یا غلام۔ اس آدمی سے باندی کو بچہ ہوا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا لیکن بچہ باندی کے تابع ہو کر آقا کا غلام ہوگا۔

م اثر میں ہے کہ مدبرہ اور مکاتبہ کا بچہ ماں کے تابع ہو کر غلام اور باندی بنے گا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال ولد المدبرة يعتقون بسعقها ويرقون برقعها (ج) (دارقطنی، کتاب المکاتب، ج ۱ ص ۷۷ نمبر ۴۲۱۳، سنن للبیہقی، باب ماجاء فی ولد المدبرة من غیر سیدھا بعد تدبیرھا ج ۱ ص ۵۳۱ نمبر ۲۱۵۸) (۲) اثر میں ہے۔ عن علی قال ولدها بمنزلتها یعنی المکاتبہ (سنن للبیہقی، باب ولد المکاتب من جاریة وولد المکاتبہ من زوجھا ج ۱ ص ۵۶۰ نمبر ۲۱۶۹۹) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ مکاتبہ کا بچہ مکاتبہ کے درجے میں ہے اسی طرح باندی کا بچہ غلام ہوگا۔

[۲۲۲۱] (۳۲) آزاد عورت کا بچہ غلام سے آزاد ہوگا۔

شرح آزاد عورت نے غلام سے شادی کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ ماں کے تابع ہو کر آزاد ہوگا۔ اگرچہ نسب غلام باپ سے ثابت ہوگا۔

م اوپر اثر گزرا کہ بچہ ماں کے تابع ہو کر جو حال ماں کا ہوگا وہی حال بچے کا ہوگا۔ اور چونکہ ماں آزاد ہے اس لئے بچہ بھی آزاد ہوگا۔ عن

حاشیہ: (الف) حضرت ثوری نے فرمایا اگر اپنے غلام سے کہا کہ مجھے ہزار داد کر دو تو تم آزاد ہو پھر خیال آیا کہ اس سے کچھ نہ لے تو آقا کو یہ حق ہے۔ (ب) اگر ذی رحم مالک بنے تو وہ ذی رحم محرم آزاد ہو جائے گا (ج) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ مدبرہ کی اولاد اس کے آزاد ہونے سے آزاد ہوگی اور ماں کی باندی ہونے سے غلام رہے گی۔

علیؑ قال ولدها بمنزلتها یعنی المکاتبة (الف) (سنن للبیہقی، باب ولد الکاتب من جاریۃ وولد المکاتبة من زوجہا) ج ۳ ص ۳۳۳
 نمبر ۲۱۶۹۹



﴿ باب التدبیر ﴾

[۲۲۲۲] (۱) اذا قال المولى لمملوكه اذا مت فانت حر او انت حر عن دبر منى او انت مدبر او قد دبرتك فقد صار مدبرا [۲۲۲۳] (۲) لا يجوز بيعه ولا هبته.

﴿ باب التدبیر ﴾

ضروری نوٹ مدبر کا مطلب یہ ہے کہ آقا کہے کہ میرے مرنے کے بعد فلاں غلام یا باندی آزاد ہے تو اس کو مدبر کہتے ہیں۔ دبر کے معنی ہیں بعد میں۔ چونکہ مرنے کے بعد آزاد کیا اس لئے اس کو مدبر کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال اعتق رجل منا عبدا له عن دبر فدعا النبي ﷺ فباعه قال جابر مات الغلام عام اول (الف) (بخاری شریف، باب بیع المدبر ص ۳۳۳ نمبر ۲۵۳۴، ابوداؤد شریف، باب فی بیع المدبر ص ۱۹۵ نمبر ۳۹۵۵) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث (ب) (دارقطنی، کتاب المکاتب ج رابع ص ۸ نمبر ۴۲۲۰) اس دونوں حدیثوں سے مدبر بنانے کا ثبوت ہے۔

[۲۲۲۲] (۱) اگر آقا نے اپنے مملوک سے کہا جب میں مروں تو تم آزاد ہو یا تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو یا تم مدبر ہو یا میں نے تم کو مدبر بنادیا تو وہ مدبر ہو جائے گا۔

تشریح یہ سب الفاظ صریح طور پر مدبر بنانے کے ہیں۔ مثالیوں کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تم آزاد ہو تو ان الفاظ سے صراحت کے طور پر مدبر بنایا ہوا۔ ان سے غلام مدبر ہو جائے گا۔

[۲۲۲۳] (۲) نہیں جائز ہے مدبر کو بیچنا اور نہ اس کو ہبہ کرنا۔

تشریح جب غلام کو مدبر بنادیا تو اب اس کو بیچنا اور اس کو ہبہ کرنا اپنی ملکیت سے نکالنا جائز نہیں ہے صرف آزاد کر سکتا ہے۔

مجاہد اوپر حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان النبي ﷺ قال المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث (دارقطنی، کتاب المکاتب ج رابع ص ۸ نمبر ۴۲۲۰، سنن للبیہقی، باب من قال لا يباع المدبر ج عاشر، ص ۵۲۹ نمبر ۲۱۵۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہے اس کو نہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کر سکتا ہے (۲) اس میں آزادی کا ثبوت آچکا ہے اس لئے بیچ کر اس کو ختم نہیں کر سکتا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مدبر کو بیچ سکتا ہے۔

مجاہد ان کی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال اعتق رجل منا عبدا له عن دبر فدعا النبي ﷺ فباعه (ج)

حاشیہ: (الف) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدبر بنایا تو حضور نے ان کو بلایا اور غلام کو بیچ دیا۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ غلام پہلے سال میں انتقال کر گیا (ب) پ نے فرمایا مدبر نہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے وہ تہائی مال میں سے آزاد ہے (ج) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدبر بنایا تو حضور نے اس کو بلایا اور اس کو بیچا۔

[۲۲۲۴] (۳) وللمولی ان یستخدمه ویواجره وان كانت امة فله ان یطأها وله ان

یزوجها [۲۲۲۵] (۴) واذا مات المولی عتق المدبر من ثلث ماله ان خرج من الثلث فان

(بخاری شریف، باب بیع المدبر ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۳۳، ابوداؤد شریف، باب فی بیع المدبر ص ۱۹۵ نمبر ۳۹۵۵) اس حدیث میں ہے کہ مدبر کو بیچا اس لئے مدبر کو بیچنا جائز ہے۔

[۲۲۲۴] (۳) اور آقا کے لئے جائز ہے کہ مدبر سے خدمت لے اور اس کو اجرت پر رکھے۔ اور باندی ہو تو اس سے صحبت کر سکتا ہے۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ مدبرہ کی شادی کرے۔

شرح مدبر غلام آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوگا ابھی تو وہ غلام ہی ہے اس لئے اس کے آقا کے لئے جائز ہے کہ مدبر سے خدمت لے۔ اس کو اجرت پر رکھے۔ باندی ہو تو اس سے صحبت کرے یا باندی کی شادی دوسرے سے کرادے۔

ج وہ غلام اور باندی ابھی بھی ہیں۔ آزاد آقا کے مرنے کے بعد ہوں گے اس لئے ابھی ان کے ساتھ غلام باندی کا معاملہ کر سکے گا۔

ج حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ لا بأس ببيع خدمة المدبر اذا احتاج (الف) (دارقطنی، کتاب المکاتب ج ۱ ص ۷۷ نمبر ۴۲۱) جب مدبر کی خدمت بیچ سکتا ہے تو اس سے خدمت کروا سکتا ہے۔ اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مدبر کو اجرت پر رکھ سکتا ہے۔ وطی کرنے کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابن عمر انه دبر جاريتين له فكان يظوهما وهما مدبرتان (ب) (سنن للبیہقی، باب وطی المدبر ج ۱ ص ۵۳۰ نمبر ۲۱۵۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا مدبرہ سے وطی کر سکتا ہے۔

[۲۲۲۵] (۴) اور جب آقا کا انتقال ہوگا تو مدبر اس کے تہائی مال سے آزاد ہوگا اگر وہ تہائی سے نکل سکے۔ پس اگر اس کے پاس مدبر کے غلام کے علاوہ مال نہ ہو تو سہی کرے گا اپنی قیمت کی دو تہائی میں۔

شرح آقا کے مرنے کے بعد مدبر آزاد ہوگا لیکن تہائی مال میں آزاد ہوگا۔ مثلاً مدبر سمیت آقا نے نو سو پونڈ کی مالیت چھوڑی۔ اور مدبر کی قیمت تین سو پونڈ ہیں تو نو سو کی ایک تہائی تین سو پونڈ ہوئے جو مدبر کی قیمت ہے اس لئے پورا مدبر آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ پورے مال میں سے ایک تہائی غلام کی قیمت ہو تب پورا مدبر آزاد ہوگا۔ اور اگر آقا نے صرف مدبر غلام چھوڑا کوئی اور مالیت نہیں تھی تو اس مدبر کی ایک تہائی آزاد ہوگی اور باقی دو تہائی قیمت سعایت کر کے آقا کے ورثاء کو دے گا تاکہ وہ وراثت میں تقسیم کر سکیں۔

ج مدبر غلام آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوتا ہے اس لئے وہ وصیت کے درجہ میں ہوا۔ اور وصیت پورے مال کی تہائی میں جاری ہوتی ہے۔ باقی دو تہائی ورثہ میں تقسیم ہوتی ہے۔ اس لئے مدبر کی قیمت پورے مال کی ایک تہائی ہو تو پورا مدبر آزاد ہوگا۔ اور صرف مدبر چھوڑا ہو تو اس کی ایک تہائی آزاد ہوگی اور دو تہائی کی سہی کرے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان النبی و قال المدبر لا یباع ولا یوہب وهو حر من الثلث (ج) (دارقطنی، کتاب المکاتب ج ۱ ص ۸۷ نمبر ۴۲۲۰، سنن للبیہقی، باب من قال لا یباع المدبر ج ۱ ص ۵۲۹ نمبر

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا مدبر کی خدمت بیچنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے اگر ضرورت پڑ جائے (ب) حضرت عمرؓ کی دو باندیاں تھیں۔ پس وہ مدبر کی حالت میں دونوں سے وطی کیا کرتے تھے (ج) آپؐ نے فرمایا مدبر نہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ ہیہ کیا جاسکتا ہے وہ تہائی مال میں آزاد ہے۔

لم یکن له مال غیرہ یسعی فی ثلثی قیمته [۲۲۲۶] (۵) فان کان علی المولی دین یسعی فی جمیع قیمته لغرمائه.

(۲۱۵۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدبر تہائی مال میں آزاد ہوگا (۳) دوسری حدیث میں ہے کہ ایک آدمی نے موت کے وقت چھ غلام آزاد کئے۔ اس کے پاس ان کے علاوہ کچھ نہیں تھا تو آپؐ نے چھ میں سے دو غلام یعنی ایک تہائی کو آزاد کیا اور چار غلام یعنی دو تہائی کو غلام رکھا تاکہ وہ ورثہ میں تقسیم ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمران بن حصین ان رجلا اعتق ستة اعبد عند موفه ولم یکن له مال غیرہم فبلغ ذلک النبی ﷺ فقال له قولا شديدا ثم دعا هم فجزاهم ثلاثة اجزاء فافقرع بينهم فاعتق اثنين وارق اربعة (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین اعتق عبیدالہ لم یبلغھم الثلث ص ۱۹۵ نمبر ۳۹۵۸) اس حدیث میں چھ غلاموں میں سے دو کو آزاد کیا جس سے معلوم ہوا کہ مدبر ایک تہائی سے آزاد ہوگا۔

[۲۲۲۶] (۵) پس اگر آقا پر قرض ہو تو قرض خواہوں کے لئے اپنی پوری قیمت کی سعی کرے گا۔

آقا نے اپنے غلام کو مدبر بنایا لیکن آقا پر قرض تھا اور کوئی مال نہیں تھا تو مدبر آزاد ہوگا لیکن اپنی پوری قیمت کی سعایت کر کے قرض خواہوں کو دے گا تاکہ آقا کا قرض ادا ہو جائے۔

اصول یہ ہے کہ قرض پہلے ادا کیا جاتا ہے اس کی ادائیگی کے بعد وصیت نافذ کی جاتی ہے اور مدبر کو آزاد کرنا وصیت کو نافذ کرنا ہے اس لئے قرض کی ادائیگی کے بعد آزادی ہوگی۔ یہاں مدبر میں آزادی کا شائبہ آچکا ہے اس لئے دونوں کی رعایت کی گئی یعنی اس کو آزاد کیا گیا لیکن مقروض کی رعایت کرتے ہوئے مدبر اپنی پوری قیمت کی سعی کرے گا (۲) حدیث میں ہے کہ قرض کی وجہ سے مدبر کو بیچا گیا۔ عن جابر بن عبد اللہ ان رجلا اعتق غلاما له عن دبر منه ولم یکن له مال غیرہ فامر به النبی ﷺ فبیع بسبع مائة او بتسع مائة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی بیع المدبر ص ۱۹۵ نمبر ۳۹۵۵، بخاری شریف، باب بیع المدبر ص ۳۴۴ نمبر ۲۵۳۴) اور سنن بیہقی میں اس کی تصریح ہے کہ قرض کی وجہ سے بیچا گیا تھا۔ عن جابر ان رسول اللہ ﷺ باع مدبرا فی دین (سنن للبیہقی، باب المدبر بجنی فیبا ع فی ارش جنایۃ الا ان یفد یہ سیدہ ج ۸ ص ۳۰ نمبر ۲۱۵۷۸) اس حدیث میں ہے کہ قرض میں مدبر بیچا گیا تھا (۳) اثر میں ہے۔ عن قتادة قال اذا كان علی سیدہ دین استسعی فی ثمنه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب بیع المدبر ج ۴ ص ۴۳۰ نمبر ۱۶۶۶۹، مصنف ابن ابی شیبہ، ۲۱۹ فی الرجل یعتق عبده ولیس له مال غیرہ ج ۵ ص ۲۰۵ نمبر ۲۱۷۵۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا پر دین ہو تو مدبر اس کے لئے سعی کرے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے موت کے وقت چھ غلام آزاد کئے اور ان کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تھا۔ یہ بات حضور کو پہنچی تو آپؐ نے سخت جملے فرمائے پھر غلاموں کو بلوایا اور تین حصے کئے اور ان کے درمیان قرض الا پھر ان میں دو کو آزاد کیا اور چار کو غلام رکھا (ب) ایک آدمی نے اپنا غلام مدبر بنایا اور اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا۔ پس حضور نے حکم دیا اور اس کو سات سو یا نو سو میں بیچا (ج) حضرت قتادہ نے فرمایا اگر آقا پر قرض ہو تو غلام اپنی قیمت کی سعایت کرے گا۔

[۲۲۲۷] (۶) وولد المدبرة مدبر [۲۲۲۸] (۷) فان علق التدبیر بموته علی صفة مثل ان يقول ان مت من مرضی هذا او فی سفری هذا او من مرض کذا فلیس بمدبر ویجوز بیعه [۲۲۲۹] (۸) وان مات المولی علی الصفة التی ذکرها علق کما یعتقد المدبر.

فت غراء : قرض خواہ یہ غریم کی جمع ہے۔

[۲۲۲۷] (۶) مدبر کا بچہ مدبر ہوگا۔

ح اصول پہلے گزر چکا ہے کہ جیسی ماں ہوگی بچہ بھی ویسا ہی ہوگا۔ اس لئے ماں مدبرہ ہے تو اس کی اولاد بھی مدبر ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال ولد المدبرة یعقون بعثقا ویرقون برقها (الف) (دارقطنی، کتاب الکاتب ج رابع ص ۷۷ نمبر ۴۲۳، سنن للبیہقی، باب ماجاء فی ولد المدبرة من غیر سیدھا بعد تدبیر حاج عاشر، ص ۵۳۱ نمبر ۲۱۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مدبرہ کا بچہ مدبر ہوگا۔ [۲۲۲۸] (۷) اگر مدبر بنائے کو معلق کیا اپنی موت پر کسی صفت پر مثلاً یہ کہے کہ اگر میں اس مرض میں مروں یا اس سفر میں مروں یا فلاں مرض میں مروں تو وہ مدبر نہیں ہے اور اس کا بیچنا جائز ہے۔

شرح مطلق مدبر نہیں بنایا بلکہ مقید مدبر بنایا۔ مطلق مدبر کی صورت یہ ہوتی ہے کہ بغیر کسی شرط پر معلق کئے ہوئے کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو۔ اور مدبر مقید کی شکل یہ ہوتی ہے کہ کسی شرط پر معلق کر کے کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو۔ مثلاً میں اس مرض میں مرا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔

م کیونکہ شرط پائی گئی (۲) حدیث میں ہے کہ مدبر کو حضورؐ نے بیچا تھا۔ حنفیہ کی رائے ہے کہ وہ مقید غلام تھا اس لئے اس کو بیچا تھا۔ سمعت جابر بن عبد اللہ قال اعتق رجل مناعدا له عن دبر فدعا النبی ﷺ فباعه (ب) (بخاری شریف، باب بیع المدبر ص ۳۴۴ نمبر ۲۵۳۳) اس حدیث میں ہے کہ مدبر کو حضورؐ نے بیچا ہے اس لئے حنفیہ کا خیال ہے کہ وہ مقید مدبر تھا۔

[۲۲۲۹] (۸) اگر آقا مر گیا اس صفت پر جس کا ذکر کیا تھا تو غلام آزاد ہو جائے گا جیسا کہ مدبر آزاد ہوتا ہے۔

شرح آقا نے جس شرط پر غلام کو مرنے کے بعد آزادگی کا پروا نہ دیا تھا وہ شرط پائی گئی تو مدبر آزاد ہو جائے گا۔

م اس لئے کہ شرط پائی گئی اس لئے شرط کے مطابق آزاد ہو جائے گا۔



حاشیہ : (الف) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا مدبرہ باندی کی اولاد اس کے آزاد ہونے سے آزاد ہوگی اور اس کے باندی ہونے سے باندی ہوگی (ب) حضرت جابرؓ نے فرمایا ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدبر بنایا تو حضورؐ نے اس کو بلایا اور اس کو بیچا۔

﴿ باب الاستیلاء ﴾

[۲۲۳۰] (۱) اذا ولدت الامة من مولاهما فقد صارت ام ولد له لایجوز له بیعها ولا تملیکها [۲۲۳۱] (۲) وله وطؤها واستخدمها واجارتها وتزویجها.

﴿ باب الاستیلاء ﴾

ضروری نوٹ آقا اپنی باندی سے صحبت کرے جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہو جائے اور آقا اعتراف کرے کہ بچہ میرا ہے تو وہ باندی بچے کی ماں ہونے کی وجہ سے ام ولد بن گئی۔ وہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ ایما رجل ولدت امته منه فہی معتقة عن دبر منه (الف) (ابن ماجہ شریف، باب امہات الاولاد ص ۳۶۱ نمبر ۲۵۱۵) اس حدیث سے ام ولد کا ثبوت ہوا اور اس کے آزاد ہونے کا ثبوت ہوا (۲) ابوداؤد میں ام ولد کو آزاد کرنے کے سلسلے میں لمبی حدیث ہے جس کا کٹرایہ ہے۔ فقال 'رسول اللہ ﷺ' اعتقوها فاذا سمعتم برقیق قدم علی فأتونی اعوضکم منها قالت فاعتقونی وقدم علی رسول اللہ ﷺ رقیق فعوضهم منی غلاما (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی عتق امہات الاولاد ص ۱۹۴ نمبر ۳۹۵۳) اس حدیث سے بھی ام ولد کے آزاد کرنے کا ثبوت ہے۔

[۲۲۳۰] (۱) جب باندی اپنے مولیٰ سے بچہ جنے تو وہ اس کی ام ولد بنے گی۔ اب اس کے لئے اس کا بیچنا جائز نہیں اور نہ اس کا مالک بنانا جائز ہے۔

تشریح آقا نے اپنی باندی سے صحبت کی جس کی وجہ سے اس سے بچہ پیدا ہوا تو یہ باندی ام ولد بن گئی اب اس کا بیچنا جائز نہیں۔ اور نہ ہیہ کر کے دوسرے کی ملکیت میں دینا جائز ہے۔

ترجمہ اوپر ابن ماجہ کی حدیث گزری۔ فہی معتقة عن دبر منه (ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۵۱۵) (۱) عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی عن بیع امہات الاولاد وقال لا یسعن ولا یوہبن ولا یورثن یستمتع بها سیدھا مادام حیا فاذا مات فہی حرة (ج) (دار قطنی، کتاب الکاتب ج رابع ص ۵۷ نمبر ۴۲۰، سنن للبیہقی، باب الرجل یطأ امته بالملک فتلد لہ ج عاشر ص ۵۷، نمبر ۶۳۷۳) (۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ام ولد آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

[۲۲۳۱] (۲) اور آقا کے لئے جائز ہے اس سے صحبت کرنا اور اس سے خدمت لینا اور اس کو اجرت پر رکھنا اور اس کی شادی کرانا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی بھی آدمی کی باندی اس سے بچہ دے تو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی (ب) آپؐ نے پوچھا جناب کی ذمہ داری کون لے گا؟ کہا گیا اس کے بھائی ابوالسیر بن عمر۔ تو ان کے پاس پیغام بھیجا۔ آپؐ نے فرمایا اس کو آزاد کر دو۔ پس جب خبر ملے کہ میرے پاس کوئی غلام آیا ہے تو میرے پاس آنا۔ اس کا بدلہ دوے دوں گا۔ وہ فرماتی ہیں کہ مجھ کو آزاد کر دیا۔ اور حضور کے پاس غلام آئے تو میرے بدلے میں اس کو غلام دیا (ج) آپؐ نے ام ولد کو بیچنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ نہ وہ بیچی جاسکتی ہیں نہ ہیہ کی جاسکتی ہیں اور نہ وارث بنائی جاسکتی ہیں۔ ان کا مالک ان سے استفادہ کرے گا جب تک زندہ ہے۔ پس جب مر گیا تو وہ آزاد ہو جائیں گی۔

[۲۲۳۲] (۳) ولا یثبت نسب ولدها الا ان یعترف به المولی [۲۲۳۳] (۴) فان جائت بولد بعد ذلك ثبت نسبه منه بغير اقرار فان نفاه انتفى بقوله.

م چونکہ آقا کی حیات تک باندی ہے اس لئے آقا باندی کے سارے معاملات کر سکتا ہے (۲) اور حدیث گزری۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ نہی عن بیع امہات الاولاد وقال لا یعن ولا یوہبن ولا یورثن یستمع بها سیدھا مادام حیا فاذا مات فہی حرة (دارقطنی، کتاب الکاتب ج رابع ص ۵۷ نمبر ۴۲۰۳) جس سے معلوم ہوا کہ آقا زندگی بھرام ولد سے خدمت لے سکتا ہے اور وہ بھی کر سکتا ہے۔

[۲۲۳۲] (۳) اور نہیں ثابت ہوگا بچے کا نسب مگر یہ کہ آقا اس کا اعتراف کرے۔

م باندی سے بچہ ہوا تو پہلی مرتبہ آقا اعتراف کرے کہ یہ میرا بچہ ہے تب اس بچے کا نسب آقا سے ثابت ہوگا۔ اور اگر اعتراف نہ کرے تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ البتہ ایک مرتبہ اعتراف کر لیا کہ یہ بچہ میرا ہے پھر دوسری مرتبہ بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب خود بخود آقا سے ثابت ہو جائے گا۔ اس کے لئے دوبارہ اعتراف کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

م ولادت کے لئے باندی کا رشتہ آقا سے اتنا مضبوط نہیں ہے جتنا نکاح کی وجہ سے بیوی کا شوہر سے ہوتا ہے۔ اس لئے آقا کے اعتراف کی ضرورت پڑے گی (۲) باندی رکھنے سے لازم نہیں آتا کہ وہ وہی بھی کرتا ہوگا اور بچہ پیدا کرنا چاہتا ہوگا۔ کیونکہ اس بچے میں غلامیت کا اثر ہے اس لئے اعتراف کی ضرورت پڑے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال کان ابن عباس یاتنی جاریۃ لہ فحملت فقال لیس منی انی اتیتھا اتیاناً لا ارید بہ الولد (الف) (طحاوی شریف، باب الامتہ یطأ ہامولدا ہائم بیوت وقد کانت جاءت بولد فی حیاتیہ ہل یکون ابنہ وکون بہ ام ولد ام لاج ثانی ص ۶۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعتراف کرے گا تو بچے کا نسب ثابت ہوگا اور انکار کرے گا تو نفی ہو جائے گی (۳) بخاری میں عتبہ بن ابی وقاص کی لمبی حدیث ہے جس میں آقا نے بیٹا ہونے کا دعویٰ کیا اس لئے دعویٰ کرنے کے بعد آپ نے بچے کا نسب آقا سے ثابت کر دیا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ فقال رسول اللہ ﷺ ہو لک یا عبد بن زمعہ من اجل انه ولد علی فراش ایہہ (ب) (بخاری شریف، باب ام الولد ص ۳۴۳ نمبر ۲۵۳۳)

[۲۲۳۳] (۴) پس اگر اس کے بعد بچہ دیا اس کا نسب آقا سے ثابت ہوگا بغیر اقرار کے۔ پس اگر اس کی نفی کر دے تو نفی ہو جائے گی اس کے قول سے پہلی مرتبہ آقا کے اعتراف کی ضرورت پڑے گی تب نسب ثابت ہوگا۔ لیکن بعد میں جو بچہ پیدا ہوگا اس کے نسب کا اقرار کئے بغیر آقا سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

م ایک مرتبہ نسب ثابت ہو گیا اور ام ولد بن گئی تو اب آقا سے ولادت کا رشتہ مضبوط ہو گیا اس لئے دوبارہ اقرار کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ اس وقت بھی آقا انکار کرے گا تو بچے کا انکار ہو گیا۔ کان ابن عباس یاتنی جاریۃ لہ فحملت فقال لیس منی انی اتیتھا اتیاناً لا

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس اپنی باندی سے وہی کرتے تھے۔ پس حاملہ ہوئی۔ پس حضرت نے فرمایا یہ مجھ سے نہیں ہے۔ میں اس سے جماع کرتا تھا اور بچہ پیدا نہیں کرنا چاہتا تھا (ب) آپ نے فرمایا یہ زمعہ بن یحییٰ تیرے لئے ہے اس بنا پر کہ باپ کی فراش پر پیدا ہوئی ہے۔

[۲۲۳۴] (۵) وان زوجها فجئت بولد فهو في حكم امه [۲۲۳۵] (۶) واذا مات المولى عتقت من جميع المال ولا تلزمها السعاية للغرماء ان كان على المولى دين [۲۲۳۶] (۷) واذا وطئ الرجل امة غيره بنكاح فولدت منه ثم ملكها صارت ام ولد له.

اريد به الولد (طحاوی شریف، باب الامتة الخ ص ۶۶)

[۲۲۳۴] (۵) اور اگر آقا نے ام ولد کی شادی کرادی پھر بچہ دیا تو وہ ماں کے حکم میں ہوگا۔

آقا نے ام ولد بنایا تھا بعد میں اس کی شادی کرادی اور اس شوہر سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ ماں کی طرح ابھی غلام رہے گا اور آقا کے مرنے کے بعد جب ماں آزاد ہوگی تو اس وقت بچہ بھی آزاد ہوگا۔

اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سمع عبد الله بن عمر يقول اذا ولدت الامة من سيدها فنكحت بعد ذلك فولدت اولادا كان ولدها بمنزلتها عبيدا ما عاش سيدها فان مات فهم احرار (الف) (سنن للبيهقي، باب ولدا المولى من غيرهما بعد الاستيلاء ج ۸ ص ۵۸۳ نمبر ۲۱۸۰، مصنف عبد الرزاق، باب عتق ولدا المولى ج ۳ ص ۲۹۸ نمبر ۱۳۲۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب ماں آزاد ہوگی اس وقت بچہ بھی آزاد ہوگا اور ابھی ماں کی طرح غلام رہے گا۔

[۲۲۳۵] (۶) اور جب آقا مرے گا تو وہ تمام مال سے آزاد ہوگی اور اس کو سعایت لازم نہیں ہوگی قرضوں کے لئے اگرچہ آقا پر قرض ہو۔ آقا مر جائے تو ام ولد مکمل آزاد ہو جائے گی۔ اگر آقا پر قرض ہو تب بھی وہ سعایت کر کے نہیں دے گی۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ايما رجل ولدت امته منه فهي معتقة عن دبر منه (ب) (ابن ماجہ شریف، باب امهات الاولاد ص ۳۶۱ نمبر ۲۵۱۵) دارقطنی میں بھی ہے۔ فاذا مات ففهي حرة (دارقطنی، کتاب المکاتب ج ۳ ص ۷۵ نمبر ۴۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آقا کے مرنے کے بعد ام ولد مکمل آزاد ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ اعتق عمر امهات الاولاد اذا مات ساداتهن فأتت امرأة منهن عليا اراد سيدها ان يبيعها في دين كان عليه فقال اذبي فقد اعتقك عمر (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب بيع امهات الاولاد ج ۳ ص ۲۹۳ نمبر ۱۳۲۳۱) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ ام ولد آقا کے قرض کے لئے بھی سعی نہیں کرے گی کیونکہ وہ مکمل آزاد ہوگئی۔

[۲۲۳۶] (۷) اگر آدمی نے دوسرے کی باندی سے نکاح کے ذریعہ محبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا پھر باندی کا مالک ہوا تو وہ اس کی ام ولد بن جائیگی دوسرے کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا بعد میں اس باندی کو خرید لیا تو یہ باندی اس کی ام ولد بن جائے گی۔ اگرچہ بچہ

حاشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن عمر فرمایا کرتے تھے جب باندی اپنے آقا سے بچہ دے اس کے بعد نکاح کرے اور بچہ ہو تو اس کا بچہ ماں کے درجے میں غلام ہوگا جب تک آقا زندہ ہو۔ پس جب آقا مر جائے تو وہ آزاد ہوگا (ب) آپ نے فرمایا کسی آدمی کی باندی اس سے بچہ دے تو وہ آزاد ہوگی آقا کے مرنے کے بعد (ج) حضرت عمر نے ام ولد کو آزاد کیا جب ان کے آقا مر گئے۔ پس ان میں ایک عورت حضرت علی کے پاس آئی کہ اس کا آقا اپنے قرض میں بیچنا چاہتا ہے تو حضرت علی نے فرمایا جاؤ تم کو حضرت عمر نے آزاد کیا۔

[۲۲۳۷] (۸) واذا وطئ الاب جارية ابنه فجاءت بولد فادعاه ثبت نسبه منه وصارت ام

پیدا ہوتے وقت یہ اس کی باندی نہیں تھی۔

مذہب (۱) اگرچہ بعد میں باندی بنی لیکن ہے تو اس کے بچے کی ماں اس لئے بعد میں باندی ہوئی تب بھی ام ولد شمار کی جائے گی اور آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ ام ولد نہیں ہوگی۔

مذہب کیونکہ وہ بچہ جتنے وقت اس کی باندی نہیں تھی اس کی بیوی تھی (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال رفع الي شريح رجل تزوج امه فولدت له اولاد اثم اشتراها فرفعهم شريح الى عبيدة فقال عبيدة انما تعتق ام الولد اذا ولدتهم احرارا فاذا ولدتهم مملوكين فانها لا تعتق (الف) (سنن للبيهقي، باب الرجل يتكح الاممة فتلد له ثم يملكها ج عاشر ص ۵۸۵، نمبر ۲۱۸۰۵) اس اثر میں ہے کہ باندی ہونے کی حالت میں بچہ آزاد پیدا کرے تب باندی ام ولد بنے گی۔ اور یہاں بیوی ہونے کی حالت میں بچہ مملوک پیدا کیا اس لئے باندی ام ولد نہیں بنے گی۔

[۲۲۳۷] (۸) اگر باپ نے بیٹی کی باندی سے صحبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا۔ پس باپ نے اس کا دعویٰ کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت کیا جائے گا اور وہ اس کی ام ولد بنے گی۔ اور باپ پر اس کی قیمت ہوگی۔ اور اس پر مہر نہیں ہوگا اور نہ اس کے بچے کی قیمت ہوگی۔

تشریح باپ نے بیٹی کی باندی سے صحبت کر لی جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہوا۔ باپ نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت کیا جائے گا اور باپ پر باندی کی قیمت لازم ہوگی جو باندی والے بیٹے کو ادا کرے گا۔ البتہ باندی کا مہر اور بچے کی قیمت باپ پر لازم نہیں ہوگی۔

مذہب یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بیٹے کا مال ضرورت کے وقت باپ کا مال ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال ان ابني اجتاحت مالي فقال انت ومالك لا بيك وقال رسول الله ان اولادكم من اطيب كسبكم فكلوا من اموالكم (ب) (ابن ماجہ شریف، باب مال الرجل من مال ولده ص ۳۲۸ نمبر ۲۲۹۲) جب باندی باپ کی بن گئی تو اس کے مہر دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ اپنی ملکیت میں وطی کی ہے۔ اور جو بچہ پیدا ہوا وہ بھی اپنی باندی سے پیدا ہوا اس لئے بچہ آزاد ہوگا اور باندی اس کی ام ولد ہوگی۔ البتہ چونکہ باندی حقیقت میں بیٹی کی ہے اس لئے بیٹے کو اس کی قیمت دلوا دی جائے گی تاکہ بے انصافی نہ ہو۔ اور یوں سمجھا جائے گا کہ صحبت سے پہلے ہی باپ نے باندی خرید لی۔ اور بعد میں صحبت کی۔ ورنہ لازم آئے گا کہ غیر کی باندی

حاشیہ : (الف) حضرت شعی فرماتے ہیں کہ حضرت شریح کے پاس ایک آدمی پیش کیا اس نے کسی باندی سے شادی کی تھی۔ اس سے کسی بچہ پیدا ہوئے پھر اس کو خرید لیا۔ ان لوگوں کو حضرت شریح نے عیدہ کے پاس پیش کیا تو حضرت عیدہ نے فرمایا ام ولد آزاد اس وقت ہوگی جب بچوں کو آزاد بنے۔ پس جب ان کو غلامیت کی حالت میں جنا تو وہ آزاد نہیں ہوگی (ب) ایک آدمی حضور کے پاس آیا۔ کہنے لگا میرے باپ نے میرا مال ختم کر دیا تو آپ نے فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے۔ پھر حضور نے فرمایا تمہاری اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنے مال میں سے کھاؤ۔

ولد له وعليه قيمتها وليس عليه عقرها ولا قيمة ولدها [۲۲۳۸] (۹) وان وطئ اب الاب مع بقاء الاب لم يثبت النسب منه فان كان الاب ميتا يثبت النسب من الجد كما يثبت النسب من الاب [۲۲۳۹] (۱۰) وان كانت الجارية بين شريكين فجاءت بولد فادعاه احدهما ثبت نسبه منه وصارت ام ولد له وعليه نصف عقرها ونصف قيمتها وليس عليه

سے صحبت کی ہے جو زنا کے درجے میں ہوگا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ بیٹے کا مال ضرورت کے موقع پر باپ کا مال قرار دیا جائے گا۔

نفت عقر: مہر، وطی کرنے کی قیمت۔

[۲۲۳۸] (۹) اور اگر وطی کی دادا نے باپ کے موجود ہوتے ہوئے تو اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ پس اگر باپ مر چکا ہو تو دادا سے نسب ثابت ہوگا جیسا کہ باپ سے نسب ثابت ہوتا ہے۔

تشریح باپ زندہ تھا ایسی حالت میں دادا نے پوتے کی باندی سے صحبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب دادا سے ثابت نہیں ہوگا اور نہ وہ باندی اس کی ام ولد بنے گی۔

مذہب باپ زندہ رہتے ہوئے دادا کا حق نہیں ہے اس لئے صحبت سے پہلے بھی باندی کی ملکیت میں نہیں دی جائے گی۔ اس لئے اس نے جو صحبت کی وہ اپنی ملکیت میں صحبت نہیں کی اس لئے اس بچے کا نسب دادا سے ثابت نہیں کیا جائے گا۔ اور باپ کا انتقال ہو چکا ہو تو دادا کا حق پوتے کے مال میں ہوتا ہے۔ اس صورت میں یہ کہا جائے گا کہ صحبت سے پہلے باندی دادا کی ملکیت ہوئی۔ اور اس نے اپنی ملکیت میں صحبت کی۔ اس لئے بچے کا نسب ثابت ہوگا اور باندی ام ولد بنے گی۔ البتہ باندی کی قیمت دادا پر لازم ہوگی تاکہ پوتے کا مال مفت دادا کے ہاتھ میں نہ جائے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئے دادا کا حق نہیں ہے اور باپ موجود نہ ہو تو دادا کا حق پوتے کے مال میں ہوتا ہے۔

[۲۲۳۹] (۱۰) اگر باندی دو شریکوں کے درمیان ہو۔ پس بچہ دے اور ان میں سے ایک نے اس کا دعویٰ کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت کیا جائے گا۔ اور وہ اس کی ام ولد بنے گی اور اس پر اس کا آدھا مہر لازم ہوگا۔ اور باندی کی آدھی قیمت لازم ہوگی۔ اور اس پر بچے کی قیمت سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔

تشریح مثلاً باندی دو شریکوں خالد اور زید کے درمیان تھی۔ باندی کو بچہ پیدا ہوا تو ایک شریک خالد نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے ہے اور میرا بیٹا ہے۔ تو بچے کا نسب خالد سے ثابت کر دیا جائے گا۔ اور باندی اس کی ام ولد بن جائے گی۔ اور اس پر شریک کی آدھی قیمت لازم ہوگی۔ اور آدھا مہر بھی لازم ہوگا۔ البتہ اس پر بچے کی کوئی قیمت لازم نہیں ہوگی۔

مذہب باندی کی آدھی قیمت اس لئے لازم ہوگی کہ آدھی اس کی ہے اور آدھی باندی شریک کی ہے۔ اور آدھا مہر بھی اس لئے لازم ہوگا کہ آدھی

شیء من قيمة ولدها [۲۲۲۰] (۱۱) فان ادعیاه معا ثبت نسبه منهما وكانت الامة ام ولد لهما وعلى کل واحد منهما نصف العقر قصاصا بماله على الآخر ویرث الابن من کل

باندی دوسرے کی ہے۔ البتہ آدمی قیمت ادا کرنے کے بعد پوری باندی خالد کی ہوگئی اس لئے وہ ام ولد بن گئی اور یوں سمجھا جائے گا کہ بچہ بھی اس کی ملکیت میں پیدا ہوا۔ اس لئے بچے کی کوئی قیمت خالد پر لازم نہیں ہوگی۔

[۲۲۲۰] (۱۱) اگر دونوں شریک دعویٰ کرے ایک ساتھ تو دونوں سے نسب ثابت کیا جائے گا اور باندی دونوں کی ام ولد بنے گی۔ اور ہر ایک پر آدھا آدھا مہر ہوگا۔ اور مقاصہ ہوگا ایک کے مال کا دوسرے پر اور بیٹا دونوں میں سے ہر ایک کا وارث ہوگا پورے بیٹے کا وارث۔ اور دونوں شریک بیٹے کے وارث ہوں گے ایک باپ کی میراث۔

شرح ایک باندی دو شریکوں کے درمیان تھی اس سے بچہ پیدا ہوا۔ اب دونوں نے بیک وقت دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے۔ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک تو دونوں کا بچہ شمار کیا جائے گا۔ اور یہ باندی دونوں کی ام ولد بنے گی۔ اور دونوں پر آدھا آدھا مہر لازم ہوگا۔ مثلاً زید خالد کو دے گا اور خالد زید شریک کو آدھا مہر دے گا۔ لیکن دینے کی ضرورت نہیں ہے مقاصہ ہو جائے گا۔

مجا چونکہ دونوں کے دعویٰ برابر درجے کے ہیں اور کسی ایک جانب راجح نہیں ہے اس لئے بچہ دونوں کا شمار کر دیا جائے گا اور باندی دونوں کی ام ولد بن جائے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے ایسے دو آدمی آئے جس نے بیٹا ہونے کا دعویٰ کیا تو انہوں نے دونوں کو باپ قرار دیا۔ لے اثر کا کثر ایہ ہے۔ اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ ثم قال اسر ام اعلن فقال بل اعلن فقال لعلنا اخذ الشبه منهما جميعا فما ادری لایهما هو فقال عمر انا نقوف الآثار ثلاثا یقول لها وکان عمر قائفاف جعله لهما یرثانہ ویرثهما (الف) (سنن للبیہقی، باب القائفہ ودعوی الولد، ج ۸ ص ۴۳۵، کتاب الدعوی نمبر ۲۱۲۶) (۳) دوسرے اثر میں ہے۔ عن علی قال اتاه رجلاں وقعا علی امرأة فی طهر فقال الولد بینكما وهو للباقی منكما (ب) (سنن للبیہقی، باب من قال یترع بینهما اذ لم یکن قائفہ ج ۸ ص ۴۵۲، نمبر ۲۱۲۸ کتاب الدعوی والہینات) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ بچہ دونوں کے درمیان ہوگا۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک بچے کا چہرہ وغیرہ دیکھا جائے گا اور قائفہ وغیرہ کو بلا کر مشورہ کیا جائے گا۔ بچہ جس کے مشابہ ہوگا اس کا بیٹا قرار دیا جائے گا۔

مجا (۱) حضورؐ قیاذکی بات سن کر خوش ہوتے تھے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عائشة انها قالت ان رسول اللہ ﷺ دخل علی مسرورا تبرق اساریر وجهه فقال الم تری ان معجز انظر انفا الی زید بن حارثة واسامة بن زید فقال ان بعض هذه الاقدام

حاشیہ : (الف) ابو عبد اللہ حافظ نے خبر دی پھر کہا پوشیدہ کہوں یا اعلان کر کے کہوں! کہا بلکہ اعلان کر کے کہو! حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دونوں کی مشابہت اختیار کی اس لئے معلوم نہیں کہ وہ بچہ کس کا ہے۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا ہم تین مرتبہ آثار وعلامات کا قیافہ کرتے ہیں۔ اور حضرت عمرؓ بھی قائفہ تھے۔ اس لئے بچے کو دونوں مردوں کا بیٹا قرار دیا۔ یہ دونوں بچے کے وارث ہوں اور بچہ دونوں مردوں کا وارث ہو (ب) حضرت علیؓ کے پاس دو آدمی آئے انہوں نے ایک ہی طہر میں عورت سے جماع کیا تھا تو فرمایا بچہ دونوں کا ہے اور باقی تم دونوں کو ملے گا۔

واحد منهما میراث ابن کامل و هما یرثان منه میراث اب واحد۔

لمن بعض (الف) (مسلم شریف، باب العمل بالحق القائف والولد ص ۴۷۱ نمبر ۱۳۵۹، ابوداؤد شریف، باب فی القائف ص ۳۱۶ نمبر ۲۲۶۷) اس سے اشارہ ملتا ہے کہ قیافہ کا اعتبار ہے (۲) حضرت ہلال بن امیہ نے بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اس میں حضورؐ نے چہرہ وغیرہ علامات دیکھنے کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن ابن عباس ان ہلال بن امیہ قذف امرأته عند النبی بشریک بن سحماء فقال النبی ﷺ ابصروها فان جاءت به اکحل العینین سابع الالیتین خدلج الساقین فهو لشریک بن سحماء فجاءت به کذا لک فقال النبی ﷺ لولا ما مضی من کتاب اللہ لکان لی ولها شان (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۳۱۲ نمبر ۲۱۵۴) اس حدیث میں آپؐ نے علامات اور چہرے مہرے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس لئے امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ قیافہ اور علامت کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اگر قیافہ اور علامت سے بھی کام نہ چلے تو پھر قرعہ سے والد کا فیصلہ کیا جائے گا۔

حدیث میں ہے کہ حضرت علیؑ نے یمن میں قرعہ سے فیصلہ فرمایا تھا جس پر حضورؐ خوش ہوئے تھے جس کا کٹڑا یہ ہے۔ عن زید بن ارقم قال اتی علی بثلاثة وهو باليمن وقعوا علی امرأة فی طهر واحد فسأل اثنين اتقران لهذا بالولد؟ قال لا احتی سألهم جمیعاً فجعل کلما سأل اثنين قال لا فافزع بینهم فالحق الولد بالذی صارت علیہ القرعة وجعل علیہ ثلثی الدیة قال فذلک لکن للنبی ﷺ فضحک حتی بدت نواجذہ (ج) (ابوداؤد شریف، باب من قال بالقرعة اذا تنازعوا فی الولد ص ۳۱۱ نمبر ۲۱۷۷) اس حدیث میں حضرت علیؑ نے قرعہ ڈال کر فیصلہ فرمایا اس لئے قرعہ ڈالا جائے گا۔

اور دونوں والد کے پورے پورے بیٹے کا وارث بنے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ بیٹا تو ایک ہی کا ہوگا اس لئے جب دونوں کا بیٹا قرار دیا تو دونوں کا پورا پورا بیٹا قرار دیا جائے گا۔ اور پورے ایک ایک بیٹے کی وراثت دونوں باپ سے ملے گی۔

اور جب بیٹا مرے گا تو دونوں باپ کو ایک بیٹے کی وراثت ملے گی۔ اس میں سے دو باپ آدھا آدھا تقسیم کریں گے۔

کیونکہ بیٹا تو ایک ہی ہے چاہے اس کا ہو چاہے اس کا ہو۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ حضرت عائشہ کے پاس سرور داخل ہوئے۔ اس وقت آپؐ کی پیشانی چمک رہی تھی۔ پھر فرمایا تمہیں معلوم ہے کہ مجھ نے ابھی زید بن حارثہ اور اسامہ بن زید کو دیکھا اور کہا یہ قدم بعض بعض کے ہیں (ب) آپؐ نے فرمایا اگر سرگیں آنکھوں والا بھرے بھرے پینے والا اور موٹی پنڈلی والا بچہ دیا تو وہ بچہ شریک بن سحماء کا ہے۔ تو بچہ ایسا پیدا ہوا جیسا شریک بن سحماء تھا۔ تو حضورؐ نے فرمایا اگر اللہ کی کتاب نہ گزر چکی ہوتی تو میری اس کے ساتھ عجیب شان ہوتی (ج) حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے پاس یمن میں تین آدمی آئے۔ تینوں نے ایک ہی طہر میں ایک عورت سے جماع کیا تھا۔ پس دو سے پوچھا۔ کیا تم اس بچے کا اقرار کرتے ہو؟ انہوں نے کہا نہیں یہاں تک کہ سب سے پوچھا۔ جب کبھی دو دو سے پوچھا تو انہوں نے انکار کیا۔ پس ان کے درمیان قرعہ ڈالا اور بچہ اس کے نام ملحق کر دیا جس کے نام قرعہ نکلا۔ اور اس کے اوپر دیت کی تہائی لازم کیا۔ فرماتے ہیں کہ اس کا تذکرہ حضورؐ کے پاس کیا تو وہ ہنس پڑے یہاں تک کہ داڑھ کے دانت واضح ہو گئے۔

[۲۲۴۱] (۱۲) واذا وطئ المولى جارية مكاتبه فجاءت بولد فادّعاه فان صدقه المكاتب ثبت نسبه منه وكان عليه عقرها وقيمة ولدها ولا تصير ام ولد له [۲۲۴۲] (۱۳) وان كذبه المكاتب في النسب لم يثبت نسبه منه.

[۲۲۴۱] (۱۲) اگر آقا نے اپنے مکاتب کی باندی سے صحبت کی اور بچہ پیدا ہوا۔ پس آقا نے اس کا دعویٰ کیا۔ پس اگر مکاتب نے اس کی تصدیق کی تو بچے کا نسب اس سے ثابت کر دیا جائے گا۔ اور آقا پر اس کا مہر لازم ہوگا اور اس کے بچے کی قیمت لازم ہوگی۔ اور باندی اس کی ام ولد نہیں بنے گی۔

ترشح یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ مکاتب جب تک مکاتب ہے اس کا مال آقا کا مال نہیں ہے۔ اس لئے آقا نے مکاتب کی باندی سے صحبت کی اور بچہ پیدا ہوا تو اگر مکاتب نے تصدیق کی کہ آقا ہی کا بیٹا ہے تو اس سے نسب ثابت ہوگا۔ اور تصدیق نہیں کی تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اور بچے کی قیمت بھی لازم ہوگی کیونکہ یہ بچہ حقیقت میں مکاتب کا مملوک ہے اس لئے اس کی قیمت دے گا تو آقا کی ملکیت ہوگی۔ اور چونکہ دوسرے کی باندی سے وطئ کی اس لئے وہ ام ولد نہیں بنے گی۔

[۲۲۴۲] (۱۳) اور اگر مکاتب نے اس کو نسب کے بارے میں تکذیب کر دی تو بچے کا نسب آقا سے ثابت نہیں ہوگا۔

ترشح آقا نے مکاتب کی باندی سے صحبت کی اور بچہ پیدا ہوا اور نسب کا دعویٰ کیا لیکن مکاتب نے نسب کا انکار کر دیا تو بچے کا نسب آقا سے ثابت نہیں ہوگا۔

تب یہ باندی مکاتب کی تھی اور مکاتب نے انکار کر دیا تو انکار ہو جائے گا اور نسب ثابت نہیں ہوگا (۲) مکاتب کے انکار کرنے کی وجہ سے باندی آقا کا فراش نہیں رہی اس لئے بھی نسب ثابت نہیں ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الولد للفراش وللعاہر الحمجور (الف) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وتوفی الشہات ص ۴۰ نمبر ۱۴۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت فراش نہ ہو تو اس سے بچے کا نسب ثابت نہیں کیا جائے گا۔



﴿ کتاب المکاتب ﴾

[۲۲۴۳] (۱) واذا كاتب المولى عبده او امته على مال شرطه عليه وقبل العبد ذلك العقد صار مكاتباً [۲۲۴۴] (۲) ويجوز ان يشترط المال حالا ويجوز مؤجلاً ومنجماً.

﴿ کتاب المکاتب ﴾

تروری نوٹ آقا غلام کو کہے کہ اتنی رقم مجھے کم کر دو اور تم آزاد ہو جاؤ تو وہ مکاتب بن گیا۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ والذین یتغنون الكتاب مما ملکت ایمانکم فکاتبوہم ان علمتم فیہم خیرا واتوہم من مال اللہ الذی اتاکم (الف) (آیت ۳۳ سورۃ النور) اور حدیث میں ہے۔ قالت عائشة ان بريرة دخلت علیہا تستعینہا فی کتابتہا وعلیہا خمس اوقی نجمت علیہا فی خمس سنین فقالت لہا عائشة ونفست فیہا ارایت ان عددت لہم عدة واحدة ایبیک اهلك فاعتقک فیکون ولاءک لی؟ (ب) (بخاری شریف، باب المکاتب ونجومہ فی کل سنۃ خمس ص ۳۴۷ نمبر ۲۵۶) اس آیت اور حدیث سے مکاتب بنانا ثابت ہوا۔

[۲۲۴۳] (۱) اگر آقا نے اپنے غلام یا باندی کو اس کے مال کی شرط پر مکاتب بنایا اور غلام نے اس عقد کو قبول کر لیا تو مکاتب ہو جائے گا۔ **تشریح** آقا نے غلام کو یا باندی کو اس شرط پر مکاتب بنایا کہ اتنی رقم ادا کر دو تو آزاد ہو اور غلام یا باندی نے اس عقد کو قبول کر لیا تو وہ مکاتب بن جائیں گے۔

حجہ اوپر حدیث گزر چکی کہ حضرت بریرہ نے اس عقد کو قبول کر لیا تو وہ مکاتب بن گئی۔

[۲۲۴۴] (۲) اور جائز ہے کہ مال کی شرط لگائے فی الفور دینے کی یا قسط وار دینے کی۔

تشریح یہ بھی کر سکتا ہے کہ فی الفور مال کتابت ادا کرو اور یہ بھی کر سکتا ہے کہ قسط وار ادا کرو۔

حجہ دونوں صورتوں کی دلیل اوپر کی حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے کہ حضرت بریرہ پر پانچ اوقیہ لازم تھے اور پانچ سال میں ادا کرنا تھا جو اس بات کی دلیل ہوئی کہ مال کتابت قسط وار ہو سکتا ہے۔ اور حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ پورا مال کتابت نہ ادا کر دوں؟ ان کے الفاظ ہیں۔ ان عددت لہم عدة واحدة (بخاری شریف نمبر ۲۵۶) جس سے معلوم ہوا کہ تمام مال فی الفور ادا کرنے کی شرط بھی لگا سکتا ہے۔

نوٹ منجماً : قسط وار۔

حاشیہ : (الف) جو لوگ کتابت کرنا چاہتے ہیں تمہارے ملوک میں سے تو ان کو مکاتب بناؤ اگر تم اس میں خیر سمجھتے ہو۔ اور ان کو اللہ کے مال میں سے دو جس کو اللہ نے تم کو دیا ہے (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہ اس کے پاس آئی اور مال کتابت میں مدد مانگنے لگی۔ ان پر پانچ اوقیہ تھے جو پانچ سال میں ادا کرنا تھا۔ پس حضرت عائشہ نے فرمایا وہ حضرت بریرہ میں دلچسپی رکھتی تھی۔ تمہاری کیا رائے ہے؟ اگر ایک مرتبہ مال کتابت ادا کر دیں تو کیا تمہارا مالک تجھ کو بیچے گا؟ تاکہ میں تمہیں آزاد کر دوں اور تمہارا ولاء مجھے مل جائے۔

البيع والشراء والسفر ولا يجوز له التزوج الا ان يأذن له المولى ولا يهب ولا يتصدق الا بالشيء اليسير ولا يتكفل [۲۲۳۸] (۶) فان ولد له ولد من امة له دخل في كتابته وكان

ہبہ کرے نہ صدقہ کرے مگر تھوڑی سی چیز اور نہ کفیل بنے۔

شرح یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ جن جن کاموں سے تجارت میں فائدہ ہوتا ہے وہ کام مکاتب کر سکتا ہے اور جن جن کاموں سے بلاوجہ رقم خرچ ہوتی ہے وہ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس کو تو رقم جمع کر کے آقا کو دینا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ رقم اگرچہ مکاتب کے ہاتھ میں ہے لیکن حقیقت میں آقا کی ہے اس لئے فضول خرچی نہیں کر سکتا۔ اب اس قاعدے کے تحت وہ بیچ سکتا ہے، خرید سکتا ہے، سفر کر سکتا ہے۔

مجا کیونکہ ان سے اکتساب کرے گا اور مال جلدی سے جمع کر کے آقا کو دے گا (۲) آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ عن یحییٰ بن ابی کثیر قال قال رسول اللہ ﷺ آية فکاتبوهم ان علمتم فیهم خیراء قال ان علمتم منهم حرفة ولا ترسلوهم کلابا علی الناس (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی تفسیر قوله عز وجل ان علمتم فیهم خیراء عاشر ص ۵۳۵ نمبر ۲۱۶۰) اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر وہ کام کر سکتا ہے جس سے مال کی بڑھوتری ہو اور وہ کام نہیں کر سکتا جس سے بلاوجہ مال خرچ ہو (۳) اسی آیت کے دوسرے حصے میں فرمایا۔ واتوهم من مال اللہ الذی اتاکم (ب) (آیت ۳۳ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں بھی فرمایا کہ مکاتب کو مال دو جو مال اللہ نے تم کو دیا ہے۔ اس سے بھی اشارہ ہوتا ہے کہ مکاتب کو مال جمع کرنا چاہئے۔

اپنی شادی کرنا، مال ہبہ کرنا، صدقہ کرنا ان سے مال جمع نہیں ہوگا بلکہ خرچ ہوگا اس لئے یہ بھی نہیں کر سکتا۔ کفیل بننے سے بھی مال خرچ ہوگا اس لئے یہ بھی نہیں کر سکتا۔ البتہ تھوڑا بہت جو تجارت کا اخلاقی فرض ہے اور جس سے گاہک کھینچ کر آئیں گے اتنا خرچ کر سکتا ہے۔ بلکہ سفر کرنے سے منع کیا تب بھی وہ سفر کرے گا۔ اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال ان شرط علی المکاتب ان لا یخرج خرج ان شاء وان شرط علیه ان لا یتزوج لم یتزوج الا ان یأذن له مولاه (ج) (معنف عبدالرزاق، باب الشرط علی المکاتب ج ۸ ص ۳۷۸ نمبر ۱۵۶۰) اس اثر میں ہے کہ سفر کرنے سے منع کیا تب بھی سفر کرے گا اور شادی کرنے سے منع کیا تو شادی نہیں کرے گا۔

[۲۲۳۸] (۶) پس اگر مکاتب کو اس کی باندی سے بچہ پیدا ہوا تو اس کی کتابت میں داخل ہو جائے گا اور اس کا حکم باپ کا حکم ہوگا اور بچے کی کمائی باپ کے لئے ہوگی۔

شرح غلام مکاتب تھا اس نے باندی خریدی اور اس سے صحبت کی جس سے مکاتب کا بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ بھی باپ کی طرح مکاتب ہی ہوگا اور جو کچھ بچہ کمائے گا وہ باپ کا ہوگا۔ جس سے وہ مال کتابت ادا کرے گا۔

مجا اثر میں ہے کہ جیسا باپ ہوگا وہی حکم بچے کا ہوگا۔ عن علی قال ولذها بمنزلتها یعنی المکاتبۃ (د) (سنن للبیہقی، باب ولد

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا آیت ان کو مکاتب بناؤ اگر تم اس میں خیر سمجھو۔ فرمایا اگر تم اس میں حُرّت جانو اور غلام کو لوگوں پر بوجھ مت چھوڑو (ب) ان کو مال کے مال میں سے دو جو تم کو دیا ہے (ج) حضرت ضعی نے فرمایا اگر مکاتب پر شرط لگائی کہ تجارت کے لئے نہ نکلے تو اگر وہ چاہے تو نکل سکتا ہے۔ اور اگر اس پر شرط لگائی کہ شادی نہ کرے تو شادی نہ کرے مگر یہ کہ آقا اس کی اجازت دے (د) حضرت علی نے فرمایا مکاتب کی اولاد اسی کے درجے میں ہوگی یعنی مکاتب ہوگی۔

حکمه مثل حکم ابیه و کسبه له [۲۲۴۹] (۷) فان زوج المولی عبده من امته ثم کاتبها فولدت منه ولدا دخل فی کتابتها و کان کسبه لها [۲۲۵۰] (۸) وان وطی المولی مکاتبته

المکاتب من جاریۃ و ولد المکاتبۃ من زوجہا جاعلہا عاشر، ص ۵۶۰ نمبر ۲۱۶۹۹، مصنف عبدالرزاق، باب المکاتب لایشرط ولده فی کتابتہ ج ثامن، ص ۳۸۶ نمبر ۱۵۶۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچہ باپ کے حکم میں ہوگا۔ اور چونکہ باپ مال کتابت کما کرا دا کرے گا تو بچہ بھی مال کتابت کما کرا دا کرے گا۔

[۲۲۴۹] (۷) اگر آقا نے اپنے غلام کی اپنی باندی سے شادی کرائی پھر دونوں کو مکاتب بنایا اور ان سے بچہ پیدا ہوا تو بچہ ماں کی کتابت میں داخل ہوگا اور اس کی کمائی ماں کے لئے ہوگی۔

شرح اس مسئلہ میں ماں باپ دونوں ایک ہی آقا کے غلام باندی ہیں اور دونوں مکاتب ہیں اس لئے سوال پیدا ہوا کہ بچہ کس کی کتابت میں داخل کریں تو مصنف نے فرمایا کہ ماں کی کتابت میں داخل ہوگا۔

وجہ پہلے گزر چکا ہے کہ غلام اور آزاد ہونے میں بچہ ماں کے تابع ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی مکاتب ہونے میں بچہ ماں کے تابع ہوگا (۲) اوپر کے اثر میں بھی بچہ مکاتبہ کی تابع قرار دیا تھا (۲) عن شریح انه سئل عن ولد المکاتبۃ فقال ولدھا مثلھا ان عتقت عتقوا وان رقت رقتوا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المکاتب لایشرط ولده فی کتابتہ ج ثامن ص ۳۸۶ نمبر ۱۵۶۳۵) اس اثر میں بچے کو مکاتبہ ماں کے تابع کیا۔

[۲۲۵۰] (۸) اور اگر وطی کی موی نے اپنی مکاتبہ باندی سے تو اس کو عقر لازم ہوگا۔ اور اگر مکاتبہ پر جنایت کی یا اس کی اولاد پر تو اس کا تاوان لازم ہوگا۔ اور اگر اس کا مال تلف کیا تو تاوان لازم ہوگا۔

شرح آقا نے اپنی مکاتبہ باندی سے وطی کر لی تو اس وطی کا مہر لازم ہوگا۔ اور اگر آقا نے مکاتبہ کی جان کا نقصان کیا یا اس کے بچے کی جان کا نقصان کیا یا باندی کا مال تلف کیا تو ان تمام کا تاوان آقا پر لازم ہوگا۔

وجہ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ باندی کو مکاتبہ بنانے کے بعد وہ مال اور جان کے بارے میں آقا سے اجنبی بن گئی ہے۔ اس لئے آقا مکاتبہ کا کوئی بھی نقصان کرے گا تو آقا پر اس کا تاوان لازم ہو جائے گا (۲) مکاتبہ کمانے کے لئے مکاتبہ بنی ہے اور یہ سب کمائی کے طریقے ہیں تاکہ مال جمع کر کے آقا کو ادا کر سکے۔ اس لئے آقا سے بھی تاوان وصول کرے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن الشوری فی الذی یغشی مکاتبته قال لها الصداق ویدرأ عنها الحد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب لایباع المکاتب الا بالعروض والرجل یطأ مکاتبته ج ثامن ص ۴۲۸ نمبر ۱۵۸۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا اپنی مکاتبہ سے وطی کرے تو اس کو اس کا مہر دینا ہوگا۔ اس سے یہ قاعدہ بھی نکلا کہ مکاتبہ مال اور جان میں اجنبیہ کی طرح ہے (۴) جان یا مال کا تاوان مکاتبہ کو ملے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء قلت له فاصیب المکاتب بشیء

حاشیہ : (الف) مکاتبہ کے بچے کے بارے میں حضرت شریح سے پوچھا گیا تو فرمایا مکاتبہ کا بچہ مکاتبہ کی طرح مکاتب ہوگا۔ اگر وہ آزاد کی گئی تو بچہ آزاد ہوگا۔ اور اگر وہ باندی ہے تو بچہ غلام رہے گا (ب) حضرت ثوری نے فرمایا اگر مکاتبہ سے جماع کرے تو مکاتبہ کو مہر ملے گا اور آقا کو حد نہیں لگے گی۔

لزمه العقر وان جنی علیها او علی ولدها لزمته الجنایة وان اتلف مالا لها غرمه [۲۲۵۱]
(۹) واذا اشتری المکاتب اباه او ابنه دخل فی کتابته وان اشتری ام ولده مع ولدها دخل
ولدها فی الکتابۃ لم یجز له بیعها [۲۲۵۲] (۱۰) وان اشتری ذارحم محرم منه لا ولاد له

قال هو للمکاتب؟ وقال عمرو بن دینار قلت لعطاء من اجل انه کان من ماله یحرزه کما احرز ماله؟ قال نعم (الف)
(مصنف عبدالرزاق، باب جریرۃ المکاتب و جنایۃ ام الولد ج ۸ ص ۳۹۹ نمبر ۱۵۶۹۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب کا تاوان مکاتب کو
ملے گا۔ کیونکہ وہ مال اور جان کے بارے میں آقا سے اجنبی بن گیا ہے۔

نکات العقر : وطی کرنے کا مہر، جنی علیہا : اس پر جنایت کی، اتلف : نقصان کیا۔

[۲۲۵۱] (۹) اگر مکاتب نے اپنے باپ یا بیٹے کو خرید تو وہ اس کی کتابت میں داخل ہو جائیں گے اور اگر اپنی ام ولد کو اس کے بیٹے کے ساتھ
خرید تو اس کا بیٹا کتابت میں داخل ہو جائے گا اور آقا کے لئے اس کا بیچنا جائز نہیں ہوگا۔

شرح مکاتب نے اپنے باپ یا بیٹے کو خرید تو مکاتب کی طرح اس کا باپ اور بیٹا بھی کتابت میں داخل ہو جائیں گے۔ اسی طرح اپنی ام ولد
کو اس کے بچے کے ساتھ خرید تو اس کا بچہ بھی کتابت میں داخل ہو جائے گا۔ اور چونکہ بیٹے میں آزادی کا شائبہ آچکا ہے اس لئے بیٹے کی وجہ
سے اس کی ماں میں بھی آزادی کا شائبہ آچکا ہے۔ اس لئے اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ پہلے اثر گزر چکا ہے کہ مکاتب کی اولاد بھی مکاتب ہوگی (۲) عن علیؑ قال ولدها بمنزلتها یعنی المکاتبۃ (ب) (سنن البیہقی،
باب ولد المکاتب من جاریۃ وولد المکاتبۃ من زوجہا ج ۸ ص ۵۶۰ نمبر ۲۱۶۹۹) مصنف عبدالرزاق، باب المکاتب لایشتروا ولده فی کتابتہ ج
۸ ص ۳۶۸ نمبر ۱۵۶۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب کی اولاد خریدنے کے بعد کتابت میں داخل ہوگی۔ اور اسی طرح باپ بھی کتابت
میں داخل ہوں گے۔

ام ولد کو بیچنا اس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے بیٹے میں آزادی کا شائبہ آگیا ہے اور اس کی وجہ سے ماں میں بھی آزادی کا شائبہ آگیا ہے۔ اس
لئے اب اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

[۲۲۵۲] (۱۰) اور اگر اپنے ذی رحم محرم کو خرید جس کے ساتھ ولادت کا رشتہ نہیں ہے تو وہ اس کی کتابت میں داخل نہیں ہوگا امام ابو حنیفہؒ کے
نزدیک۔

شرح مکاتب نے ایسے ذی رحم محرم کو خرید جس کے ساتھ ولادت کا رشتہ نہیں ہے مثلاً بھائی، بہن، چچا کو خرید تو وہ لوگ مکاتب کی
کتابت میں داخل نہیں ہوں گے۔ اور یہ لوگ مکاتب نہیں بنیں گے۔ البتہ باپ، دادا، ماں، دادی، بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسا، نواسی وغیرہ

حاشیہ : (الف) حضرت عطا کو میں نے پوچھا اگر مکاتب کو کوئی نقصان ہو جائے؟ کہا اس کا تاوان مکاتب کو ملے گا۔ عمرو بن دینار نے حضرت عطاء سے پوچھا اس
وجہ سے کہ وہ اپنا مال جمع کر رہا ہے جیسا کہ اپنا مال جمع کرتا ہے؟ کہا ہاں (ب) حضرت علیؑ نے فرمایا مکاتب کی اولاد مکاتب کی طرح ہے یعنی مکاتب ہوگی۔

لم یدخل فی کتابته عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۲۵۳] (۱۱) واذا عجز المکاتب عن نجم نظر الحاکم فی حالہ فان کان لہ دین یقضیہ او مال یقدم علیہ لم یعجل بتعجیزہ وانتظر علیہ الیومین او الثلاثة وان لم یکن وجہ وطلب المولی تعجیزہ عجزہ الحاکم کتابت میں داخل ہوں گے۔

بخ ولادت کا رشتہ۔ قریب کا رشتہ ہے اسی لئے اگر بیٹا غریب ہو تب بھی باپ کا نفقہ لازم ہوتا ہے۔ جبکہ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ لازم نہیں ہوتا۔ اس لئے باپ اور بیٹا یعنی اصول اور فروع آدمی کی کتابت میں داخل ہوں گے۔ دوسرے رشتہ دار داخل نہیں ہوں گے۔
فامد صاحبین فرماتے ہیں کہ باپ اور بیٹے کی طرح دوسرے رشتہ دار بھی کتابت میں داخل ہوں گے۔
ج کیونکہ باپ اور بیٹے دادا اور دادی کی طرح یہ لوگ بھی قریب کے رشتہ دار ہیں۔

[۲۲۵۳] (۱۱) اور اگر مکاتب قضا ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو حاکم اس کی حالت پر غور کرے گا۔ پس اگر اس کا قرض ہو جس کو قبضہ کر سکتا ہے یا مال اس کے پاس آ سکتا ہو تو اس کو عاجز کرنے میں جلدی نہ کرے اور اس کو دو دن یا تین دن تک مہلت دے۔ اور اگر اس کے پاس کوئی راستہ نہ ہو اور آقا اس کو عاجز قرار دینے کا مطالبہ کرے تو حاکم اس کو عاجز قرار دے اور کتابت فسخ کر دے۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس کو عاجز قرار نہ دے یہاں تک کہ اس پر دو قسطیں چڑھ جائیں۔

شرح مکاتب قضا ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو حاکم اس کی حالت پر غور کرے گا۔ اگر اس کے پاس کہیں سے قرض آ سکتا ہو یا کوئی مال آ سکتا ہو جس سے اس کی قضا ادا ہو سکتی ہو تو حاکم اس کو عاجز کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ دو چار دنوں کی مہلت دے تاکہ وہ قضا ادا کر سکے۔ اور اگر مال آنے کا کوئی راستہ نہ ہو اور آقا عاجز قرار دینے کا مطالبہ کرے تو حاکم اس کو عاجز قرار دے گا اور کتابت فسخ کر دے گا۔ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دو قسطیں چڑھ جائیں اور ادا نہ کر سکے تب کتابت فسخ کرے گا۔

بخ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعیب، عن ابیہ عن جدہ عن النبی ﷺ قال المکاتب عبد مابقی علیہ من کتابتہ درہم (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الکاتب یودی بعض کتابتہ فی عجز او یموت ج ثانی ص ۱۹۱ نمبر ۳۹۲۶) اس حدیث میں ہے کہ ایک درہم بھی باقی ہو تو مکاتب غلام ہے۔ اس لئے قضا ادا نہ کر سکے تو غلامیت کی طرف واپس لوٹ آئے گا (۲) اثر میں ہے۔ سمع جابر بن عبد اللہ یقول فی المکاتب یودی صدرا من کتابتہ ثم یعجز قال یورد عبدا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب عجز المکاتب وغیر ذلک ج ثامن ص ۳۰۶ نمبر ۱۵۷۱۹، سنن للبیہقی، باب عجز الکاتب ج ثامن ص ۳۴۲ نمبر ۲۱۷۷) اس اثر میں ہے کہ مکاتب عاجز ہو جائے تو مکاتب دوبارہ غلام بن جائے گا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا مکاتب غلام ہے جب تک کتابت کا ایک درہم بھی اس پر باقی ہے (ب) حضرت جابر بن عبد اللہ سے فرماتے ہوئے سنا کہ مکاتب کتابت کا شروع کا حصہ ادا کرے پھر عاجز ہو جائے تو فرمایا واپس غلام بن جائے گا۔

وفسخ الكتابة وقال ابو يوسف لا يعجزه حتى يتوالى عليه نجمان [۲۲۵۳] (۱۲) واذا عجز المکاتب عاد الى حکم الرق وكان مافی يده من الاکتساب لمولاه [۲۲۵۵] (۱۳) فان مات المکاتب وله مال لم تنفسخ الكتابة وقضى ما عليه من اکتسابه وحکم

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا دو قسطیں چڑھ جائیں تب عاجز قرار دے گا۔

۷ اثر میں ہے۔ عن علی قال اذا تتابع علی المکاتب نجمان فدخل فی السنة فلم یود نجومه رد فی الرق (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴/۷۱ من رد المکاتب اذا عجز رابع ص ۳۹۹ نمبر ۲۱۴۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو قسطیں چڑھ جائیں تب غلامیت کی طرف واپس کرے گا۔

نجم : قسط۔

[۲۲۵۳] (۱۲) اگر مکاتب عاجز ہو جائے تو غلامیت کے احکام کی طرف لوٹ آئے گا اور جو کچھ اس کے ہاتھ میں کمائی ہے وہ آقا کے لئے ہو جائے گی (۱) مکاتب جب غلام بن گیا تو غلام کا سارا مال آقا کا ہوتا ہے۔ اس لئے مکاتب نے جو کچھ ادا کیا وہ آقا کے لئے حلال ہے چاہے صدقہ اور خیرات کے مال ہی کو جمع کر کے قسط ادا کی ہو (۲) حدیث میں ہے کہ بریرہ کے پاس صدقہ کا مال آیا تو وہ حضورؐ کے لئے حلال ہو گیا۔ کیونکہ بریرہ کے لئے صدقہ تھا لیکن اس پر مالک بننے کے بعد حضورؐ کے لئے ہدیہ ہو گیا۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن عائشة قالت قد دخل رسول الله وبرمة على النار فقرب اليه خبز وادم من ادم البيت فقال الم ابرمة ؟ فقيل لحم تصدق به على بريرة وانت لا تأكل الصدقة فقال هو عليها صدقة ولنا هدية (ب) (بخاری شریف، باب الحرۃ تحت العبد ص ۶۳ نمبر ۵۰۹، مسلم شریف، کتاب العتق ص ۴۹۱ نمبر ۸۶۱۵۰/۳۷۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام صدقے کا مالک ہو جائے اس کے بعد اس کو آقا کو دے تو آقا کے لئے ہدیہ ہے۔ اور آقا مالدار ہو تب بھی اس کے لئے حلال اور طیب ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن جابر قال لهم ما اخذوا منه یعنی اذا لم يكمل فرد فی الرق فما اخذ فله (ج) (سنن للبیہقی، باب عجز المکاتب ج ۵ ص ۵۷۹ نمبر ۲۱۷۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلامیت کی طرف واپس لوٹنے کے بعد جو مال مکاتب کے پاس تھا وہ آقا کا ہو جائے گا۔

[۲۲۵۵] (۱۳) اگر مکاتب مر گیا اور اس کے پاس مال ہو تو کتابت نہیں لوٹے گی اور جو اس پر ہے اس کو ادا کیا جائے گا اس کی کمائی سے اور اس کی آزادی کا حکم دیا جائے گا اس کی زندگی کے آخری جز میں۔ اور جو باقی رہ جائے وہ اس کے ورثہ کی میراث ہوگی۔ اور اس کی اولاد آزاد ہو

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ فرماتے تھے کہ مکاتب پر دو قسطیں چڑھ جائیں اور اگلے سال میں داخل ہو جائے اور اپنی قسط ادا نہیں کی تو غلامیت میں واپس لوٹ جائے گا (ب) حضورؐ حضرت بریرہ کے پاس تشریف لائے اور آگ پر ہانڈی تھی۔ پھر آپ کے سامنے روٹی اور گھر کا ادا م پیش کیا تو آپؐ نے پوچھا کیا میں ہانڈی نہیں دیکھ رہا ہوں؟ کہا گیا یہ گوشت ہے جو بریرہ پر صدقہ کیا گیا۔ اور آپؐ صدقہ نہیں کھاتے ہیں۔ تو آپؐ نے فرمایا یہ بریرہ پر صدقہ ہے اور میرے لئے ہدیہ ہے (ج) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آقا کے لئے وہ مال ہوگا جو انہوں نے غلام سے لیا یعنی اگر قسط پوری نہیں کی اور لوٹ گیا غلامیت میں جو کچھ آقا نے مکاتب سے لیا وہ آقا کا ہوگا۔

بعثقه فی آخر جزء من اجزاء حیاته وما بقى فهو میراث لورثته وبعثق اولاده [۲۲۵۶] (۱۲) وان لم یترک وفاء وترک ولدا مولودا فی الکتابه سعی فی کتابه ابیه علی نجومه فاذا ادى حکمنا بعثق ابیه قبل موته وعثق الولد.

جائیک۔

تشریح اگر مکاتب مرگیا اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ پورا مال کتابت ادا کیا جاسکتا ہو تو کتابت فصیح نہیں کی جائے گی بلکہ اس کے مال سے کتابت ادا کی جائے گی اور موت سے کچھ دیر پہلے آزادی کا حکم لگایا جائے گا اور یوں سمجھا جائے گا کہ موت سے کچھ دیر پہلے مال کتابت ادا کر کے آزاد ہوا اس کے بعد انتقال ہوا۔ چونکہ مکاتب آزاد ہو کر مر رہا ہے اس لئے اس کی اولاد بھی آزاد ہو جائے گی۔ کیونکہ باپ آزاد ہو کر مر رہا ہے۔ مال کتابت ادا کرنے کے بعد جو کچھ مال بچے گا وہ اس کے ورثہ میں تقسیم ہو جائے گا۔

حجہ (۱) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت ام سلمة تقول قال لنا رسول الله ﷺ اذا كان لاحدا کن مکاتب فکان عنده ما یودی فلنحتجب منه (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الکاتب یودی بعض کتابتہ فی عرادۃ: ص ۱۹۱ نمبر ۳۹۲۸) اس حدیث میں اشارہ ہے کہ مکاتب کے پاس اتنا مال ہو گیا ہو جس سے مال کتابت ادا کر سکتا ہو تو اب اس کو آزادی کی طرح سمجھنا چاہئے اور اس سے پردہ کا اہتمام کرنا چاہئے (۲) اثر میں ہے۔ قلت لعطاء المکاتب یموت وله ولد احرار ویدع اکثر مما بقیعلیه من کتابتہ قال یقضی عنه ما بقى من کتابتہ وما کان من فضل فلبنیہ قلت ابلغک هذا عن احد؟ قال زعموا ان علیا کان یقضی بسذک (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ، کتابت مکاتب، ص ۲۰۷ نمبر ۲۱۵۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال کتابت ادا کیا جائے گا اور اس کو آزادی قرار دیا جائے گا۔ اور مال کتابت ادا کرنے کے بعد جو بچے وہ اس کے بچوں میں تقسیم ہو جائے گا۔

[۲۲۵۶] (۱۳) اور اگر مال کتابت پورا کرنے کے لئے مال نہیں چھوڑا اور ایسی اولاد چھوڑی جو کتابت کے زمانے میں پیدا ہوئی تھی تو وہ کوشش کرے گی باپ کی کتابت میں قسط وار۔ پس جب ادا کر دے تو ہم اس کے باپ کی آرزو کا فیصلہ کریں گے اس کی موت سے پہلے اور بچہ آزاد ہوگا۔

تشریح مکاتب کا انتقال ہوا اس حال میں کہ مال کتابت پورا کرنے کا مال نہیں تھا۔ البتہ لڑکا تھا جو کتابت کے زمانے میں پیدا ہوا تھا اس لئے وہ بھی باپ کے تحت میں مکاتب بنا اس لئے وہ اپنے باپ کی کتابت قسط وار ادا کرے گا۔ اور جب سب مال ادا کر دیا تو باپ کو مرنے سے پہلے آزاد شمار کیا جائے گا اور اس پر آزادی کے احکام نافذ کریں گے۔ اور اس کی وجہ سے یہ بچہ بھی آزاد شمار کیا جائے گا۔

(الف) حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ ہم سے حضور نے فرمایا اگر تمہارے پاس مکاتب ہو اور اس کے پاس اتنا مال ہو کہ کتابت ادا کر دے تو اس سے پردہ کرنا شروع کرنا چاہئے (ب) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کہ مکاتب مر جائے اور اس کے پاس آزاد بچہ ہو اور مال کتابت سے زیادہ مال چھوڑے تو فرمایا کہ جتنا مال کتابت ہو اس کو ادا کرے۔ اور جو مال باقی بچا وہ اس کے بیٹے کا ہے۔ میں نے پوچھا کہ یہ کسی سے آپ نے سنا ہے؟ فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علی ایسا ہی فیصلہ کیا کرتے تھے۔

[۲۲۵۷] (۱۵) وان ترک ولدًا مشترى فی الکتابۃ قیل له اما ان تؤدی الکتابۃ حالا والا رددت فی الرق [۲۲۵۸] (۱۶) واذا کاتب المسلم عبده علی خمر او خنزیر او علی قیمۃ نفسه فالکتابۃ فاسدۃ فان ادى الخمر والخنزیر عتق ولزمه ان یسعی فی قیمته

ترجمہ: بچہ مکاتب ہوگا اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔ عن علی قال ولدها بمنزلتها یعنی المکاتبۃ (الف) (سنن للبیہقی، باب ولد المکاتب من جاریۃ وولد المکاتبۃ من زوجہا ج عاشر، ص ۵۶۰ نمبر ۲۱۶۹۹، مصنف عبدالرزاق، باب المکاتب لا یشرط ولده فی کتابتہ ج ثامن ص ۳۸۶ نمبر ۱۵۶۳۵) اور باپ کی آزادی سے بچہ آزاد ہوگا اس کی دلیل یہ اٹھ ہے۔ عن الثوری قال المکاتبۃ اذا اعتقت عتق ولدها اذا ولدوا فی کتابتها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب کتابتہ وولدہ فمات منہم احد او اعتق ج ثامن ص ۳۹۰ نمبر ۱۵۶۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب جب آزاد ہوگا تو اس کی اولاد بھی آزاد ہو جائے گی۔

[۲۲۵۷] (۱۵) اگر ایسا لڑکا چھوڑا جو زمانہ کتابت میں خرید ا گیا تھا تو اس سے کہا جائے گا یا فوراً مال کتابت ادا کر ورنہ غلامیت کی طرف لوٹا دوں گا۔

ترجمہ: مکاتب نے لڑکے کو کتابت کے زمانے میں خرید ا تھا ایسا لڑکا چھوڑا۔ اور اتنا مال نہیں چھوڑا کہ مال کتابت ادا کیا جاسکے تو وہ لڑکا باپ کی طرح مکاتب بن جائے گا۔ البتہ باپ سے مولیٰ نے قسط وار مال کتابت ادا کرنے کی شرط کی تھی اور بیٹے چونکہ خریدے گئے ہیں اس لئے ان سے قسط وار ادا کرنے کی شرط نہیں ہوئی ہے اس لئے وہ بیک وقت ہی سارا مال ادا کرے اور آزاد ہو جائے۔ اور اگر بیک وقت ادا نہیں کر سکتا تو غلامیت کی طرف لوٹ جائے۔ بیٹے کے خریدنے اور بیٹے کے پیدا ہونے میں فرق یہ ہے کہ پیدا ہونے کی وجہ سے بنیادی طور پر بیٹا باپ کی طرح مکاتب بن گیا۔ اس لئے باپ پر قسط وار تھا بیٹے پر بھی قسط وار ادا کرنا لازم ہوگا۔ اور بیٹا خرید ا تو وہ بنیادی طور پر باپ کی طرح نہیں ہوا اس لئے یہ بیٹا مکاتب تو بنائیکن اس پر قسط وار ادا کرنا لازم نہیں ہوگا بلکہ بیک وقت ادا کرنا لازم ہوگا۔

[۲۲۵۸] (۱۶) اگر مسلمان نے اپنے غلام کو شراب پر یا سور پر یا خود غلام کی قیمت پر مکاتب بنایا تو کتابت فاسد ہے۔ پس اگر شراب یا سورا دیا کیا تو آزاد ہو جائے گا اور اس کو لازم ہوگا کہ اپنی قیمت کی سعایت کرے مسمیٰ سے کم نہ ہو اور اس سے زیادہ کیا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: مسلمان آدمی اپنے غلام کو شراب پر یا سور پر مکاتب بنایا تو یہ کتابت فاسد ہے۔ اسی طرح خود غلام کی قیمت پر مکاتب بنایا اور اس کی قیمت کیا ہے اس کو متعین نہیں کیا تو یہ کتابت فاسد ہوگی۔

ترجمہ: سور اور شراب مسلمان کے حق میں مال نہیں ہے اس لئے گویا کہ بغیر مال کے کتابت کیا اس لئے وہ کتابت فاسد ہوگی۔ البتہ اگر سور یا شراب ادا کر دیا تو چونکہ شرط پائی گئی اس لئے مکاتب آزاد ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ وہ مال نہیں ہے اس لئے مکاتب اپنی قیمت کی سعایت کر کے

حاشیہ : (الف) حضرت علی نے فرمایا مکاتب کی اولاد اس کے درجے میں ہوگی یعنی مکاتبہ ہوگی (ب) حضرت ثوری نے فرمایا مکاتبہ جب آزاد ہوگی تو اس کی اولاد بھی آزاد ہوگی اگر کتابت کے زمانے میں پیدا ہوئی ہو۔

ولا ينقص من المسمى ويزاد عليه [۲۲۵۹] (۱۷) وان كاتبه على حيوان غير موصوف
فالكتابة جائزة [۲۲۶۰] (۱۸) وان كاتبه على ثوب لم يسم جنسه لم يجز وان اذاه لم
يعتق [۲۲۶۱] (۱۹) وان كاتب عبديه كتابة واحدة بالف درهم وان اذيا عتقا وان عجزا
رُداً الى الرق [۲۲۶۲] (۲۰) وان كاتبهما على ان كل واحد منهما ضامن عن الآخر

آقا کو ادا کرے گا۔ یہ قیمت سورا اور شراب کی قیمت سے کم نہ ہو کیونکہ اس پر مکاتب راضی ہوا۔ اور اس سے زیادہ ہو سکتی ہے تاکہ مکاتب ادا کر کے جلدی آزاد ہو جائے۔ اگر کم دے تو ممکن ہے کہ آقا مکاتب بنانے اور آزاد کرنے پر راضی نہ ہو اس لئے زیادہ دے تو جائز ہے۔ [۲۲۵۹] (۱۷) اگر ایسے حیوان پر مکاتب بنایا جس کی صفت متعین نہ کی ہو تو کتابت جائز ہے۔

تشریح حیوان کی جنس متعین کی مثلاً گھوڑے پر مکاتب بنانا ہوں لیکن صفت متعین نہیں کی کہ کس قسم کا گھوڑا ہے اعلیٰ یا ادنیٰ۔ اسی طرح نورع متعین نہیں کی کہ فارسی گھوڑا ہے یا عربی گھوڑا۔ تب بھی کتابت صحیح ہے۔

ج جنس متعین کرنے سے جہالت اتنی نہیں رہی کہ منازعت اور جھگڑے کی طرف پہنچائے۔ اس لئے کتابت جائز ہو جائے گی۔ اور وسط جانور لازم ہوگا یا درمیانی جانور کی قیمت لازم ہوگی۔ باقی دلیل کتاب الزکاح میں گزر چکی ہے۔

[۲۲۶۰] (۱۸) اور اگر مکاتب بنایا ایسے کپڑے پر جس کی جنس متعین نہ ہو تو کتابت جائز نہیں ہے۔ اور اگر ادا کر دیا تب بھی آزاد نہیں ہوگا۔

تشریح کپڑے پر مکاتب بنایا اور اس کی جنس بھی متعین نہیں کی کہ سوتی کپڑا ہے یا پولیسٹر۔ تو چونکہ ہر قسم کا کپڑا الگ الگ جنس ہے اور بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے اس لئے مکمل مجہول ہونے کی وجہ سے کتابت صحیح نہیں ہوگی۔ اور چونکہ کتابت صحیح نہیں ہوئی اس لئے اگر کسی قسم کا کپڑا بھی ادا کر دیا تو آزادی نہیں ہوگی۔

ج کیونکہ گویا کہ کتابت ہی نہیں ہوئی ہے۔

[۲۲۶۱] (۱۹) اگر اپنے دو غلاموں کو ایک کتابت میں ہزار درہم کے بدلے مکاتب بنایا تو مکاتب بنانا صحیح ہے۔ اور اگر دونوں نے ادا کیا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ اور اگر دونوں عاجز ہو گئے تو دونوں غلامیت کی طرف لوٹ جائیں گے۔

ج دونوں غلاموں کو ایک ساتھ مکاتب بنایا اس لئے دونوں رقم کے ذمہ دار ہیں۔ اس لئے دونوں ادا کر دے تو دونوں آزاد ہو جائیں گے اور دونوں عاجز ہو جائے تو دونوں غلامیت کی طرف لوٹ جائیں گے۔

[۲۲۶۲] (۲۰) اور اگر دونوں کو مکاتب بنایا اس شرط پر کہ دونوں میں سے ہر ایک ضامن ہیں دوسرے کے تو کتابت جائز ہے اور جو بھی ادا کرے گا دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ اور جو کچھ ادا کیا اس کے آدھے کا اپنے شریک سے واپس لے گا۔

ج چونکہ دونوں ضامن ہیں اس لئے دونوں میں سے کوئی ایک بھی ادا کرے گا تو دونوں آزاد ہو جائیں گے۔ چونکہ ادا کرنے والے نے آدھا اپنی جانب سے اور آدھا دوسرے کی جانب سے ادا کیا ہے اس لئے آدھا شریک سے واپس لے گا۔

جازت الكتابة وایہما اذی عتقا ويرجع علی شریکہ بنصف ما اذی [۲۲۶۳] (۲۱) واذا
اعتق المولی مکاتبہ عتق بعثقہ وسقط عنه مال الكتابة [۲۲۶۴] (۲۲) واذا مات مولى
المکاتب لم تنسخ الكتابة وقيل له اذ المال الى ورثة المولى علی نجومہ [۲۲۶۵]
(۲۳) فان اعتقه احد الورثة لم ينفذ عتقه وان اعتقوه جميعا عتق وسقط عنه مال الكتابة.

[۲۲۶۳] (۲۱) اگر آقا اپنے مکاتب کو آزاد کرے تو اس کے آزاد کرنے سے مکاتب آزاد ہو جائے گا۔ اور اس سے مال کتابت ساقط ہو جائے گا۔

مذہب مکاتب ابھی بھی آقا کا غلام ہے اس لئے آقا اس کو ابھی بھی آزاد کر سکتا ہے۔ اس لئے اس کے آزاد کرنے سے مکاتب آزاد ہو جائے گا۔ اور مال کتابت اس لئے ادا کر رہا تھا کہ وہ آزاد ہو جائے۔ پس اب آزاد ہو گیا اس لئے مال کتابت ادا کرنے کی ضرورت نہیں رہی اس لئے مال کتابت ساقط ہو جائے گا (۱) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ فذكر ذلك لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها فقال اشترىها فاعتقها ودعهم يشترطوا ما شاء واشترتها فاعتقها واشترط اهلها الولاء (الف) (بخاری شریف، باب اذا قال المکاتب اشترني واعتقني فاشتره لذلک ص ۳۴۹ نمبر ۲۵۶۵) اس حدیث میں حضرت بریرہ مکاتبہ کو خرید کر آزاد کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ مکاتب کو آزاد کر سکتا ہے۔

[۲۲۶۴] (۲۲) اور اگر مکاتب کا آقا مر گیا تو کتابت فسخ نہیں ہوگی اور کہا جائے گا کہ مال ادا کرو آقا کے ورثہ کی طرف اس کی قسطوں کے مطابق۔

نشر آقا کے مرنے سے کتابت ساقط نہیں ہوئی بلکہ کتابت موجود ہے اور وارث اب مال کتابت کا حقدار ہے۔ اس لئے جن شرطوں کے ساتھ آقا کو قسط وار مال کتابت ادا کرتا انہیں شرطوں کے ساتھ وارث کو قسط وار ادا کرے گا۔

مذہب کیونکہ شرطیں وہی باقی ہیں جو آقا کے ساتھ طے ہوئی تھیں۔

[۲۲۶۵] (۲۳) پس اگر ورثہ میں کسی ایک نے اس کو آزاد کیا تو اس کی آزادی نافذ نہیں ہوگی اور اگر سب نے آزاد کیا تو آزاد ہو جائے گا۔ اور اس سے مال کتابت ساقط ہو جائے گا۔

مذہب ورثہ میں سے ایک نے آزاد کیا تو مکاتب میں نقص آئے گا۔ کیونکہ اس کا ایک حصہ آزاد ہو گیا اس لئے دوسرے ورثہ کو نقصان ہوگا۔ کیونکہ اب ان کو بھی آزاد کرنا ہوگا۔ اس لئے ایک وارث کا آزاد کرنا نافذ نہیں ہوگا۔ ہاں سبھی وارثوں نے مل کر آزاد کیا تو چونکہ اس میں کسی کا نقصان نہیں ہے اس لئے یہ آزادی نافذ ہوگی۔ اور جب مکاتب آزاد ہو گیا تو اب بدل کتابت کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے بدل کتابت ساقط ہو جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا بریرہ کو خرید لو اور اس کو آزاد کرو اور ہفتی چاچیں شرط لگائیں اس سے کچھ نہیں ہوتا۔ پس حضرت عائشہؓ نے اس کو خرید لیا اور اس کو آزاد کر دیا اگرچہ حضرت بریرہ کے مالک نے ولاء کی شرط لگائی۔

[۲۲۶۶] (۲۴) واذا کاتب المولی ام ولده جاز وان مات المولی سقط عنها مال الكتابة
 [۲۲۶۷] (۲۵) وان ولدت مکاتبته منه فهی بالخيار ان شاءت مضت علی الكتابة وان
 شاءت عجزت نفسها وصارت ام ولد له [۲۲۶۸] (۲۶) وان کاتب مدبرته جاز فان مات
 المولی ولا مال له غیرها کانت بالخيار بین ان تسعى فی ثلثی قيمتها او جمیع مال
 الكتابة [۲۲۶۹] (۲۷) وان دبّر مکاتبته صح التدبیر ولها الخيار ان شاءت مضت علی
 جائے گی۔

[۲۲۶۶] (۲۴) اگر آقا نے اپنے ام ولد کو مکاتب بنایا تو جائز ہے۔ اور اگر آقا مر گیا تو اس سے مال کتابت ساقط ہو جائے گا۔
 [۲۲۶۷] (۲۵) ام ولد آقا کی باندی ہے اس لئے اس کو مکاتب بنا سکتا ہے تاکہ مال کتابت ادا کر کے آقا کی زندگی میں آزاد ہو جائے۔ کیونکہ ام ولد آقا
 کے مرنے کے بعد آزاد ہوگی۔ مکاتبہ بنانے کے بعد اگر آقا کا انتقال ہو گیا تو ام ولد آزاد ہو جائے گی۔ اس لئے اب مال کتابت دینے کی
 ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے مال کتابت ساقط ہو جائے گی۔

[۲۲۶۷] (۲۵) اگر مکاتبہ نے آقا سے بچہ دیا تو اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو کتابت پر برقرار رہے اور چاہے تو اپنے آپ کو عاجز کرے اور آقا
 کی ام ولد بن جائے۔

[۲۲۶۸] (۲۶) اگر آقا نے جماع کیا اور بچہ پیدا ہوا تو یہ ام ولد بن گئی۔ اب اس کے لئے دو اختیار ہیں۔ یا تو کتابت پر برقرار
 رہے اور مال کتابت ادا کر کے مولیٰ کی زندگی میں آزاد ہو جائے۔ اور دوسرا اختیار یہ ہے کہ اپنے آپ کو مال کتابت سے عاجز کرے اور خالص
 ام ولد بن جائے تاکہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جائے۔

[۲۲۶۸] (۲۶) اگر اپنے مدبرہ کو مکاتبہ بنایا تو جائز ہے۔ پس اگر آقا مر جائے اور اس مدبرہ کے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو مدبرہ کو اختیار ہے اس
 بات کا کہ اپنی قیمت کی دو تہائی کی سعایت کرے یا پورے مال کتابت کو ادا کرے۔

[۲۲۶۸] (۲۶) اگر اپنے مدبرہ کو مکاتبہ بنایا تو جائز ہے۔ پس اگر آقا مر جائے اور اس مدبرہ کے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو مدبرہ کو اختیار ہے اس
 بات کا کہ اپنی قیمت کی دو تہائی کی سعایت کرے یا پورے مال کتابت کو ادا کرے۔
 [۲۲۶۹] (۲۷) ایسی باندی جس کو کہا تھا کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو اس لئے وہ مدبرہ ہوئی۔ اس کو اب مکاتبہ بھی بنادیا تو آقا کے مرنے کے
 بعد اس کو دو اختیار ہیں۔ اگر آقا کے پاس مدبرہ کے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو وصیت کی طرح مدبرہ کی ایک تہائی آزاد ہوگی اور دو تہائی وراثت میں
 تقسیم ہوگی اس لئے وہ دو تہائی سعایت کر کے ورثہ کو دے گی اور آزاد ہو جائے گی۔ اور دوسرا اختیار یہ ہے کہ جتنا مال کتابت ہے وہ سب ادا
 کرے اور آزاد ہو جائے۔ مدبرہ کے لئے جس میں سہولت ہو وہ کر سکتی ہے۔

[۲۲۶۹] (۲۷) اور اگر مکاتبہ کو مدبر بنایا تو مدبر بنانا صحیح ہے اور مدبرہ کو اختیار ہے چاہے کتابت پر بحال رہے اور چاہے تو اپنے آپ کو عاجز
 کرے اور مکمل مدبرہ بن جائے۔ اور اگر کتابت پر برقرار رہی، پس آقا کا انتقال ہوا اور آقا کے پاس کوئی مال نہیں ہے تو مدبرہ کو اختیار ہے کہ اگر

الکتابۃ وان شاء ت عجزت نفسها وصارت مدبرة وان مضت علی کتابتها فمات المولی ولا مال له فهی بالخیار ان شاء ت سعت فی ثلثی مال الکتابۃ او ثلثی قیمتها عند ابی حنیفة رحمه الله [۲۲۷۰] (۲۸) واذا اعتق المکاتب عبده علی مال لم یجز [۲۲۷۱] (۲۹) واذا وهب علی عوض لم یصح [۲۲۷۲] (۳۰) وان کاتب عبده جاز.

چاہے تو مال کتابت کی دو تہائی کی سعایت کرے یا اپنی قیمت کی دو تہائی کی سعایت کرے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک۔

مکاتبہ کو مدبرہ بنایا اور آقا کے پاس کوئی اور مال نہیں ہے تو مکاتبہ کی ایک تہائی آزاد ہوگی۔ کیونکہ وہ مدبرہ بھی تھی اس لئے اب وہ مال کتابت کی دو تہائی کو سعایت کر کے ورثہ کو ادا کرے گی۔ یا مدبرہ ہونے کی حیثیت سے اس کی ایک تہائی آزاد ہوئی ہے اس لئے اپنی قیمت کی دو تہائی سعایت کر کے ورثہ کو ادا کرے گی۔

نامہ صاحبین فرماتے ہیں کہ مدبرہ کی قیمت کی دو تہائی اور مال کتابت کی دو تہائی میں سے جو کم ہو وہ سعایت کر کے ورثہ کو ادا کرے گی۔

چونکہ اس مدبرہ، مکاتبہ کو دونوں اختیار ہیں اس لئے دونوں میں سے جو کم ہو اسی کو ادا کرے گی۔

دبر : مدبر بنایا، سعت : سعایت کی، قیمت کما کر دے۔

[۲۲۷۰] (۲۸) اگر مکاتب نے اپنے غلام کو مال کے بدلے آزاد کیا تو جائز نہیں ہے۔

مکاتب کو وہ کام کرنے کی اجازت ہے جو تجارت ہو یا تجارت کے توابع ہوں۔ اور غلام کو مال کے بدلے آزاد کرنے میں مال تو آئے گا لیکن یہ تجارت یا توابع تجارت میں سے نہیں ہے اس لئے مکاتب غلام کو مال کے بدلے آزاد نہیں کر سکتا۔ کیوں کہ اس میں آزاد کرنا اصل ہے۔

[۲۲۷۱] (۲۹) اگر مکاتب عوض کے بدلے ہبہ کرے تو صحیح نہیں ہے۔

بہ اگرچہ ہبہ کے بدلے کچھ مال ملے گا لیکن اصل میں وہ ہبہ ہے اور مفت ہے اس لئے مکاتب عوض کے بدلے اپنے غلام کو ہبہ نہیں کر سکتا۔

اصول مکاتب ایسا کام نہیں کر سکتا جو تجارت یا توابع تجارت میں سے نہ ہو۔ اجارہ اور توابع اجارہ میں سے نہ ہو۔ اثر میں ہے۔ عن الحسن

قال المکاتب لا یعق ولا یهب الا باذن مولاه (الف) (سنن للبیہقی، باب لا تجوز هبة المکاتب حتی یبذلها باذن السید ج عاشر، ص

۵۶۳ نمبر ۲۱۷۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب نہ غلام کو ہبہ کر سکتا ہے اور نہ آزاد کر سکتا ہے چاہے مال کے بدلے میں ہو۔

[۲۲۷۲] (۳۰) اور اگر اپنے غلام کو مکاتب بنائے تو جائز ہے۔

مکاتب بنا کر رقم وصول کرنا تجارت کی ایک قسم ہے اس لئے مکاتب غلام اپنے غلام کو مکاتب بنا سکتا ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا مکاتب نہ آزاد کر سکتا ہے اور نہ ہبہ کر سکتا ہے مگر اس کے آقا کی اجازت سے۔

[۲۷۳] (۳۱) فان اَدی الثانی قبل ان يعتق الاول فولاؤه للمولی الاول [۲۷۴] (۳۲)
وان اَدی الثانی بعد عتق المکاتیب الاول فولاؤه له.

ہے۔ قلت لعطاء کان للمکاتیب عبد فکاتبہ ثم مات لمن میراثہ؟ قال کان من قبلکم یقولون هو للذی کاتبہ یستعین بہ فی کتابتہ (الف) (سنن للبیہقی، باب کتابۃ المکاتیب واعناقہ ج عاشر، ص ۶۳ نمبر ۵۱۹، مصنف عبدالرزاق، باب المکاتیب یکاتب عبده وعرض المکاتیب ج ثامن ص ۴۰۳ نمبر ۱۵۷۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتیب اپنے غلام کو مکاتیب بنا سکتا ہے۔ کیونکہ یہ تجارت کی قسم میں سے ہے۔

[۲۷۳] (۳۱) پس اگر دوسرے نے پہلے کے آزاد ہونے سے پہلے آزاد کیا تو اس کی ولاء پہلے آقا کے لئے ہوگی۔

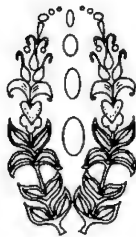
تشریح مکاتیب نے اپنے غلام کو مکاتیب بنایا۔ پس دوسرے مکاتیب نے پہلے مکاتیب کے آزاد ہونے سے پہلے مال کتابت ادا کیا اور آزاد ہو گیا تو اس دوسرے مکاتیب کی ولاء پہلے آقا کے لئے ہوگی۔

مذہب جس وقت دوسرا مکاتیب آزاد ہوا اس وقت پہلا مکاتیب آزاد نہیں تھا بلکہ غلام تھا اور پہلا آقا آزاد تھا اور ولاء آزاد کے لئے ہوتی ہے غلام کے لئے نہیں ہوتی۔ اس لئے ولاء کی نسبت پہلے آقا کے لئے کر دی گئی اور اس کو ولاء ملے گی۔

مسئلہ ولاء آزاد کے لئے ہوتی ہے غلام کے لئے نہیں ہوتی۔

[۲۷۴] (۳۲) اور اگر دوسرے نے ادا کیا پہلے مکاتیب کے آزاد ہونے کے بعد تو اس کی ولاء دوسرے کے لئے ہوگی۔

مذہب دوسرے مکاتیب کے ادا کرتے وقت اور اس کے آزاد ہوتے وقت پہلا مکاتیب آزاد ہو چکا ہے۔ اس لئے دوسرے مکاتیب کی ولاء اس کو ملے گی۔ کیونکہ وہ اس وقت آزاد ہے۔



حاشیہ : (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کہ مکاتیب کو غلام ہو اس نے اس کو مکاتیب بنایا پھر مر گیا تو اس کی وراثت کس کے لئے ہوگی؟ فرمایا تم سے پہلے لوگ کہتے تھے جس غلام نے اس کو مکاتیب بنایا اس کے لئے ہوگی۔ اس سے اپنے مال کتابت میں مدد لے۔

﴿ کتاب الولاء ﴾

[۲۲۷۵] (۱) اذا اعتق الرجل مملوكه فولاؤه له وكذلك المرأة تعتق [۲۲۷۶] (۲) فان شرط انه سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق.

﴿ کتاب الولاء ﴾

ضروری نوٹ کوئی آدمی غلام کو آزاد کرے پھر غلام کا انتقال ہو اور وراثت آزاد کرنے والے آقا کو ملے اس وراثت کو ولاء کہتے ہیں۔ اسی کو ولاء عتاقہ کہتے ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کسی اجنبی سے مواخات اور بھائی چارگی کا عہد کرے پھر وہ آدمی مرے تو اس کی وراثت اس بھائی چارگی کرنے والے کو ملے گی اس کو بھی ولاء کہتے ہیں۔ اس کو ولاء موالات کہتے ہیں۔ ولاء کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ قالت عائشة ان بريرة دخلت عليها..... فقال لها رسول الله ﷺ اشترىها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الکاتب ونجومه فی کل سنة نجم ص ۳۳۷ نمبر ۲۵۶۰، مسلم شریف، باب بیان الولاء عن احق ص ۴۹۳ نمبر ۱۵۰۴) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت ابن عمر يقول نهی النبی ﷺ عن بیع الولاء وعن هبته (ب) (بخاری شریف، باب بیع الولاء وھبته ص ۳۴۴ نمبر ۲۵۳۵) ان دونوں حدیثوں میں ولاء کا ثبوت ہے کہ ولاء آزاد کرنے والے کو ملے گی۔ اور ولاء موالات کا ثبوت اس اثر میں ہے۔ ویذکر عن تمیم الداری رفعه قال هو اولی الناس بمحباه ومماته (ج) (بخاری شریف، باب اذا سلم علی یدیه ص ۶۰۰ نمبر ۶۷۵، مسلم شریف، باب النھی عن بیع الولاء وھبته ص ۴۹۵ نمبر ۱۵۰۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولاء موالات کا ثبوت ہے۔

[۲۲۷۵] (۱) اگر آدمی اپنے مملوک کو آزاد کرے تو اس کی ولاء اس کے لئے ہے اور ایسے ہی عورت آزاد کرے تو اس کی ولاء اس کے لئے ہوگی **تشریح** آدمی اپنے غلام کو آزاد کرے یا عورت اپنے غلام کو آزاد کرے تو اس غلام کی ولاء تم کو ملے گی۔

مذہب اوپر حضرت عائشہ کو کہا گیا کہ حضرت بریرہ کو خرید کر آزاد کرو اور اس کی ولاء تم کو ملے گی۔ حدیث کا لفظ تھا۔ فقال لها رسول الله ﷺ اشترىها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق (د) (بخاری شریف نمبر ۲۵۶۰، مسلم شریف نمبر ۱۵۰۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو آزاد کرے گا اس کو ولاء ملے گی۔

[۲۲۷۶] (۲) پس اگر شرط کی کہ وہ بغیر ولاء کے ہے تو شرط باطل ہوگی اور ولاء اس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا۔

مذہب اوپر کی حدیث میں حضرت بریرہ کے مولیٰ نے کہا تھا کہ ولاء آزاد کرنے والی حضرت عائشہ کے لئے نہیں ہوگی بلکہ میرے لئے ہوگی تو آپؐ نے فرمایا تھا کہ یہ شرط باطل ہے۔ ولاء اس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا۔ اسی طرح یہ شرط لگائے کہ بغیر ولاء کے غلام آزاد کیا تو یہ شرط

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ سے حضورؐ نے فرمایا بریرہ کو خرید لو اور اس کو آزاد کر دو اس لئے کہ ولاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا (ب) آپؐ نے ولاء کو بیچنے اور اس کو ہبہ کرنے سے منع فرمایا (ج) حضرت تمیم داری سے مرفوعاً یہ بات منقول ہے کہ آپؐ نے فرمایا مولیٰ موالات لوگوں میں سے بہتر ہے موالات والے کی زندگی میں اور موت کے بعد بھی (د) آپؐ نے حضرت عائشہ سے فرمایا بریرہ کو خرید لو اور اس کو آزاد کر دو۔ اس لئے کہ ولاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔

[۲۲۷۷] (۳) واذا ادى المكاتب عتق وولاه للمولى [۲۲۷۸] (۴) وكذلك ان اعتق بعد موت المولى فولاه لورثة المولى [۲۲۷۹] (۵) وان مات المولى عتق مدبروه وامهات اولاده وولاهم له.

بھی باطل ہوگی اور ولاء اس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد الله قال ان اهل الاسلام لا يسيون وان اهل الجاهلية كانوا يسيون (الف) (بخاری شریف، باب میراث السائبہ ص ۹۹۹ نمبر ۶۷۵۳) (۳) سئل عامر عن المملوك يعتق سائبة لمن ولاء ۹۵ قال للذى اعتقه (ب) (سنن دارمی، باب میراث السائبہ ج ثانی ص ۳۸۳ نمبر ۳۱۲۰) ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ بغیر ولاء کے بھی آزاد کیا تو ولاء آزاد کرنے والے کے لئے ہوگی۔

[۲۲۷۷] (۳) اگر مکاتب نے مال کتابت ادا کیا تو وہ آزاد ہوگا اور اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔
مکاتب نے اگرچہ مال کتابت ادا کر کے آزادی حاصل کی ہے تاہم وہ آقا سے آزاد ہوا ہے اس لئے اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگی (۲) حضرت عائشہ کی حدیث گزری کہ حضرت بریرہ مکاتبہ تھی اس کو خرید کر آزاد کیا تو اس کی ولاء حضرت عائشہ کو ملی۔ جس سے ثابت ہوا کہ مکاتبہ ہو تب بھی اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔

[۲۲۷۸] (۴) ایسے ہی اگر مکاتب آزاد ہوا آقا کے مرنے کے بعد تو اس کی ولاء آقا کے ورثہ کے لئے ہوگی۔
آقا نے مکاتب بنایا تھا تاہم اس کی زندگی میں مکاتب مال کتابت ادا کر کے آزاد نہ ہو سکا اس کے مرنے کے بعد ادا کیا اور آزاد ہوا تو اس کی ولاء آقا کے ورثہ کے لئے ہوگی۔ کیونکہ گویا کہ آقا کی جانب سے آزاد ہوا۔

[۲۲۷۹] (۵) اگر آقا کا انتقال ہوا اور اس کی مدبرہ باندی اور ام ولد آزاد ہوئی تو ان کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔
مدبرہ باندی اور ام ولد اگرچہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوں گی لیکن چونکہ حقیقت میں آزاد کرنے والا آقا ہی ہے اس لئے ان دونوں کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔ اور آقا کے ورثہ میں تقسیم ہوگی (۲) دلیل وہی حدیث ہے۔ فقال النبی ﷺ الولاء لمن اعتق وان اشتراطا مائة شرط (ج) (بخاری شریف، باب اذا قال المكاتب اشتري واشتراني فاشتراه لذلک ص ۳۴۹ نمبر ۲۵۶۵) اس حدیث میں ہے کہ جس نے آزاد کیا ولاء اسی کو ملے گی۔ اور مدبرہ اور ام ولد کو آقا نے آزاد کیا ہے اس لئے ولاء اسی کو ملے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم انهما قالا ولاء لمن بدأ بالعتق اول مرة (د) (دارمی، باب میراث الولاء ج ثانی ص ۳۸۷ نمبر ۳۱۳۷) اس اثر میں سے بھی معلوم ہوا کہ جو آزادی کی ابتدا کرے گا ولاء اسی کو ملے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عبداللہ فرمایا کرتے تھے اہل اسلام آزاد نہیں چھوڑتے تھے اہل جاہلیت سائبہ میں چھوڑتے تھے یعنی آزاد چھوڑتے تھے (ب) حضرت عامر سے مملوک کے بارے میں پوچھا کہ وہ سائبہ کے طور پر آزاد کرتے تھے تو ولاء کس کے لئے ہوگا؟ فرمایا جس نے آزاد کیا۔ سائبہ آزاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ میں آزاد کرتا ہوں اور مجھے اس کا ولاء نہیں چاہئے (ج) آپ نے فرمایا ولاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا ہے چاہے سو شرط لگائیں (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا ولاء اس کے لئے ہے جس نے پہلی مرتبہ آزاد کیا۔

[۲۲۸۰] (۶) ومن ملک ذارحم محرم منه عتق عليه وولاه له [۲۲۸۱] (۷) واذا تزوج عبد رجل امة الآخر فاعتق مولی الامة الامة وهي حامل من العبد عتقت وعتق حملها وولاء الحمل لمولی الام لاينتقل عنه ابدا [۲۲۸۲] (۸) فان ولدت بعد عتقها لاكثر من سنة اشهر ولدا فله ولده لمولی الام [۲۲۸۳] (۹) فان اعتق الاب بر ولده ابنه وانتقل من

[۲۲۸۰] (۶) جو ذی رحم محرم کا مالک بنے اور اس کی وجہ سے اس پر آزاد ہو جائے تو اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔

یہاں اگر چہ ذی رحم محرم ہونے کی وجہ سے آزاد ہوا ہے۔ آقا نے خود آزاد نہیں کیا ہے لیکن چونکہ آزادی آقا بھی کی جانب سے ہوئی ہے اس لئے اس کی ولاء آزاد کرنے والے کو ملے گی۔

[۲۲۸۱] (۷) غلام نے دوسرے آدمی کی باندی سے شادی کی۔ پس باندی کے آقا نے باندی کو آزاد کیا اس حال میں کہ وہ غلام سے حاملہ تھی۔ پس وہ آزاد ہوئی اور اس کا حمل بھی آزاد ہوا۔ اس لئے حمل کی ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگی۔ اس سے کبھی منتقل نہیں ہوگی۔

غلام نے دوسرے کی باندی سے شادی کی پھر وہ اس غلام سے حاملہ ہوئی۔ اسی حمل کی حالت میں اس کے آقا نے آزاد کر دیا۔ جس کی وجہ سے حمل بھی ماں کے تحت میں ہو کر آزاد ہو گیا۔ چونکہ حمل کا آزاد کرنے والا ماں کا آقا ہے اس لئے حمل کی ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حمل کے آزاد ہوتے وقت باپ غلام ہے اس لئے بھی نہ باپ کے لئے ولاء ہوگی اور نہ باپ کے آقا کے لئے ولاء ہوگی۔

[۲۲۸۲] (۸) پس اگر بچہ دیماں کی آزادی کے چھ ماہ بعد تو اس کی ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگی۔

چونکہ باپ غلام ہے اس لئے ولاء باپ یا اس کے مولیٰ کی طرف نہیں جائے گی (۲) یہ بھی یقینی نہیں ہے کہ آزاد کرتے وقت حمل ماں کے پیٹ میں تھا یا نہیں تھا۔ کیونکہ بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا ہے۔

[۲۲۸۳] (۹) پس اگر باپ آزاد ہوا تو بیٹے کی ولاء کھینچ لے گا اور ماں کی آقا سے باپ کے آقا کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

بچہ ماں کی آزادی کے چھ ماہ پہنچ پیدا ہوا تھا اس لئے ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ماں کی آزادی کے وقت بچہ حمل میں نہ ہو، اور بعد میں حمل ٹھہرا ہو۔ اس لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ ماں کے آقا نے حمل کو آزاد کیا ہو۔ لیکن چونکہ باپ غلام تھا اس لئے ماں کے آقا کی طرف ولاء دے دی گئی۔ لیکن جب باپ آزاد ہو گیا تو جس طرح نسب باپ کے ساتھ ثابت ہے اسی طرح ولاء بھی باپ کے آقا کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

اثر میں ہے۔ قال عمرؓ اذا كانت الحرة تحت المملوك فولدت له ولدا فانه يعتق يعتق امه وولاه لموالی امه فاذا اعتق الاب جبر الولاء الی موالی ابیه (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی جبر الولاء ج ۱ ص ۵۱۵ نمبر ۲۱۵۱۶، سنن للدارمی

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر آزاد عورت غلام کی بیوی ہو اور اس سے بچہ پیدا ہو تو ماں کے آزاد ہونے سے وہ آزاد ہوگا اور بچے کو ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگا۔ پس جب باپ آزاد ہو تو ولاء باپ کے آقا کی طرف کھینچ کر آئے گا۔

مولی الام الی مولی الاب [۲۲۸۴] (۱۰) ومن تزوج من العجم بمعتقة العرب فولدت له اولادا فولادها لمواليها عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو یوسف رحمه الله یكون ولاؤ اولادها لابیهم لان النسب الی الآباء [۲۲۸۵] (۱۱) وولاؤ العتاقة

باب حق جبر الولاء ج ثانی ص ۳۹۲ نمبر ۳۱۶۹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ باپ کے آقا کی طرف ولاء منتقل ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ سمعت علیا یقول الولاء شعبة من النسب فمن احرز الميراث فقد احرز الولاء (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال من احرز الميراث احرز الولاء ج عاشر ص ۳۰۴ نمبر ۲۱۵۰۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولاء نسب کے حصے میں سے ہے۔ پس جس کے ساتھ نسب ہوگی اس کے ساتھ ولاء ہوگی۔ اور باپ کے ساتھ نسب ہے اس لئے ولاء بھی باپ کے آقا کو ملے گی۔

فت ج : کھینچ لیا۔

[۲۲۸۴] (۱۰) عجمی آدمی نے عرب کے آزاد کئے ہوئے سے شادی کی۔ پس اس سے کئی اولاد ہوئی تو اس کی اولاد کی دلاہماں کے آقا کے لئے ہے ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک۔ اور امام ابو یوسف نے فرمایا اس کی اولاد کی دلاہماں کے باپ دادا کے لئے ہوگی۔ اس لئے کہ نسب باپ دادا کے لئے ہے۔

شرح عرب لوگوں نے باندی آزادی تھی اس سے عجم کے آدمی نے شادی کی اور اس سے اولاد ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اولاد کی ولاء عورت کے آقا کے لئے ہوگی۔

ج چونکہ عورت کا آقا آزاد کرنے والا ہے اس لئے حدیث فانما الولاء لمن اعتق کے تحت عورت کے آقا کے لئے ہوگی۔

فائدہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ولاء باپ کے خاندان کو ملے گی۔ اور باپ زندہ ہو تو باپ کو ملے گی۔

ج وہ فرماتے ہیں کہ ولاء نسب کی طرح ہے اس لئے جس سے نسب ثابت ہو اس کو ولاء بھی ملے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان النبی ﷺ قال الولاء لحمه كلحمه النسب لا یباع ولا یوهب (ب) (سنن للبیہقی، باب من اعتق مملوکا لہ ج عاشر ص ۳۹۴ نمبر ۲۱۴۳۳) اس سے معلوم ہوا کہ ولاء نسب کی طرح ہے۔ اس لئے جس سے نسب ثابت ہو گا دلاہماں بھی اسی کو ملے گی (۳) پہلے اثر گزرا۔ قال عمر فاذا اعتق الاب جبر الولاء الی موالی ابیه (ج) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی جبر الولاء ج عاشر ص ۵۱۵ نمبر ۲۱۵۱۶) اس سے بھی معلوم ہوا کہ باپ کی طرف ولاء منتقل ہوگی۔

[۲۲۸۵] (۱۱) آزاد شدہ کی ولاء عصبہ کے اعتبار سے ہے۔

شرح جو غلام یا باندی آزاد ہو گئے ہوں وہ مر جائے تو اس کی میراث اور ولاء پہلے غلام اور باندی کے اصحاب فروض اور حصے والوں کو ملے گی۔

حاشیہ : (الف) میں نے حضرت علی کو کہتے ہوئے سنا دلاہماں کا شعبہ ہے اس لئے جو میراث لے گا وہی ولاہماں بھی لے گا (ب) آپ نے فرمایا دلاہماں کی قرابت کی طرح قرابت ہے نہ بیچنی جاسکتی ہے اور نہ ہیہ کی جاسکتی ہے (ج) حضرت عمر نے فرمایا جب باپ آزاد ہو تو ولاہماں اپنے باپ کے آقا کی طرف کھینچ لے گا۔

تعصیب [۲۲۸۶] (۱۲) فان كان للمعتق عصابة من النسب فهو اولى منه فان لم تكن له

حصہ والوں کے لینے کے بعد ان کے عصابات کو ملے گی۔ عصابات کی ترتیب یہ ہے پہلے بیٹا پھر باپ پھر پوتا پھر دادا پھر چچا پھر چچا زاد بھائی۔ ان عصابات کے کوئی آدمی نہ ہوں تو اب غلام اور باندی کو آزاد کرنے والے آقا کو ملے گی۔ اور آقا بھی زندہ نہ ہو تو اس کے وارثوں کو ملے گی۔ البتہ اس کے وارثوں میں یہ ہے کہ مرد کو ملے گی جو مقدم ہے مثلاً بیٹا زندہ ہے تو پوتا کو نہیں ملے گی۔ اور اس کے وارثوں میں عورتوں کو ولاء نہیں ملے گی۔ ہاں خود عورت نے آزاد کیا ہو تو اپنے آزاد شدہ غلام باندی کی ولاء ملے گی۔ یا عورت کی باندی یا مکاتبہ نے آزاد کیا ہو تو پھر اس عورت کو اس کی ولاء ملے گی ورنہ نہیں۔ اور آزاد کرنے والے یا ان کے خاندان کے لوگ نہ ہوں تب ولاء آزاد شدہ غلام باندی کے ذوی الارحام کو ملے گی۔ ذوی الارحام خالہ، پھوپھی، ماموں، نانا، نانی ہیں۔ اور یہ لوگ بھی نہ ہوں تو ان کی ولاء بیت المال میں داخل کر دی جائیگی۔

نوٹ مصنفؒ کی عبارت ولاء العتاقۃ تعصیب کا مطلب یہ ہے کہ اصحاب فرض کا حق مقدم ہے۔ ان کے لینے کے بعد جو بچے وہ عصابات کے لوگ لیں گے۔

ترجمہ (۱) آیت میں اصحاب فرض کے حصہ پہلے دیئے گئے ہیں۔ آیت ہے۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء هن فوق النثین فلهن ثلثا ما ترک (الف) (آیت ۱۱ سورۃ النساء) اس آیت میں اصحاب فرض کو حصہ پہلے دیا گیا ہے (۲) اس کے بعد عصابات کو ملے گی اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال الحقوق الفرائض باھلھا فما بقی فهو لا ولی رجل ذکر (ب) (بخاری شریف، باب میراث الولد من ابیہ وامہ ص ۹۹ نمبر ۳۲۷۶، مسلم شریف، باب الحقوق الفرائض باھلھا فما بقی فلا ولی رجل ذکر ج ۲ ص ۱۶۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصحاب فرائض کے لینے کے بعد مذکر عصابات میں مال تقسیم ہوگا۔

[۲۲۸۶] (۱۲) پس اگر آزاد کئے غلام کے نسبی عصبہ ہو تو وہ زیادہ حقدار ہیں آقا سے۔ پس اگر نہ ہو تو اس کا نسبی عصبہ تو اس کی میراث آزاد کرنے والے آقا کے لئے ہوگی۔

ترجمہ آزاد شدہ غلام کی میراث پہلے اس کے نسب کے اصحاب فرض کو ملے گی۔ اس کے بعد اس کے نسب کے عصابات کو ملے گی۔ وہ موجود نہ ہوں تب آزاد کرنے والے آقا کے لئے میراث ہوگی۔

نوٹ حدیث میں ہے کہ عصابات کو پہلے وراثت ملے گی وہ نہ ہو تو آزاد کرنے والے کو ملے گی۔ عن الزھری قال قال النبی ﷺ المولیٰ اخ فی الدین ولاء نعمۃ واحق الناس بمیراثہ اقربھم من المعتقد (ج) (دارمی، باب الولاء ج ۲ ص ۳۶۷ نمبر ۳۰۰۶) (۲)

حاشیہ: (الف) اللہ تعالیٰ تم کو وصیت کرتے ہیں تمہاری اولاد کے بارے میں کہ مذکر کے لئے مؤنث کا دو گنا ہے۔ پس اگر عورتیں دوسے زیادہ ہوں تو ان کے لئے جو کچھ چھوڑا اس کی دو تہائی ہے (ب) آپؐ نے فرمایا حقوق وراثت کو اس کے اہل کو دو اور جو کچھ باقی رہ جائے وہ مرد کے لئے ہے (ج) آپؐ نے فرمایا آزاد دین میں بھائی ہیں۔ اور ولاء نعمت ہے۔ اور لوگوں میں سب سے زیادہ حقدار اس کی میراث کا جو آزاد شدہ سے قریب ہو۔

عصبة من النسب فميراثه للمعتق [۲۲۸۷] (۱۳) فان مات المولى ثم مات المعتق فميراثه لبنی المولى دون بناته [۲۲۸۸] (۱۴) وليس للنساء من الولاء الا ما اعتقن او اعتق من

دوسری حدیث میں ہے۔ عن الحسن قال اراد رجل ان يشتري عبدا فلم يقض بينه وبين صاحبه بيع، فحلف رجل من المسلمين بعثقه فاشتراه فاعتقه فذكره للنبي ﷺ قال كيف بصحبته فقال النبي ﷺ هو لك الا ان يكون له عصبة. فان لم يكن له عصبة فهو لك (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ميراث ذی القرية ج ۵ ص ۲۳ نمبر ۱۶۲۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصبہ موجود ہو تو آزاد کرنے والے کو میراث نہیں ملے گی۔

[۲۲۸۷] (۱۳) اگر آقا کا انتقال ہوا پھر آزاد شدہ غلام مرا تو اس کی میراث آقا کے بیٹوں کے لئے ہوگی نہ کہ اس کی بیٹیوں کے لئے۔

آزاد کردہ غلام کا وارث آقا بنے پھر اس کی اولاد میں تقسیم ہو تو بیٹے اور بیٹیوں دونوں کو ملے گی۔ لیکن آقا کا انتقال ہو چکا تھا اس لئے براہ راست ان کی اولاد کو آزاد کردہ غلام کی وراثت ملی تو صرف ذکور اولاد کو ملے گی، مؤنث اولاد کو نہیں ملے گی۔

حدیث میں ہے کہ مذکر کو ولّاء ملے گی مؤنث کو نہیں الایہ کہ اس نے آزاد کیا ہو یا اس کی باندی یا غلام نے آزاد کئے ہوں۔ عن ابن عباس ؓ عن النبي ﷺ قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فهو لا ولی رجل ذکر (ب) (بخاری شریف، باب میراث الولد من ابیه و امه ص ۹۹ نمبر ۶۷۷، مسلم شریف، باب الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فلا ولی رجل ذکر ص ۳۳ نمبر ۱۶۱۵) (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ عن علی وعبد وزید بن ثابت انهم كانوا يجعلون الولاء لكبر من العصبة ولا يورثون النساء الا ما اعتقهن واعتق من اعتقن (ج) سنن للبیہقی، باب لا ترث النساء الولاء الا من اعتقن او اعتق من اعتقن ج ۵ ص ۵۱۵، نمبر ۲۱۵۱۱ رداری، باب بالنساء من الولاء ج ۲ ص ۲۸۸ نمبر ۳۱۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیٹیوں کو ولّاء نہیں ملے گی مگر یہ کہ خود آزادی ہو یا اس کی باندی یا غلام نے آزاد کیا ہو۔

[۲۲۸۸] (۱۴) عورتوں کو ولّاء نہیں ہے مگر ان کے آزاد کردہ غلام کی یا ان کے آزاد کردہ کے آزاد کردہ کی یا جس کو مکاتب بنایا۔ یا جس کو مکاتب بنایا اس نے مکاتب بنایا۔ یا جس کو مدبر بنایا یا جس کو مدبر بنایا اس نے مدبر بنایا۔ یا کھینچ لے اپنے آزاد کردہ کی ولّاء یا جس کو آزاد کیا اس کے آزاد کردہ کی ولّاء۔

خود عورت نے غلام آزاد کیا اور درمیان میں کوئی نہیں ہے تو اس دوسرے غلام کی ولّاء عورت کو ملے گی۔ یا عورت نے اپنے غلام کو

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا ایک آدمی نے غلام خریدنا چاہا۔ پس اس میں اور مالک کے درمیان بیع طے نہیں ہوئی۔ پس مسلمان کے ایک آدمی نے اس کی آزادی کی قسم کھالی۔ پس اس کو خرید لیا اور آزاد کر دیا۔ پس اس کا تذکرہ حضور کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا اس کی صحبت کی کیا ہوگا۔ پھر حضور نے فرمایا اس کی میراث تمہارے لئے ہے مگر یہ کہ اس کے لئے عصبہ ہو۔ پس اگر اس کا عصبہ نہ ہو تو اس کی میراث تمہارے لئے ہے (ب) آپ نے فرمایا وراثت وراثت والے کو دو۔ پس جو باقی رہ جائے وہ مذکر کے لئے ہے (ج) حضرت علی، عبد اللہ بن مسعود اور زید بن ثابت سے منقول ہے کہ ولّاء عصبہ کے بڑوں کے لئے کرتے تھے۔ اور عورتوں کو وارث نہیں بناتے مگر خود عورت نے آزادی ہو یا اس کے آزاد کردہ غلام نے آزاد کیا ہو۔

اعتقن او کاتبین او کاتب من کاتبین او دبیرن او دبیر من دبیرن او جر ولاء معتقهن او معتق معتقهن [۲۲۸۹] (۱۵) واذا ترک المولی ابناً واولاد ابن آخر فمیراث المعتق للابن دون بنی الابن لان الولاء للكبير.

مکاتب بنایا اور وہ مال کتابت ادا کر کے آزاد ہوا تو اس دوسرے مکاتب کی ولاء عورت کو ملے گی۔ یا اس عورت نے اپنے غلام کو مدبر بنایا اور وہ عورت کے مرنے کے بعد آزاد ہوا تو اس مدبر کی ولاء عورت کو ملے گی اور اس کے واسطے سے اس کے ورثہ کو ملے گی۔ یا اس مدبر نے اپنے غلام کو مدبر بنایا اور وہ آزاد ہوا تو اس کی ولاء عورت کو ملے گی۔ کیونکہ بالواسطہ یہ عورت کا آزاد کردہ غلام ہے۔ یا اپنے آزاد کردہ غلام کی ولاء کو کھینچ کر اپنے طرف لائی۔ عورت نے غلام آزاد کیا پھر اس نے اپنے غلام کو آزاد کیا اس کی ولاء کو کھینچ کر اپنے طرف لائی تو یہ ولاء عورت کو ملے گی۔

بخ او پر حدیث گزری (۲) یہ اثر ہے۔ کان عمرو وعلی وزید بن ثابت رضی اللہ عنہم انہم کانوا یجعلون الولاء لکبر من العصبۃ ولا یورثون النساء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن (الف) اور اگلی ثوری کی روایت میں ہے او جر ولاء ہ من اعتقن (ب) (سنن للبیہقی، باب لا ترث النساء الولاء الا من اعتقن او اعتق من اعتقن ج عاشر، ص ۵۱۵، نمبر ۲۱۵۱۲، مصنف عبدالرزاق، باب میراث مولی المرأة ایضاً ج ۲ ص ۳۶ نمبر ۱۶۲۶۱) اس اثر سے اوپر کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے۔ اس کے اخیر میں ہے جس کو آزاد کیا اس کی ولاء کو کھینچ لے۔

[۲۲۸۹] (۱۵) اگر آقا نے بیٹا چھوڑا اور دوسرے بیٹے سے پوتا چھوڑا تو آزاد شدہ کی میراث بیٹے کے لئے ہوگی نہ کہ پوتے کے لئے اور ولاء بڑے کے لئے ہوتی ہے۔

بخ آقا کا انتقال ہوا اس نے ایک بیٹے کو چھوڑا اور دوسرے بیٹے کا انتقال پہلے ہو چکا تھا اس لئے اس کے بیٹے یعنی پوتے کو چھوڑا تو میراث بیٹے کے لئے ہوگی پوتے کے لئے نہیں ہوگی۔

بخ کیونکہ ولاء کا معاملہ سیرہی در سیرہی ہوتا ہے۔ چونکہ بیٹا موجود ہے اس لئے پوتے کو نہیں ملے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم عن عمر وعلی وزید انہم قالوا الولاء لکبر ولا یورثون النساء من الولاء الا ما اعتقن او کاتبین (ج) (دارمی، باب بالنساء من الولاء ج ثانی، ص ۲۸۸ نمبر ۳۱۴۵، سنن للبیہقی، باب لا ترث النساء الولاء الا من اعتقن او اعتق من اعتقن ج عاشر، ص ۵۱۵، نمبر ۲۱۵۱۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بڑے کو یعنی بیٹے کو وراثت ملے گی چھوٹے کو یعنی اس کے مقابلے میں پوتے کو وراثت نہیں ملے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ ولاء عصبہ میں سے بڑے کے لئے کرتے تھے۔ اور عورتوں کو وارث نہیں کرتے مگر یہ کہ خود آزاد کیا ہو یا اس کے غلام نے آزاد کیا ہو (ب) یا اس کی ولاء کو آزاد کرنے والی عورتوں نے کھینچی ہو (ج) حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت زیدؓ فرماتے ہیں کہ ولاء بڑوں کے لئے ہے۔ اور عورتیں ولاء کا وارث نہیں بنائے ہوں۔

[۲۲۹۰] (۱۶) واذا اسلم رجل علی ید رجل ووالاه علی ان یرثه ویعقل عنه اذا جنی او اسلم علی ید غیره ووالاه فالولاء صحیح وعقله علی مولاه۔

﴿مولی موالات کا بیان﴾

[۲۲۹۰] (۱۶) اگر کوئی آدمی کسی آدمی کے ہاتھ پر اسلام لے آئے اور اس سے موالات کر لے اس بات پر کہ وہ وارث ہوں گے۔ اور اس کا تاوان دیں گے اگر اس نے جنایت کی۔ یا دوسرے کے ہاتھ پر اسلام لائے اور اس سے موالات کرے تو دلاء صحیح ہے اور تاوان اس کے مولی پر ہوگا **شرح** یہ صورت مولی عنقہ کی نہیں ہے بلکہ مولی موالات کی ہے۔ یعنی کسی کے ہاتھ پر اسلام لائے اور دونوں میں عہد و پیمان ہو جائے کہ اگر میں مرا تو میری پوری وراثت آپ لیں اور اگر میں نے کوئی جنایت کی تو آپ جنایت کا تاوان دیں اور آپ نے جنایت کی تو میں تاوان دوں گا۔ یا اسلام تو کسی اور کے ہاتھ پر لایا لیکن اس آدمی سے موالات کا عہد و پیمان کیا تو یہ موالات حنفیہ کے نزدیک صحیح ہے۔ لیکن اس کو وراثت کا حق اس وقت ملے گا جب کوئی وارث نہ ہو اور نہ آزاد کرنے والا آقا اور نہ اس کا خاندان موجود ہو۔ تو چونکہ اب یہ مال اخیر میں بیت المال میں جائے گا اس لئے بیت المال سے پہلے مولی موالات کو دیا جائے گا۔

ترجمہ اس آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ والذین عقدت ایمانکم فأتوہم نصیبہم (الف) (آیت ۳۳ سورۃ النساء) کہ جس کے ساتھ عہد و پیمان کیا ان کو ان کا حق دو۔ دوسری آیت۔ واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ (آیت ۷۵ سورۃ الانفال ۸) سے پہلے آیت منسوخ ہے۔ اس لئے جب تک ذوی الارحام اور ورثہ موجود ہوں گے تو مولی موالات کو وراثت نہیں ملے گی۔ ہاں وہ موجود نہ ہوں تب مولی موالات کو وراثت ملے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن تمیم الداری رفعہ قال ہو اولی الناس بمحیاء ومماتہ (ب) (بخاری شریف، باب اذا اسلم علی یدیہ ص ۱۰۰۰ نمبر ۶۷۵) (۳) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی امامۃ ان رسول اللہ ﷺ قال من اسلم علی یدی رجل فله ولانہ (ج) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی علۃ حدیث روی فیہ عن تمیم الداری مرفوعاً عاشر، ص ۵۰۲ نمبر ۲۱۴۶۴، مصنف عبدالرزاق، باب النصرانی یسلم علی ید رجل ج تا ص ۳۹ نمبر ۱۶۲۷) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ مولی موالات کو اخیر میں وراثت ملے گی اگر کوئی وارث نہ ہو۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ پہلے مولی موالات کا حق تھا۔ آیت واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ (آیت ۷۵ سورۃ الانفال ۸) کے ذریعہ مولی موالات کا حق منسوخ ہو گیا۔ اس لئے اب اس کو وراثت نہیں ملے گی بلکہ اس مال کو بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن الحسن قال امیراۃ للمسلمین (د) (مصنف عبدالرزاق، باب النصرانی یسلم علی ید رجل ج تا ص ۳۹ نمبر ۱۶۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وہ مال عام مسلمانوں کا ہے مولی موالات کو نہیں ملے گا۔ اور دیت دینے کی دلیل یہ

حاشیہ : (الف) جن لوگوں نے قسم کا عقد باندھا ان کو ان کا حصہ دو (ب) حضرت تمیم داری نے مرفوعاً یہ فرمایا کہ آپؐ نے فرمایا مولی موالات لوگوں سے زیادہ بہتر ہے زندگی میں اور مرنے کے بعد، یعنی اس کو وراثت ملے گی (ج) ابوامامہ سے مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا جس نے کسی آدمی کے ہاتھ پر اسلام لایا اس کو اس کی دلاء ملے گی (د) حضرت حسن نے فرمایا اس کی وراثت مسلمانوں کے لئے ہے یعنی مولی موالات کی۔

[۲۲۹۱] (۱۷) فان مات ولا وارث له فميراثه للمولى وان كان له وارث فهو اولی منه [۲۲۹۲] (۱۸) وللمولى ان ينتقل عنه بولائه الى غيره ما لم يعقل عنه فاذا عقل عنه لم یکن له ان يتحول بولائه عنه الى غيره.

اثر ہے۔ عن ابراهيم في الرجل يوالى الرجل فيسلم على يديه قال يعقل عنه ويرثه (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب النصرائی یسلم علی پدر جل ج تاسع ص ۳۹ نمبر ۱۶۲۷)

[۲۲۹۱] (۱۷) پس اگر وہ مر جائے اور اس کا کوئی ورث نہ ہو تو اس کی میراث مولی موالات کے لئے ہوگی۔ اور اگر اس کا وارث ہو تو وہ مولی موالات سے زیادہ بہتر ہے۔

﴿آیت اوپر گزر چکی ہے۔ واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب اللہ﴾ (ب) (آیت ۷۵ سورۃ الانفال ۸) اس آیت میں ذوی الارحام کو مولی موالات سے مقدم رکھا گیا ہے اس لئے مولی کا حق وارثین کے بعد ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر و علی وابن مسعود ومسروق والنخعی والشعبی ان الرجل اذا مات وترك موالیه الذین اعتقوه ولم يدع ذا رحم الا اما او خالة دفعوا ميراثه اليها ولم يورثوا موالیه معها وانهم لا يورثون موالیه مع ذی رحم (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب میراث ذی القرابہ ج تاسع نمبر ۱۶۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مولی عتاقہ کو ذی رحم کے ہوتے ہوئے نہیں ملے گی۔ اسی طرح مولی موالات کو بھی ذی رحم کے ہوتے ہوئے وراثت نہیں ملے گی۔

[۲۲۹۲] (۱۸) مولی منتقل کر سکتا ہے اپنی ولاء کو دوسرے کی طرف جب تک کہ اس کی طرف سے جرمانہ نہ بھرا ہو۔ پس جب اس کی جانب سے جرمانہ بھردیا تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنی ولاء کو دوسرے کی طرف منتقل کرے۔

﴿جب سامنے والے مولی موالات نے پہلے مولی کی جانب سے جرمانہ بھردیا تو اس پر اس کا حق ہو گیا۔ اب وہ اپنی ولاء کو دوسرے کی طرف منتقل کرے گا تو دوسرے مولی موالات کو نقصان ہوگا کہ وہ اس سے اپنی رقم واپس نہیں لے سکے گا۔ اور جرمانہ بھرتے وقت تنہا ہو جائے گا اس لئے اب وہ منتقل نہیں کر سکتا﴾ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهيم مثل حديث معمر وزاد انه ان يحول ولانه حيث شاء ما لم يعقل عنه (د) (مصنف عبدالرزاق، باب النصرائی یسلم علی پدر جل ج تاسع ص ۳۹ نمبر ۱۶۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جرمانہ بھرا ہو تو ولاء منتقل نہیں کر سکتا ہے۔

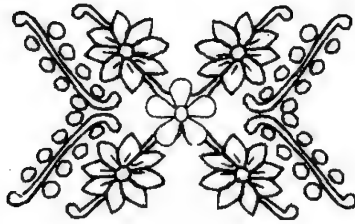
حاشیہ : (الف) ابراہیم سے منقول ہے کوئی آدمی کسی آدمی سے موالات کرے اور اس کے ہاتھ پر اسلام لائے فرمایا اس کی دیت بھی دے گا اور اس کا وارث بھی بنے گا (ب) قریبی رشتہ دار بعض زیادہ بہتر ہیں بعض سے اللہ کی کتاب میں (ج) حضرت عمرؓ علیؓ، ابن مسعودؓ، مسروقؓ، نجعیؓ اور شعبیؓ سے منقول ہے کہ آدمی مر جائے اپنے اس آقا کو چھوڑا جس نے آزاد کیا تھا اور ذی رحم میں محرم میں سے کسی کو نہیں چھوڑا سوائے ماں اور ماموں کے تو وہ اس کی میراث ماں کو دیتے ہیں۔ اور ماں کے ساتھ آقا کا وارث نہیں ہوگا۔ وہ حضرات آقا کو ذی رحم محرم کے ساتھ وارث قرار نہیں دیتے (د) حضرت ابراہیم سے ہے آدمی کے لئے جائز ہے کہ اپنی ولاء جدھر چاہے منتقل کرے جب تک مولی موالات اس کی دیت ادا نہ کرے۔ یعنی دیت ادا کر دیا تو اب اپنی ولاء منتقل نہیں کر سکتا۔

[۲۲۹۳] (۱۹) وليس لمولى العتاقة ان يوالى احدا.

[۲۲۹۳] (۱۹) اور آزاد شدہ غلام کے لئے جائز نہیں ہے کہ کسی دوسرے کو والی بنائے۔

شرح جو غلام آزاد ہوا وہ چاہے کہ اپنے آزاد کرنے والے آقا کے علاوہ کسی اور کو اپنی ولاء کا مالک بنائے اور اس کو والی بنائے تو ایسا نہیں کر سکتا۔

وجہ آزاد کرنے کی وجہ سے غلام کا آقا کے ساتھ نسب کی طرح لزوم کا واسطہ ہو گیا۔ اس لئے وہ اب الگ نہیں ہو سکتا۔ اس لئے آزاد شدہ دوسرے کو ولاء نہیں دے سکتا (۲) حدیث میں ہے۔ عن النبی ﷺ قال انما الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق ومیراث اللقیط ص ۹۹۹ نمبر ۶۷۵۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والے کو ہی غلام کی ولاء ملے گی۔ اس لئے دوسرے کو نہیں دے سکتا (۳) دوسرے کی طرف ولاء منتقل کرنے پر یہ وعید ہے۔ قال علیؑ ومن والی قوما بغير اذن موالیه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعین (ب) (بخاری شریف، باب اثم من تبرأ من موالیه ص ۹۹۹ نمبر ۶۷۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسری طرف ولاء منتقل کرنے سے غلام پر اللہ کی لعنت ہوگی۔ اس لئے منتقل نہیں کر سکتا۔



حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا ولاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا (ب) جس نے مولیٰ کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے موالات کی اس پر اللہ، فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہو۔

﴿ کتاب الجنایات ﴾

[۲۲۹۳] (۱) القتل علی خمسة اوجه عمد وشبه عمد وخطأ وما اجرى مجرى الخطأ
والقتل بسبب [۲۲۹۵] (۲) فالعمد ماتعمد ضربه بسلاح او ما اجرى مجرى السلاح فى

﴿ کتاب الجنایات ﴾

ضروری نوٹ آدمی کسی کی جان کو قتل کر دے جان کر یا بھول سے اس کو جنایت کہتے ہیں۔ اسی طرح کسی عضو کو کاٹ دے جان کر یا بھول کر تو اس کو بھی جنایت اور جرم کہتے ہیں۔ اس کا بدلہ لازم ہوتا ہے۔ اگر جان کے بدلے جان لے تو اس کو قصاص یا قود کہتے ہیں۔ اور جان یا عضو کے بدلے رقم لے تو اس کو دیت کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان ذلک تخفیف من ربکم ورحمة فمن اعتدی بعد ذلک فله عذاب الیم O ولکم فی القصاص حیوة یا ولی الالباب لعلکم تتقون (الف) (آیت ۱۷۸/۱۷۹ سورۃ البقرۃ ۲) دوسری آیت میں ہے۔ وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعین والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو کفارة له (ب) (آیت ۴۵ سورۃ المائدۃ ۵) (۳) اور حدیث میں ہے۔ عن انس بن مالک ان یهودیاً رض رأس جاریۃ بین حجرین فقیل لها من فعل بک هذا؟ افلان او افلان حتی سمی الیہودی فاتی به النبی ﷺ فلم یزل به حتی اقر فرض رأسه بالحجارة (ج) (بخاری شریف، باب سؤال القاتل حتی یقر والاقر ان فی الحدود ص ۱۰۵ نمبر ۶۸۷ مسلم شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالجرح وغیرہ ج ثانی ص ۵۸ نمبر ۱۶۷۲) ان آیتوں اور حدیثوں سے جنایت اور قصاص کا ثبوت ہوا۔

[۲۲۹۳] (۱) قتل کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قتل عمد (۲) قتل شبہ عمد (۳) قتل خطا (۴) قتل جاری مجری خطا (۵) سبب کے ذریعہ قتل۔ ہر ایک کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

[۲۲۹۵] (۲) قتل عمد یہ ہے کہ ہتھیار کے ذریعہ مار ڈالنے کا ارادہ کرے یا اجزاء کے چور چور کرنے میں ہتھیار کے قائم مقام ہو۔ جیسے دھار دار

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتول کے بارے میں۔ آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے، مؤنث مؤنث کے بدلے۔ پس اگر کسی نے اپنے بھائی کو معاف کر دیا تو معروف کے ساتھ مانگنا ہے۔ اور اس کی طرف احسان کے ساتھ ادا کرنا ہے۔ یہ تمہارے رب کی جانب سے تخفیف ہے اور رحمت ہے۔ اس کے بعد جس نے زیادتی کی اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔ تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے عقل والو! شاید تم تقویٰ اختیار کرو (ب) ہم نے ان پر فرض کیا کہ نفس نفس کے بدلے، آنکھ آنکھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے، دانت دانت کے بدلے اور زخموں کا بھی قصاص ہے۔ پس کوئی معاف کر دے یہ اس کے لئے کفارہ ہے (ج) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی نے ایک باندی کے سر کو دو پتھروں سے کھل دیا تو اس سے پوچھا گیا کہ یہ کس نے کیا؟ کیا فلاں نے یا فلاں نے؟ یہاں تک کہ یہودی کا نام لیا۔ پس حضورؐ کے سامنے یہودی کو لایا گیا۔ اس کو پوچھتے رہے یہاں تک کہ اس نے جرم کا اقرار کیا۔ پس اس کے سر کو پتھر سے کھل دیا گیا۔

تفریق الاجزاء كالمحدد من الخشب والحجر والنار وموجب ذلك المائم والقود الا ان

لکڑی اور دھاردار پتھر اور آگ اس سے قتل کرے۔ اس کا سبب گناہ ہے اور قصاص ہے۔ مگر یہ کہ قاتل کے اولیاء معاف کر دیں اور اس میں کفارہ نہیں ہے۔

تشریح قتل عمد کے واقع ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو جان کر حملہ کرے اور دوسری شرط یہ ہے کہ ایسے ہتھیار سے حملہ کرے کہ عموماً اس سے موت واقع ہو جاتی ہے اور اعضاء منتشر ہو جاتے ہیں۔ جیسے دھاردار لکڑی سے یا دھاردار پتھر سے مارے جس سے اعضاء منتشر ہو جاتے ہوں۔ اگر پتھر یا لکڑی دھاردار نہ ہوں تو اس سے قتل عمد ثابت نہیں ہوگا۔

حجہ اس کی دلیل یہ حدیث مرسل ہے۔ عن النعمان بن بشیر قال قال رسول الله ﷺ كل شيء خطاء الا السيف ولكل خطاء ارش (الف) (سنن للبیہقی، باب عمدا القتل بالسيف او السكين او الماشق بحده ج ثامن، ص ۶۷ نمبر ۱۵۹۸۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۶ فی الخطاء ما هو ج خاص، ص ۳۲۸ نمبر ۶۳۷۲۶ مصنف عبدالرزاق، باب عمدا السلاح ج تاسع ص ۲۷۳ نمبر ۱۷۱۸۲) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ صرف تلوار سے یا تلوار جیسے دھاردار ہتھیار سے قتل عمد ثابت ہوتا ہے (۲) دوسری روایت میں ہے۔ عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ لا قود الا بحديدة (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب عمدا السلاح ج تاسع ص ۲۷۳ نمبر ۱۷۱۸۲) ابراہن ماجہ شریف، بابل لا قود الا بالسيف ص ۳۸۴ نمبر ۲۶۶) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ کسی بھی دھاردار سے قتل عمد ثابت ہوگا۔ چاہے وہ تلوار ہو یا لکڑی یا پتھر۔

فائدہ صاحبین کے نزدیک کسی دوسری بھاری چیز سے مارا جو دھار نہ بھی ہو لیکن اس سے عموماً موت واقع ہو جاتی ہو تو اس سے قتل عمد ثابت ہوگا۔ مثلاً دھاردار نہیں ہے لیکن بھاری پتھر ہے یا بھاری لکڑی ہے تو اس سے بھی قتل عمد ثابت ہو جائے گا۔

حجہ ایک باندی کے سر کو ایک یہودی نے پتھر سے کچل دیا تھا تو آپؐ نے اس کا قصاص لیا تھا جس سے معلوم ہوا کہ بھاری پتھر سے مارے چاہے وہ دھاردار نہ ہو تب بھی قتل عمد ثابت ہوگا اور قصاص لیا جائے گا۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ عن انس بن مالک قال خرجت جارية عليها اوضح بالمدينة قال فرماها يهودى بحجر فدعا به رسول الله ﷺ فقتله بين الحجرين (ج) (بخاری شریف، باب اذا قتل نحر او بعضا ص ۱۰۶ نمبر ۶۸۷۷۷ مسلم شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالحجر وغيره من المحرمات والمثقلات ص ۵۸ نمبر ۱۶۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھاری پتھر سے مارے تب بھی قتل عمد ثابت ہوگا۔

قتل عمد سے گناہ ہوگا اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاءه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعده له عذابا عظيما (د) (آیت ۹۳ سورۃ النساء) حدیث میں ہے۔ قال عبد الله قال رجل يا رسول الله ای الذنب اکبر عند الله؟ قال وان تدعولله ندا وهو خلقك. قال ثم ای؟ قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك (ه)

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا ہر چیز سے قتل خطا ہے مگر تلوار سے اور خطا میں ارش ہے (ب) آپؐ نے فرمایا نہیں قصاص ہے مگر لوہے سے (ج) انس بن مالکؓ نے فرمایا ایک عورت مدینہ میں نکلی اس پر زیور تھے۔ فرمایا اس کو یہودی نے پتھر سے مارا..... تو حضورؐ نے اس کو دو پتھروں سے قتل کیا (د) جس مومن کو جان کر قتل کیا تو اس کا بدلہ جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اس پر اللہ کا غضب ہے اور اس کی لعنت ہے۔ اور اللہ نے اس کے لئے بڑا عذاب تیار کیا ہے (ه) کسی (باقی اگلے صفحہ پر)

يعفو الاولياء ولا كفارة فيه [۲۲۹۶] (۳) وشبه العمد عند ابی حنیفة رحمہ اللہ ان يتعمد الضرب بما ليس بسلاح ولا ما اجرى مجراه وقالوا رحمهما اللہ اذا ضربہ بحجر عظیم

(بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جہنم خالدًا فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنه واعده له عذابا عظیما (آیت ۸۷ اسورۃ البقرۃ) اس آیت سے اس

اور عمد کا بدلہ قصاص ہے۔ اس کی دلیل اوپر کی آیت۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانسی بالانسی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف (الف) (آیت ۸۷ اسورۃ البقرۃ) اس آیت سے اس بات کا پتا چلا کہ قتل عمد کا بدلہ قصاص ہے۔ اور یہ بھی پتا چلا کہ اولیاء معاف کرنا چاہے تو معاف کر سکتے ہیں (۲) اوپر یہودی والی حدیث بھی گزری کہ باندی کو پتھر سے مارنے کی وجہ سے قصاص کے طور پر یہودی کا سر کچلا گیا۔

قتل عمد میں کفارہ نہیں ہے۔ کیونکہ قتل عمد کے تذکرے کے وقت قرآن میں کفارہ کا تذکرہ نہیں ہے۔ آیت یہ ہے۔ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جہنم خالدًا فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنه واعده له عذابا عظیما (ب) (آیت ۹۳ سورۃ النساء) اس میں مومن کے قتل عمد میں عذاب کا تذکرہ ہے اور پہلی آیت میں قصاص کا تذکرہ تھا۔ اس لئے اس میں کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ البتہ قتل خطا میں کفارہ لازم ہوگا۔
فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جس طرح قتل خطا میں کفارہ لازم ہوتا ہے قتل عمد میں بھی کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ قتل عمد قتل خطا سے عظیم ہے۔

[۲۲۹۶] (۳) اور شبہ عمد امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ ایسی چیز سے جان کر مارے جو ہتھیار نہ ہو اور نہ قائم مقام ہتھیار ہو۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر آدمی کو بڑے پتھر سے مارے یا بڑی لکڑی سے مارے تو وہ قتل عمد ہے۔ اور شبہ عمد یہ ہے کہ جان کر ایسی چیز سے مارے جس سے عموماً آدمی مرتا نہ ہو۔

تشریح اوپر حدیث مرسل سے ثابت کیا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک قتل عمد کے لئے ضروری ہے کہ دھاردار چیز سے مارے۔ اس لئے جو دھاردار نہ ہو یا ہتھیار نہ ہو یا قائم مقام ہتھیار نہ ہو اس سے جان کر مارا تو قتل عمد نہیں ہوگا بلکہ قتل خطا ہوگا۔ اور اس سے قصاص نہیں بلکہ دیت لازم ہوگی۔ جیسے بڑے پتھر سے مارا تو وہ قتل خطا ہوگا۔ کیونکہ دھاردار نہیں ہے۔ لیکن اگر پتھر دھاردار ہو تو ہتھیار کے قائم مقام ہو کر قتل عمد ہوگا۔ حدیث گزر چکی ہے۔ عن النعمان بن بشیر ان رسول اللہ ﷺ قال لا قود الا بالسيف (ج) (ابن ماجہ شریف، باب لا قود الا بالسيف ص ۳۸۴ نمبر ۲۶۶۷ رد القطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ص ۸۴ نمبر ۳۱۵)

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ کوئی بڑی چیز جس سے عموماً موت واقع ہوتی ہو اس سے جان کر مارے تو قتل عمد ہوگا۔ اور ایسی چیز سے مارے

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ! کونسا گناہ اللہ کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا یہ اللہ کا شریک پکارے حالانکہ اس نے تم کو پیدا کیا۔ پوچھا پھر کونسا گناہ؟ پھر فرمایا کہ اس ڈر سے کہ تمہارے ساتھ کھائے اپنی اولاد کو قتل کرے (الف) اے ایمان والو تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتول کے بارے میں۔ آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے، مومن مومن کے بدلے۔ پس کسی نے معاف کر دیا اپنے بھائی کو کچھ تو معروف کے ساتھ پیچھے جانا ہے (ب) کسی نے جان کر مومن کو قتل کیا تو اس کا بدلہ جہنم ہے۔ اس میں ہمیشہ رہے گا۔ اللہ کا اس پر غضب ہے اور اس کی لعنت ہے۔ اور اس کے لئے بڑا عذاب تیار کیا ہے (ج) آپ نے فرمایا نہیں قصاص لے کر تلواریں۔

او بخشبة عظيمة فهو عمد وشبة العمد ان يتعمد ضربه بما لا يقتل به غالباً [۲۲۹۷]
(۴) وموجب ذلك على القولين الماثم والكفارة ولا قود فيه وفيه دية مغلظة على العاقلة.

جس سے عموماً موت واقع نہیں ہوتی اس سے جان کر مارے جیسے چھڑی سے مارا اور مر گیا تو یہ شبہ عمد ہے۔ اس میں دیت، کفارہ اور گناہ لازم ہوں گے قصاص اور قود لازم نہیں ہوگا۔

ترجہ پہلے باندی والی حدیث گزر چکی ہے کہ پتھر سے یہودی نے سر کچلا تو آپؐ نے قصاص لیا۔ اثر میں ہے۔ عن علی قال قتل السوط والعصا شبہ عمد (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵ شبہ العمد ماہوج خامس، ص ۳۲۸ نمبر ۲۶۷۵ مصنف عبدالرزاق، باب شبہ العمد ج ۹ تاسع ص ۲۷۸ نمبر ۱۷۱۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایسی چیز سے مارے جس سے عموماً آدمی نہیں مرتا ہے جیسے چھڑی وغیرہ تو اس سے قتل شبہ عمد ہوگا۔

[۲۲۹۷] (۴) دونوں قولوں پر اس کی سزا گناہ ہے اور کفارہ ہے۔ اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں عاقلہ پر دیت مغلظہ ہے۔
تشریح جس انداز سے بھی قتل شبہ عمد ثابت ہو جائے تو اس کی سزا ایک گناہ عظیم ہے۔ دوسرا کفارہ لازم ہوگا مومن غلام یا باندی کو آزاد کرنا۔ اور تیسری سزا یہ ہے کہ اس کے عاقلہ پر دیت مغلظہ لازم ہوگی۔

ترجہ گناہ کی دلیل پہلے گزر چکی۔ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جہنم خالداً فیہا وغضب اللہ علیہ ولعنه واعد له عذاباً الیماً (آیت ۹۳ سورۃ النساء ۴) چونکہ یہ قتل بھی عمد ہی ہے اس لئے اس میں بھی آیت کے اعتبار سے گناہ عظیم ہوگا۔ اور کفارے کی دلیل یہ آیت ہے۔ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مأمونة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا (ب) (آیت ۹۲ سورۃ النساء ۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قتل خطا میں کفارہ اور دیت لازم ہوں گے۔ کفارہ میں مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور وہ نہ ملے تو دو ماہ مسلسل روزے رکھنا ہے۔ اور عاقلہ پر دیت ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابا هريرة قال اقتلت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا الى النبي ﷺ فقضى ان دية جنينها غرة عبد او وليدة وقضى ان دية المرأة على عاقلتها (ج) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان اعقل علی الوالد وعصبة الوالد لا علی الولد ص ۱۰۲۰ نمبر ۶۹۱۰ مسلم شریف، باب دية الجنین ووجوب الدية فی قتل الخطاء وشبه العمد علی عاقلۃ الجانی ج ۲ ص ۱۶۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دیت قاتل کے عاقلہ پر لازم ہوگی۔ قاتل کے آبائی خاندان والوں کو عاقلہ کہتے ہیں۔ چونکہ ان لوگوں نے قاتل کو قتل سے نہیں روکا اس لئے ان لوگوں پر تین سال میں ادا کرنا لازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا کوڑے اور لاٹھی کا مقتول شبہ عمد ہے (ب) کسی نے مومن کو غلطی سے قتل کیا تو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارثین کو سونپنا ہے مگر یہ کہ وہ معاف کر دے (ج) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ ہزیل کی دو عورتوں نے لڑائی کی۔ پس ایک نے دوسرے کو پتھر مارا اور قتل کر دیا اور اس کے پیٹ کے بچے کو بھی مار دیا۔ پس وہ مقدمہ حضورؐ کی خدمت میں لائے تو آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ بچے کی دیت ایک غلام یا باندی ہے اور یہ فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔

[۲۲۹۸] (۵) والخطأ علی وجهین خطأ فی القصد وهو ان یرمی شخصا یظنه صیدا فاذا هو آدمی [۲۲۹۹] (۶) وخطأ فی الفعل وهو ان یرمی غرضا فیصیب آدمیا [۲۳۰۰] (۷) وموجب ذلك الکفارة والدية علی العاقلة ولا مآثم فيه.

نکات عاقلة : آدمی کا خاندان، اس کے اہل حرفت لوگ کو عاقلہ کہتے ہیں جو دیت برداشت کرتے ہیں۔

دیت کی تعداد یہ ہے : ایک سواونٹ یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم یا دو سو گائیں۔ شبہ عمد میں بچیس حقہ، بچیس جذعہ، بچیس بنت لبون اور بچیس بنت مخاض دیت لازم ہوگی۔ دلیل یہ اثر ہے۔ قال عبد اللہ فی شبہ العمد خمس وعشرون حقہ وخمس وعشرون جذعہ وخمس وعشرون بنات لبون وخمس وعشرون بنات مخاص (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی دية الخطاء شبہ العمد ص ۲۷۷ نمبر ۳۵۵۳ / ترمذی شریف، باب ما جاء فی الدية کم ص ۱۱۸ ص ۲۵۸ نمبر ۱۳۸۶) یہ دیت مغلطہ ہے۔ اور دیت مغلطہ کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عثمان بن عفان وزید بن ثابت فی المغلظة اربعون جذعہ خلفہ وثلاثون حقہ وثلاثون بنات لبون وفی الخطاء ثلاثون حقہ وثلاثون بنات لبون وعشرون بنات مخاص (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی دية شبہ العمد ص نمبر ۳۵۵۴) اس اثر میں ہے کہ دیت مغلطہ کیا ہے۔

[۲۲۹۸] (۵) اور قتل خطا دوطریقے پر ہیں (۱) ایک غلطی ارادے میں، وہ یہ ہے کہ کسی آدمی کو تیر مارے شکار سمجھ کر اور وہ آدمی تھا۔

شرح قتل خطا کی دو قسمیں ہیں۔ ایک خطائی القصد، ارادے میں غلطی۔ اس کی صورت یہ ہے کہ شکار سمجھ کر تیر مارے لیکن حقیقت میں وہ آدمی ہو۔ اس صورت میں ارادے میں غلطی ہے۔

[۲۲۹۹] (۶) دوسری صورت خطائی الفعل ہے۔ وہ یہ ہے کہ تیر پھینکے نشانہ پر۔ پس وہ آدمی کو لگ جائے۔

شرح نشانہ پر تیر پھینکا۔ اس کا ارادہ آدمی کو مارنے کا نہیں تھا لیکن اس کو جا کر لگ گئی اور مر گیا تو یہ فعل میں غلطی ہوئی۔ تاہم دونوں صورتیں غلطی کی ہیں۔ کتب عمر بن عبد العزیز فی الخطاء ان یرید امرأ فیصیب غیرہ (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الخطاء ج ۱) ص ۲۸۱ نمبر ۱۷۲۰۹

[۲۳۰۰] (۷) اس کا موجب کفارہ ہے اور دیت ہے عاقلہ پر اور اس میں گناہ نہیں ہے۔

شرح گناہ تو اس لئے نہیں ہے کہ جان کر قتل نہیں کیا بلکہ غلطی سے قتل کیا اس لئے گناہ نہیں ہوگا۔ اور کفارہ ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ومن قتل مومنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا (د) (آیت ۹۲ سورۃ النساء ۴) اس آیت میں

حاشیہ : (الف) حضرت عبد اللہ نے فرمایا شبہ عمد میں بچیس حقہ، بچیس جذعہ، بچیس بنت لبون اور بچیس بنت مخاض ہے (ب) زید بن ثابت دیت مغلطہ میں فرماتے ہیں چالیس جذعہ خلعہ، تیس حقہ، تیس بنت لبون، تیس بنت لبون، تیس بنت لبون مذکر اور تیس بنت مخاض (ج) عمر بن عبد العزیز نے قتل خطا میں لکھا کہ ایک آدمی کو مارنا چاہتا ہوا دوسرے کو لگ گیا (د) کسی نے مومن کو غلطی سے قتل کیا تو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور اس کے ورثہ کو دیت سونپنا ہے مگر یہ کہ معاف کر دے۔

[۲۳۰۱] (۸) وما اجرى مجرى الخطأ مثل النائم ينقلب على رجل فيقتله فحكمه حكم الخطأ [۲۳۰۲] (۹) واما القتل بسبب كحافر البئر وواضع الحجر في غير ملكه.

کفارے کا تذکرہ ہے اور دیت کا بھی تذکرہ ہے۔ دیت ایک سوانٹ ہے۔ بیس حقہ، بیس جذعہ، بیس بنت مخاض، بیس بنت لبون اور بیس بنی مخاض مذکر۔ حدیث یہ ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ في دية الخطاء عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنی مخاض ذکر (الف) (بوداؤد شریف، باب الدیۃ کم ہی ص ۲۷ نمبر ۲۵۴۵ / ترمذی شریف باب ما جاء فی الدیۃ کم ہی من الابل ص ۲۵۸ نمبر ۱۳۸۶) اس حدیث سے دیت خطا کی تعداد اور کیفیت معلوم ہوئی۔

[۲۳۰۱] (۸) اور چوتھی قسم ہے قائم مقام خطا، مثلاً سونے والا کسی آدمی پر کروٹ لے لے اور اس کو مار ڈالے۔ اس کا حکم قتل خطا کا حکم ہے۔
تشریح آدمی سویا ہوا ہو اور کسی آدمی پر کروٹ لے لے جس کی وجہ سے وہ مر جائے اس کو قائم مقام خطا کہتے ہیں۔ اس کا حکم قتل خطا کی طرح ہے۔ یعنی اس میں کفارہ لازم ہوگا اور دیت خطا لازم ہوگی۔

وجہ سونے والے نے احتیاط نہیں کیا اور ایسی جگہ سویا جس سے قتل واقع ہو سکتا ہو اس لئے اس کو قائم مقام خطا کہتے ہیں (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من قتل فی عمیا او رمیا بحجر او عصی او بسوط عقله عقل خطاء (ب) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات وغیرہ ج ثالث ص ۶ نمبر ۳۱۱۳ / ابوداؤد شریف، باب من قتل فی عمیا بین قوم ص ۲۸۳ نمبر ۲۵۳۹) اس حدیث میں من قتل فی عمیا سے اشارہ ہے کہ انجانے میں اور اندھیرے میں قتل کر دے تو اس کی دیت قتل خطا کی طرح ہے۔

[۲۳۰۲] (۹) پانچویں قسم قتل سبب ہے۔ جیسے دوسرے کی ملکیت میں کنواں کھودنے والا اور پتھر رکھنے والا۔
تشریح خود قتل نہیں کیا بلکہ ایسا سبب اختیار کیا جس سے لوگ گر کر مر گئے یا ٹھوکر کھا کر مر گئے۔ مثلاً دوسرے کی ملکیت میں کنواں کھود دیا اور اس میں آدمی گر کر مر گیا تو اس آدمی نے خود نہیں مارا لیکن کنواں کھودنا ایسا سبب اختیار کیا جس کی وجہ سے آدمی مرا ہے۔ اس لئے قتل بسبب ہوا۔ اسی طرح دوسرے کی زمین میں بڑا سا پتھر رکھ دیا جس سے ٹھوکر کھا کر آدمی مر گیا تو ایسا سبب اختیار کیا جس سے مرنا تو یہ قتل بسبب ہوا۔ دوسرے کی ملکیت میں کنواں کھودے تو جرم ہے۔ اور اپنی ملکیت میں مناسب جگہ پر کنواں کھودا اور اس میں آدمی گر کر مر گیا تو یہ جرم نہیں ہے۔ اس کے کھودنے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔

وجہ اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال العجماء جر حها جبار والبیر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس (ج) (بخاری شریف، باب المعدن جبار والمبر جبار ص ۱۰۲۱ نمبر ۶۹۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنی ملکیت (الف) آپ نے فرمایا دیت خطا میں بیس حقہ، بیس جذعہ، بیس بنت مخاض، بیس بنت لبون اور بیس بنی مخاض ہیں (ب) آپ نے فرمایا کسی نے اندھیرے میں قتل کیا یا پتھر سے قتل کیا یا لٹھی سے یا کوڑے سے مارا تو اس کی دیت خطا ہے (ج) آپ نے فرمایا جانور کا زخمی کیا ہوا معاف ہے، کنویں میں گرنا ہوا (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۳۰۴] (۱۰) وموجبه اذا تلف فيه آدمی الدية على العاقلة ولا كفارة فيه [۲۳۰۴]

(۱۱) والقصاص واجب بقتل كل محقون الدم على التأييد اذا قتل عمدا.

میں مناسب جگہ میں کنواں کھودا اور اس میں آدمی گر کر مر جائے تو وہ معاف ہے۔ کھودنے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔ اور دوسرے کی جگہ میں بنایا اور گر کر مر تو دیت لازم ہوگی۔ عن ابراہیم قال من حفر فی غیر بنائہ او بنی فی غیر سمانہ فقد ضمن (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج ۴، ص ۷۲، نمبر ۱۸۴۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱، الرجل یخرج من حده شیئا فیصیب انسانا ج ۵، ص ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۴۸/۲۷۳۴۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غیر کی زمین میں کنواں کھودا تو دیت دینی ہوگی۔

اصول سبب کے طور پر جرم کیا ہو تو دیت دینی ہوگی۔

نکتہ حافر: کنواں کھودنے والا۔

[۲۳۰۴] (۱۰) اس کی سزا اگر اس میں آدمی ضائع ہو جائے دیت ہے عاقلہ پر اور اس میں کفارہ نہیں ہے۔

وجہ چونکہ قتل خطا بھی نہیں ہے بلکہ اس کے سبب سے مراد ہے اس لئے قتل خطا سے کم درجہ ہوا۔ اس لئے اس میں کفارہ نہیں ہے (۲) اور حدیث گزری البسر جبار کہ کنواں میں گر جائے تو دیت نہیں ہے اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ اور اوپر کے اثر کی وجہ سے عاقلہ پر دیت ہے۔ عن ابراہیم قال من حفر فی غیر بنائہ او بنی فی غیر سمانہ فقد ضمن (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج ۴، ص ۷۲، نمبر ۱۸۴۰۹، مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱، الرجل یخرج من حده شیئا فیصیب انسانا ج ۵، ص ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۴۵/۲۷۳۴۵) [۲۳۰۴] (۱۱) قصاص واجب ہوتا ہے ہمیشہ کے طور پر محفوظ الدم کو قتل کرنے سے جبکہ جان بوجھ کر قتل کرے۔

تشریح ایسا آدمی جس کا خون مرتد ہونے یا زنا کرنے یا کسی کو قتل کرنے سے مباح الدم نہ ہو اور ہمیشہ کے طور پر اس کا خون محفوظ ہو اس کو جان بوجھ کر کوئی قتل کرے تو اس قتل کرنے پر قصاص واجب ہوتا ہے۔ یعنی جیسا اس نے قتل کیا قاتل کو بھی قتل کر دیا جائے گا۔

وجہ قصاص واجب ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعین والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له (ج) (آیت ۳۵ سورۃ المائدہ ۵) یہ حدیث بھی ہے۔ (۲) حدثنی ابو ہریرۃ قال لما فتح علی رسول اللہ مکة قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال ومن قتل له قتیل فهو بخیر النظرین اما ان یعفو واما ان یقتل (د) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی حکم ولی القتیل فی القصاص والعقوص ۲۶۰ نمبر ۱۴۰۵)

حاشیہ: (پچھلے صفحے سے آگے) معاف ہے، کان میں مرا ہوا معاف ہے اور رکاز خزائنہ میں پانچواں حصہ ہے (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کسی نے اپنی عمارت کے علاوہ میں گڑھا کھودا یا اپنی ملکیت کے علاوہ میں عمارت بنائی تو ضامن ہوگا (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا کسی نے اپنی عمارت کے علاوہ میں گڑھا کھودا یا اپنی ملکیت کے علاوہ میں تعمیر کی تو ضامن ہوگا (ج) ہم نے لوگوں پر فرض کیا تو رات میں کہ جان جان کے بدلے، آنکھ آنکھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے، دانت دانت کے بدلے اور زخموں میں بھی برابر ہوں۔ اور جو معاف کر دے تو وہ کفارہ ہوگا اس کے لئے (د) جب حضور پر کہ فتح ہوا تو آپ نے اللہ کی تعریف اور تمہیدی کی۔ پھر فرمایا جس کا آدمی قتل ہو جائے اسے دو اختیار ہیں یا معاف کرے یا قتل کرے۔

[۲۳۰۵] (۱۲) ویقتل الحر بالحر والحر بالعبد والعبد بالعبد والمسلم

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل عمد میں قصاص لازم ہے۔ البتہ ولی کو معاف کرنے کا حق ہے۔ یہ تین آدمی محفوظ الدم نہیں ہے زانی، مرتد اور قاتل۔ حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث ص ۲۵۹ نمبر ۱۴۰۲ مسلم شریف، باب ما یباح بدم المسلم ص ۵۹ نمبر ۱۶۷۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مرتد، زانی اور قاتل کا خون محفوظ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ کا خون محفوظ ہے۔ اس لئے اس کو قتل کرنے سے قصاص لازم ہوگا۔

[۲۳۰۵] (۱۲) قتل کیا جائے گا آزاد آزاد کے بدلے اور آزاد غلام کے بدلے اور غلام آزاد کے بدلے اور غلام غلام کے بدلے اور مسلمان ذمی کے بدلے۔

آزاد آدمی آزاد آدمی کو قتل کر دے چاہے وہ مرد ہو یا عورت، قاتل کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ اور آزاد آدمی کسی دوسرے کے غلام کو قتل کر دے تو غلام کے بدلے آزاد آدمی قتل کیا جائے گا۔ اور مسلمان نے ذمی کا فر کو قتل کر دیا تو ذمی کے بدلے مسلمان قتل کیا جائے گا۔

آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان (ب) (آیت ۷۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ آزاد آزاد کے بدلے اور غلام غلام کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ اور آزاد مرد ہو یا عورت دونوں شامل ہیں (۲) حدیث گزر چکی ہے کہ ایک باندی کے بدلے یہودی کو پتھر سے پھل کر مارا جس سے معلوم ہوا کہ عورت کے بدلے مرد کو قتل کیا جائے گا۔ (بخاری شریف، باب اذا قتل نکر او بخصاص ۱۰۱۶ نمبر ۶۸۷) اور غلام کے بدلے آزاد کو قتل کیا جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن سمریۃ بن جندب قال قال رسول الله ﷺ من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده جددناه (ج) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یقتل عبده ص ۲۶۱ نمبر ۱۴۱۳ ابن ماجہ شریف، باب هل یقتل الحر بالعبد ص ۳۸۳ نمبر ۲۶۶۳ ابوداؤد شریف، باب من قتل عبده او مثل به ص ۲۷۲ نمبر ۳۵۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد آدمی غلام کو قتل کر دے تو آزاد کو قتل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو قتل کر دے تو غلام بدرجہ اولی قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ غلام کے بدلے آزاد نہیں قتل کیا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا کسی مسلمان کا خون حلال نہیں ہے جو لا اله الا اللہ الخ پڑھتا ہو مگر تین طریقوں سے۔ ایک شیب زانی ہو، دوسرا جان جان کے بدلے، تیسرا دین کو چھوڑنے والا جماعت سے دور رہنے والا (ب) اسے ایمان والو تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتول کے بارے میں۔ آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے، مؤنث مؤنث کے بدلے۔ پس اگر کسی نے اپنے بھائی کو معاف کر دیا تو معروف کے ساتھ مانگنا ہے۔ اور اس کی طرف احسان کے ساتھ ادا کرنا ہے (ج) آپؐ نے فرمایا کسی نے اپنا غلام قتل کیا تو میں اس کو قتل کروں گا اور اس کی ناک کاٹی تو میں اس کی ناک کاٹوں گا۔

بالذمی [۲۳۰۶] (۱۳) ولا يقتل المسلم بالمستامن.

مجاہد ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال لا يقتل حر بعبد (الف) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ۳ ص ۱۰۰ نمبر ۳۲۵ سنن للبیہقی، باب لا يقتل حر بعبد ج ۳ ص ۶۳ نمبر ۱۵۹۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام کے بدلے آزاد قتل نہیں کیا جائے گا۔

اور کافر کے بدلے میں مسلمان قتل کیا جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قتل مسلماً بمعاهد وقال انما اکرم من وفی بدمته (ب) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ۳ ص ۱۰۱ نمبر ۳۲۳۲ سنن للبیہقی، باب بیان ضعف الخبر الذی روی فی قتل المؤمن بالکافر وما جاء عن الصحابة فی ذلک ج ۳ ص ۳۰ نمبر ۱۵۹۱۷) اس سے معلوم ہوا کہ کافر کے بدلے میں مسلمان قتل کیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کافر کے بدلے مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اگر مسلمان نے قتل کر دیا تو اس پر کافر کی دیت کاملہ لازم ہوگی **مجاہد** حدیث میں ہے۔ سالت علیاً هل عندکم شیء مما لیس فی القرآن ؟ قال العقل وفکاک الامیور وان لا يقتل مسلم بکافر (ج) (بخاری شریف، باب لا يقتل المسلم بالکافر ص ۱۰۲ نمبر ۶۹۱۵ / ابوداؤد شریف، باب ایقاد المسلم من الکافر ص ۲۷۵ نمبر ۴۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کافر کے بدلے مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا (۲) یوں بھی کافر کا خون حلال ہے اس لئے اس کے بدلے مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اس کی دیت لازم کی جائے گی۔

[۲۳۰۶] (۱۳) مسلمان امن لئے ہوئے آدمی کے بدلے قتل نہیں کیا جائے۔

تشریح کوئی کافر دارالکفر سے امن لیکر دارالاسلام میں آیا ہے اور اس کو کسی مسلمان نے قتل کر دیا تو اس مستامن کے بدلے مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ اگر اس کے ملک کے ساتھ عہد و پیمان ہے تو اس کی دیت دی جائے گی۔

مجاہد آیت میں ہے۔ وان کان من قوم بینکم و بینہم میثاق فذیہ مسلمة الی اہلہ و تحریر رقیۃ مؤمنة (د) (آیت ۹۲ سورۃ النساء) اس آیت سے معلوم ہوا کہ دیت دینی ہوگی۔ اور یہ بھی اندازہ ہوا کہ مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا (۲) اوپر کی حدیث گزری۔ ان لا يقتل مسلم بکافر (ه) (بخاری شریف، نمبر ۶۹۱۵ / ابوداؤد شریف، نمبر ۴۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کافر کے بدلے مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا۔ چونکہ یہ کافر ہے اس لئے اس کے بدلے مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا (۳) یہ کافر دارالحرب سے آیا ہے۔ دارالاسلام نے اس کی کوئی ذمہ داری نہیں لی ہے اس لئے یہ محفوظ الدم نہیں ہے۔ اس لئے بھی مسلمان قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس کے برخلاف ذمی کا ذمہ دار

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا آزاد غلام کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا (ب) آپ نے مسلمان کو معاہدہ ذمی کے بدلے میں قتل کیا اور فرمایا میں زیادہ مناسب ہوں کہ اس کے ذمہ کو بھادوں (ج) میں نے حضرت علیؓ سے پوچھا کیا آپ کے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو قرآن میں نہیں ہے؟... دیت اور قیدیوں کو آزاد کرنا اور یہ کہ مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہ کرنا (د) اگر کسی قوم تمہارے اور ان کے درمیان عہد و پیمان ہے تو اس کے وارث کو دیت سپرد کرنا ہے اور مؤمن غلام کو آزاد کرنا بھی ہے یعنی قتل کے بدلے (ه) مسلمان کو کافر کے بدلے قتل نہ کیا جائے۔

[۲۳۰۷] (۱۴) ویقتل الرجل بالمرأة والكبير بالصغير والصحيح بالاعمى والزمن
[۲۳۰۸] (۱۵) ولا يقتل الرجل بابنه ولا بعبد ولا بمكاتبه ولا بعبد ولده

الاسلام نے لیا ہے اس لئے اس کے بدلے مسلمان قتل کیا جائے گا۔

[۲۳۰۷] (۱۴) اور مرد قتل کیا جائے گا عورت کے بدلے اور بڑا قتل کیا جائے گا چھوٹے کے بدلے اور صحیح اندھے اور پاچ کے بدلے۔

مذہب یہ لوگ دین کے اعتبار سے برابر ہیں اس لئے مرد اور عورت اور چھوٹے اور بڑے یا تندرست اور پاچ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ ہر ایک دوسرے کے بدلے قتل کئے جائیں گے۔

مذہب حدیث میں ہے کہ عورت کے بدلے یہودی مرد کو پتھر سے کچل کر مارا۔ عن انس بن مالک ان النبی ﷺ قتل یہودی بجارية قتلها علی اوضح لها (بخاری شریف، باب قتل الرجل بالمرأة ص ۱۰۷ نمبر ۶۸۸۵ / مسلم شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالحجر وغیرہ من المحمّدات والمثقات قتل الرجل بالمرأة ص ۵۸ نمبر ۱۶۷۲)

[۲۳۰۸] (۱۵) آدمی اپنے بیٹے کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ اپنے غلام کے بدلے اور نہ اپنے مدبر کے بدلے اور نہ اپنے مکاتب کے بدلے اور اپنے بیٹے کے غلام کے بدلے۔

تشریح باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو بیٹے کے بدلے باپ کو قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ دیت لازم کی جائے گی۔ یا آقا نے اپنے غلام کو قتل کر دیا تو غلام کے بدلے آقا کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ البتہ دیت لازم ہوگی اور تعزیر کی جائے گی۔

مذہب والد کی عزت و احترام ہے اس کی وجہ سے لڑکے کی وجہ سے والد کو قتل نہیں کیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس عن النبی ﷺ قال لا تقام الحدود فی المساجد ولا یقتل الوالد بالولد (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجل یقتل ابنه ایتقام منه ام لا ص ۲۵۹ نمبر ۱۴۰۱ ابن ماجہ شریف، باب لا یقتل الوالد بولده نمبر ۲۶۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکے کی وجہ سے والد کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور غلام کی وجہ سے آقا کو قتل نہیں کیا جائے گا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعیب عن ابيه عن جده ان رجلا قتل عبده متعمدا فجلبه رسول الله ﷺ مائة نفاه سنة ومحى سهمه من المسلمين. وفي رواية دارقطني، ولم يقده به وامره ان يعتق رقبة (ب) (دارقطني، کتاب الحدود والديات ج ثالث ص ۳۲۵ نمبر ۳۲۵ ابن ماجہ شریف، باب هل یقتل الحر بالعبد؟ ص ۳۸۳ نمبر ۲۶۶۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آقا کو قتل نہیں کریں گے بلکہ اس سے دیت لی جائے گی۔ اور غلام ہی کے درجے میں مدبر اور مکاتب ہے۔ اس لئے ان کو قتل کرنے سے بھی آقا پر قصاص نہیں ہے۔ اور لڑکے پر باپ کا احترام ضروری ہے اس لئے لڑکے کے غلام کو قتل کرنے سے بھی باپ کو قتل نہیں کیا جائے گا (۲) اوپر حدیث گزری۔ انت ومالك لو الدك ان اولادكم من اطيب كسبكم

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا حدود مساجد میں قائم نہ کیا جائے اور نہ والد کو لڑکے کے بدلے قتل کرے (ب) حضرت عمر بن شعیب فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے جان بوجھ کر اپنے غلام کو قتل کیا تو حضورؐ نے اس کو سو کوڑے لگائے اور ایک سال تک شہر بدر کیا۔ اور مسلمانوں کے مال غنیمت سے اس کا حصہ ختم کر دیا۔ اور دارقطنی کی روایت میں ہے کہ اس سے قصاص نہیں لیا اور اس کو حکم دیا کہ غلام آزاد کرے۔

[۲۳۰۹] (۱۶) ومن ورث قصاصا علی ابیه سقط [۲۳۱۰] (۱۷) ولا یتوفی القصاص

فکلوا من کسب اولادکم (الف) (ابوداؤد شریف، باب الرجل یاکل من مال ولده ص ۱۳۱ نمبر ۳۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لڑکے کا مال باپ کا مال ہے اس اعتبار سے لڑکے کا غلام باپ کا غلام ہوا اور اوپر حدیث گزری کہ اپنے غلام کو قتل کرنے سے آقا قتل نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے بیٹے کے غلام یا دیگر ماکتب قتل کرنے سے باپ قتل نہیں کیا جائے گا۔ البتہ دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۰۹] (۱۶) کوئی وارث ہو جائے قصاص کا اپنے باپ پر تو وہ ساقط ہو جائے گا۔

تشریح مثلاً باپ نے بیٹے کی ماں کو قتل کیا جس کی وجہ سے باپ پر قصاص لازم تھا۔ لیکن ماں کے وارث ہونے کی وجہ سے بیٹا قتل کا حقدار تھا اس لئے باپ سے یہ قتل ساقط ہو جائے گا۔

وجہ اوپر حدیث گزری۔ لا یقاد الوالد بالولد (ترمذی شریف، نمبر ۱۴۰۰ ابن ماجہ شریف، نمبر ۲۶۶۱) اور اگر بیٹے کے ساتھ دوسرے لوگ بھی وارث تھے تب بھی قتل ساقط ہو جائے گا۔ کیونکہ بعض اولیاء کی جانب سے قتل ساقط ہو جائے تو پورے کی جانب سے ساقط ہو جائے گا۔ دلیل یہ حدیث ہے۔ حدثنی عائشة ان النبی ﷺ قال علی المقتلین ان ینحجزوا الاول فالاول وان كانت امرأة (ب) (سنن للبیہقی، باب عفویض الاولیاء عن القصاص دون بعض ج ثامن، ص ۱۰۵، نمبر ۱۶۰۷) (۲) ان عمر بن الخطاب رفع الیہ رجل قتل رجلا فاراد اولیاء المقتول قتله فقالت اخت المقتول وهی امرأة القاتل قد عفوت عن حصتی من زوجی فقال عمر عتق الرجل من القتل (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب العفوج عاشر ص ۱۸۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وارث اپنا حصہ معاف کر دے تو باقی ورثہ قاتل کو قتل نہیں کر سکتے بلکہ اب دیت لیں گے۔

[۲۳۱۰] (۱۷) قصاص نہیں لیا جائے گا مگر تلوار سے۔

تشریح قاتل نے چاہے اعضاء کو کٹوے کٹوے کر کے مارا ہو لیکن اس سے قصاص اس طرح نہیں لیا جائے گا بلکہ تلوار سے ایک مرتبہ مار کر قتل کر دیا جائے گا۔

وجہ حدیث میں ہے۔ عن ابی بکر قال قال رسول اللہ ﷺ لا قود الا بالسیف (د) (ابن ماجہ شریف، باب لا قود الا بالسیف ص ۳۸۴ نمبر ۲۶۶۸، دارقطنی، کتاب الحدود والادیات ج ثالث ص ۸۴ نمبر ۳۱۴۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قصاص تلوار سے لیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ برابری کے لئے جس طرح قاتل نے قتل کیا ہے اسی طرح قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

وجہ (۱) تاکہ مساوات اور برابری ہو جائے (۲) حدیث میں ہے کہ ایک باندی کو یہودی نے پتھر سے کچل کر مارا تھا تو حضورؐ نے یہودی کو پتھر

حاشیہ : (الف) تم اور تمہارا مال تمہارے والد کے لئے ہیں۔ تمہاری اولاد تمہاری اچھی کمائی ہے۔ اس لئے اولاد کی کمائی سے کھاؤ (ب) آپؐ نے فرمایا قتل ہونے والے روک دیتے ہیں پہلے دوسرے والے کو اگرچہ عورت کیوں نہ ہو۔ یعنی عورت معاف کر دے تو سب کی جانب سے قتل معاف ہو جائے گا (ج) حضرت عمرؓ کے پاس مقدمہ پیش ہوا کہ ایک آدمی نے ایک آدمی کو قتل کیا۔ پس مقتول کے اولیاء نے اس کو قتل کرنا چاہا تو مقتول کی بہن نے کہا وہ قاتل کی بیوی بھی تھی کہ میں نے اپنا حصہ شوہر کو معاف کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ قاتل قتل سے آزاد ہو گیا (د) آپؐ نے فرمایا قصاص نہ لیا جائے مگر تلوار سے۔

الا بالسيف [۲۳۱۱] (۱۸) واذا قتل المكاتب عمدا وليس له وارث الا المولى فله القصاص ان لم يترك وفاء [۲۳۱۲] (۱۹) وان ترک وفاء ووارثه غير المولى فلا

سے کچل کر قصاص لیا۔ عن انس ان يهوديا قتل جارية على اوضح لها فقتلها بحجر فحبس بها الى النبي ﷺ وبها رمق فقال اقتلك؟ فاشارت برأسها ان لا اثم قال في الثانية فاشارت برأسها ان لا اثم سألها الثالثة فاشارت برأسها اى نعم! فقتله النبي ﷺ بحجرين (الف) (بخاری شریف، باب من اقاد بالحرص ۱۰۱۶ نمبر ۶۸۷) (۲) آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ یا ہی کرے جیسا قاتل نے کیا ہو۔ آیت میں ہے۔ وان واقتبم فعاقبوا بمثل عوقبتم به (ب) (آیت ۲۶ سورۃ النحل ۱۶) اس آیت سے پتا چلا کہ جیسا کیا ہے اسی کے مطابق سزا دی جائے۔

نکات یستونی : وصول کرنا۔

[۲۳۱۱] (۱۸) اگر مکاتب جان کر قتل کیا گیا اور اس کے لئے کوئی وارث نہ ہو آقا کے علاوہ تو آقا کے لئے قصاص لینے کا حق ہے اگر نہ چھوڑے مکاتب مال۔

ترغیب مکاتب کو کسی نے جان بوجھ کر قتل کر دیا اور آقا کے علاوہ کوئی وارث نہ ہو اور مکاتب کے پاس اتنا مال بھی نہیں تھا کہ پورا مال کتابت ادا کر سکے اور آزاد ہو کر مر سکے ایسی صورت میں آقا کو قصاص لینے کا حق ہے۔

مذہب جب مال کتابت ادا کرنے کا مال نہیں چھوڑا تو یہ طے ہے کہ وہ آقا کا غلام ہو کر مرا۔ اور آقا کے علاوہ کوئی وارث بھی نہیں ہے اس لئے صرف آقا کو قصاص لینے کا حق ہوگا۔ اور چونکہ ایک ہی راستہ طے ہے اس لئے قصاص لینے میں شبہ بھی واقع نہیں ہوا اس لئے قصاص لیا جائے گا۔

[۲۳۱۲] (۱۹) اور اگر مال کتابت ادا کرنے کے لئے مال چھوڑا اور اس کے وارث آقا کے علاوہ ہے تو ان کے لئے قصاص کا حق نہیں ہے اگرچہ وہ آقا کے ساتھ مل کر مطالبہ کریں۔

ترغیب مکاتب کو کسی نے جان بوجھ کر قتل کیا۔ اور مکاتب کی حالت یہ تھی کہ مال کتابت ادا کرنے کے لئے پورا مال چھوڑا تھا۔ اور آقا کے علاوہ دوسرے لوگ ان کے ورثہ موجود تھے اس صورت میں نہ آقا کو قصاص لے سکے گا اور نہ ورثہ قصاص لے سکیں گے۔ بلکہ قصاص ساقط ہو کر دیت لازم ہوگی۔

مذہب مکاتب چونکہ مال کتابت چھوڑ کر مر رہا ہے اور دوسرے لوگ وارث ہیں تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک قسم کا آزاد ہو کر مرا ہے۔ اور اس وقت آقا قصاص لینے کا حقدار ہے کیونکہ مال کتابت ادا نہیں کیا ہے۔ اس لئے شبہ ہو گیا کہ قصاص کون وصول کرے آقا یا وارث۔ اور شبہ سے قصاص

حاشیہ : (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک یہودی نے ایک لڑکی کو زیور کے لئے قتل کیا۔ پس اس کو پتھر سے قتل کیا تھا۔ تو حضور کے پاس لائی گئی اس حال میں کہ لڑکی میں رت تھی۔ تو آپ نے پوچھا کیا تم قتل کیا؟ (یعنی فلاں نے) تو سر سے اشارہ کر کے کہا نہیں۔ پھر دوسری مرتبہ پوچھا تو سر سے اشارہ کر کے کہا نہیں۔ پھر تیسری مرتبہ پوچھا تو سر سے اشارہ کیا ہاں! تو حضور نے قاتل کو دو پتھروں سے قتل کیا (ب) اگر تم کو سزا دی تو اتنی ہی سزا دو جتنی تم سزا دیئے گئے۔

قصاص لهم وان اجتمعوا مع المولى [۲۳۱۳] (۲۰) واذا قتل عبد الرهن لا يجب القصاص حتى يجتمع الراهن والمرتهن [۲۳۱۴] (۲۱) ومن جرح رجلا عمدا فلم يزل صاحب فراش حتى مات فعليه القصاص [۲۳۱۵] (۲۲) ومن قطع يد رجل عمدا من ساقط هو جاتا ہے۔ اس لئے پہلے قصاص ساقط ہو جائے گا اور دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۱۳] (۲۰) اگر قتل کر دیا جائے رہن کا غلام تو قصاص واجب نہیں ہوگا یہاں تک کہ راہن اور مرتهن دونوں جمع ہو جائیں۔

شرح مثلاً زید غریب راہن کا غلام عمر مالد اور مرتهن کے پاس تھا۔ اس درمیان غلام قتل عمد میں مارا گیا جس کی وجہ سے اس کا قصاص لینا تھا تو راہن اور مرتهن دونوں جمع ہو جائیں تو قصاص لیا جائے گا ورنہ نہیں۔

حجہ مرتهن تو اس لئے قصاص نہیں لے سکتا کہ اس کا غلام نہیں ہے غلام تو راہن کا ہے۔ اور راہن تنہا قصاص نہیں لے سکتا کہ اس سے مرتهن کا حق ضائع ہوگا۔ پھر اس کا کچھ زور نہیں رہے گا۔ کیونکہ اگر دیت لی جائے تو مرتهن کو بھی کچھ ملے گی اس لئے مرتهن اس بات پر راضی ہو کہ میں اپنا حق ساقط کرتا ہوں آپ قصاص لے لیں تب راہن قصاص لے سکتا ہے۔ اس لئے راہن اور مرتهن دونوں کا جمع ہونا ضروری ہے۔

اسول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ قصاص سے جس کا حق متاثر ہوتا ہو اس کا راضی ہونا بھی ضروری ہے۔

[۲۳۱۴] (۲۱) کسی نے کسی آدمی کو جان بوجھ کر زخمی کیا اور وہ صاحب فراش رہا یہاں تک کہ مر گیا تو اس پر قصاص ہے۔

شرح مثلاً زید نے عمر کو اتنا زخمی کیا کہ وہ صاحب فراش ہو گیا، چل پھر نہیں سکتا تھا۔ موت تک اسی حال میں رہا پھر مر گیا تو زید سے قصاص لیا جائے گا۔

حجہ زخمی کرنے کے بعد ٹھیک نہیں ہوا اسی حال میں مر گیا تو زخم ہی مرنے کا سبب بنا۔ اس لئے قصاص لیا جائے گا۔ کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ زخمی کرنے کے بعد فوراً آدمی نہیں مرتا بلکہ کچھ دیر کے بعد مرتا ہے اس لئے اگر دیر ہونے سے قصاص ساقط کر دیں تو بہت سے قصاص ساقط ہو جائیں گے۔ اس لئے معیار یہ ہے کہ زخمی ہونے کے بعد صاحب فراش ہوا ہو اور اسی حال میں مرا ہو تو قصاص لیا جائے گا (۲) یہودی نے باندی کو پتھر سے زخمی کیا اور وہ دیر تک زندہ رہی اور صاحب فراش رہی اور اسی زخم سے انتقال کیا تو حضورؐ نے یہودی سے قصاص لیا تھا۔ (بخاری شریف، باب من اقاد بالجرص ۱۰۶ نمبر ۶۸۷۹) (۲) عن الحسن فی الرجل يضرب الرجل فلا يزال مضنى علی فراشه حتى يموت قال فيه القود (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ، ۱۳۵ الرجل يضرب الرجل فلا يزال مريضاً حتى يموت ج خاص، ص ۴۲۲ نمبر ۶۱۸۲۷)

[۲۳۱۵] (۲۲) کسی نے ہاتھ کاٹا جوڑ سے جان بوجھ کر تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ ایسے ہی پاؤں اور ناک کا زرمہ اور کان۔

شرح قاعدہ یہ ہے کہ جو اعضاء جسم سے باہر ہو اور برابر سر اور کان کاٹا جاسکتا ہو قصاص میں اس کو کاٹا جائے گا۔ جیسے ہاتھ جوڑ سے کاٹا ہو تو قاتل کا

حاشیہ : (الف) حضرت حسن فرماتے ہیں کسی آدمی کو کسی آدمی نے مارا اور وہ ہمیشہ اپنی چارپائی پر بیمار رہا یہاں تک کہ انتقال کر گیا تو اس میں قصاص ہے۔

المفصل قطعت يده وكذلك الرجل ومارن الانف والاذن [۲۳۱ ۶] (۲۳) ومن ضرب عين رجل فقلعها فلا قصاص عليه [۲۳۱ ۷] (۲۴) فان كانت قائمة وذهب ضوءها فعليه

بھی ہاتھ کاٹا جائے گا، پاؤں کاٹا ہو تو پاؤں کاٹا جائے گا، ناک کو زرمے سے کاٹا ہو تو قاتل کا ناک کاٹا جائے گا، کان کاٹا ہو تو قاتل کا کان کاٹا جائے گا۔

مجا آیت میں ہے۔ وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص (الف) (آیت ۴۵ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کان، آنکھ اور دانت وغیرہ میں قصاص لازم ہوگا (۲) عن انس ان ابنه النضر لطمت جارية فكسرت ثنيتها فاتوا النبي ﷺ فامر بالقصاص (ب) (بخاری شریف، باب اسن بالسن، ص ۱۰۱۸ نمبر ۶۸۹۳ ابوداؤد شریف، باب القصاص من اسن، ص ۲۸۲ نمبر ۲۵۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دانت توڑ دے تو اس کے بدلے دانت توڑا جائے گا۔

نکتہ المفصل : جوڑ، مارن : ناک کا زرم حصہ، زرمہ۔

[۲۳۱ ۶] (۲۳) کسی نے کسی آدمی کی آنکھ پر مارا اور اس کو نکال ڈالا تو اس پر قصاص نہیں ہے۔

مجا دوسرے کی آنکھ کو نکالنے میں برابری نہیں ہو سکتی، اس میں کمی زیادتی ہو جاتی ہے۔ اس لئے قصاص نہیں ہوگا دیت لازم ہوگی۔ کیونکہ آنکھ باہر نہیں ہے اندر ہے۔ اور آیت میں والعین بالعین کا مطلب یہ ہے کہ اس کی روشنی چلی گئی ہو۔ اور روشنی کے بدلے روشنی ختم کی جاسکتی ہو تو وہاں آنکھ کا قصاص ہوگا۔

[۲۳۱ ۷] (۲۴) اور اگر آنکھ قائم ہو اور اس کی روشنی چلی گئی ہو تو اس پر قصاص ہے، اس طرح کہ اس کے لئے شیشہ گرم کیا جائے اور چہرے پر تر روئی رکھ کر اس کی آنکھ کے سامنے شیشہ کیا جائے یہاں تک کہ اس کی روشنی جاتی رہے۔

تشریح آنکھ پر اس طرح مارا کہ آنکھ اپنی جگہ موجود رہی لیکن اس کی روشنی چلی گئی تو روشنی ضائع ہونے کے بدلے قصاص کے طور پر برابر برابر روشنی ضائع کی جاسکتی ہے۔ یہ ممکن ہے اس لئے اس کا قصاص لیا جاسکتا ہے۔

مجا اثر میں ہے۔ عن الحكم بن عتيبة قال لطم رجل رجلا او غير اللطم الا انه ذهب بصره وعينه قائمة فارادوا ان يقيدوا فاعيا عليهم وعلى الناس كيف يقيدونه وجعلوا لا يدرون كيف يصنعون فاتاهم علي فامر به فجعل على وجهه كرسف ثم استقبل به الشمس وادنى من عينه مرآة فالتمع بصره وعينه قائمة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب

حاشیہ : (الف) ہم نے یہودیوں پر تورات میں فرض کیا جان جان کے بدلے، آنکھ آنکھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور زرموں کا بھی قصاص ہے (ب) حضرت انس فرماتے ہیں کہ نصر کی بیٹی نے ایک باندی کو طمانچہ مارا جس سے اس کے آگے کے دانت ٹوٹ گئے۔ پس وہ حضورؐ کے پاس آئیں تو قصاص کا حکم دیا (الف) حضرت حکم بن عتبہ نے فرمایا ایک آدمی نے ایک آدمی کو طمانچہ مارا یا طمانچہ کے علاوہ مارا مگر اس کی بینائی چلی گئی اور آنکھ باقی رہی۔ پس قصاص لینے کے بارے میں پریشان ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیں؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آ رہا تھا کہ کیا (باقی اگلے صفحہ پر)

القصاص تحمی له المرأة ویجعل علی وجهه قطن رطب وتقابل عینه بالمرأة حتی یدهب ضوءها [۲۳۱۸] (۲۵) وفي السنن القصاص وفي کل شجة یمکن فیها المماثلة القصاص ولا قصاص فی عظم الا فی السنن [۲۳۱۹] (۲۶) وليس فیما دون النفس شبه عمد وانما

العین ج تا ص ۳۲۸ نمبر ۱۷۴۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ آنکھ کا قصاص لیا جاسکتا ہے۔ اور اس کی صورت یہ ہوگی کہ دوسری آنکھ پر تر روئی رکھ دی جائے اور پہلی آنکھ کے سامنے گرم شیشہ لایا جائے جس سے اس کی آنکھ کی روشنی چلی جائے گی اور قصاص ہو جائے گا۔
تخمی : گرم کیا جائے، جمی تخمی سے مشتق ہے، المرأة : آئینہ، شیشہ، ضوء : روشنی۔

[۲۳۱۸] (۲۵) اور دانت میں قصاص ہے۔ اور ہر وہ زخم جس میں مماثلت ممکن ہو قصاص ہے۔ اور سوائے دانت کے کسی ہڈی میں قصاص نہیں ہے جن زخموں میں برابر برابر کر کے قصاص لیا جاسکتا ہو ان میں قصاص ہے اور جن زخموں میں برابر برابر کرنا ممکن نہ ہو ان میں قصاص نہیں ہے ان میں دیت ہے۔

ج دانت کے سلسلے میں السنن بالسنن والجروح قصاص (آیت ۲۵ سورۃ المائدہ ۵) گزر چکی ہے کہ دانت توڑ دے تو قصاص لیا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن انس ان ابنه النضر لطمت جارية فکسرت نثیها فاتوا النبی ﷺ فامر بالقصاص (الف) (بخاری شریف، باب السنن بالسنن، ص ۱۰۱۸، نمبر ۶۸۹۳) دانت جسم سے باہر ہڈی ہوتی ہے اس لئے اس میں برابر برابر ہو سکتا ہے اس لئے اس میں قصاص لیا جاسکتا ہے۔ دوسری ہڈیاں جسم سے باہر نہیں ہیں اس لئے ان کو برابر برابر نہیں توڑ سکتے اس لئے ان میں قصاص نہیں ہے دیت ہے۔ اس کے لئے یہ اثر ہے۔ ان عمر بن الخطاب قال لا اقید من العظام (ب) (سنن للبیہقی، باب لا قصاص فیہ ج ثامن، ص ۱۱۳، نمبر ۱۶۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہڈیوں میں قصاص نہیں ہے۔ البتہ آیت اور حدیث کی وجہ سے دانت میں قصاص ہے۔ اور دوسرے زخموں میں جہاں برابر برابر کرنا ممکن ہو ان میں قصاص ہے اس کی دلیل اوپر کی آیت والجروح قصاص (آیت ۲۵ سورۃ المائدہ ۵) ہے۔ عن ابراہیم قال فی السمحاق والباضعة واشباه ذلک اذ کان خطاء او عمدا لا یستطاع فیہ القصاص ففیہ حکومة عدل قال محمد وبہ ناخذ وهو قول ابی حنیفة (ج) (کتاب الآثار لامام محمد، باب دیتہ الانسان والاغیار والا صلیح ص ۱۲۲، نمبر ۵۶۲) اس سے بھی معلوم ہوا کہ جس زخم میں قصاص لینا ممکن نہیں ہے اس میں قصاص نہیں دیت ہے۔ [۲۳۱۹] (۲۶) جان کے علاوہ میں شبہ عمد نہیں ہے، صرف عمد یا خطاء ہے۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کریں تو وہ حضرت علی کے پاس آئے۔ پس انہوں نے حکم دیا کہ اس کے چہرے پر کرسف رکھیں۔ پھر سورج کی طرف چہرہ کرائیں اور آنکھ سے آئینہ قریب کریں تو اس کی بینائی ختم ہو جائے گی، آنکھ اپنی جگہ پر باقی رہے گی (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ نضر کی بیٹی نے ایک لڑکی کو طمانچہ مارا جس سے اس کا اگلا دانت ٹوٹ گیا پس وہ حضور کے پاس آئے تو آپ نے قصاص کا حکم دیا (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا ہڈی کی وجہ سے قصاص نہیں لوں گا (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ سمحاق اور باضعة اور اس طرح کے زخموں میں جبکہ غلطی سے ہو یا جان کر ہو اور قصاص لینا ممکن نہ ہو تو انصاف و آدمی کے فیصلے کے مطابق قیمت ہوگی۔

هو عمد او خطأ [۲۳۲۰] (۲۷) ولا قصاص بین الرجل والمرأة فیما دون النفس ولا بین

ترجمہ جان سے قتل کرنے میں شبہ عمد کا وقوع ہوتا ہے۔ کیونکہ آدمی کو دھاردار چیز سے نہ مارے بلکہ غیر دھاردار سے مارے تو شبہ عمد کا وقوع ہوگا۔ لیکن جان کے علاوہ جتنے زخم ہیں ان میں دھاردار کے علاوہ سے بھی زخمی کرے گا تو شبہ عمد نہیں ہوگا بلکہ یا زخم عمد ہوگا یا زخم خطاء ہوگا۔ کیونکہ جان کر زخمی کیا تو زخم عمد اور غلطی سے زخمی کیا تو زخم خطاء ہوگا۔ کیونکہ دھاردار کے علاوہ سے زخمی کیا تو بہر صورت زخمی ہوا اس لئے خطاء اور عمد کا اعتبار ہوگا۔ شبہ عمد کا اعتبار نہیں ہوگا۔

ج عن ابراهیم قال شبه العمد کل شیء تعمد به بغیر حدید فلا یکون شبه العمد الا فی النفس ولا یکون دون النفس (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵ شبہ العمد ما هو؟ ج ۱ خاص ص ۳۲۸، نمبر ۶۰۷۶)

[۲۳۲۰] (۲۷) جان کے علاوہ میں مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے۔ اور نہ آزاد اور غلام کے درمیان اور نہ دو غلاموں کے درمیان۔ مرد نے عورت کی جان کو قتل کیا تب تو عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا۔ اور مرد کو عورت کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ لیکن مرد نے عورت کا ہاتھ کاٹا، پاؤں کاٹا یا ناک کاٹی تو ان میں قصاص کے طور مرد کا ہاتھ، پاؤں، ناک نہیں کاٹے جائیں گے بلکہ دیت لازم ہوگی۔

ج اثر میں ہے۔ عن حماد قال لیس بین الرجل والمرأة قصاص فیما دون النفس فی العمد (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۳ القصاص من الرجال والنساء ج ۱ خاص ص ۴۱۰، نمبر ۲۸۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جان کے علاوہ کو جان بوجھ کر زخمی کیا تو ان میں قصاص نہیں دیت ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جان کے علاوہ کو بھی جان بوجھ کر زخمی کیا تو مرد اور عورت کے درمیان قصاص ہے۔ اور عورت کے بدلے مرد کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

مذہب وہ فرماتے ہیں کہ مرد اور عورت دونوں انسان ہیں۔ اس لئے دونوں کی حرمت برابر ہے۔ اس لئے جس طرح مرد مرد کو زخمی کرے تو قصاص ہے اسی طرح مرد عورت کو زخمی کرے تو قصاص لازم ہوگا۔ آیت ہے عام ہے۔ وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص (ج) (آیت ۲۵ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں مرد عورت کا فرق نہیں کیا ہے۔ اس لئے عورت کے ہاتھ کاٹنے سے بھی مرد کا ہاتھ کاٹا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ وقال اهل العلم يقتل الرجل بالمرأة ویذکر عن عمر تقاد المرأة من الرجل فی کل عمد یبلغ نفسه فمادونها من الجراح وبه قال عمر بن عبد العزیز وابو ابراهیم وابو الزناد عن اصحابہ و جرحت اخت الربیع انسانا فقال النبی ﷺ القصاص (د) (بخاری شریف،

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا شبہ عمد ہر وہ صورت ہے کہ دھاردار چیز کے علاوہ سے جان کر مارا ہو۔ پس شبہ عمد نہیں ہوگا مگر جان میں۔ اور جان کے علاوہ میں نہیں ہوگا (ب) حضرت حماد نے فرمایا مرد اور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے نفس کے علاوہ میں قطع عمد میں (ج) ہم نے یہودیوں پر فرض کیا تو رات میں کہ نفس نفس کے بدلے، آنکھ آنکھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور زخموں میں بھی قصاص ہے (د) ربیع کی بہن نے ایک آدمی کو زخمی کیا تو حضورؐ نے فرمایا کہ قصاص لازم ہے۔

الحر والعبد ولا بین العبدین [۲۳۲۱] (۲۸) ويجب القصاص فی الاطراف بین المسلم

باب القصاص بین الرجال والنساء فی الجراحات ص ۱۰۷ نمبر ۶۸۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کے اعضاء کے بدلے مرد سے قصاص لیا جائے گا۔

آزاد غلام کے ہاتھ پاؤں کو جان بوجھ کر کاٹ دے یا زخمی کر دے تو آزاد سے قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس کی دیت لی جائے گی۔ البتہ جان کر قتل کر دے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک غلام کا قصاص آزاد سے لیا جائے گا۔

جان کے بارے میں تو امام ابوحنیفہ وہی فرماتے ہیں جو امام شافعی فرماتے ہیں کہ غلام کے اعضاء کے بدلے آزاد کے اعضاء نہیں کاٹے جائیں گے۔ اور دلیل وہی حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی ﷺ قال لا یقتل حر بعبد (الف) (دار قطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث، ص ۱۰۰ اسنن للبیہقی، باب لا یقتل حر بعبد ج ثالث ص ۶۳ نمبر ۱۵۹۳۹) اس حدیث میں جب جان کا قصاص نہیں لیا جائے گا تو اعضاء کا قصاص بدرجہ اولیٰ نہیں لیا جائے گا۔

اور غلام غلام کو زخمی کرے تو قصاص نہیں ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عبد اللہ بن مسعود ان العبد لا یقاد من العبد فی جراحة عمد ولا خطاء الا فی قتل عمد (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ العبد یجرح العبد ج خاص، ص ۳۸۹، نمبر ۲۷۲۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام غلام کو زخمی کر دے تو قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ دیت لازم ہوگی۔ [۲۳۲۱] (۲۸) قصاص واجب ہے اعضاء میں مسلم اور کافر کے درمیان۔

مسلمان کافر یعنی ذمی کے اعضاء کو جان بوجھ کر کاٹ دے تو مسلمان سے قصاص لیا جائے گا۔

اثر میں ہے۔ حدیثی مکحول قال لما قدم علينا عمر بیت المقدس اعطی عبادة بن الصامت رجلا من اهل الذمة دابته یمسکها فابی علیه فشحجه موضحة ثم دخل المسجد فلما خرج عمر صاح النبطی الی عمر فقال عمر من صاحب هذا؟ قال عبادة انا صاحب هذا، ما اردت الی هذا؟ قال اعطیتہ دابتی یمسکها فابی وکنت امرء فی حد قال اما لا فاقعد للقود فقال له زید بن ثابت ما کنت لتقید عبدک من اخیک قال اما والله لئن تجافیت لک عن القود لا عنتک فی الدیة اعطه عقلها مرتین (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۸ ابن المسلمہ والذی قصاص ج خاص، ص ۴۳۶، نمبر

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا آزاد غلام کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا (ب) عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا جان بوجھ کر زخمی میں غلام کا غلام سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور نہ غلطی کی زخمی میں مگر قتل عمد میں قصاص ہے۔ (ج) حضرت مکحول نے فرمایا جب حضرت عمر بیت المقدس آئے تو عباده بن صامت نے ایک ذمی آدمی کو اپنا جانور رکھنے کے لئے دیا تو اس نے انکار کر دیا۔ پس اس کے سر پر مار کر زخمی کر دیا۔ پھر سجد آئے۔ پس جب عمرؓ نکلے تو غلطی چیتا ہوا حضرت عمرؓ کے پاس آیا۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا یہ کس نے کیا؟ حضرت عبادة نے فرمایا میں نے کیا۔ لیکن میری اتانار نے کی نیت نہیں تھی۔ حضرت عبادة نے فرمایا میں نے اپنی سواری اس کو رکھ دیا مگر اس نے انکار کیا اور میں ذرا غصے میں تھا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا بہر حال قصاص کے لئے بیٹھو۔ تو ان سے زید بن ثابتؓ نے فرمایا اپنے غلام کا بدلہ اپنے بھائی سے نہ لیں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر قصاص دینے سے دور رہتے ہو تو دیت میں تمہاری مدد کروں گا۔ اس کو دیت دو گنا دو۔

والکافر [۲۳۲۲] (۲۹) ومن قطع ید رجل من نصف الساعد او جرحه جائفة فبرأ منها فلا قصاص عليه.

۲۷۸۶۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعضاء کا فروکھنا تو مسلمان سے قصاص لیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک جب کافر کی جان قتل کر دے تو قصاص نہیں ہے تو اس کے اعضاء کاٹ دے تو قصاص کیسے لازم ہوگا۔ اس پر دیت لازم ہوگی۔

حدیث گزری۔ وان لا یقتل مسلم بکافر (بخاری شریف، باب لا یقتل المسلم بکافر ص ۲۱۰ نمبر ۶۹۱۵) (۲) اور حضرت عمرؓ والے اثر میں سنن بیہقی میں ہے کہ دیت لازم کی قصاص لازم نہیں کیا۔ ترک عمرؓ القود وقضی علیہ بالمدیة (الف) (سنن للبیہقی الروایات فی عن عمر بن الخطاب ج ۸ ص ۳۲ نمبر ۱۵۹۲۶) سے معلوم ہوا کہ قصاص لازم نہیں ہوگا۔

[۲۳۲۲] (۲۹) کسی نے کسی کا ہاتھ آدھے پینچے سے کاٹ لیا پیٹ کے اندر تک زخم لگایا پھر وہ اس سے اچھا ہو گیا تو اس پر قصاص نہیں ہے۔
تشریح مثلاً زید نے عمرؓ کا ہاتھ پینچے سے کاٹا پھر وہ ٹھیک ہو گیا تو زید کا ہاتھ قصاص میں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ اس کی دیت لازم ہوگی۔ اسی طرح زید نے عمرؓ کے پیٹ میں گہرا زخم لگایا پھر وہ زخم ٹھیک ہو گیا تو قصاص کے طور پر زید کے پیٹ میں گہرا زخم نہیں لگایا جائے گا۔ بلکہ اس کی دیت لازم ہوگی۔

حکم خطرناک انداز میں ہاتھ کٹنے کے بعد ٹھیک ہونا ضروری نہیں ہے آدمی اس سے مر بھی سکتا ہے۔ اب اس قسم کا قصاص کہ عمرؓ کا پینچے سے ہاتھ کاٹے پھر وہ ٹھیک بھی ہو جائے یہ ممکن نہیں ہے اور قصاص میں برابری ضروری ہے اس لئے اس کا قصاص نہیں لیا جائے گا دیت لازم ہوگی۔ یہی حال پیٹ میں گہرے زخم کا ہے کہ زخم لگنے کے بعد ٹھیک ہو جائے اور اسی طرح زخمی کرنے والے سے قصاص لے کہ گہرا زخم کرنے کے بعد ٹھیک بھی ہو جائے یہ ناممکن ہے۔ اس لئے اس کا بھی قصاص نہیں لیا جائے گا دیت لازم ہوگی۔ عن ابراہیم قال ما کان من جرح من العمد لا یستطاع فیہ القصاص فهو علی الجراح فی ماله دون عاقلته (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۱ العمد الذی لا یستطاع فیہ القصاص، ج ۵ ص ۴۰۳، نمبر ۲۷۸۶۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس زخم کا قصاص لینا ممکن نہ ہو اس کی دیت لی جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم کان یقال اذا کسرت الید او الرجل ثم برأت ولم ینقص منها شیء ارشها مائة وثمانون درهما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۴ الید او الرجل تکرثم ثم ارجح خاس، ص ۳۷۸، نمبر ۲۷۸۱۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ٹھیک ہونے کے بعد دیت لازم ہوگی قصاص لازم نہیں ہوگا۔

اصول جس زخم کا برابر سراسر قصاص لینا ناممکن ہو اس کی دیت لازم ہوگی قصاص نہیں۔

نکتہ الجائفة: پیٹ کے اندر پہنچا ہوا زخم۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمرؓ نے قصاص چھوڑا اور دیت کا فیصلہ کیا (ب) حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا جان بوجھ کر کیا ہوا زخم جن کا قصاص نہیں لیا جاسکتا ہو اس کا تاوان زخم کرنے والے پر ہے (ج) حضرت ابراہیمؓ نے فرمایا جب ہاتھ یا پاؤں ٹوٹ جائے پھر ٹھیک ہو جائے اور اس میں کچھ کمی نہ ہو تو اس کی ارش ایک سو اسی درہم ہے۔

[۲۳۲۳] (۳۰) واذا كانت يد المقطوع صحيحة ويد القاطع شلاء او ناقصة الاصابع فالمقطوع بالخيار ان شاء قطع اليد المعيبة ولا شيء له غيرها وان شاء اخذ الارش كاملا [۲۳۲۴] (۳۱) ومن شج رجلا فاستوعبت الشجة ما بين قرنيه وهي لا تستوعب ما بين قرني الشاج فالمشجوج بالخيار ان شاء اقتص بمقدار شجته يبتدى من اى الجانبين شاء وان شاء اخذ الارش كاملا [۲۳۲۵] (۳۲) ولا قصاص فى اللسان ولا فى الذكر الا ان يقطع الحشفة .

[۲۳۲۳] (۳۰) اگر کتا ہوا ہاتھ صحیح ہو اور کاٹنے والے کا ہاتھ شل ہو یا انگلی ناقص ہو تو مقطوع کو اختیار ہے چاہے عیب والا ہاتھ کاٹ لے اور اس کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں ملے گا اور چاہے تو پوری دیت لے لے۔

ترجمہ جس کا ہاتھ کاٹنا اس کا ہاتھ صحیح تھا اور جس نے کاٹنا اس کا ہاتھ شل تھا یا اس کی انگلی خراب تھی تو جس کا ہاتھ کاٹنا اس کو دو اختیار ہیں۔ ہاتھ کاٹنے والے کا معیوب ہاتھ قصاص میں کاٹ لے۔ اس صورت میں اس نے قصاص لے لیا اس لئے اس کو دیت نہیں ملے گی۔ یا عیب دار ہاتھ کی کچھ رقم نہیں ملے گی۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کی پوری دیت وصول کرے۔ شل ہاتھ کو نہ کاٹے۔

ترجمہ اس کے پاس عیب دار ہاتھ ہی ہے تو کیا کاٹے گا؟ کاٹنا ہے تو وہی کاٹے یا پھر پوری دیت لے لے۔

[۲۳۲۴] (۳۱) کسی نے کسی آدمی کو زخمی کیا۔ پس زخم نے سر کے دونوں جانبوں کو گھیر لیا اور اتنا زخمی کرنے والے کے دونوں جانبوں کو نہیں گھیر سکتا تو زخمی شدہ آدمی کو اختیار ہے چاہے اپنے زخم کی مقدار قصاص لے لے۔ اور شروع کرے جس جانب سے چاہے اور چاہے تو پوری دیت لے لے۔

ترجمہ مثلاً زید کی پیشانی پانچ انچ لمبی ہے اس کو عمر نے زخمی کر دیا اور پورے پانچ انچ گھیر لیا اور عمر کی پیشانی آٹھ انچ لمبی ہے۔ اب زید قصاص لینا چاہتا ہے تو عمر کی پیشانی میں سے پانچ انچ زخمی کرے۔ آٹھ انچ زخمی نہ کرے تاکہ برابر برابر ہو جائے۔ اور چاہے دائیں جانب سے زخمی کرے چاہے بائیں جانب سے زخمی کرے۔ اور اگر زخمی نہیں کرنا چاہتا ہے تو پوری دیت لے لے۔

ترجمہ اگر زخمی کرنے والے کی پوری پیشانی زخمی کرے تو اس کی پیشانی آٹھ انچ ہے اور زید کی پیشانی صرف پانچ انچ ہے۔ اس لئے برابری نہیں ہوگی۔ اس لئے عمر کی پانچ انچ پیشانی ہی زخمی کر سکتا ہے۔ تاکہ زخم میں برابری ہو جائے۔

[۲۳۲۵] (۳۲) زبان میں اور ذکر میں قصاص نہیں ہے مگر یہ کہ حشفہ کاٹ دے۔

ترجمہ ذکر اور زبان لمبے ہوتے ہیں اور سکڑتے ہیں۔ اس لئے ان کو برابر برابر کاٹنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اگر اس کو کاٹ دے تو ان میں قصاص نہیں ہے دیت ہے۔ ہاں خصیتیں بھی کاٹ دے تو اس صورت میں ذکر بالکل جڑ سے کٹ جاتا ہے جہاں سے سکڑتا نہیں ہے۔ اس لئے وہاں سے قصاص لینا ممکن ہے۔ اس لئے خصیتیں کاٹ دے تو قصاص لیا جائے گا (۲) اور پرائز گزر چکا ہے۔ عن ابراہیم قال ما کان من

[۲۳۲۶] (۳۳) واذا اصطلح القاتل واولیاء المقتول علی مال سقط القصاص ووجب

المال قليلا كان او كثيرا [۲۳۲۷] (۳۴) فان عفا احد الشرکاء من الدم او صالح من

جرح من العمد لا يستطاع فيه القصاص فهو علی الجراح فی ماله دون عاقلته (الف) (مصف ابن ابی شیبہ ۱۰۱ الحمد الذی لا استطاع فيه القصاص ج خامس، ص ۴۰۳، نمبر ۴۰۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جس عضو کا برابر سراسر قصاص لینا ناممکن ہو اس میں قصاص نہیں ہے دیت ہے۔

نکتہ الحقیقہ : خصیہ۔

[۲۳۲۶] (۳۳) اگر قاتل اور مقتول کے ورثہ صلح کر لیں کسی مال پر تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور مال واجب ہوگا۔ مال کم ہو یا زیادہ۔

تشریح قاتل نے قتل عمد کیا تھا جس کی وجہ سے قصاص لازم تھا لیکن قاتل اور مقتول کے ورثہ نے کسی مال پر صلح کر لی تو اب قصاص ساقط ہو جائے گا۔ اور قاتل پر وہ مال لازم ہوگا جو صلح میں طے ہوا۔ وہ مال دیت کاملہ سے کم ہو یا زیادہ۔

مذہب قتل خطاء یا قتل شبہ عمد ہو تو مقتول کے ورثہ دیت سے زیادہ نہیں لے سکتے۔ لیکن یہاں تو قصاص لازم تھا اس لئے اب صلح میں جو طے ہو وہ دینا ہوگا (۲) آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتل الحرام بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیہ باحسان (ب) (آیت ۸۷ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قصاص معاف کر کے مال پر صلح کر سکتا ہے (۲) حدیث میں ہے۔ حدثنا ابو ہریرۃ... ومن قتل له قتیل فهو بخیر النظرین اما یودی واما یقاد (ج) (بخاری شریف، باب من قتل له قتیل فهو بخیر النظرین ص ۱۶ نمبر ۶۸۸۰ ابوداؤد شریف، باب الامام یومر بالعضو فی الدم ص ۲۷۰ نمبر ۴۴۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قصاص معاف کر کے مال پر صلح کر سکتا ہے بلکہ یہ بہتر ہے کیونکہ قاتل کی جان بچے گی۔

[۲۳۲۷] (۳۴) پس اگر شریک میں سے کسی ایک نے خون معاف کر دیا یا اپنے حصے پر صلح کر لی عوض کے بدلے تو قصاص سے باقی حق ساقط ہو جائے گا اور ان کے لئے باقی حصے ہوں گے دیت سے۔

تشریح مقتول کے ورثہ میں سے کسی ایک نے اپنا حصہ معاف کر دیا یا اپنے حصے کے بدلے قاتل سے صلح کر لی تو باقی ورثہ کو قصاص لینے کا حق نہیں رہے گا۔ بلکہ دیت میں سے جو حصہ ان کے حق میں آئیں گے وہ لے۔

مذہب حدثنی عائشۃ زوج النبی ﷺ ان رسول اللہ قال علی المقتتلین ان ینحجزوا الاول فالاول وان کانت امرأۃ

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا جان بوجھ کر جو زخم کیا ہو جس میں قصاص لینا ممکن نہ ہو تو اس کا تاوان زخم کرنے والے پر ہے اس کے مال میں نہ کر اس کے خاندان پر (ب) اے ایمان والو تم پر قصاص فرض ہے مقتول کے بارے میں آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے، مؤنث مؤنث کے بدلے۔ پس جس نے اپنے بھائی کی جانب سے معاف کر دیا تو معروف کے ساتھ وصول کرنا ہے اور اس کی طرف احسان کے ساتھ ادا کرنا ہے (ج) کسی نے کسی کو قتل کیا تو اس کو دود اختیار ہیں۔ یا دیت ادا کرے یا قصاص لے۔

نصیبه علی عوض سقط حق الباقین من القصاص و كان لهم نصیبهم من الدية [۲۳۲۸] (۳۵) واذا قتل جماعة واحدا عمدا اقتص من جميعهم [۲۳۲۹] (۳۶) واذا قتل واحد

(الف) (ابوداؤد شریف، باب عفو النساء عن الدم ص ۲۷۶ نمبر ۳۵۳۸ سنن للبیہقی، باب عفو الاولیاء عن القصاص دون بعض ج ثامن، ص ۱۰۵ نمبر ۱۶۰۷) (۲) اثر میں ہے۔ ان عمر بن الخطاب رفع الیہ رجل قتل رجلا فاراد اولیاء المقتول قتله فقالت اخت المقتول وهي امرأة القاتل قد عفوت عن حصتي من زوجي فقال عمر عتق الرجل من القتل (ب) (مصنف عبدالرزاق باب العفوج عاشر ص ۱۳ نمبر ۱۸۱۸ سنن للبیہقی، باب عفو بعض الاولیاء ج ثامن، ص ۱۰۵ نمبر ۱۶۰۷) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ ورثہ میں سے ایک نے بھی معاف کر دیا تو سارے سے قصاص معاف ہو جائے گا اور دیت لازم ہوگی (۳) آیت فاتبا ع بالمعروف و اداء الیہ باحسن (آیت ۷۸ سورۃ البقرہ ۲) سے بھی معلوم ہوا ہے کہ ایک کے معاف کرنے کے بعد قصاص نہیں ہے۔

[۲۳۲۸] (۳۵) اگر ایک جماعت نے ایک آدمی کو جان بوجھ کر قتل کیا تو سب سے قصاص لیا جائے گا۔

ترجمہ مثلاً چھ سات آدمیوں نے ایک آدمی کو قتل کر دیا تو ایک کے بدلے سب کو قتل کیا جائے گا۔

حجہ اثر میں ہے۔ عن ابن عمر ان غلاما قتل غيلة فقال عمر لو اشرتک فیہا اهل صنعاء لقتلتهم (ج) (بخاری شریف، باب اذا اصاب قوم من رجل هل یعاقب او یقتل منہم کلہم ص ۱۰۱۸ نمبر ۶۸۹۶ سنن للبیہقی، باب الفر یقتلون الرجل ج ثامن، ص ۳ نمبر ۱۵۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پورے اہل صنعاء ایک آدمی کو قتل کرے تو تمام اہل صنعاء قصاص میں قتل کئے جائیں گے (۲) اگرچہ ایک آدمی کو قتل کیا لیکن تمام لوگ مارنے میں شریک ہیں اس لئے سب سے قصاص لیا جائے گا۔

[۲۳۲۹] (۳۶) اگر ایک آدمی نے ایک جماعت کو قتل کر دیا اور مقتولین کے ورثہ حاضر ہوئے تو پوری جماعت کے لئے قتل کیا جائے گا اور ان کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

ترجمہ ایک آدمی نے ایک جماعت کو قتل کر دیا تو پوری جماعت کے لئے یہی ایک آدمی قتل کیا جائے گا۔ اور اس کے علاوہ ان لوگوں کو کچھ نہیں ملے گا۔

حجہ ایک ہی آدمی نے پوری جماعت کو قتل کیا ہے اس لئے قصاص کا ذمہ دار وہی آدمی ہے۔ اس لئے پوری جماعت کی جانب سے وہی قصاص کا ذمہ دار ہے۔ اس لئے صرف وہی قتل کیا جائے گا۔ اور چونکہ اس میں دیت بھی نہیں ہے اس لئے باقی لوگوں کو دیت بھی نہیں ملے گی۔ اور اگر دیت پر صلح کی تو جتنے مال پر صلح ہوئی وہ مال تمام کو برابر برابر تقسیم کر دیا جائے گا۔ لا تمز و ازدة و زدر اخوی (د) (آیت ۱۶۳ سورۃ الانعام ۶)

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا مقتول ہونے والوں پر یہ ہے کہ پہلے والے کو روکے بعد والوں کو اگرچہ عورت ہو۔ یعنی اگر عورت معاف کر دے تو باقی لوگ بھی قصاص نہیں لے سکتے صرف دیت لے سکتے ہیں (ب) عمرؓ کے پاس ایک آدمی نے مقدمہ لایا کہ ایک آدمی نے ایک آدمی کو قتل کیا تو مقتول کے اولیاء نے قتل کرنا چاہا تو مقتول کی بہن نے کہا جو قاتل کی بیوی تھی کہ میں نے اپنے شوہر کا حصہ معاف کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا قاتل آدمی قتل سے آزاد ہو گیا (ج) حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا ایک لڑکے کو چانک قتل کر دیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر اس میں پورے صنعاء والے شریک ہوتے ہیں تو میں سب کو قتل کرتا (د) کسی کا گناہ کسی پر نہ ڈالا جائے۔

جماعة فحضر اولیاء المقتولين قتل لجماعتهم ولا شیء لهم غیر ذلك [۲۳۳۰] (۳۷)
 فان حضر واحد منهم قتل له وسقط حق الباقي [۲۳۳۱] (۳۸) ومن وجب علیه القصاص
 فمات سقط عنه القصاص [۲۳۳۲] (۳۹) واذا قطع رجلان ید رجل واحد فلا قصاص
 علی کل واحد منهما وعلیهما نصف الدية.

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایک آدمی کا جرمانہ دوسروں پر نہیں ہوگا۔

[۲۳۳۰] (۳۷) مقتولین کے ورثہ میں سے کوئی ایک آیا اور اپنے لئے قتل کر لیا تو باقی کے حق ساقط ہو گئے۔

تشریح مثلاً زید نے آٹھ آدمیوں کو قتل کیا تھا اس لئے آٹھ آدمیوں کے ورثہ کی جانب سے زید قتل کیا جاتا۔ لیکن ایک مقتول کے وارث نے اپنے لئے زید کو قتل کر دیا تو باقی مقتول کے ورثہ کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور نہ وہ کسی کو قتل کر سکیں گے۔

ترجمہ جو قاتل تھا وہ دنیا سے چلا گیا اب قصاص یا مال کس سے لے گا اس لئے باقی سات مقتول کے ورثہ کا حق ساقط ہو جائے گا (۲) آیت میں ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایک قاتل کے بدلے دسیوں کو قتل کرتے تھے تو اللہ نے ان کو اس قتل سے منع فرمایا اور فرمایا کہ صرف قاتل کو قتل کرو۔ آیت یہ ہے۔ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا (الف) (آیت ۳۳ سورۃ الاسراء ۱۷) اس آیت میں ہے کہ قتل میں اسراف نہ کرے یعنی قاتل کے علاوہ کو قتل نہ کرے۔ اس لئے باقی مقتولین کے ورثہ کا حق ساقط ہو جائے گا۔

[۲۳۳۱] (۳۸) جس پر قصاص واجب تھا وہ مر گیا تو اس سے قصاص ساقط ہو جائے گا۔

ترجمہ جب قاتل نہیں رہا تو قصاص کس سے لے گا۔ اوپر کی آیت کے اعتبار سے دوسروں سے قصاص یا دیت لے نہیں سکتا۔ کیونکہ قتل خطا نہیں ہے اس لئے قصاص ساقط ہو جائے گا۔

[۲۳۳۲] (۳۹) اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کا ہاتھ کاٹا تو دونوں میں سے کسی پر قصاص نہیں ہے اور دونوں پر ایک ہاتھ کی آدھی آدھی دیت ہے۔

ترجمہ چونکہ دو آدمیوں نے ایک آدمی کا ایک ہاتھ کاٹا ہے اس لئے بدلے میں دونوں کے دو ہاتھ کاٹے نہیں جائیں گے۔ ورنہ تعدی اور زیادتی ہو جائے گی۔ اور کسی ایک کا ہاتھ نہیں کاٹ سکتے کہ ترجیح بلا مرجع ہوگی۔ اس لئے یہی صورت ہے کہ دونوں پر ہر ایک کا ایک ہاتھ کی دیت لازم کریں۔ اور دونوں پر آدھی آدھی دیت ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي ان رجلين اتيا عليا فشهدا على رجل انه سرق فقطع على يده ثم اتيا به آخر فقالا هذا الذي سرق واخطانا على الاول فلم يجز شهادتهما على الآخر غرمهما دية يد

حاشیہ : (الف) اس نفس کو مت قتل کرو جس کو اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ اور جو مظلوم قتل کیا گیا تو ہم نے اس کے دلی کے لئے قوت دی تو قتل میں زیادتی نہ کرے وہ مدد کیا ہوا ہے۔

[۲۳۳۳] (۴۰) وان قطع واحد یمنی رجلین فحضر اقلهما ان یقطعاً یدہ ویأخذاً منه نصف الدیة یقتسمانہا نصفین [۲۳۳۴] (۴۱) فان حضر واحد منهما قطع یدہ فلآخر

الاول وقال لو اعلمکما تعدمتما لقطعتمکما (الف) (سنن للبیہقی باب الاثنین او ان یقطعان ید رجل معاج ثامن، ص ۷۵، نمبر ۱۵۹۷۷ بخاری شریف، باب اذا اصاب قوم من رجل هل یعاقب او ینقص منھم کلھم؟ ص ۱۰۱۸ نمبر ۶۸۹۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ نے ایک ہاتھ کی دیت لازم کی۔ اس لئے دونوں پر آدمی آدمی دیت لازم ہوگی۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔

اوپر کے اثر سے استدلال ہے۔ اس میں ہے۔ قال لا اعلمکما تعدمتما لقطعتمکما (سنن للبیہقی، باب الاثنین او اکثر یقطعان ید رجل معاج ثامن، ص ۷۵ نمبر ۱۵۹۷۷ بخاری شریف نمبر ۶۸۹۶) اس اثر میں ہے کہ اگر جانتا کہ جان بوجھ کر کاٹے ہو تو دونوں کا ہاتھ کاٹا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قصاص میں دونوں کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔

[۲۳۳۳] (۴۰) ایک آدمی نے دو آدمیوں کے دائیں ہاتھوں کو کاٹا۔ پس دونوں آئیں تو دونوں کو حق ہے کہ اس کے ایک ہاتھ کاٹ لے اور اس سے آدمی دیت لے۔ جس کو آپس میں آدمی آدمی تقسیم کر لے۔

ایک آدمی نے دو آدمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹ ڈالے۔ اب کاٹنے والے کے پاس دو دائیں ہاتھ تو نہیں ہیں کہ ان کو جاٹے جائیں۔ اور یہاں دو آدمیوں کے دائیں ہاتھوں کا حق ہے۔ اس لئے دونوں کو یہ حق ہوگا کہ کاٹنے والے کا دایاں ہاتھ کاٹ لے جس سے دونوں مقطوع کے آدھے آدھے حق وصول ہو جائیں گے اور باقی آدھے آدھے حق کے لئے کاٹنے والے سے ایک ہاتھ کی دیت جو آدمی دیت یعنی پچاس اونٹ ہوتے ہیں وہ لے لے اور آپس میں آدھا آدھا یعنی پچیس پچیس اونٹ تقسیم کر لے۔

ایک آدمی کے دائیں ہاتھ کا بدلہ کاٹنے والے کا دایاں ہاتھ ہوا اور دوسرے آدمی کے دائیں ہاتھ کا بدلہ ایک آدمی کی آدمی دیت ہوئی۔ کیونکہ کاٹنے والے کے پاس دوسرا دایاں ہاتھ نہیں ہے جو کاٹا جاسکے۔ اور بائیں ہاتھ کاٹ نہیں سکتا۔ کیونکہ اس نے دونوں کے دائیں ہاتھ کاٹے ہیں۔ اس لئے یہی صورت باقی رہی کہ ہاتھ کی دیت لے جو پوری جان کی آدمی دیت ہوتی ہے۔ اور دونوں آدمی آدمی تقسیم کر لے (۲) اوپر گزر چکا ہے کہ قصاص نہ لے سکے تو دیت لے گا۔

یعنی رجلین : دو آدمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹے جائیں گے۔

[۲۳۳۴] (۴۱) ان میں سے ایک آیا اور اس کا ہاتھ کاٹ لیا تو دوسرے کے لئے اس پر آدمی دیت ہے۔

قاطع نے دو آدمیوں کے ہاتھ کاٹے تھے پھر ایک آدمی نے آکر قصاص کے طور پر قاطع کا ہاتھ کاٹ لیا۔ بعد میں دوسرا آیا تو اس کے

حاشیہ : (الف) دو آدمی حضرت علیؑ کے پاس آئے اور گواہی دی کہ اس نے چوری کی ہے تو حضرت علیؑ نے اس کا ہاتھ کاٹا۔ پھر دوسرے دو آئے کہ ان لوگوں نے چرایا ہے ہم نے پہلے پر الزام ڈال کر غلطی کی ہے۔ تو ان کی گواہی دوسرے پر جائز قرار نہیں دی۔ اور ان دونوں کو پہلے کے ہاتھ کی دیت کا ذمہ دار بنایا۔ اگر میں جانتا کہ تم نے جان کر ایسا کیا ہے تو تم دونوں کا ہاتھ کاٹا۔

عليه نصف الدية [۲۳۳۵] (۴۲) واذا اقر العبد بقتل العمد لزمه القود [۲۳۳۶]
(۴۳) ومن رمى رجلاً عمدا فنفذ السهم منه الى آخر فماتا فعليه القصاص للاول والدية

کاٹنے کے لئے دایاں ہاتھ باقی نہیں رہا۔ اس لئے اب وہ اپنے ہاتھ کے لئے دیت لے گا۔

پہلے گزر چکا ہے کہ قصاص کے لئے کچھ نہ ہو تو دیت لے گا۔ عن ابراهيم قال ما كان من جرح من العمد لا يستطاع فيه القصاص فهو على الجراح في ماله دون عاقلته (الف) (مصنف ابن ابی عیینہ ۱۰۱ العمد الذی لا یستطاع فیہ القصاص ج خامس، ص ۴۰۳ نمبر ۲۷۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جہاں قصاص لینا ممکن نہیں وہاں دیت لازم ہے۔ اور ایک ہاتھ کے لئے پوری جان کی آدھی دیت ہے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ... وقضى رسول الله ﷺ في الانف اذا جدع الدية كاملة وان جدعت ثدوته فنصف العقل خمسون من الابل او عدلها من الذهب او الورق او مائة بقرة او الف شاة وفي اليد اذا قطعت نصف العقل وفي الرجل نصف العقل (ب) (ابوداؤد شریف، باب دیات الاعضاء ص ۲۷۸ نمبر ۴۵۶۲ رنسائی شریف، ذکر حدیث عمر و بن حزم فی العقول واختلاف النکلتین لہ ص ۶۲۸ نمبر ۴۸۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک ہاتھ کے لئے آدھی دیت یعنی پچاس اونٹ ہے۔

[۲۳۳۵] (۴۲) اگر غلام قتل عمد کا اقرار کرے تو اس پر قصاص لازم ہے۔

اثر میں ہے کہ غلام اقرار کر لے کہ میں نے قتل عمد کیا ہے تو اس پر قصاص لازم ہوگا چاہے اس سے آقا کا نقصان ہو۔

آیت میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والنشی بالانشی (ج)
(آیت ۱۷۸ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ غلام غلام کے بدلے قصاص قتل کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن علیؑ قال اذا قتل العبد الجور رفع الی اولیاء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا استحبوا (د) (سنن للبیہقی، باب العبد یقتل المخرج خامس، ص ۶۸ نمبر ۱۵۹۶۱) عن ابراهيم فی العبد عمدا قال فیہ القود (ه) (کتاب الآثار، باب جراحات العبد ص ۱۲۶ نمبر ۵۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام قتل عمد کا اقرار کرے تو اس پر قصاص لازم ہے۔ اس میں یہ شبہ بھی ہے کہ غلام قتل عمد کا اقرار کر کے اپنی جان دینا چاہتا ہے اور آقا کا نقصان کرنا چاہتا ہے لیکن چونکہ غلام کی جان جارہی ہے اس لئے اس شبہ کی طرف توجہ نہیں کی جائے گی۔

[۲۳۳۶] (۴۳) کسی نے جان بوجھ کر تیر مارا۔ پس تیر پار ہو کر دوسرے آدمی کو بھی لگا تو اس پر پہلے کے لئے قصاص ہے اور دوسرے کے لئے

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا جان بوجھ کر ایسا زخم لگایا جس کا قصاص نہیں لیا جاسکتا ہو تو زخم کرنے والے پر اس کے مال میں ہے نہ کہ خاندان پر (ب) حضورؐ نے ناک کے بارے میں یہ فیصلہ فرمایا کہ جب کاٹی جائے تو پوری دیت ہے اور اس کا پستان کا نا تو آدھی دیت ہے پچاس اونٹ یا اس کے برابر سونا یا چاندی یا ایک سو گائے یا ایک ہزار بکری۔ اور ہاتھ کا نا جائے تو آدھی دیت ہے اور پاؤں میں آدھی دیت ہے (ج) اے ایمان والو تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے قتل میں آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے اور مؤنث مؤنث کے بدلے (د) حضرت علیؑ نے فرمایا اگر غلام آزاد کو قتل کرے اور مقتول کے اولیاء کے پاس معاملہ جائے پس چاہے قتل کرے اور چاہے تو چھوڑ دے (ه) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا غلام جان بوجھ کر قتل کرے تو اس میں قصاص ہے۔

للثانی علی عاقلته.

اس کے عاقلہ پر دیت ہے۔

شرح دو آدمی ایک لائن میں کھڑے تھے۔ ان میں سے پہلے کو جان بوجھ کر تیر مارا۔ پس تیر پار ہو کر دوسرے آدمی کو بھی لگ گیا اور دونوں مر گئے تو قاتل پر پہلے آدمی کا قصاص لازم ہوگا اور دوسرے آدمی کی دیت قاتل کے خاندان والوں پر ہوگی۔

مجا پہلا قتل عمد ہے جان بوجھ کر تیر مارا ہے اس لئے اس کی وجہ سے قاتل پر قصاص لازم ہے۔ اور دوسرا قتل خطاء ہے کیونکہ اس کو مارنے کی نیت نہیں تھی۔ اور قتل خطاء میں قاتل کے عاقلہ پر دیت لازم ہوتی ہے۔ اس لئے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی (۲) قتل خطاء میں عاقلہ پر دیت لازم ہونے کی دلیل بخاری میں ہے۔ وقضی ان دية المرأة علی عاقلتها (بخاری شریف، نمبر ۶۹۱۰ / مسلم شریف، نمبر ۱۶۸۲)



﴿ کتاب الدیات ﴾

﴿ کتاب الدیات ﴾

سرورِ نبوت قتلِ شبہ عمد میں، قتلِ خطاء، زخمِ خطاء وغیرہ ہونے پر مال سے جو جرمانہ لازم ہوتا ہے اس کو دیت کہتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ وما کان لمؤمن ان یقتل مؤمنا الا خطاء ومن قتل مؤمنا خطاء فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان یصدقوا فان کان من قوم عدو لکم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وان کان من قوم بینکم و بینہم میثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین توبة من الله وکان الله علیہما حکیمًا ۵ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاءہ جہنم خالدًا فیہا وغضب الله علیہ ولعنه واعد له عذابا عظیمًا (الف) (آیت ۹۲/۹۳ سورۃ النساء ۴) اس آیت سے کئی قسم کی دیات کا ثبوت ہے (۲) اس حدیث میں بہت سی دیتوں کا تذکرہ ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ کتب الی اهل الیمن کتابا فیہ الفرائض والسنن والدیات وبعث بہ مع عمرو بن حزم فقراء علی اهل الیمن ہذہ نستختہا من محمد النبی الی شرحبیل بن عبد کللال ونعیم بن عبد کللال والحارث بن عبد کللال قیل ذی رعین ومعاقر وھمدان اما بعدا وکان فی کتابہ ان من اعتبط مؤمنا قتلا عن بینة فانه قود الا ان یرضی اولیاء المقتول وان فی النفس الدیة مائة من الابل والانف اذا اوعب جدعہ الدیة وفی اللسان الدیة وفی الشفتین الدیة وفی البیضتین وفی الذکر الدیة وفی الصلب الدیة وفی العینین الدیة وفی الرجل الواحدة نصف الدیة وفی المامومة ثلث الدیة وفی الجائفة ثلث الدیة وفی المنقلة خمس عشرة من الابل وفی کل اصبع من اصابع الید والرجل عشر من الابل وفی السن خمس من الابل وفی الموضحة خمس من الابل وان الرجل یقتل بالمرأة وعلی اهل الذهب الف دینار، وفی رواية وفی العین الواحدة نصف الدیة وفی الید الواحدة نصف الدیة وفی الرجل الواحدة نصف الدیة (ب) (نسائی شریف، ذکر

حاشیہ : (الف) مومن کے لئے جائز نہیں ہے کہ کسی مومن کو قتل کرے مگر غلطی سے۔ پس جس نے مومن کو غلطی سے قتل کیا تو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے اہل کو دینا ہے۔ اور اگر ایسی قوم میں مقتول ہو کہ تمہارے اور ان کے درمیان عہد و پیمان ہو تو دیت اس کے وارث کو دینا ہے اور مومن غلام آزاد کرنا ہے۔ اور جو یہ نہ پائے تو دو ماہ مسلسل روزے رکھنا ہے۔ اللہ سے توبہ کی درخواست کرنا ہے۔ اور اللہ جاننے والے حکمت والے ہیں ۵ اور جس نے مومن کو جان بوجھ کر قتل کیا تو اس کی سزا جہنم ہے وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ اللہ کا اس پر غضب ہوگا۔ اور اس کی لعنت ہوگی اور اس کے لئے دردناک عذاب ہوگا (ب) حضورؐ نے اہل یمن کو خط لکھا جس میں فرائض، سنتیں اور دیات کا تذکرہ تھا۔ اور اس خط کو عمر بن حزم کے ساتھ بھیجا تو اہل یمن پر پڑھا گیا کہ یہ خط ہے حضورؐ کی جانب سے شرحبیل بن عبد کللال، نعیم بن عبد کللال اور حارث بن عبد کللال کی طرف جو ذی رعین اور معاقر اور ہمدان کے سردار ہیں۔ اما بعد! یقیناً کسی نے مومن کو قتل کا ارادہ کیا بینہ کے ساتھ تو اس کا قصاص ہے مگر یہ کہ مقتول کے وارثین راضی ہو جائیں۔ وہ کہ جان میں دیت ہے سوا دت، اور ناک جبکہ کاٹ دے اس میں دیت ہے، زبان میں پوری دیت ہے، دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہے، دونوں خیمتین میں پوری دیت ہے۔ اور ذکر کاٹنے میں پوری دیت ہے۔ اور ریڑھ کی ہڈی میں پوری دیت ہے۔ دونوں آنکھوں کو پھوڑنے میں پوری دیت ہے۔ اور ایک پاؤں میں آدھی دیت ہے۔ سر کے گہرے زخم مامومہ میں تہائی دیت ہے۔ پیٹ کے گہرے زخم جائفہ میں تہائی دیت ہے۔ منقلہ زخم میں پندرہ اونٹ ہیں۔ ہاتھ کی انگلیوں میں سے ہر انگلی اور پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس دس اونٹ ہیں۔ اور دانت میں پانچ اونٹ ہیں اور (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۳۳۷] (۱) اذا قتل رجل رجلا شبه عمد فعلى عاقلته دية مغلظة وعليه كفارة [۲۳۳۸]

(۲) ودية شبه العمد عند ابی حنیفة و ابی یوسف رحمهما اللہ تعالیٰ مائة مائة ارباعاً خمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة

حدیث عمرو بن حزم فی العقول واختلاف الناقضین لہ ص ۲۶۸/۲۶۹ نمبر ۲۸۵/۲۸۵ اس حدیث میں مختلف قسم کے جرموں کی دیت کا تذکرہ ہے۔

[۲۳۳۷] (۱) اگر کسی نے کسی آدمی کو شبہ عمد میں قتل کر دیا تو اس کے عاقلہ پر دیت مغلظہ ہے اور اس پر کفارہ ہے۔

کسی نے کسی آدمی کو دھاردار ہتھیار کے علاوہ سے جان بوجھ کر قتل کر دیا جس کو شبہ عمد کہتے ہیں اس کی وجہ سے قاتل کے خاندان پر دیت مغلظہ لازم ہوگی اور خود قاتل پر کفارہ لازم ہوگا۔

آیت میں ہے۔ ومن قتل مؤمناً خطاء فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله (الف) (آیت ۹۲ سورۃ النساء) قتل شبہ عمد قتل خطا کے درجے میں ہے اس لئے آیت سے پتا چلا کہ دیت لازم ہوگی اور غلام آزاد کرنا ہوگا (۲) اور خاندان پر دیت لازم ہو۔ نہ کہ دلیل حدیث کا ٹکڑا ہے۔ ان ابا هريرة انه قال اقتلت امرأتان من هذيل... وقضى ان دية المرأة على عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل على الوالد وعصية الوالد لا على الولد ص ۱۰۲۰ نمبر ۶۹۱۰ مسلم شریف، باب دية الجنین ووجوب الدية فی قتل الخطاء و شبہ العمد علی عاقلۃ الجانی ص ۶۲ نمبر ۱۶۸۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ... نے جان کر بغیر دھاردار چیز سے دوسری عورت کو مارا تھا تو یہ قتل شبہ عمد ہوا اور اس کی دیت قاتلہ کے خاندان پر لازم کی۔ اور دیت مغلظہ کی تفصیل آگے ہے۔

[۲۳۳۸] (۲) اور شبہ عمد کی دیت امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک سوانٹ ہیں چار طرح کے۔ پچیس بنت مخاض، پچیس بنت لبون، پچیس حقة اور پچیس جذعہ۔ اور تغلیظ نہیں ثابت ہوگی مگر صرف اونٹ میں۔ پس اگر اونٹ کے علاوہ کی دیت کا فیصلہ کیا تو مغلظہ نہیں ہوگی۔

قتل شبہ عمد اور قتل خطاء میں ہر حال میں ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم ہیں۔ اس لئے اگر دینار اور درہم دیت دے تو ان میں تغلیظ نہیں ہو سکتی۔ صرف اونٹ کی دیت میں تغلیظ ہوگی وہ تعداد میں تو ہمیشہ سوانٹ ہی لازم ہوں گے۔ البتہ عمر کے اعتبار سے اعلیٰ اونٹ لازم کرے تو تغلیظ ہوگی اور ادنیٰ اونٹ لازم کرے تو تخفیف ہو جائے گی۔

اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال عبد الله في شبه العمد خمس وعشرون حقة وخمس وعشرون بنات لبون وخمس وعشرون بنات مخاض (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی دية الخطاء شبہ العمد ص ۷۷ نمبر ۳۵۵۳) اس حدیث میں اونٹ کی تفصیل ہے۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) موضحہ رزم میں پانچ اونٹ ہیں۔ اور مرد قتل کیا جائے گا عورت کے بدلے میں۔ اور سونے والے پر ہزار دینار ہے (الف) کسی نے مومن کو قتل کیا غلطی سے تو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کو سپرد کرنا ہے (ب) ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہزیل کی دو عورتوں نے قاتل کیا... فیصلہ کیا کہ عورت کی دیت اس کے خاندان پر ہے (ج) حضرت عبداللہؓ نے فرمایا قتل شبہ عمد میں پچیس حقة، پچیس بنت لبون اور پچیس بنت مخاض ہیں۔

وخمس وعشرون جذعة ولا یثبت التغلیظ الا فی الابل خاصة فان قضی بالدية من غیر الابل لم تتغلظ [۲۳۳۹] (۳) وفي قتل الخطأ تجب به الدية على العاقلة والكفارة على

فائدہ امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تغلیظ کی یہ شکل ہے کہ تیس جذعہ، تیس حقہ اور چالیس ثنیہ سب حاملہ ہوں۔

حجہ عن عثمان بن عفان وزید بن ثابتؓ فی المغلظة اربعون جذعة خلفه وثلاثون حقه وثلاثون بنات لبون (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی الخطاء شبہ العمد ص ۲۷۷ نمبر ۴۵۵) اس سے امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کا مسلک ثابت ہوتا ہے۔

نکتہ ایک سال پورا ہو کر دوسرے سال میں بچے نے قدم رکھا ہو تو اس کو بت مخاض کہتے ہیں۔ اور تیسرے سال میں قدم رکھا ہو تو بت لبون، چوتھے سال میں قدم رکھا ہو تو حقہ اور پانچویں سال میں قدم رکھا ہو تو جذعہ اور پانچ سال پورے ہو چکے ہو تو ثنی، یعنی جس اونٹ کو دودھ کا دانت گر کر دو نئے دانت نکل آئے ہوں۔

[۲۳۳۹] (۳) اور قتل خطا میں دیت واجب ہوتی ہے عاقلہ پر اور کفارہ قاتل پر۔

حجہ دیت اور کفارہ کے بارے میں اوپر آیت گزر چکی ہے۔ عاقلہ پر دیت لازم ہونے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو دیت براہ راست قاتل پر لازم ہو وہ اس کے خاندان پر لازم ہوتی ہے جیسے قتل خطا کی دیت براہ راست قاتل پر لازم ہوتی ہے۔ اس لئے یہ اس کے خاندان پر لازم ہوگی۔ قتل شبہ عمد کی دیت بھی براہ راست قاتل پر لازم ہوتی ہے اس لئے وہ بھی قاتل کے خاندان پر لازم ہوگی۔ اس لئے کہ انہوں نے قاتل کو قتل سے روکا نہیں (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ ان امرأتین من ہذیل قتلتا احداہما الاخری ولکل واحدة منہما زوج وولد، قال فجعل النبی ﷺ دية المقتولة على عاقلة القاتلة (ابوداؤد شریف، باب دية الجنین، ص ۲۷۷، نمبر ۴۵۷، بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد وعصبة الوالد الخ، ص ۱۰۲۰، نمبر ۶۹۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل خطا میں دیت قاتل کے عاقلہ پر ہے۔

قتل عمد میں قاتل پر قصاص لازم ہوتا ہے دیت لازم نہیں ہوتی ہے بلکہ بعد میں قصاص کے بدلے دیت اور مال پر صلح کر لے تو لازم ہوگی۔ اس لئے یہ قاتل کے عاقلہ اور خاندان پر لازم نہیں ہوگی۔ اسی طرح قتل خطا کے بدلے کسی مال پر صلح کر لے یا کسی مال کا اعتراف کرے تو یہ قاتل کے اعتراف کرنے یا صلح کرنے کی وجہ سے مال لازم ہوا اس لئے اس کے خاندان پر لازم نہیں ہوگا۔ اسی طرح غلام پر دیت لازم ہو تو وہ اس کے خاندان پر لازم نہیں ہوگی بلکہ اس کا آقا دا کرے گا۔

حجہ اس اثر میں ہے۔ عن عمرؓ قال العمدة والعبد والصلح والاعتراف لا یعقل العاقلة (ب) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تحلل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا ج ثامن، ص ۱۸۱، نمبر ۱۶۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قتل عمد، مال صلح، مال اعتراف اور غلام پر لازم ہونے والا مال عاقلہ پر لازم نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) زید بن ثابتؓ نے فرمایا مغلظ میں چالیس جذعہ خلفہ ہیں اور تیس حقہ ہیں اور تیس بنت لبون ہیں (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا قاتل عمد میں اور غلام کے قتل میں اور صلح میں اور جرم کے اقرار کر لینے میں خاندان والے دیت نہیں دیں گے۔

القاتل [۲۳۴۰] (۴) والدية في الخطأ مائة من الابل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون ابن مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة [۲۳۴۱] (۵) ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم ولا يثبت الدية الا من هذه الانواع الثلاثة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقالوا رحمهما الله تعالى منها ومن البقر مائتا بقرة

نوٹ قتل خطا کی دیت کی تفصیل آگے حدیث میں ہے۔

[۲۳۴۰] (۴) قتل خطا میں دیت سواون ہیں پانچ طرح کے۔ بیس بنت مخاض اور بیس ابن مخاض اور بیس بنت لبون اور بیس حقتہ اور بیس جذعہ۔

مذہب حدیث میں ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ في دية الخطاء عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنی مخاض ذکر (الف) (البوداؤد شریف، باب الدیۃ کم ہی؟ ص ۷۷ نمبر ۴۵۴۵ رسائی شریف ذکر اسنان دية الخطاء ص ۶۶۲ نمبر ۴۸۰۶) اس حدیث سے قتل خطا میں اونٹ کی تعداد کا پتا چلا۔

[۲۳۴۱] (۵) اور سونے سے ایک ہزار دینار اور چاندی سے دس ہزار درہم۔ اور نہیں غابت ہے دیت مگر انہیں تین قسموں سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور صاحبینؒ نے فرمایا ان سے بھی دیت ہے اور گائے میں دوسو گائیں اور بکری سے دو ہزار بکریاں اور حلے سے دوسو حلے، ہر حلہ دو کپڑوں کا۔

شرح دیت اصل میں اونٹ سے متعین تھی کیونکہ عرب میں اونٹ ہی ہوتے تھے۔ لیکن اس کی قیمت لگا کر سونا، چاندی، گائے، بکری اور حلے متعین کئے گئے۔ شروع میں سواونٹ کی قیمت آٹھ سو دینار یا آٹھ ہزار درہم تھے۔ بعد میں اونٹ مہنگے ہونے کی وجہ سے دیت میں اس کی قیمت ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم یا دوسو گائیں یا دو ہزار بکریاں یا دوسو حلے لازم کئے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ حضرت عمرؓ کے فیصلے کی وجہ سے نہ آٹھ ہزار درہم رکھا اور نہ بارہ ہزار درہم رکھا بلکہ دونوں کے درمیان دس ہزار درہم متعین کیا۔ باقی قسموں کی تعداد وہی ہے جو صاحبینؒ کا مسلک ہے۔

مذہب حدیث میں پوری بات یہ ہے۔ عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال كانت قيمة الدية على عهد رسول الله ﷺ ثمان مائة دينار او ثمانية آلاف درهم ودية اهل الكتاب يومئذ النصف من دية المسلمين قال فكل ذلك كذلك حتى استخلف عمر فقام خطيبا فقال الا ان الابل قد غلت قال ففرضها عمر على اهل الذهب الف دينار وعلى اهل الورق اثني عشر الفا وعلى اهل البقر مائتي بقرة وعلى اهل الشاة الفی شاة وعلى اهل الجبل مائتي حلة قال وترك دية اهل الذمة لم يرفعها فيما رفع من الدية (ب) (البوداؤد شریف، باب الدیۃ کم ہی؟ ص ۷۷ نمبر ۴۵۴۲ رسائی

حاشیہ : (الف) عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا قتل خطا کی دیت میں بیس حقتہ، بیس جذعہ، بیس بنت مخاض، بیس بنت لبون اور بیس بنی مخاض مذکور ہیں۔

حاشیہ : (ب) عمر بن شعیب نے فرمایا دیت کی قیمت حضور کے زمانے میں آٹھ سو درہم تھی چنانچہ ایسا ہی رہا یہاں تک کہ حضرت عمرؓ خلیفہ بنے۔ (باقی اگلے صفحہ پر)

ومن الغنم الفاشاة ومن الحلل مائتا حلة كل حلة ثوبان [۲۳۴۲] (۶) ودية المسلم والذمی سواء.

شریف، ذکر الاختلاف علی خالد الخذاء ص ۶۶۲ نمبر ۲۸۰۵ ریزمندی شریف، باب ماجاء فی الدیۃ کم ہی من الدرہم ص ۲۵۸ نمبر ۱۳۸۸ اس سے تمام دیات کا علم ہوا۔ اس حدیث میں بارہ ہزار درہم کا تذکرہ ہے۔ لیکن دوسرے اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے دس ہزار درہم کا فیصلہ فرمایا۔ عن عمرؓ انه فرض علی اهل الذهب الف دينار فی الدیۃ وعلی اهل الورق عشرة آلاف درهم (الف) (سنن للبیہقی، باب ما روی فیہ عن عمرؓ وعثمانؓ سوای ما مضی ج ثامن، ص ۱۴۰، نمبر ۱۶۱۸۶ کتاب الآثار لامام محمد، باب الدیات وما یجب علی اهل الورق والمواشی ص ۱۲۰ نمبر ۵۵۴ مصنف ابن ابی شیبۃ الدیۃ کم تکلون ج خامس، ص ۳۴۴، نمبر ۲۶۷۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دیت دس ہزار درہم ہے۔

فائدہ صاحبینؒ کی رائے ہے کہ گائے میں دوسو گائے یا دو ہزار بکریاں یا دوسو طے ہیں۔

مذہب اس کی دلیل اوپر کی حدیث گزر گئی۔

نکتہ الحلل : حلتہ کی جمع ہے، ایک قسم کی چادر اور لنگی ہو تو اس لباس کو حلتہ کہتے ہیں۔ اس میں دو پکڑے ہوتے ہیں۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک بارہ ہزار درہم دیت ہے۔

مذہب ان کی دلیل اوپر والی حدیث ہے جس میں تھا کہ دیت بارہ ہزار درہم ہے۔

[۲۳۴۲] (۶) مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے۔

تشریح جو کافر دارالاسلام میں ٹیکس دے کر رہتا ہو اس کو ذمی کہتے ہیں اس کو قتل خطا کر دے تو اس کی دیت مسلمان ہی کی طرح سواونٹ یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم ہے۔

مذہب ان ابا بکرؓ و عمرؓ کا نانا یجعلان دیۃ الیہودی والنصرانی اذا کانا معاہدین دیۃ الحر المسلم (ب) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ص ۹۸ نمبر ۳۲۱) (۲) ابن عمرؓ ان النبی ﷺ قال دیۃ ذمی دیۃ مسلم (ج) (سنن للبیہقی، باب دیۃ اهل الذمۃ ج ثامن، ص ۱۷۸، نمبر ۱۶۳۵۲) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ ذمی کی دیت مسلمان کی طرح ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہودی اور نصرانی ذمی ہو تو اس کو آدھی دیت یعنی آٹھ ہزار کا آدھا چار ہزار درہم اور مجوسی ذمی ہو تو اس کو آٹھ سو درہم دیت ملے گی۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) پس انہوں نے خطبہ دیا کہ سن لو! اونٹ مہنگے ہو گئے ہیں۔ پس صحن کیا حضرت عمرؓ نے سونے والے پر ہزار دینار اور چاندی والے پر بارہ ہزار اور گائے والے پر دوسو گائیں اور بکری والے پر دو ہزار بکریاں اور طے والے پر دوسو طے۔ فرمایا اور اہل ذمہ کی دیت کو چھوڑ دیا۔ اس کی دیت کو آگے نہیں بڑھایا (الف) حضرت عمرؓ نے متعین کیا سونے والے پر ہزار دینار دیت میں اور چاندی والے پر دس ہزار درہم (ب) حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ دونوں یہودی اور نصرانی کی دیت جبکہ ان سے معاہدہ ہو تو آزاد مسلمان کی دیت کے برابر کرتے تھے (ج) آپؐ نے فرمایا ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے۔

[۲۳۴۳] (۷) وفي النفس الدية وفي المارن الدية وفي السان الدية وفي الذكر الدية وفي العقل اذا ضرب رأسه فذهب عقله الدية.

حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي ﷺ قال دية المعاهد نصف دية الحر (الف) (ابو داؤد شریف، باب فی دية الذمی ص ۲۸۲ نمبر ۳۵۸۳ ترمذی شریف، باب باجاء فی دية الکفار ص ۲۶۰ نمبر ۱۴۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہوگی (۲) عن عمر قال دية اليهودی والنصرانی اربعة آلاف والمجوسی ثمان مائة (ب) (دارقطنی، کتاب الجرد والديات ج ثالث، ص ۹۸ نمبر ۳۲۰ سنن للبیہقی، باب دية اهل الذمة ج ثامن، ص ۱۷۵، نمبر ۱۶۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کا فرزدی کی دیت آٹھ سو درہم ہوگی۔

[۲۳۴۳] (۷) غلطی سے جان کر انسان کو قتل کر دے تو پوری دیت ہے، ناک کے زخم میں پوری دیت ہے اور زبان میں پوری دیت ہت اور ذکر میں پوری دیت ہے اور سر پر مارے اور عقل ختم ہو جائے تو پوری دیت ہے۔

پوری دیت یا آدھی دیت لازم ہونے میں دو باتوں کا لحاظ ہے۔ ایک تو یہ کہ اگر ایسا عضو کاٹ دیں جس سے آدمی زندہ تو ہے لیکن انسان کی منفعت ختم ہو جائے تو اس سے بھی پوری دیت لازم ہوتی ہے جیسے زبان کاٹ دے یا ذکر کاٹ دے تو ان سے آدمی زندہ تو ہے لیکن بولنے کی منفعت یا جماع کرنے کی منفعت ختم ہوگی تو گویا کہ آدمی ہی نہیں رہا اس لئے اس سے پوری دیت لازم ہوگی۔ یا ایسا عضو کاٹا جس سے انسان کی خوبصورتی بالکل ختم ہوگئی تو اس سے بھی پوری دیت سواوٹ لازم ہوگی جیسے ناک کاٹ دی یا بھوں کے بال بالکل اکھیر دیئے یا سر کے بال بالکل اکھیر دیئے کہ اب دوبارہ بال نہیں اگ سکتے تو اس سے بھی پوری دیت لازم ہوگی۔ کیونکہ خوبصورتی ختم ہونے کی وجہ سے گویا کہ انسان نہیں رہا (۲) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حدیث میں یا صحابہ کے فیصلہ میں اس کا ثبوت ہے کہ فلاں جرم میں پوری دیت لازم ہوگی۔ اب سمجھ میں نہ بھی آئے تو پوری دیت لازم ہوگی (۳) عمر بن حزم کی لمبی حدیث اس باب کے ضروری نوٹ میں گزری جس میں اس کا ثبوت ہے۔ اس کا کٹنا یہ ہے۔ وان فی النفس الدية مائة من الابل وفي الانف اذا اوعب جدعه الدية وفي اللسان الدية وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية (ج) (نسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول واختلاف الناقليين ص ۶۲۸ نمبر ۴۸۵۷) اس میں ہے کہ جان میں پوری دیت ہے۔ پوری ناک کاٹ جائے تو پوری دیت، زبان میں پوری دیت، ذکر میں پوری دیت ہے (۴) اور عقل کے لئے یہ اثر ہے۔ عن عمر بن الخطاب ما دل على انه قضی فی العقل بالدية (د) (سنن للبیہقی، باب ذهاب العقل من الجنابة ج ثامن، ص ۱۵۱، نمبر ۱۶۲۲۸ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۰ فی العقل ج خامس، ص ۱۷۵) حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا معاہدہ والے ذمی کی دیت آزاد مسلمان کی دیت کی آدھی ہے (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا یہودی اور نصرانی کی دیت چار ہزار درہم ہے اور مجوسی کی دیت آٹھ سو درہم (ج) جان قتل کرنے میں پوری دیت ایک سواوٹ ہیں اور ناک جب کاٹی جائے تو پوری دیت ہے اور زبان میں پوری دیت ہے اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہے دونوں خضیوں میں پوری دیت ہے ذکر کاٹنے میں پوری دیت ہے اور ریڑھ کی ہڈی توڑنے میں پوری دیت ہے اور دونوں آنکھوں کے پھوڑنے میں پوری دیت ہے (د) حضرت عمرؓ سے دلالت کرتی ہے وہ یہ ہے کہ عقل ضائع ہونے میں پوری دیت کا فیصلہ کیا۔

[۲۳۴۴] (۸) وفی اللحية اذا حلقت فلم تنبت الدية وفی شعر الرأس الدية وفی حاجبین

۳۹۸، نمبر ۳۴۰ (۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عقل ختم ہو جائے تو پوری دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۴۴] (۸) اور داڑھی اس طرح مونڈ دی جائے کہ پھر نہ اگے اس میں دیت ہے۔ اور سر کے بال میں دیت ہے اور دونوں ابرؤں میں دیت ہے۔

شرح داڑھی اس طرح مونڈ دی جائے کہ دوبارہ نہ اگے تو اس سے خوبصورتی ختم ہو جاتی ہے اس لئے اس میں پوری دیت ہے۔ اسی طرح سر کے بال اس طرح مونڈ دیئے کہ دوبارہ نہ اگ سکیں تو اس سے بھی پوری خوبصورتی ختم ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس میں بھی پوری دیت ہے۔ اسی طرح ابرؤ کو اس طرح مونڈ دیا کہ دوبارہ بال نہ اگ سکیں تو اس میں بھی خوبصورتی ختم ہو گئی اس لئے اس میں بھی پوری دیت ہے۔

بخ اثر میں ہے۔ عن الشعبي في اللحية الدية اذا انتفت فلم تنبت (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳۱ فی شعر اللحية اذا انتفت فلم تنبت ج سادس ص ۴۵۲ نمبر ۲۸۰۲) (۲) عن زيد بن ثابت قال في الشعر اذا ينبت الدية (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الحاجبین واللحية وارأس ج ثامن ص ۱۵۱ نمبر ۱۶۳۳) اس سے معلوم ہوا کہ داڑھی کے بال میں اس طرح اکھڑے دے کہ دوبارہ نہ اگ سکے تو اس میں پوری دیت ہے۔ سر کے بال کے بارے میں یہ اثر ہے۔ عن سلمة بن تمام الشقري قال مر رجل بقدر فوقعت على رأس رجل فاحرق شعره فرفع الى علي فاجله سنة فلم ينبت فقصي فيه علي بالدية (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹ شعر الرأس اذا لم ينبت ج خامس ص ۳۵۷ نمبر ۲۶۸۶۶) مصنف عبدالرزاق، باب حلق الرأس ونبت اللحية ج تاسع ص ۳۱۹ نمبر ۱۷۳۷) اس سے معلوم ہوا کہ سر کے بال اس طرح اڑادے کہ دوبارہ نہ اگ سکیں اس میں پوری دیت لازم ہوگی۔ اور ابرؤ کے بارے میں یہ اثر ہے۔ عن الحسن قال في الحاجبين اندية واحدهما نصف الدية (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۸ الحاجبین ما فیہما ج خامس ص ۳۵۶ نمبر ۲۶۸۶۰) مصنف عبدالرزاق، باب الحاجب ج تاسع ص ۳۲۱ نمبر ۱۷۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ابرؤ میں پوری دیت ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان چیزوں میں پوری دیت نہیں ہے بلکہ حاکم جو فیصلہ کرے وہ لازم ہوگا۔

بخ کیونکہ کسی عضو کا کٹنا نہیں ہے بلکہ صرف خوبصورتی کا ختم ہونا ہے۔ اس لئے خوبصورتی کم ہونے سے جو کمی واقع ہوئی وہی لازم ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ سألت عطاء عن الحاجب يشان قال ما سمعت فيه بشيء قال الشافعي فيه حكومة بقدر الشين والالم (ه) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الحاجبین واللحية والرأس ج ثامن ص ۱۷۳، نمبر ۱۶۳۳) مصنف عبدالرزاق، باب الحاجب ج تاسع ص ۳۱۹

حاشیہ: (الف) حضرت شعی نے فرمایا داڑھی میں پوری دیت ہے اگر داڑھی اس طرح اکھڑے کہ نہ اگے (ب) حضرت زید بن ثابتؓ سے ہے کہ فرمایا بال جبکہ نہ اگے تو پوری دیت ہے (ج) سلمہ بن تمام شقري نے فرمایا ایک آدمی ہانڈی کے پاس سے گزرا۔ پس ہانڈی اس آدمی کے سر پر گر گئی اور اس کے بال جل گئے تو یہ معاملہ حضرت علیؓ کے پاس آیا تو اس کو ایک سال تک مہلت دی۔ پھر بھی نہیں اگا پس حضرت علیؓ نے اس میں دیت کا فیصلہ کیا (د) حضرت حسن نے فرمایا دونوں بھؤں میں پوری دیت ہے اور دونوں میں سے ایک میں آدھی دیت ہے (ه) میں نے بھؤں کے بارے میں پوچھا جو بدنما ہو جائے۔ فرمایا میں نے اس بارے میں کچھ نہیں سنا۔ امام شافعی نے فرمایا اس میں ایک بدنمائی اور تکلیف کے برابر فیصلہ ہے۔

الدیة [۲۳۴۵] (۹) وفي العينين الدية وفي اليدين الدية وفي الرجلين الدية وفي الاذنين الدية وفي الشفتين الدية وفي الانثيين الدية وفي ثديي المرأة الدية [۲۳۴۶] (۱۰) وفي كل واحد من هذه الاشياء نصف الدية.

۳۲۱ نمبر ۱۷۳۸ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۱۸ ج ۱ ما فیہما؟ ج خامس، ص ۳۵۷ نمبر ۲۶۸۶ (۲۶۸۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خوبصورتی جتنی کم ہو اس حساب سے رقم لازم ہوگی۔

[۲۳۴۵] (۹) دونوں آنکھوں میں پوری دیت، دونوں ہاتھوں میں پوری دیت اور دونوں پیروں میں پوری دیت اور دونوں کانوں میں پوری دیت اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت، دونوں خضیوں میں پوری دیت اور عورت کے دونوں پستانوں میں پوری دیت ہے۔

تشریح یہ اعضاء دونوں ختم ہو جائیں تو انسان کی منفعت ختم ہو جاتی ہے اس لئے پوری دیت لازم ہوگی۔ اور ایک عضو ختم ہوا جیسے ایک آنکھ ختم ہوئی تو آدھی دیت لازم ہوگی۔

ترجمہ حضرت عمرو بن حزم کی ایک حدیث میں تفصیل گزر چکی ہے۔ حدیث کا لفظ ایہ ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ كتب الى اهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات... وفي الشفتين الدية وفي البيضتين الدية وفي الذكر الدية وفي الصلب الدية وفي العينين الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية (الف) (نسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول واختلاف الناقلین لص ۶۲۸ نمبر ۳۸۵ سنن للبیہقی، جماع ابواب الدیات فیما دون النفس ج ثامن، ص ۱۳۱، نمبر ۱۶۱۸۹) (۲) عن سعيد بن المسيب انه قال في ثدي المرأة نصف الدية وفيهما الدية (ب) (سنن للبیہقی، باب حلمتي الثديین ج ثامن، ص ۱۶۹ نمبر ۱۶۳۱۵ / مصنف عبد الرزاق، باب ثدي الرجل والمرأة ج تاسع ص ۳۶۳ نمبر ۱۷۵۹۰) اس اثر اور حدیث سے تمام عضوؤں کی دیات کا پتا چل گیا۔

نوٹ شفتین : ہفتہ کا شتہ ہے دو ہونٹ۔ الانثیین : انثیہ کا شتہ ہے۔ خضیہ، ثدی : پستان۔

[۲۳۴۶] (۱۰) ان چیزوں میں سے ایک کی دیت آدھی ہے۔

تشریح مثلاً دونوں آنکھوں کی دیت پوری دیت ایک سواونٹ ہے تو ایک آنکھ کی دیت آدھی ہوگی یعنی پچاس اونٹ ہوں گے۔ یہی حال ان تمام اعضاء کا ہے جو دو دو ہیں کہ دونوں ضائع ہونے میں پوری دیت ہے تو ایک ضائع ہونے میں آدھی دیت یعنی پچاس اونٹ ہے۔

ترجمہ (۱) حضرت عمرو بن حزم کی حدیث میں ہے۔ الا انه قال وفي العين الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية وفي الرجل الواحدة نصف الدية (ج) (نسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول ص ۶۲۹ نمبر ۳۸۵۸ سنن للبیہقی، جماع

حاشیہ : (الف) اہل یمن کے خط میں آپؐ نے لکھوایا تھا... اور دونوں ہونٹوں میں پوری دیت ہے، دونوں خضیوں میں پوری دیت ہے، ذکر کاٹنے میں پوری دیت ہے۔ رینہ کی ہڈی میں پوری دیت ہے، دونوں آنکھوں میں دیت ہے۔ اور ایک پاؤں میں آدھی دیت ہے (یعنی پچاس اونٹ) (ب) سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ عورت کے ایک پستان میں آدھی دیت ہے اور دونوں پستانوں میں پوری دیت ہے (ج) مگر یہ کہ کہا کہ ایک آنکھ میں آدھی دیت ہے۔ اور ایک ہاتھ میں آدھی دیت ہے۔ اور ایک پاؤں میں آدھی دیت ہے۔

[۲۳۴۷] (۱۱) وفي اشفار العينين الدية وفي احدهما ربع الدية [۲۳۴۸] (۱۲) وفي كل اصبع من اصابع اليدين والرجلين عشر الدية والاصابع كلها سواء [۲۳۴۹] (۱۳) وفي كل اصبع فيها ثلاثة مفاصل ففي احدهما ثلث دية الاصابع وما فيها مفاصلان ففي احدهما

ابواب الدیات فیما دون النفس ج ثامن، ص ۱۴۱ نمبر ۱۶۱۸۹

[۲۳۴۷] (۱۱) دونوں آنکھوں کی پلکوں میں پوری دیت ہے اور ان میں سے ایک میں چوتھائی دیت ہے۔

تشریح ہر آنکھ میں دو پلکیں ہوتی ہیں تو دونوں آنکھوں میں چار پلکیں ہوں گی۔ اگر تمام پلکوں کے بال اکھیڑ دیے جائیں تو پوری دیت سواونٹ لازم ہوں گے۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن زید بن ثابت فی جفن العين ربع الدية (الف) سنن للبیہقی، باب دية اشفار العينين ج ثامن ص ۸۷ نمبر ۱۶۲۳۶ / مصنف عبد الرزاق، باب شفر العين ج تاسع، ص ۳۲۲ نمبر ۳۸۵ / مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰ الاشفار ما قالوا فیہا؟ ج خامس، ص ۳۵۸ نمبر ۲۶۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاروں پلکوں میں ایک دیت اور ایک پلک میں چوتھائی دیت لازم ہوگی۔

نکتہ اشفار : شفر کی جمع ہے۔ پلک کی جڑ یہاں پلک کے بال مراد ہیں۔

[۲۳۴۸] (۱۲) ہاتھ اور پیر کی ہر انگلی کی دیت دسواں حصہ ہے اور تمام انگلیاں برابر ہیں۔

تشریح دو ہاتھوں میں دس انگلیاں ہوتی ہیں تو ایک انگلی کی دیت پوری دیت یعنی سواونٹ کا دسواں حصہ ہوگا۔ یعنی ایک انگلی کی دیت دس اونٹ ہوں گے۔ اور اسی طرح پاؤں کی ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہوں گے۔ اور تمام انگلیوں کا درجہ دیت میں برابر ہے۔

وجہ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ دية اصابع اليدين والرجلين سواء عشرة من الابل لكل اصبع۔ اور انگلی حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء في دية الاصابع، نمبر ۱۳۹۱/۱۳۹۲ / نسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول ص ۶۶۹ نمبر ۴۸۶۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہے۔ اور تمام انگلیوں کا درجہ برابر ہے۔ پیر کی انگلیوں کا بھی یہی حال ہے۔

[۲۳۴۹] (۱۳) ہر وہ انگلی جس میں تین گرہیں ہیں تو ایک گرہ کٹ جائے تو ایک انگلی کی تہائی دیت ہے اور جس میں دو گرہیں ہیں تو اس کے ایک میں انگلی کی آدھی دیت ہے۔

تشریح جن جن انگلیوں میں تین تین گرہیں ہیں اگر ان میں سے ایک گرہ کٹ جائے تو ایک انگلی کی جو دس اونٹ دیت ہے اس کی تہائی دیت یعنی تین اونٹ اور ایک اونٹ کی تہائی 3.33 اونٹ لازم ہوں گے۔ کیونکہ ایک انگلی کی دیت دس اونٹ ہیں تو تین جوڑ میں سے ایک جوڑ کی دیت

حاشیہ : (الف) آنکھ کے پوٹے میں چوتھائی دیت ہے (ب) آپؐ نے فرمایا دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کی دیت برابر ہے یعنی دس اونٹ ہیں ہر انگلی کے بدلے۔ دوسری حدیث میں ہے آپؐ نے فرمایا یہ برابر ہیں یعنی خنصر اور ابهام کی دیت برابر ہے۔

کالید اذا شلت والعین اذا ذهب ضوءها [۲۳۵۲] (۱۶) والشجاج عشرة الحارصة والدامعة والدامية والباضعة والمتلاحمة والسحقاق والموضحة والهاشمة والمنقلة والآمة [۲۳۵۳] (۱۷) ففي الموضحة القصاص ان كانت عمدا ولا قصاص في بقية

جس کی وجہ سے آنکھ تو باقی رہی لیکن اس کی روشنی ختم ہوگئی تو گویا کہ پوری آنکھ ختم ہوگئی۔ اس لئے ایک آنکھ کی پوری دیت پچاس اونٹ لازم ہوگی۔

وجہ اثر میں ہے۔ ابا المہلب عم ابی قلابہ قال سمعته يقول رمى رجل رجلا بحجر في رأسه في زمان عمر بن الخطاب فذهب سمعه وعقله ولسانه وذكره فقضى فيه عمر أربع ديات وهو حي (الف) (سنن للبيهقي، باب اجتماع الضراحت ج ثامن، ص ۱۷۱، نمبر ۱۶۳۲۶ / مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴) اذا ذهب سمعه وبصره ج خامس، ص ۳۵۹، نمبر ۲۶۸۸۳ / مصنف عبد الرزاق، باب من اصاب من اطرافه ما يكون في ديتان او ثلاث ج عاشر ص ۱۱۸ / نمبر ۱۸۱۸۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عضو باقی رہے اور اس کی منفعت ختم ہو جائے تو اس کی پوری دیت دینی ہوگی کیونکہ وہ عضو بیکار ہو گیا۔

[۲۳۵۲] (۱۶) زخم دس ہیں (۱) حارصہ (۲) دامعہ (۳) دامیہ (۴) باضعہ (۵) متلاحمہ (۶) سحقاق (۷) موضحة (۸) ہاشمہ (۹) منقلہ (۱۰) آمہ **شرح** ان زخموں کی تشریح اس طرح ہے۔ جو زخم چہرہ اور سر پر ہو اس کو شجہ کہتے ہیں اور جو باقی بدن پر ہو اس کو جراحہ کہتے ہیں (۱) حارصہ : جس میں کھال چھل جائے جس کو اردو میں کھر و نچ کہتے ہیں (۲) دامعہ : دمع سے مشتق ہے آنسو، جس زخم میں آنسو کے مانند خون ظاہر ہو جائے مگر بہہ نہیں (۳) دامیہ : دم سے مشتق ہے، جس زخم سے خون بہہ جائے (۴) باضعہ : بضع سے مشتق ہے چیرنا، کاٹنا، جس زخم میں کھال کٹ جائے (۵) متلاحمہ : لحم سے مشتق ہے گوشت، جس میں گوشت کٹ جائے (۶) سحقاق : سر کی ہڈی اور سر کے گوشت کے درمیان باریک جھلی ہوتی ہے اس کو سحقاق کہتے ہیں، وہ زخم جو اس جھلی تک پہنچ جائے (۷) موضحة : وضع سے مشتق ہے واضح ہونا، وہ زخم جس میں ہڈی کھل جائے (۸) ہاشمہ : ہشم کا ترجمہ ہے چورا چورا کرنا۔ یہاں مراد ہے وہ زخم جو ہڈی توڑ دے (۹) منقلہ : نقل سے مشتق ہے، جو ہڈی کو اس کی جگہ سے سر کا دے (۱۰) آمہ : آمہ کا ترجمہ ہے دماغ یا ہڈی کے اندر وہ پردہ جس کے اندر دماغ ہوتا ہے، وہ زخم جو اس پردے تک پہنچ جائے جس کے اندر دماغ ہوتا ہے۔

[۲۳۵۳] (۱۷) موضحة میں قصاص ہے اگر جان بوجھ کر زخم کیا ہو اور باقی زخموں میں قصاص نہیں ہے۔ **وجہ** موضحة ایسا زخم ہے کہ اس کا قصاص برابر سر پر ہو سکتا ہے اس لئے اگر جان بوجھ کر موضحة زخم کیا تو قصاص لے سکتا ہے۔ اور باقی زخموں میں برابر سر پر قصاص نہیں لے سکتا اس لئے اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ حاکم کا فیصلہ ہے یا دیت ہے۔

حاشیہ : (الف) ابو مہلب فرمایا کرتے تھے ایک آدمی نے ایک آدمی کے سر پر پتھر مارا حضرت عمرؓ کے زمانے میں جس کی وجہ سے اس کا کان، عقل اور زبان اور ذکر سب ختم ہو گئے تو حضرت عمرؓ نے چار دیتوں کا فیصلہ فرمایا حالانکہ وہ زندہ تھا۔

[۲۳۵۷] (۲۱) وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية [۲۳۵۸] (۲۲) وفي الآمة ثلث

الدية [۲۳۵۹] (۲۳) وفي الجائفة ثلث الدية فان نفذت فهي جائفتان ففيهما ثلثا الدية

المامومة ثلث الدية (الف) (سنن للبیہقی، باب الباشمة ج ثامن، ص ۱۴۴، نمبر ۱۶۲۰ مصنف عبدالرزاق، باب الباشمة ج تاسع ص ۳۱۳ نمبر ۱۷۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہاشمہ میں دس اونٹ ہیں۔

[۲۳۵۷] (۲۱) اور منقلہ زخم میں دیت کا دسواں حصہ اور دسویں حصے کا آدھا حصہ ہے۔

شرح پوری دیت کا دسواں حصہ دس اونٹ ہوئے اور دس اونٹ کا آدھا پانچ اونٹ ہوئے تو کل پندرہ اونٹ دیت ہوئی۔

مجا عمرو بن حزم کی حدیث میں ہے۔ وفي المامومة ثلث الدية وفي الجائفة ثلث الدية وفي المنقلة خمس عشرة من الابل (ب) (نسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول ص ۶۶۹ نمبر ۴۸۵۷) اوپر کے اثر میں بھی تھا کہ منقلہ میں پندرہ اونٹ ہے (مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۷۳۳۸)

[۲۳۵۸] (۲۲) آمہ میں پوری دیت کی تہائی ہے۔

شرح پوری دیت سو اونٹ ہیں اس کی تہائی 33.33 اونٹ یعنی تینتیس اونٹ اور ایک اونٹ کی تہائی ہوگی۔ یا 333.33 دینار یا 3333.33 درہم یعنی تین ہزار تین سو تینتیس درہم اور تینتیس پیسے لازم ہوں گے۔

مجا اوپر کی عمرو بن حزم کی حدیث میں ہے۔ وفي المامومة ثلث الدية (نسائی شریف، نمبر ۴۸۵۷) (۲) ابوداؤد میں حضرت عمر بن شعیب کی حدیث میں ہے۔ وفي المامومة ثلث العقل ثلاث وثلاثون من الابل وثلث او قيمتها من الذهب او الورق او البقر او الشاء والجائفة مثل ذلك (ج) (ابوداؤد شریف، باب دیات الاعضاء ص ۲۷۸ نمبر ۴۵۶۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمہ اور جائفہ کے زخم کے لئے تہائی دیت ہے۔

[۲۳۵۹] (۲۳) اور جائفہ زخم میں دیت کی تہائی ہے۔ پس اگر آپار ہو جائے تو وہ دو جائفہ ہیں تو ان دونوں میں دیت کی دو تہائی ہے۔

شرح جائفہ جو ف سے مشتق ہے جس کا ترجمہ ہے پیٹ کے اندر تک پہنچ جانا۔ یہاں وہ زخم مراد ہے جو پیٹ کی جانب سے یا پیٹھ کی جانب سے آنتوں تک زخم پہنچ جائے۔ اس زخم میں پوری دیت کی تہائی ہے یعنی 33.33 اونٹ یا 333.33 دینار یا 3333.33 درہم لازم ہوں گے۔

مجا اوپر ابوداؤد شریف اور نسائی شریف کی حدیث گزر چکی ہے۔ وفي الجائفة ثلث الدية (نسائی شریف، نمبر ۴۸۵۷) ابوداؤد شریف، نمبر ۴۵۶۳

حاشیہ : (الف) زید بن ثابتؓ نے فرمایا موضح زخم میں پانچ اونٹ ہیں اور ہاشمہ میں دس اونٹ ہیں اور منقلہ میں پندرہ اور مامومہ میں پوری دیت کی تہائی ہے (ب) مامومہ زخم میں دیت کی تہائی ہے اور جائفہ میں دیت کی تہائی ہے اور منقلہ میں پندرہ اونٹ ہیں (ج) عمرو بن شعیبؓ کی حدیث میں ہے کہ مامومہ زخم میں پوری دیت کی تہائی تینتیس اور ایک اونٹ کی تہائی ہے یا اس کی قیمت سونے سے یا چاندی سے یا گائے سے یا بکری سے۔ اور جائفہ زخم کی بھی یہی دیت ہے۔

[۲۳۶۰] (۲۴) وفي اصابع اليد نصف الدية فان قطعها مع الكف ففيها نصف الدية
[۲۳۶۱] (۲۵) وان قطعها مع نصف الساعد ففي الكف نصف الدية وفي الزيادة حكومة

اور اگر دونوں جانب آر پار ہو گیا تو جسم کی دونوں جانب سے جائفہ ہو گئے اس لئے ان میں دو جائفہ کی دیت دو تہائی دیت لازم ہوگی۔ یعنی 66.66 اونٹ یا 666.66 دینار یا 6666.66 درہم لازم ہوں گے۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن مساجد قال فی الجائفة الثلث فان نفذت فالثلثان (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجائفة ص ۳۶۸ ج ۳، ناسخ، نمبر ۶۱۵ ارسلن للیہتی، باب الجائفة ج ۸ ص ۱۴۹ نمبر ۱۶۲۱۹)

[۲۳۶۰] (۲۴) ہاتھ کی ساری انگلیوں میں آدھی دیت ہے۔ پس اگر اس کو ہتھیلی سمیت کاٹا تو بھی آدھی دیت ہے۔

ترجمہ ہر ہاتھ میں پانچ انگلیاں ہوتی ہیں اور ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہے۔ اس لئے پانچ انگلیوں کی دیت پچاس اونٹ ہوئے۔ اور پچاس اونٹ ایک ہاتھ کی دیت ہے۔ اس لئے ہاتھ کی پانچ انگلیوں کی دیت پچاس اونٹ ہوئے اور پچاس اونٹ ایک ہاتھ کی دیت ہے۔ اس لئے ہاتھ کی پانچوں انگلیوں کو ہتھیلی سمیت کاٹا تب بھی آدھی دیت لازم ہوگی۔

ترجمہ ہتھیلی تک ہاتھ شمار ہوتا ہے اور ہاتھ کی دیت پچاس اونٹ ہے اس لئے ہتھیلی تک کاٹے گا تب بھی پوری دیت کی آدھی یعنی پچاس اونٹ لازم ہوں گے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی موسیٰ عن النبی ﷺ قال الاصابع سواء عشر عشر من الابل (ب) (ابوداؤد شریف، باب دیات الاعضاء ص ۲۸ نمبر ۳۵۵۶ رتزدی شریف، باب ماجاء فی دية الاصابع ص ۱۳۹۱ ارسلن شریف، نمبر ۴۸۵۷) اس سے معلوم ہوا کہ ہر انگلی میں دس اونٹ ہیں۔ اس لئے پانچ انگلیوں میں پچاس اونٹ لازم ہوں گے۔ اور ہتھیلی تک ہاتھ ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ ان عمر قضی فی الابهام والی تلیھا نصف الکف وفي الوسطی بعشر فرائض (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ کم فی الاصابع ج ۵ ص ۳۶۸ نمبر ۲۶۹۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہتھیلی تک ہاتھ ہے۔ اس لئے ہتھیلی تک کاٹے گا تو پچاس اونٹ ہی لازم ہوں گے۔

[۲۳۶۱] (۲۵) اگر انگلیوں کو آدھی کلائی تک کاٹا تو ہتھیلی تک میں آدھی دیت اور اس سے زیادہ میں حاکم کا فیصلہ۔

ترجمہ انگلیوں سمیت آدھی ہتھیلی تک کاٹا تو اس میں آدھی دیت لازم ہوگی اور ہتھیلی کے بعد کلائی تک جو کاٹا اس میں حاکم کا جو فیصلہ کرے گا وہ لازم ہوگا۔

ترجمہ اوپر اثر گزر ا کہ ہتھیلی تک ہاتھ ہے اس لئے وہاں تک کہ لئے آدھی دیت ہوگی اور اس سے اوپر کلائی تک کہ لئے کچھ نہیں ہوا لیکن وہ بھی ہاتھ کا حصہ ہے اس لئے حاکم جتنی رقم کا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال اذا قطعت الکف من المفصل قال

حاشیہ : (الف) حضرت مجاہد نے فرمایا جائفہ زخم میں تہائی دیت ہے اور آر پار ہو جائے تو دو تہائی دیت ہے (ب) آپ نے فرمایا سب انگلیاں برابر ہیں دس دس اونٹ لازم ہوں گے (ج) حضرت عمرؓ نے فیصلہ فرمایا انگوٹھا اور اس سے جو ملی ہوئی ہے ہتھیلی کی آدھی دیت ہے۔ اور بیچ کی انگلی میں پوری دیت کا دسواں حصہ دیت ہے یعنی دس اونٹ۔

عدل [۲۳۶۲] (۲۶) وفي الاصبع الزائدة حكومة عدل [۲۳۶۳] (۲۷) وفي عين الصبي
ولسانه وذكره اذا لم يعلم صحته حكومة عدل.

فیہا دیتھا۔ فان قطع منها شيء بعد ذلك ففيها حكومة عدل واذا قطعت من العضد او اسفل من العضد شيئا قال
فیہا دیتھا (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳ الید یقطع منها بعد ما قطعت ج خامس، ص ۳۶۴ نمبر ۲۶۹۴۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہتھیلی
کے بعد کلائی تک کٹنے میں حاکم کے فیصلے کے مطابق رقم لازم ہوگی۔
[۲۳۶۲] (۲۶) اور زائد انگلی میں حاکم کا فیصلہ ہوگا۔

تشریح پانچ انگلیوں کے علاوہ چھٹی انگلی بھی ہے تو پانچ انگلیوں کی دیت ہے پچاس اونٹ تو چھٹی انگلی کی دیت نہیں ہوگی بلکہ اس کو کاٹنے سے
حاکم چھٹی رقم کا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگی۔

ج وقال سفیان فی الاصبع الزائدة حکم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الاصبع الزائدة ج تاسع ص ۳۸۸ نمبر ۱۷۷۱۷) اس اثر
سے معلوم ہوا کہ زائد انگلی کاٹنے میں حاکم کے فیصلے کا اعتبار ہوگا (۲) چونکہ وہ انگلی نہ زینت ہے اور نہ اس میں منفعت ہے اس لئے اصل انگلی کی
دیت دس اونٹ لازم نہیں ہوں گے۔ لیکن آدمی کا جزء ہے اس لئے کچھ نہ کچھ لازم ہوگا۔

[۲۳۶۳] (۲۷) بچے کی آنکھ، اس کی زبان اور اس کا ذکر جبکہ ان کے صحیح ہونے کا علم نہ ہو عادل کا فیصلہ ہے۔

تشریح بچہ چھوٹا ہے اور یہ پتا نہیں ہے کہ اس کی آنکھ صحیح ہے یا نابینا ہے، اس کی زبان درست ہے یا درست نہیں ہے، اس کا ذکر درست ہے یا
درست نہیں ہے تو ان کے کاٹنے سے حاکم چھٹی رقم کا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگی۔

ج جب علم نہیں ہے کہ وہ درست حالت میں ہے یہ شل ہونے کی حالت میں ہے۔ اس لئے ان کو شل ہونے کی حالت میں سمجھ کر شل عضوی
طرح حاکم کے فیصلے کے مطابق رقم لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن مسروق انه قال فی العين العوراء حکم وفي الید الشلاء
حکم وفي لسان الاخرس حکم وعن ابراهيم النخعی انه قال فی العين القائمة والید الشلاء ولسان الاخرس
حكومة عدل (ج) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی العين القائمة والید الشلاء ج ثامن، ص ۱۷۲، نمبر ۶۳۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب الید
الشلاء ج تاسع ص ۳۸۷ نمبر ۱۷۷۱۷) (۲) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۳ الید الشلاء تصاب ج خامس، ص ۳۷۷ نمبر ۲۷۱۰۰)

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ چونکہ صحت یا عدم صحت کا علم نہیں ہے اس لئے ان کو صحیح عضومان لیں گے اور عضو صحیح کی پوری دیت لازم

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر گٹا جوڑ سے کاٹا جائے تو اس میں پوری دیت ہے۔ پس اس میں سے اس کے بعد کچھ کاٹا جائے تو اس میں عادل کا
فیصلہ ہے۔ اور اگر بازو سے کاٹا گیا یا بازو سے نیچے سے کاٹا گیا تو اس میں پوری دیت ہے (ب) حضرت سفیان نے فرمایا زائد انگلی میں فیصلے کے مطابق رقم لازم
ہوگی (ج) حضرت مسروق نے فرمایا کانے آنکھ کے پھوڑنے میں فیصلے کے مطابق دیت ہوگی اور شل شدہ ہاتھ میں فیصلے کے مطابق ہوگی۔ اور گوگی زبان میں فیصلے
کے مطابق ہوگی (یعنی اس میں کوئی متعین دیت نہیں ہے۔ حاکم جتنے کا فیصلہ کرے وہی لازم ہوگا) حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا آنکھ موجود ہو اور ہاتھ شل ہو اور زبان
گوگی ہو تو عادل کے فیصلے کے مطابق رقم لازم ہوگی۔

[۲۳۶۴] (۲۸) ومن شج رجلا موضحة فذهب عقله او شعر رأسه دخل ارش الموضحة
فی الدية [۲۳۶۵] (۲۹) وان ذهب سمعه او بصره او كلامه فعليه ارش الموضحة مع

کریں گے۔

وجہ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن حماد عن ابراهيم في لسان الاخرس الدية كاملة (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۹ فی لسان
الاخرس و ذکر العین ج خامس، ص ۳۸۱ نمبر ۲۷۱۴۲) جب گوشت زبان میں پوری دیت ہے تو جس زبان یا ذکر کا علم نہ ہو کہ وہ صحیح ہیں یا نہیں تو
بدرجہ اولیٰ ان کے کاٹنے میں پوری دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۶۴] (۲۸) کسی نے آدمی کو زخم لگایا جس کی وجہ سے اس کی عقل چلی گئی یا اس کے سر کے بال اڑ گئے تو موضع کی ارش دیت میں داخل
ہوگی۔

تشریح کسی نے کسی کے سر پر مارا جس کی وجہ سے موضع زخم لگا اور عقل بھی ختم ہوگئی اس لئے عقل جانے کی وجہ سے دیت لازم ہونی چاہئے اور
موضع زخم کی وجہ سے مزید پانچ اونٹ لازم ہونا چاہئے۔ لیکن زخم قریب قریب ہیں اس لئے موضع کا زخم دیت میں داخل ہو جائے گا اور دیت ہی
موضع کے لئے کافی ہو جائے گی الگ سے موضع کے اونٹ دینے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

وجہ اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عمر بن الخطاب ما دل علی انه قضی فی العقل بالدية (ب) (سنن للبیہقی، باب ذهاب العقل
من الجنائیه ج ثامن، ص ۱۲۵۰، نمبر ۱۶۲۲۸ / مصنف ابن ابی شیبہ ۹۰ فی العقل ج خامس، ص ۳۹۸ نمبر ۲۷۳۴۰)
یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ ایک ہی قسم کے زخم ہون تو دیت میں داخل ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

[۲۳۶۵] (۲۹) اور اگر مارنے سے اس کے سننے یا دیکھنے یا بولنے کی قوت جاتی رہی تو اس پر موضع کی ارش ہوگی دیت کے علاوہ۔

تشریح سر پر اس طرح مارا کہ سننے یا دیکھنے یا بولنے کی قوت ختم ہوگئی تو موضع کی ارش الگ لازم ہوگی اور یہ اعضاء جو ضائع ہوئے اس کی الگ
الگ پوری دیت لازم ہوگی۔

وجہ سر کی چوٹ الگ ہے اور کان، آنکھ، زبان، الگ الگ عضو ہیں۔ سب ایک نہیں ہیں اس لئے گویا کہ اس نے الگ الگ عضو کو نقصان پہنچایا
اور ہر ایک عضو کی پوری پوری دیت ہے اس لئے کئی دیات لازم ہوں گی (۲) اثر میں ہے۔ ابو المہلب عم ابی قلابہ قال رمی رجل
بحجر فی رأسه فذهب سمعه ولسانه وعقله وذكره فلم يقرب النساء فقضى فيه عمرو باریع دیات (ج) (سنن للبیہقی،
باب ذهاب العقل من الجنائیه ج ثامن، ص ۱۵۱، نمبر ۱۶۲۲۸ / مصنف ابن ابی شیبہ ۹۰ فی العقل ج خامس، ص ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۴۱) اس اثر سے
معلوم ہوا کہ ہر عضو کی الگ الگ پوری دیت سوا سوا اونٹ لازم ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا گوشت زبان کاٹنے میں پوری دیت لازم ہوگی (ب) حضرت عمرؓ کی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے عقل ضائع ہونے
میں پوری دیت لازم کی ہے (ج) ابو المہلب فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے کسی کے سر پر پتھر مارا جس کی وجہ سے اس کی سماعت اور زبان اور عقل اور ذکر کی قوت جاتی
رہی اس لئے بیوی سے قربت نہ کر سکے تو حضرت عمرؓ نے اس میں چار دیتوں کا فیصلہ فرمایا۔

الدیة [۲۳۶۶] (۳۰) ومن قطع اصبع رجل فشلت اخی الى جنبها ففيهما الارش ولا قصاص فيه عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ [۲۳۶۷] (۳۱) ومن قطع سن رجل فنبت

[۲۳۶۶] (۳۰) کسی نے آدمی کی انگلی کاٹی جس کی وجہ سے اس کے بغل میں دوسری انگلی سوکھ گئی تو دونوں میں ارش ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس میں قصاص نہیں ہے۔

تشریح مثلاً کسی نے شہادت کی انگلی کاٹی جس کی وجہ سے درمیان کی انگلی سوکھ گئی تو قاعدے کے اعتبار سے شہادت کی انگلی جان کر کاٹی ہے اس لئے اس کا قصاص لازم ہونا چاہئے۔ اور بغل کی انگلی اس کی وجہ سے سوکھی ہے اس لئے وہ زخم خطا کے درجے میں ہوا۔ اس لئے اس میں ارش لازم ہونا چاہئے۔ کیونکہ پہلا زخم عمد ہے اور دوسرا زخم خطا ہے۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ پہلے میں بھی قصاص لازم نہیں ہوگا بلکہ دونوں میں ارش لازم ہوگی۔

وجہ امام اعظمؒ کا تصور یہ ہے کہ دونوں جرم ایک ہی ہیں اس لئے ایسا ہونا ناممکن ہے کہ قصاص میں ایک انگلی کاٹے تو دوسری انگلی سوکھ جائے۔ چونکہ ایسی برابری ممکن نہیں ہے اس لئے قصاص بھی نہیں ہے۔ اس لئے دونوں کی ارش لازم ہوگی۔

فائدہ صاحبینؒ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ پہلا زخم عمد ہے اس لئے اس میں قصاص لازم ہوگا اور دوسرا زخم خود بخود ہوا ہے اس لئے وہ زخم خطا ہے اس لئے اس میں ارش لازم ہوگی۔

اصول امام ابوحنیفہؒ کے یہاں اصول یہ ہے کہ دونوں زخم ایک ہیں۔ اور صاحبین کا اصول یہ ہے کہ دونوں زخم دو ہیں ایک زخم عمد ہے جبکہ دوسرا زخم خطا ہے۔

[۲۳۶۷] (۳۱) کسی آدمی کا دانت اکھیر دیا پس اس کی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو ارش ساقط ہو جائے گی۔

وجہ (۱) جب دوسرا دانت نکل آیا تو آدمی کو کوئی نقصان نہیں ہوا اس لئے اس کی ارش لازم نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر بن عبد العزیز قال ان اصاب انسان غلام لم یغفر قال ینتظر به الحول فان نبت فلا دیة فیها ولا قود (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب انسان الصبی الذی لم یغفرج تاسع ص ۳۵۳ نمبر ۱۷۵۳۹) اس سے معلوم ہوا کہ جو دانت دوبارہ نکل آیا اس کی ارش نہیں ہے۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ کی رائے ہے کہ حاکم کے فیصلے کے مطابق دیا جائے۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن ابن شہاب فی صبی کسر سن الصبی لم یغفر قال علیہ غرم بقدر ما یری الحاکم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب انسان الصبی الذی لم یغفرج تاسع ص ۳۵۳ نمبر ۱۷۵۴۰) (۲) وہ فرماتے ہیں کہ دانت توڑنے میں تکلیف تو ہوئی ہے اور جرم بھی واقع ہوا ہے اس لئے اس کی سزا اور ارش ہونی چاہئے ورنہ تو ہر آدمی دوسرے کا دانت توڑتا رہے گا اور ظلم بڑھے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا کہ اگر بچے کے دانت میں نقصان ہو جائے کہ دوبارہ نہ آگے تو ایک سال تک اگلے کا انتظار کرے۔ پس اگر دانت نکل آیا تو نہ اس میں دیت ہے اور نہ قصاص ہے (ب) ابن شہابؒ نے فرمایا کہ بچے کے ایسے دانت توڑ دے جو دوبارہ نہ آگے تو فرمایا کہ حاکم کے حکم کے مطابق تاوان ہے۔

مکانها اخرى سقط الارش [۲۳۶۸] (۳۲) ومن شج رجلا فالتحمت الجراحة ولم يبق لها اثر ونبت الشعر سقط الارش عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف رحمه الله تعالى عليه ارش الالم وقال محمد رحمه الله تعالى عليه اجرة الطبيب.

نفت مبت : اگ گیا، ثغر : دانت کا ٹوٹنا۔

[۲۳۶۸] (۳۲) کسی نے کسی کو زخم لگایا پھر زخم بھر گیا اور اس کا کوئی اثر باقی نہیں رہا اور بال اگ آئے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ارش ساقط ہو جائے گی۔ اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا اس پر تکلیف کا تاوان ہوگا اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ڈاکٹر کی اجرت ہوگی۔

شرح زخم لگایا لیکن زخم بھر گیا اب اس کا نشان بھی باقی نہیں ہے۔ اس زخم پر بال بھی اگ آئے تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کی ارش ساقط ہو جائے گی زخم لگانے والے پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

وجہ پہلے گزر چکا ہے کہ اب مقطوع کا کوئی نقصان نہیں رہا اس لئے اس کا تاوان لازم نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ کان شریح يقول اذا جبرت فليس فيها شيء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب كسر اليد والرجل ج تاسع ص ۳۸۹ نمبر ۱۷۵۲۵) اس اثر میں ہے کہ نقصان ٹھیک ہو جائے تو کچھ لازم نہیں ہوگا۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ تکلیف ہونے کی کچھ نہ کچھ ارش دینی ہوگی۔ عن ابراهيم قال كان يقال اذا كسرت اليد او الرجل ثم برأت ولم ينقص منها شيء ارشها مائة وثمانون درهما (ب) (مصنف ابن ابی شیبہؒ ۱۵۴ الید اور الرجل کسر ثم تبرأت ج خاص، ص ۳۷۸، نمبر ۱۷۵۱۰) اس اثر سے اندازہ ہوتا ہے کہ زخم ٹھیک ہو جانے کے بعد بھی کچھ نہ کچھ ارش دینی ہوگی۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ڈاکٹر کی دوائی میں جو خرچ ہوا ہے وہ لازم ہوگا۔

وجہ اثر میں ہے۔ قال شريح يعطى اجر الطبيب (ج) (مصنف ابن ابی شیبہؒ ۱۵۴ الید اور الرجل کسر ثم تبرأت ج خاص، ص ۳۷۸، نمبر ۱۷۵۱۰ سنن للبیہقی، باب ما جاء في ذكر كسر الذراع والساق ض ثامن، ص ۱۷۴، نمبر ۱۶۳۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زخم ٹھیک ہو جائے تو ڈاکٹر کا خرچ لازم ہوگا۔

نفت التحمت : لحم سے مشتق ہے گوشت آگیا۔ زخم بھر گیا۔

نوٹ جو زخم بھر جائے اس میں مختلف قسم کی روایتیں ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ حاکم جیسا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگا۔ قال الشيخ اختلاف هذه الروايات يدل على انه قضى فيه بحكومة بلغت هذا المقدار (د) (سنن للبیہقی، باب ما جاء في كسر الذراع والساق ج ثامن، ص ۱۷۴، نمبر ۱۶۳۳۵)

حاشیہ : (الف) حضرت شریعؒ فرماتے تھے نقصان ٹھیک ہو گیا تو اس میں کچھ تاوان نہیں ہے (ب) حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اگر ہاتھ یا پاؤں ٹوٹ جائے پھر ٹھیک ہو جائے اور اس میں سے کچھ کی نہ ہو تو اس کا تاوان ایک سو درہم ہیں (ج) حضرت شریعؒ فرماتے ہیں کہ ڈاکٹر کی اجرت دیدے (د) حضرت شیخؒ فرماتے ہیں ان روایات کے اختلافات دلالت کرتے ہیں کہ زخم میں حاکم کے فیصلے کا اعتبار ہوگا جس مقدار کو بھی پہنچ جائے۔

[۲۳۶۹] (۳۳) ومن جرح رجلا جراحة لم يقتص منه حتى يبرأ [۲۳۷۰] (۳۴) ومن قطع

[۲۳۶۹] (۳۳) کسی نے کسی کو زخمی کیا تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا یہاں تک کہ اچھا ہو جائے۔

تشریح اگر جان قتل کر دیا تب تو فوری طور پر قصاص لیا جائے گا۔ لیکن زخم لگایا اور اس کا قصاص لیا جاسکتا ہے تو قصاص کے لئے زخم ٹھیک ہونے تک انتظار کیا جائے گا۔ جب ٹھیک ہو جائے تب زخم لگانے والے سے قصاص لیا جائے گا۔ اور اگر دیت لینی ہے پھر تو فوری طور پر لے سکتا ہے۔

مذہب ابھی زخم لگا ہے تو معلوم نہیں کہ وہ بڑھے گا یا گھٹے گا۔ مان لیا جائے کہ زخم تین انچ لگا تھا اور فوری طور پر تین انچ قصاص لے لیا جائے بعد میں زخم بڑھ کر پانچ انچ ہو گیا تو دو انچ کا قصاص نہیں لیا جاسکے گا۔ اس لئے انتظار کیا جائے کہ زخم بڑھتا ہے یا گھٹتا ہے تاکہ بعد میں پورا پورا قصاص لیا جاسکے (۲) حدیث میں ہے۔ عن جابر ان رجلا طعن رجلا بقرن فی ركبته فاتى النبی ﷺ يستقید فقال له حتى تبرأ فابی وعجل فاستقاد فعتبت رجله وبرأت رجل المستقاد فاتى النبی ﷺ فقال له ليس لك شيء انك ابيت (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الاستثناء بالقصاص من الجرح والقطع ج ثامن، ص ۱۱۶، نمبر ۱۶۱۰ مصنف عبد الرزاق، باب الانتظار بالقودان بیرأ ص ۲۵۲ نمبر ۱۷۹۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کے قصاص کے لئے اس کے اچھا ہونے کا انتظار کیا جائے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ زخم کا قصاص فوری طور پر لے سکتا ہے۔

مذہب جب جرم کر لیا تو اس کے مطابق فورا قصاص ہونا چاہئے جیسے جان قتل کرے تو فوراً قصاص لیا جاتا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ بنت نضر نے دانت توڑا تو فوراً قصاص لیا گیا۔ ان ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثنيتها فاتوا النبی ﷺ فامر بالقصاص (ب) (بخاری شریف۔ باب السن بالن ص ۱۰۱۸ نمبر ۶۸۹۴ / مسلم شریف، باب اثبات القصاص فی السنان ومانی معناها ص ۵۹ نمبر ۱۶۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کا قصاص فوری طور پر لیا جاسکتا ہے۔

[۲۳۷۰] (۳۴) کسی آدمی کے ہاتھ کو غلطی سے کاٹا پھر اچھا ہونے سے پہلے اس کو غلطی سے قتل کر دیا تو اس پر دیت ہے اور ہاتھ کا تاوان ساقط ہو جائیگا **تشریح** کسی نے کسی کے ہاتھ کو غلطی سے کاٹ دیا۔ ابھی ہاتھ اچھا بھی نہیں ہوا تھا کہ اسی آدمی نے اس کو غلطی سے قتل بھی کر دیا تو یہاں ہاتھ کا تاوان بچاؤ اونٹ الگ لگنا چاہئے اور جان کی دیت سوا اونٹ الگ لازم ہونی چاہئے۔ لیکن اب ہاتھ کا تاوان الگ سے لازم نہیں ہوگا۔ جان کی دیت ہی ہاتھ کے تاوان کے لئے کافی ہو جائے گی۔

مذہب دونوں خطا والے جرم ہیں۔ اور دونوں کے درمیان اچھا ہونا نہیں پایا گیا۔ اور ایسا ہوتا ہے کہ پہلے کئی ضرریں پڑتی ہیں پھر آدمی مرتا

حاشیہ : (الف) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے ایک آدمی کو سیٹنگ سے گھٹنے میں زخمی کیا، پس وہ حضورؐ کے پاس قصاص کے لئے آیا تو اس سے کہا یہاں تک کہ ٹھیک ہو جائے تو اس سے انکار کیا اور جلدی کی۔ پس قصاص لیا پس اس کا پاؤں اور خراب ہو گیا اور جس سے بدلہ لیا اس کا پاؤں ٹھیک ہو گیا۔ پس پہلا آدمی حضورؐ کے پاس آیا۔ پس فرمایا تمہارے لئے نہیں ہے مگر یہ کہ تم نے انکار کیا (ب) بنت النضر نے لڑکی کو طمانچہ مارا جس کی وجہ سے اس کا دانت ٹوٹ گیا تو وہ حضورؐ کے پاس آئے تو آپؐ نے قصاص لینے کا حکم دیا۔

يد رجل خطأ ثم قتله خطأ قبل البرء فعليه الدية وسقط ارش اليد [۲۳۷۱] (۳۵) وكل
عمد سقط فيه القصاص بشبهة فالدية في مال القاتل وكل ارش وجب بالصلح والاقرار
فهو في مال القاتل [۲۳۷۲] (۳۶) واذا قتل الاب ابنه عمدا فالدية في ماله في ثلث

ہے۔ اس لئے ضربیں لگانا یا کاٹنا اور جان سے مارنا ایک ہی ہو گئے۔ اس لئے دونوں تبادل ہو جائیں گے اور جان کی دیت ہی ہاتھ کے تادان کو گھیر لے گی اس لئے الگ سے ہاتھ کا تادان لازم نہیں ہوگا۔

اگر ہاتھ اچھا ہو چکا ہو تا پھر قتل خطا کرتا تو ہاتھ کا تادان الگ لازم ہوتا اور جان کی دیت الگ لازم ہوتی۔ کیونکہ اچھا ہونے سے ہاتھ کا ٹٹا الگ ہو گیا اور جان کا مارنا الگ ہو گیا۔ یا ایک مثلاً عمد ہوتا اور قتل خطا کے طور پر ہوتا تب بھی دونوں الگ الگ ہوتے اور دونوں کی دیت الگ الگ لازم ہوتی۔ کیونکہ خطا اور عمد ایک نہیں ہے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ دو جرم ایک ہو سکتے ہوں تو ایک کر دیں گے اور نہیں ہو سکتے ہوں تو دونوں الگ الگ رہیں گے اور دونوں کی دیت الگ الگ لازم ہوگی۔

[۲۳۷۱] (۳۵) ہر قتل عمد جس میں قصاص ساقط ہو جائے شبہ کی وجہ سے تو دیت قاتل کے مال میں ہوگی۔ اور ہر وہ ارش و صلح اور اقرار کی وجہ سے واجب ہو تو وہ بھی قاتل کے مال میں ہوگی۔

تشریح قاتل نے قتل کیا جس کی وجہ سے اس پر قصاص تھا لیکن کسی شبہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا یا قاتل نے دیت پر صلح کر لی تو یہ دیت عاقلہ اور خاندان پر لازم نہیں ہوگی بلکہ خود قاتل کے مال میں واجب ہوگی۔ عاقلہ پر وہ دیت لازم ہوتی ہے جو قتل خطا، شبہ خطا یا قتل شبہ عمد کی وجہ سے واجب ہو۔ اسی طرح کسی مال پر قاتل نے صلح کر لی تو وہ مال عاقلہ پر لازم نہیں ہوگا۔ بلکہ خود قاتل پر لازم ہوگا۔ یا قاتل نے کسی مال کا اقرار کیا تو یہ مال بھی عاقلہ پر نہیں بلکہ قاتل پر لازم ہوگا۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن عمر قال العمدة والعبد والصلح والاعتراف لا يعقل العاقلة (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تحل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا) ج ۸، ص ۱۸۱، نمبر ۱۶۳۵۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۴ العمدة والصلح والاعتراف ج ۸، ص ۲۰۵ نمبر ۲۷۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آدمی قتل عمد کرے یا مال پر صلح کر لے یا اعتراف کر لے تو وہ مال عاقلہ پر لازم نہیں ہوگا (۲) قتل خطا میں اس لئے عاقلہ پر لازم ہے کہ انہوں نے قاتل کو روکا نہیں۔ اور عاقلہ میں تو قاتل نے جان بوجھ کر کیا اس میں خاندان کیا کرے گا۔ اسی طرح خود اقرار کیا یا صلح کی تو قاتل نے اپنی جانب سے حرکت کی اس کا ذمہ دار خاندان کو کیوں قرار دیں۔

[۲۳۷۲] (۳۶) اگر باپ نے اپنے بیٹے کو جان کر قتل کر دیا تو دیت اس کے مال میں ہوگی تین سالوں میں۔

تشریح باپ نے اپنے بیٹے کو جان کر قتل کیا تو اس پر قصاص تھا جس کی بنا پر باپ خود قتل کیا جاتا۔ لیکن حدیث میں ہے کہ بیٹے کی بنا پر باپ قتل

سنین [۲۳۷۳] (۳۷) وکل جناية اعترف بها المجاني فهي في ماله ولا يُصدَّق على عاقلته.

نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے اس پر قصاص کے بدلے دیت خطا لازم ہوگی۔ لیکن چونکہ حقیقت میں قتل خطا نہیں ہے اس لئے اس کی دیت عاقلہ پر لازم نہیں ہوگی خود باپ پر واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ قتل عمد کا بدل ہے۔ البتہ قتل خطا کی طرح دیت ہے اس لئے یہ دیت باپ تین سال میں ادا کرے گا فوراً ادا نہیں کرے گا۔

باب پر قصاص نہیں ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يقاد الوالد بالولد (الف) ترمذی شریف، باب ما جاء في الرجل يقتل ابنه يقاد منه ام لا؟ ص ۲۵۹ نمبر ۱۴۰ ابن ماجہ شریف، باب لا يقتل الوالد بولده ص ۳۸۳ نمبر ۲۶۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیٹے کے بدلے باپ قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور تین سالوں میں دیت لازم ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ انبا الشافعی قال وجدنا عاما في اهل العلم ان رسول الله ﷺ قضی فی جناية الحر المسلم على الحر خطاء بمائة من الابل على عاقلته الجاني وعاما فيهم انها في مضي الثلاث سنين في كل سنة ثلثها وباسنان معلومة (ب) (سنن للبيهقي، باب تجيم الدية على العاقل ج ثامن، ص ۱۹۰، نمبر ۱۶۳۸۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۶ الدیہ فی کم تودی؟ ج خامس، ص ۴۰۵، نمبر ۲۷۴۲) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ قتل خطا کی دیت عاقلہ تین سال میں ادا کریں گے۔ چونکہ باپ پر قصاص کے بجائے براہ راست دیت ہے اس لئے وہ بھی تین سال میں ادا کریں گے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں دیت فوراً دینا ہوگا۔

کیونکہ یہ قتل عمد کی دیت ہے قتل خطا نہیں ہے۔ اس لئے تین سال کی مہلت نہیں ملے گی۔ یہ تو قتل خطا میں تین سال کی مہلت ملتی ہے۔

[۲۳۷۳] (۳۷) ہر وہ جنایت کہ قصور وار اس کا اعتراف کرے تو وہ اس کے مال میں ہے۔ اور تصدیق نہیں ہوگی اس کے عاقلہ پر۔

تقصیر والے نے جنایت اور جرم کا اقرار کیا تو اقرار کرنے کی وجہ سے اس کی دیت قصور وار کے خاندان پر لازم نہیں ہوگی۔ یا خاندان والوں کے سلسلے میں کسی چیز کا اقرار کیا تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور ان کے سلسلے میں تصدیق نہیں کی جائے گی۔ ان سب اقراروں کا مال خود قصور وار پر لازم ہوگا۔

پہلے گزر چکا ہے کہ اعتراف کا غیازہ خاندان والے نہیں بھگتیں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر قال العمدة والعبد والصلح والاعتراف لا يعقل العاقلة (ج) (سنن للبيهقي، باب من قال لا تخطل العاقلة عمدا ولا عبدا ولا صلحا ولا اعترافا ج ثامن، ص ۱۸۱، نمبر ۱۶۳۵۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۴ العمدة والصلح ولا اعتراف ج خامس، ص ۴۰۵، نمبر ۲۷۴۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعتراف کرنے کا جرمانہ خود اعتراف کرنے والے پر لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضور فرمایا کرتے تھے لڑکے کا قصاص باپ سے نہیں لیا جائے گا (ب) امام شافعی نے خبر دی کہ میں عام اہل علم کو پایا کہ حضور فیصلہ فرماتے تھے کہ آزاد نے غلطی سے آزاد کو قتل کر دیا تو سوائٹ ہیں جنایت کرنے والے کے خاندان پر۔ اصحاب علم کے عام لوگ یہ فرماتے تھے کہ تین سالوں میں دیت ادا کرے ہر سال میں ایک تہائی معلوم عمر کے ساتھ (ج) حضرت عمر فرماتے ہیں کہ قتل عمد، غلام کے قتل، صلح اور اقرار کرنے کی دیت خاندان ادا نہیں کریں گے۔

[۲۳۷۴] (۳۸) وعمد الصبی والمجنون خطأ وفيه الدية على العاقلة [۲۳۷۵] (۳۹) ومن حفر بيرا في طريق المسلمين او وضع حجرا فتلف بذلك انسان فديته على عاقلة وان

[۲۳۷۴] (۳۸) بچے اور مجنون کا قتل عمد بھی قتل خطاء ہی ہے اور اس میں دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔

شرح بچے اور مجنون کو عقل نہیں ہوتی اس لئے جان بوجھ کر جو قتل یا زخم کریں گے وہ قتل خطا اور زخم خطا ہی ہوں گے اور اس کی دیت قتل خطا اور زخم خطا کی دیت لازم ہوگی۔ اور قتل خطا کی دیت ہاقلہ پر لازم ہوتی ہے اس لئے مجنون اور بچے کے قتل عمد کی دیت بھی عاقلہ پر لازم ہوگی۔
ترجمہ اثر میں ہے۔ عن الحسن انه قال في الصبي والمجنون خطاء هما وعمدهما سواء على عاقلتهما (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۵ اجنبیہ الصبی العمد والخطاء الخامس، ص ۴۰۵، نمبر ۲۷۲۷۷/۲۷۲۷۸ مصنف عبدالرزاق، باب الصغير والكبير يقتلان ج سابع ص ۴۸۷ نمبر ۱۸۱۲۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے اور مجنون کا عمد بھی خطاء ہے۔ اور ان کی دیت عاقلہ پر لازم ہوگی (۲) بار بار حدیث گزر چکی ہے۔ عن علی عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب حدا ص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچے اور مجنون کی حرکتوں کا اعتبار نہیں ہے۔

[۲۳۷۵] (۳۹) کسی نے مسلمان کے راستے میں کنواں کھودا یا پتھر رکھا جس سے انسان ہلاک ہو گیا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔ اور اگر اس کی وجہ سے جانور ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان کھودنے والے کے مال میں ہے۔

شرح مسلمانوں کا راستہ تھا جس سے لوگ گزرتے تھے اس میں کنواں نہیں کھودنا چاہئے تھا لیکن کنواں کھود دیا یا بڑا پتھر رکھ دیا جس میں گر کر مر گیا ٹھوکر لگ کر انسان ہلاک ہو گیا تو یہ قتل بسبب ہوا۔ کیونکہ خود قتل نہیں کیا البتہ ایسا سبب اختیار کیا جس سے انسان ہلاک ہو جائے اس لئے یہ قتل قتل خطاء سے کم درجہ کا ہے۔ اس لئے اس کی دیت قاتل کے عاقلہ پر لازم ہوگی۔

ترجمہ قتل سبب پر دیت ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ابراهيم قال من حفر في غير بنائه او بني في غير سماءه فقد ضمن (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطريق ج عاشر، ص ۴۷ نمبر ۱۸۴۰۹/۱۸۴۱۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱ الرجل يخرج من حده شيئا فيصيب انسانا ج خامس، ص ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۳۵/۲۷۳۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا اور اس میں گر کر مر گیا تو ضمان لازم ہوگا جس کو دیت کہتے ہیں۔ اور چونکہ وہ قتل خطا کی طرح ہے اس لئے اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔

اور اگر جانور گر گیا تو دیت لازم نہیں ہوگی بلکہ جانور کی قیمت لازم ہوگی۔ چونکہ یہ مال کا فیصلہ دیت کا فیصلہ نہیں ہے اس لئے خود کھودنے والے کے مال میں لازم ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ بچہ اور مجنون دونوں کے قتل خطا اور قتل عمد برابر ہیں دونوں کی دیت عاقلہ پر ہوگی (ب) آپؐ نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے یعنی معاف کر دیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک کہ بیدار نہ ہو جائے، اور بچے سے جب تک بالغ نہ ہو جائے اور مجنون سے جب تک عقلمند نہ ہو جائے (ج) ابراہیمؓ نے فرمایا کسی نے اپنی زمین کے علاوہ میں گڑھا کھودا یا اپنی ملکیت کے علاوہ میں تعمیر کی تو ضمان ہوگا۔

تلف به بهیمة فضمامها فی ماله [۲۳۷۶] (۴۰) وان اشرع فی الطريق روشنا او میزبا
فسقط علی انسان فعطب فالدیة علی عاقلته [۲۳۷۷] (۴۱) ولا كفارة علی حافر البیر
وواضع الحجر [۲۳۷۸] (۴۲) ومن حفر بیرا فی ملکة فعطب بها انسان لم یضمن.

ترجمہ اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال کان عمرو بن الحارث حفر بیرا فوق فیها بغل وهو فی الطريق فخاصموه الی
شریح فقال یا ابا امیة اعلی البیر ضمان؟ قال لا ولكن علی عمرو بن الحارث (الف) مصنف عبدالرزاق، باب الجدار
المائل والطریق ج عاشر ص ۳ نمبر ۱۸۴۰۴ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱ الرجل یرج من حده شیئا فیصیب انسانا ج خامس، ص ۳۹۸، نمبر
۲۷۳۳۸) اس اثر میں حضرت شریح نے خود کھودنے والے پر جرمانہ لازم کیا اس کے عاقلہ پر نہیں۔

[۲۳۷۶] (۴۰) اگر راستے کی طرف جنگہ نکالا یا پرنا لا نکالا اور وہ گر گیا کسی آدمی پر اور ہلاک ہو گیا تو دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔
ترجمہ راستے کی طرف روشن دان نکالا یا پرنا لا نکالا وہ کسی انسان پر گیا اور وہ مر گیا تو یہ بھی قتل سبب ہے۔ کیونکہ براہ راست نہیں مارا بلکہ ایک
سبب اختیار کیا جس سے انسان مر گیا اس لئے قتل خطا کی طرح اس کی دیت اس کے عاقلہ پر ہوگی۔

ترجمہ اوپر اثر گزر گیا ہے (مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشر ص ۳ نمبر ۱۸۴۰۰) (۲) دوسرے اثر میں ہے۔ عن علی
قال من اخرج حجرا او مرة او مرزا با او زاد فی ساحتہ ما لیس له فهو ضامن (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱ الرجل یرج
من حده شیئا فیصیب انسانا ج خامس، ص ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۳۴ مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشر ص ۳ نمبر ۱۸۴۰۰)
اس اثر سے معلوم ہوا کہ اپنی زمین میں بھی ایسی زیادتی کی جو اس کو نہیں کرنی چاہئے اور اس سے آدمی ہلاک ہوا تو اس کو دیت دینی ہوگی۔

نکتہ میزاب : پرنا لا، عطب : ہلاک ہوا، تھک گیا۔

[۲۳۷۷] (۴۱) اور کنواں کھودنے والے پر اور پتھر رکھنے والے پر کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ یہ مکمل طور پر قتل خطا نہیں ہے بلکہ قتل سبب ہے جو قتل خطا کے قریب ہے اس لئے اس میں کفارہ نہیں ہے صرف دیت ہے (۲) اوپر کے
اثر میں بھی کفارہ کا ذکر نہیں ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۳۷۸] (۴۲) کسی نے اپنی ملکیت میں کنواں کھودا اور اس سے انسان ہلاک ہو گیا تو ضامن نہیں ہوگا۔

ترجمہ کنواں نہ عام راستے پر کھودا اور نہ حکومت کی زمین میں کھودا بلکہ اپنی زمین میں مناسب جگہ پر کھودا پھر بھی کوئی آدمی اس میں گر گیا تو
کھودنے والے پر ضمان نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهیم قال من حفر فی غیر بسانہ او بنی فی غیر سمانہ فقد

حاشیہ : (الف) ابراہیم نے فرمایا کہ عمر بن الحارث نے کنواں کھودا جس میں گدھا گر گیا اور وہ راستے میں تھا تو شریح کے پاس مقدمہ لے گئے تو فرمایا اے ابوامیہ کیا
کنویں پر ضمان ہے؟ فرمایا نہیں! لیکن عمر بن حارث کنواں کھودنے والے پر ضمان ہے (ب) حضرت عائشہ نے فرمایا کسی نے پتھر باہر نکالا یا راستہ نکالا یا پرنا لا نکالا یا گھن
میں ایسی زیادتی کی جو اس کی نہیں ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا یعنی اس کی وجہ سے کسی کا نقصان ہو تو تاوان ادا کرنا پڑے گا۔

[۲۳۷۹] (۴۳) والراکب ضامن لما او طأت الدابة وما اصابته بیدها او کدمت ولا یضمن ما نفعت برجلها او ذنبها.

ضمن (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشر، ص ۷۴، نمبر ۱۸۴۰۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱ الرجل ینخرج من حده شیئا فیصیب انسانا ج خامس، ص ۳۹۸ نمبر ۲۷۳۴۵) اس اثر میں ہے کہ دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا ہو اور گرا ہو تو ضامن ہوگا۔ جس سے پتا چلا کہ اپنی زمین میں کنواں کھودا ہو تو ضامن نہیں ہوگا۔

[۲۳۷۹] (۴۳) سوار ہونے والا ضامن ہے اگر جانور پکل دے یا ہاتھ مار دے یا منہ سے کاٹ لے۔ اور ضامن نہیں ہوگا اس کا جس کو وہ لات مار دے یا دم مار دے۔

یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ جہاں تک حفاظت کرنا ممکن تھا اس میں غفلت کی اور جانور نے نقصان کر دیا تو مالک ضامن ہوگا اور جہاں حفاظت کرنا ممکن نہیں تھا وہاں جانور نے نقصان کیا تو چونکہ مالک کی غلطی نہیں ہے اس لئے مالک اس کا تاوان نہیں دے گا۔ اب مسئلہ سمجھیں! جانور نے کسی کو پکل دیا تو جو سوار ہے وہ اس کے تاوان کا ضامن ہوگا۔ یا سواری نے ہاتھ سے مار کر زخمی کر دیا یا مار دیا یا منہ سے کاٹ لیا تو سوار ضامن ہوگا۔

سوار کے ہاتھ میں لگام ہے وہ سامنے کی چیزوں کو دیکھ رہا ہے اس لئے اس کی حفاظت کر سکتا تھا اور اس میں غفلت کی اس لئے ضامن ہوگا (۲) حدیث میں دو قسم کے اشارے ہیں۔ ایک تو یہ کہ جانور کا زخمی کردہ معاف ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال العجماء جرحها جبار والبیبر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس (ب) (بخاری شریف، باب المعدن جبار والبیبر جبار ص ۱۰۲ نمبر ۶۹۱۲ را بوداؤد شریف، باب العجماء والمعدن والبیبر جبار ص ۲۸۳، نمبر ۴۵۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور کا نقصان معاف ہے۔ لیکن دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھلے پیر سے نقصان کرے تو معاف ہے اگلے ہاتھ سے نقصان کرے تو معاف نہیں ہے (۲) عن عبد اللہ اظنہ مرفوعا قال العجماء جبار والمعدن جبار والبشر جبار والرجل جبار وفي الركاز الخمس (ج) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ص ۱۱۰ نمبر ۳۲۸۱ مصنف عبدالرزاق، باب العجماء ج عاشر ص ۶۶ نمبر ۱۸۳۷) اس حدیث میں ہے کہ جانور پاؤں سے مارے تو معاف ہے (۳) اثر میں ہے۔ وقال ابن سیرین كانوا لا یضمنون من النفعۃ ویضمنون من رد العنان، وقال حماد لا تضمن النفعۃ الا ان ینحس انسان الدابة (د) (بخاری شریف، باب العجماء جبار ص ۱۰۲ نمبر ۶۹۱۳) (۳)

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا کسی نے اپنی عمارت کے علاوہ میں گڑھا کھودا یا اپنی ملکیت کے علاوہ میں تعمیر کی تو ضمان ہوگا یعنی اس سے کسی کا نقصان ہوا تو ضامن ہوگا (ب) آپؐ نے فرمایا جانور کا زخمی کیا ہوا معاف ہے۔ کنویں میں گر کر مرے تو معاف ہے۔ اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے (ج) حضرت عبداللہ نے مرفوعاً فرمایا جانور کا زخمی کیا ہوا معاف ہے۔ کان میں گر کر مرے تو معاف ہے۔ کنویں میں گر کر مرے تو معاف ہے۔ جانور نے پاؤں سے مارا تو معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے (د) حضرت محمد بن سیرین کھر سے مارنے کا ضامن نہیں بناتے تھے اور لگام سے لگ جائے تو ضامن بناتے تھے۔ اور حضرت حماد نے فرمایا کھر سے مارنے کا ضمان نہیں لیا جائے گا مگر یہ کہ انسان جانور کو برا بھیختہ کرے تو ضمان ہوگا۔

[۲۳۸۰] (۴۴) فان راثت او بالت فی الطريق فعطب به انسان لم یضمن [۲۳۸۱] (۴۵)

والسائق ضامن لما اصابته بیدھا او رجلھا [۲۳۸۲] (۴۶) والقائد ضامن لما اصابته

اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال ان نفحت انسانا فلا ضمان علیہ ویضمن ما اصابته بیدھا قال وتفسیرہ عندنا اذا كانت تسیر (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب العجماء ج ۸ ص ۶۸ نمبر ۱۸۳۸۵ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۳ الدلیۃ تقرب برجلھا ج ۸ ص ۴۰۰ نمبر ۲۷۳۶۳) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ پچھلے پاؤں سے مارے تو معاف ہے اور ہاتھ سے مارے یا منہ سے کالے تو سوار کو اس کا ضمان ہوگا۔

لفظ اوطاً : پکلا، کدمت : دانت سے کاٹنا، نفحت : کھر کے کنارے سے مارا، ذنب : دم۔

[۲۳۸۰] (۴۴) اگر جانور نے لید کی یا پیشاب کیا راستے میں اور اس سے انسان ہلاک ہوا تو ضامن نہیں ہوگا۔

تشریح جانور نے راستے پر لید کر دیا یا پیشاب کر دیا جس سے پھل کر انسان گر گیا اور مر گیا تو مالک یا سوار اس کا ضامن ہوگا۔

وجہ جانور کے پیشاب پاخانے پر کنٹرول مشکل ہے اس لئے اس کی کوئی غلطی نہیں ہے۔ اس لئے وہ ضامن نہیں ہوگا۔

لفظ راثت : روٹ سے مشتق ہے۔

[۲۳۸۱] (۴۵) پیچھے سے ہانکنے والا ضامن ہوگا اس کا جس کو لگ جائے ہاتھ یا پاؤں۔

تشریح جانور کو پیچھے سے ہانکنے والا موجود تھا اسی حالت میں جانور کا پاؤں یا ہاتھ لگا اور آدمی ہلاک ہو گیا تو ہانکنے والا اس کا ضامن ہوگا۔

وجہ جب پیچھے سے ہانک رہا تھا تو جانور کی حرکت کو دیکھ رہا تھا اور اس کی حفاظت اس کے کنٹرول میں تھا پھر بھی غفلت کی اس لئے وہ ضامن

ہوگا (۲) عن الحكم قال ان السائق والقائد والراكب يغرم ما اصابته دابته بيد او رجل او نفحت او ضربت (ب)

(مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ السائق والقائد ما علیہ ج ۸ ص ۳۹۵ نمبر ۲۷۳۰۶) اس سے معلوم ہوا کہ ہانکنے والا ذمہ دار ہوگا۔

[۲۳۸۲] (۴۶) اور کھینچنے والا ضامن ہوگا اس کا جو اس کے ہاتھ سے لگے نہ کہ اس کے پیر سے۔

تشریح جانور کو آگے سے کھینچ رہا تھا کہ اس نے کسی کو پاؤں مار دیا تو اگر اگلے ہاتھ سے مارا تو کھینچنے والے پر اس کا ضمان ہے اور پچھلے پاؤں سے

مارا تو ضمان نہیں ہوگا۔

وجہ اگلے پاؤں کی حفاظت کر سکتا تھا اور غفلت کی اس لئے ضامن ہوگا اور پچھلے پاؤں کی حفاظت نہیں کر سکتا تھا کیونکہ وہ اس کی پیٹھ کے پیچھے

ہے اس لئے اس میں اس کی غلطی نہیں ہے اس لئے ضامن نہیں ہوگا۔

اصول اصول گزر چکا ہے کہ جہاں حفاظت ممکن ہو اور اس میں غفلت کرے تو ضامن ہوگا اور جہاں حفاظت ممکن نہ ہو وہاں غلطی نہیں ہے اس

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کسی انسان کو جانور پچھلے کھر سے مارے تو اس پر ضمان نہیں ہے اور جو اس کے ہاتھ سے لگے تو ضمان ہے۔ فرمایا کہ

میرے نزدیک اس کی تفسیر یہ ہے کہ جانور چلتے ہوئے ہاتھ سے مار دے تو ضمان ہے (ب) حضرت حکم نے فرمایا جانور کو پیچھے سے ہانکنے والا آگے سے کھینچنے والا اور

سوار ذمہ دار ہوگا اگر اس کے جانور کے ہاتھ یا پاؤں یا کھر سے نقصان ہو جائے یا وہ مار دے۔

بیدھا دون رجلها [۲۳۸۳] (۴۷) ومن قاد قطارا فهو ضامن لما او طأ فان كان معه سائق فالضمان عليهما [۲۳۸۴] (۴۸) واذا جنى العبد جنایة خطأ قيل لمولاه اما ان تدفعه بها او تفديه فان دفعه ملكه ولئى الجنایة وان فداه فداه بارشها [۲۳۸۵] (۴۹) فان عاد فجنى

لئے ضمان لازم نہیں ہوگا۔

[۲۳۸۳] (۴۷) کوئی کھینچ رہا ہو اونٹوں کی قطار تو وہ ضامن ہوگا اس کا جو وہ کچل ڈالے۔ پس اگر اس کے ساتھ ہانکنے والا ہو تو دونوں پر ضمان ہوگا۔

ج قطار کھینچنے والے کے ذمے حفاظت کرنا ضروری تھا اور اس نے غفلت کی اس لئے اس پر ضمان ہوگا۔ اور پیچھے سے ہانکنے والا ہو تو غفلت میں دونوں شریک ہیں اس لئے دونوں پر ضمان لازم ہے (۲) اس اثر میں ہے۔ عن علیؑ انه كان يضمن القائد والسائق والراكب (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۳ السائق والقائد ماعلیہ؟ ج خاص، ص ۳۹۴، نمبر ۲۷۳۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہانکنے والا اور کھینچنے والا دونوں ذمہ دار ہیں۔

ن وطاء : روند، کچلا۔

[۲۳۸۴] (۴۸) اگر غلام جنایت خطا کرے تو اس کے آقا سے کہا جائے گایا تو جنایت کے بدلے میں غلام دے دیا جنایت کا فدیہ دے دو۔ پس اگر غلام حوالے کر دیا تو جنایت کے غلام کا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر فدیہ دے تو تاوان کا فدیہ دے گا۔

ت یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا صرف آقا اس کا ذمہ دار ہوتا ہے۔ عن عمرؓ قال العمد والعبد والصلح والاعتراف لا يعقل العاقلة (ب) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تلحق العاملة عمد ولا عبد ولا صلحا ولا اعترافا ج ثامن، ص ۱۸۱، نمبر ۱۶۳۵) اس لئے غلام کوئی بھی قتل خطا کرے تو اس کی قیمت میں اس کا حساب لگایا جائے گا۔ اس لئے آقا کو دو اختیار ہیں یا تو غلام کا جتنا تاوان ہے وہ ادا کر دے اور غلام کو رکھ لے۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ جس کی جنایت کی ہے غلام اس کو حوالے کر دے۔ اگر آقا جنایت کا فدیہ دینا چاہے تو اتنا فدیہ دے جتنی جنایت کی ہے۔

ج اثر میں ہے۔ عن علیؑ قال ما جنى العبد ففى رقبته ويخير مولاه ان شاء فداه وان شاء دفعه (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۴ العبد یجنی الجنایة ج خامس، ص ۳۸۴، نمبر ۲۷۱۰) ۲۷۱۰/۲۷۱۱ مصنف عبدالرزاق، باب قتل الرجل الحر عبد او العبد ج تاسع ص ۳۸۶، نمبر ۱۸۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا کو دونوں اختیار ہیں۔

[۲۳۸۵] (۴۹) پس اگر غلام نے دوبارہ جنایت کی تو دوسری جنایت کا حکم پہلی جنایت کی طرح ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا جانور کو کھینچنے والا پیچھے سے ہانکنے والا اور سوار ضامن ہوگا (ب) حضرت عمرؓ نے فرمایا جان کو قتل کرنے والا، غلام کی دیت، صلح کی دیت اور اقرار کی رقم خاندان والے ادا نہیں کریں گے (ج) حضرت علیؑ نے فرمایا غلام نے جو کچھ جنایت کی تو اسی کے ذمہ ہوگا اور آقا کو اختیار ہے چاہے اس کا فدیہ دیدے یا خود غلام کو حوالہ کر دے۔

كان حکم الجنایة الثانية حکم الاولى [۲۳۸۶] (۵۰) فان جنی جنایتین قیل لمولاه اما ان تدفعه الی ولی الجنایتین یقتسمانه علی قدر حقیهما واما ان تفدیه بارش کل واحدة منهما [۲۳۸۷] (۵۱) وان اعتقه المولی وهو لا یعلم بالجنایة ضمن المولی الاقل من قیمته

ترغ مثلاً غلام نے زخم خطاء کیا جس کی وجہ سے آقا نے پانچ سو درہم ولی جنایت کو دے کر غلام کو رکھ لیا۔ اب غلام نے دوسری مرتبہ زخم خطاء کیا تو آقا پر دوسری مرتبہ زخم خطاء کا تاوان دینا ہوگا۔ تب غلام آقا کے پاس رہے گا ورنہ غلام کو اس ولی جنایت کے حوالے کرنا ہوگا۔ جب پہلی مرتبہ تاوان دے کر غلام کو اپنے پاس رکھ لیا تو غلام پہلی جنایت سے گویا کہ پاک صاف ہو گیا۔ اب جو جنایت کرے گا اس کا تاوان از سر نو آقا کو دینا ہوگا (۲) اثر اوپر گزر گیا۔

[۲۳۸۶] (۵۰) اگر غلام نے بیک وقت دو جنایتیں کیں تو آقا سے کہا جائے گا یا غلام کو دونوں جنایتوں کے ولی کے حوالے کر دو، وہ دونوں اپنے حقوق کی مقدار تقسیم کر لیں گے یا دونوں میں سے ہر ایک کی ارش کا فدیہ دے۔

ترغ غلام نے مثلاً دو جنایتیں کیں، ایک آدمی کی ناک کاٹی اور دوسرے آدمی کا کان کاٹا۔ اور دونوں جنایتوں کے پچاس پچاس اونٹ غلام پر لازم ہوئے۔ اب آقا کو دو اختیار ہیں ایک تو یہ کہ غلام کو دونوں مقطوع کے حوالے کر دے وہ دونوں غلام کو بیچ کر اپنا اپنا حصہ وصول کر لیں گے۔ اور تاوان دینا چاہے تو دونوں کو پچاس پچاس اونٹ دیکر غلام اپنے پاس رکھ لے۔ اثر میں ہے۔ عن سالم بن عبد اللہ قال ان شاء اهل المملوک فذوه بعقل جرح الحر وان شاء واسلموه (الف) مصنف ابن ابی شیبہ ۶۴ العبد یکتبی الجنایۃ ج خاص، ص ۳۸۲، نمبر ۲۷۵ (۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آقا چاہے تو جنایت شدہ غلام دے دے اور چاہے تو جنایت کا فدیہ دیدے۔

[۲۳۸۷] (۵۱) اگر آقا نے آزاد کیا اور وہ غلام کی جنایت کو جانتا نہیں تھا تو غلام کی قیمت اور تاوان میں سے جو کم ہے اس کا ضامن ہوگا۔ آقا نے غلام کو آزاد کر دیا لیکن اس کو معلوم نہیں تھا کہ غلام نے جنایت کی ہے تو ایسی صورت میں غلام کی قیمت کم ہو مثلاً آٹھ سو ہو اور دیت ایک ہزار ہو تو غلام کی قیمت لازم ہوگی۔ اور اگر دیت غلام کی قیمت سے کم ہو مثلاً چھ سو درہم ہو تو دیت لازم ہوگی۔

ترغ آقا کو جنایت کا پتہ نہیں تھا اس لئے وہ معذور ہے اس لئے غلام کی قیمت سے زیادہ کا وہ ذمہ دار نہیں ہوگا۔ اس لئے دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہو تو قیمت تک رقم ادا کرے گا زیادہ نہیں۔ اور اگر دیت کم ہو تو اتنی رقم ادا کرے گا۔ کیونکہ اس نے آزاد کر کے جنایت والے کا نقصان کیا ہے (۲) اثر میں ہے۔ سمعت سفیان یقول ان کان مولاه اعتقه وقد علم بالجنایة فهو ضامن الجنایة، وان لم یکن علم الجنایة فعليه قيمة العبد (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۵ العبد یکتبی الجنایۃ فیعتقه مولاه ج خاص، ص ۳۸۵ نمبر ۲۷۵) ج ۲۷۵ ج ۲۷۵ ص ۳۳۱ نمبر ۹۰۹ (۱۷۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جنایت جانتا تھا تو غلام کی قیمت تک ذمہ دار ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت سالم بن عبد اللہ نے فرمایا اگر چاہے تو غلام کا آقا آزاد کرے زخم کا فدیہ دیں اور چاہے تو غلام کو حوالہ کر دیں (ب) حضرت سفیان فرماتے ہیں اگر آقا کے غلام کو آزاد کیا اور وہ غلام کی جنایت کو جانتا تھا تو جنایت کا ضامن ہوگا اور اگر جنایت کو نہیں جانتا تھا تو اس پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔

ومن ارشها [۲۳۸۸] (۵۲) وان باعه او اعتقه بعد العلم بالجناية وجب عليه الارش
[۲۳۸۹] (۵۳) واذا جنى المدبر او ام الولد جناية ضمن المولى الاقل من قيمته ومن
ارشها [۲۳۹۰] (۵۴) فان جنى جناية اخرى وقد دفع المولى قيمته الى الولي الاول

[۲۳۸۸] (۵۲) اور اگر غلام کو بیچایا آزاد کیا جنایت جاننے کے بعد تو اس پر پوری ارش واجب ہوگی۔

ج آقا یہ جانتا تھا کہ غلام نے جنایت کی ہے پھر بھی غلام کو بیچ دیا یا آزاد کیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ آقا پوری دیت دینے پر راضی ہے تب ہی تو جان کر آزاد کیا۔ اور جس کی جنایت کی ہے اس کو نقصان دیا۔ اس لئے آقا کو پوری دیت دینی ہوگی چاہے غلام کی قیمت سے زیادہ ہو (۲) اور پرائیٹ تھا۔ سمعت سفیان يقول ان كان مولاه اعتقه وقد علم بالجناية فهو ضامن الجناية (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۶۵ العبد یجنی الجنایۃ فیعتقه مولاه ج خاص ص ۳۸۵، نمبر ۲۷۱۸۳) اس اثر میں ہے کہ آقا جنایت کو جانتا تھا پھر بھی آزاد کیا تو پوری جنایت کا ضامن ہوگا۔

[۲۳۸۹] (۵۳) مدبر اور ام ولد نے جنایت کی تو آقا ضامن ہوگا اس کی قیمت اور ارش میں سے کم کا۔

شرح مثلاً مدبر اور ام ولد کی قیمت آٹھ سو درہم ہے اور اس نے چھ سو کی جنایت کی تو چھ سو کا ضامن ہوگا۔

ج آقا نے جنایت سے پہلے ہی اس کو ام ولد یا مدبر بنایا تھا اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ پوری دیت اپنے اوپر لینا چاہتا ہے۔ البتہ مدبر یا ام ولد بنانے کی وجہ سے جنایت والے کے حوالے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ان میں آزادی کا شائبہ آچکا ہے۔ لیکن چونکہ آقا نے مدبر یا ام ولد بنا کر جنایت والے کے حوالے کرنے سے روکا ہے اس لئے اس پر جنایت اور قیمت میں سے جو کم ہو وہ لازم ہوگی۔

ج حدیثی بشیر المکتب ان امرأة دبرت جارية لها فجننت جناية فقضى عمر بن عبد العزيز بجنايتها على مولاتها في قيمة الجارية. دوسری روایت میں ہے۔ سمعت سفیان يقول جناية المدبر على مولاه يضمن قيمته (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۶ جناية المدبر على من تكون ج خاص ص ۳۹۶، نمبر ۲۷۳۱۹، ۲۷۳۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قیمت بھر مدبر اور ام ولد کی جنایت کا ذمہ دار آقا ہے۔ اس سے زیادہ کا نہیں۔

[۲۳۹۰] (۵۴) پس اگر دوسری مرتبہ جنایت کی اور آقا اس کی قیمت پہلے ولی کو دے چکا ہے قضاء قاضی سے تو اس پر کچھ بھی نہیں ہے۔ اور دوسری جنایت کا ولی پیچھے لگے پہلی جنایت کے ولی کے اور جو کچھ لیا ہے اس میں شریک ہو جائے۔

شرح یہ مسئلہ اس قاعدے پر ہے کہ آقا نے قاضی کے فیصلے سے ایک مرتبہ مدبر یا ام ولد کی قیمت کے برابر جنایت والے کو دے دیا تو اب اس

حاشیہ : (الف) حضرت سفیان فرمایا کرتے تھے اگر آقا نے غلام کو آزاد کیا اور وہ غلام کی جنایت کو جانتا تھا تو وہ جنایت کا ضامن ہوگا (ب) بشیر المکتب فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے باندی کو مدبرہ کیا۔ پس اس نے جنایت کی تو حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس کی جنایت کا تاوان سیدہ پر لازم کیا باندی کی قیمت کے اندر اندر۔ میں نے حضرت سفیان کو فرماتے ہوئے سنا کہ مدبر کی جنایت کا تاوان اس کے آقا پر ہوگا غلام کی قیمت کے اندر اندر۔

بقضاء فلا شیء علیه ویبتع ولی الجنایة الثانية ولی الجنایة الاولى فیشار کہ فیما اخذ [۲۳۹۱] (۵۵) وان کان المولی دفع القيمة بغير قضاء فالولی بالخیار ان شاء اتبع المولی وان شاء اتبع ولی الجنایة الاولى [۲۳۹۲] (۵۶) واذا مال الحائط الی طریق المسلمین فطوب صاحبہ بنقضہ واشہد علیہ فلم بنقضہ فی مدة یقدر علی نقضہ حتی

سے زیادہ کا وہ ذمہ دار نہیں ہے۔ اس سے زیادہ جنایت کرے تو آقا پر نہیں ہے۔ مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ مدبر یا ام ولد نے ایک مرتبہ جنایت کی اور آقا نے قاضی کے فیصلے سے پہلی جنایت والے کو ارش دے دیا پھر دوبارہ مدبر یا ام ولد نے جنایت کی تو آقا پر کوئی دیت نہیں ہے۔ دوسری جنایت کا ولی پہلی جنایت کے ولی کے پاس جائے اور جو کچھ اس کو آقا نے دیا تھا اس میں شریک ہو جائے۔

مذہب اوپر گزر چکا ہے کہ آقا قیامت کا ضامن ہوگا اور وہ ایک مرتبہ قیامت کا ضامن ہو چکا ہے اس لئے دوسری مرتبہ والا پہلی مرتبہ والے سے وصول کرے۔ سمعت سفیان یقول جنایة المدبر علی مولاہ یضمن قیمته (الف) (حوالہ بالا، مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۷۳۲۵) [۲۳۹۱] (۵۵) اور اگر آقا نے قیامت دی ہو بغیر قاضی کے فیصلے کے تو ولی کو اختیار ہے چاہے آقا کے پیچھے بڑے چاہے پہلی جنایت والے کے پیچھے بڑے۔

تشریح مدبر یا ام ولد نے پہلی مرتبہ جنایت کی تو جنایت والے کو بغیر قاضی کے فیصلے کے دیت دے دی تو اس صورت میں دوسری جنایت والے کے لئے دو اختیار ہیں۔ یا تو آقا سے اپنی جنایت وصول کرے یا پہلی جنایت کے ولی سے اپنی جنایت وصول کرے۔

مذہب آقا سے اس لئے وصول کر سکتا ہے کہ بغیر قاضی کے فیصلے کے دیت دی ہے اس لئے اس دینے کا اتنا اعتبار نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ دوستانہ طور پر دی ہو۔ اور پہلی جنایت والے سے اس لئے وصول کر سکتا ہے کہ اس نے گویا کہ دوسری جنایت والے کی آدمی دیت پر قبضہ کیا ہے۔ کیونکہ آقا پر تو ایک ہی مرتبہ دیت لازم تھی جو ادا کر چکا ہے۔ اس لئے پہلی جنایت کے ولی سے بھی آدمی دیت وصول کر سکتا ہے۔

اصول دونوں مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ مدبر اور ام ولد کا آقا پر قیمت سے زیادہ کی ذمہ داری نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ معذور ہے۔ اثر گزر چکا ہے۔ سفیان یقول جنایة المدبر علی مولاہ یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۶ جنایة المدبر علی من تکون؟ ج خامس، ص ۳۹۶، نمبر ۲۷۳۲۵)

[۲۳۹۲] (۵۶) اگر دیوار مسلمان کے راستے کی طرف نائل ہو جائے۔ پس مطالبہ کیا گیا اس کے مالک سے اس کے توڑنے کا اور اس پر گواہ بنایا پھر بھی نہیں توڑا اس مدت میں کہ توڑ سکتا تھا یہاں تک کہ گر گئی تو ضامن ہوگا اس کا جو ضائع ہو جان یا مال۔ اور برابر ہے کہ اس کے توڑنے کا مسلمان مطالبہ کرے یا ذمی۔

حاشیہ: (الف) حضرت سفیانؒ نے فرمایا مدبر کی جنایت کا تاوان اس کے آقا پر ہوگا غلام کی قیمت کے اندر اندر (ب) حضرت سفیانؒ نے فرمایا مدبر کی جنایت کا تاوان اس کے آقا پر ہوگا غلام کی قیمت کے اندر اندر ضامن ہوگا۔

سقط ضمن ما تلف به من نفس او مال ویستوی ان یطالبه منقضه مسلم او ذمی
[۲۳۹۳] (۵۷) وان مال الی دار رجل فالمطالبة لمالک الدار خاصة [۲۳۹۴] (۵۸) فاذا
اصطدم فارسان فماتا فعلى عاقلة کل واحد منهما دية الآخر.

ترجمہ کسی کی دیوار مسلمانوں کے راستے کی طرف جھک گئی۔ لوگوں نے اس سے اس کو توڑنے کا مطالبہ کیا اور مطالبہ پر گواہ بھی بنایا پھر اتنی مدت گزر گئی کہ وہ توڑ سکتا تھا پھر بھی نہیں توڑا۔ اس کے بعد کسی پر وہ دیوار گر گئی تو اس کا ضمان دینا ہوگا۔ اور مال کا نقصان ہوا تو اس کا بھی ضمان لازم ہوگا۔ گرانے کا مطالبہ کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی ہو دونوں کا حق برابر ہے۔ اس لئے دونوں میں سے کوئی بھی مطالبہ کرے گا تو دیت لازم ہو جائے گی۔

حکم چاہے دیوار اپنی زمین میں ہو لیکن اس شرط کے ساتھ کھڑی رکھ سکتا ہے کہ کسی کو نقصان نہ ہو۔ یہاں یاد دہائی کے باوجود نقصان کیا اس لئے ضمان لازم ہوگا۔ یہ صورت قتل بسبب ہے۔

حکم اثر میں ہے۔ عن قتادة فی الجدر اذا کان مائلا ان یشهد علی صاحبه فوقع علی انسان فقتله قال یضمن صاحب الجدر (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدر المائل والطریق ج عاشر، ص ۱۷۱ نمبر ۱۸۳۹۷، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۳۷ الحائط المائل۔ شہد علی صاحبہ ج خامس، ص ۴۲۳، نمبر ۶۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ توڑوانے پر گواہ بنایا پھر بھی نہیں توڑا پھر کسی کا نقصان ہوا تو دیوار والا ضامن ہوگا۔

اصول مسئلہ اس اصول پر ہے کہ اپنی چیز میں کوئی چیز کھڑی کر سکتا ہے لیکن اس شرط کے ساتھ کہ کسی غیر کو نقصان نہ ہو، لا ضرر ولا ضرار (دارقطنی نمبر ۳۰۶۰)

[۲۳۹۳] (۵۷) اگر کسی آدمی کے گھر کی طرف مائل ہوئی تو مطالبہ کا حق خاص طور پر اس گھر کے مالک کے لئے ہے۔

حکم کسی کی دیوار کسی خاص آدمی کے گھر کی طرف جھک گئی تو عام مسلمانوں کو گرانے کے مطالبے کا حق نہیں ہے بلکہ وہی آدمی گرانے کا مطالبہ کرے جس کے گھر کی طرف جھکی ہے۔ کیونکہ اسی کا گھر ہے اور اسی کا حق ہے۔

[۲۳۹۴] (۵۸) اگر دو گھوڑے سوار ٹکرا جائیں اور دونوں مرجائیں تو دونوں میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دیت ہے دوسرے کا۔

ترجمہ مثلاً زید اور عمر گھوڑے پر سوار تھے۔ دونوں آپس میں ٹکرا گئے اور دونوں مر گئے تو زید کی دیت عمر کے خاندان پر ہوگی اور عمر کی دیت زید کے خاندان پر ہوگی۔ اور دونوں کے ورثہ ایک دوسرے خاندان سے وصول کریں گے۔

حکم دونوں کی غلطیاں ہیں اور دونوں قتل خطا ہوئے ہیں اس لئے دونوں کے خاندان پر دیت ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن علی انه ضمن

حاشیہ : (الف) حضرت قتادہؓ نے فرمایا دیوار جھک جائے اور دیوار کے مالک پر جھکنے پر گواہ بنائے پھر کسی انسان پر گر جائے اور اس کو مار دے تو دیوار والا ضامن ہوگا۔

[۲۳۹۵] (۵۹) واذا قتل رجل عبدا خطأ فعليه قيمته ولا تزد على عشرة آلاف درهم فان كانت قيمته عشرة آلاف درهم او اكثر قضی عليه بعشرة آلاف الا عشرة۔

کل واحد منهما لصاحبه۔ دوسری روایت میں ہے۔ قال سفیان فی الرجلین یصطرعان فیجرح احدهما صاحبه قال یضمن کل واحد منهما صاحبه (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المقتتلان والذی یقع علی الآخر اذ جری به ج عاشر ص ۵۲ نمبر ۱۸۳۲۵/ ۱۸۳۲۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۶ الرجل یدم الرجل ج خاص، ص ۴۲۳، نمبر ۶۲۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دونوں کے عاقلہ ضامن ہوں گے۔

فت اصطدم : صدم سے مشتق ہے ٹکرا جانا، فارسی : گھوڑے سوار۔

[۲۳۹۵] (۵۹) اگر کسی آدمی نے غلام کو غلطی سے قتل کر دیا تو اس پر غلام کی قیمت ہے لیکن دس ہزار درہم سے زیادہ نہ ہو۔ پس اگر اس کی قیمت دس ہزار درہم یا اس سے زیادہ ہو تو اس کو حکم دیا جائے گا دس ہزار سے دس کم کا۔

شرح قتل خطا میں آزاد آدمی کی دیت دس ہزار درہم ہے اس لئے غلام کی دیت بھی زیادہ سے زیادہ دس ہزار درہم ہوگی بلکہ آزاد آدمی کی دیت سے دس درہم کم کر کے نو ہزار نو سو نوے (۹۹۹۰ درہم) ہی لازم کریں گے تاکہ غلام اور آزاد میں تھوڑا سا فرق باقی رہے۔ یوں عام حالات میں آدمی کسی کے غلام کو غلطی سے قتل کر دے تو قاتل پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔ لیکن اگر اس کی قیمت دس ہزار یا اس سے زیادہ ہو تو نو ہزار نو سو نوے (۹۹۹۰ درہم) ہی لازم کریں گے تاکہ آزاد اور غلام کی دیت میں دس درہم کا فرق ہو جائے۔

ث اثر میں ہے۔ عن ابراهیم فی العبد یقتل عمدا قال فیہ القود فان قتل خطاء فقیمته ما بلغ غیر انه لا یجعل مثل دية المحر وینقص عنه عشرة دراهم (ب) (کتاب الآثار لمحمد، باب جراحات العید ص ۱۲۶ نمبر ۵۸۲ مصنف عبدالرزاق، باب دية المملوک ج عاشر ص ۹، نمبر ۱۸۱۷۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۶۹ من قال لا یتلغ به دية المحر ج خاص، ص ۳۸۶، نمبر ۲۷۰۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلے تو غلام کی قیمت لازم ہوگی۔ اور وہ آزاد کی دیت سے زیادہ ہو تو دس درہم کم کر کے نو ہزار نو سو نوے درہم (۹۹۹۰ درہم) لازم کریں گے۔

فان امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ غلام کی قیمت دس ہزار درہم سے زیادہ ہو تو وہ بھی لازم ہوگی۔

ث اثر میں ہے۔ عن ابن المسيب قال دية المملوک ثمنه ما بلغ وان زاد على دية المحر (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب دية المملوک ج عاشر ص ۹، نمبر ۱۸۱۷۲ مصنف ابن ابی شیبہ ۶۸ المحر یقتل العبد خطاء ج خاص، ص ۳۸۶، نمبر ۱۹۴۷) اس اثر سے معلوم ہوا

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ نے فرمایا ہر ایک دوسرے کا ضامن بنیں گے۔ دوسری روایت میں ہے دو آدمی لڑے اور ایک دوسرے کو زخمی کر دے؟ فرمایا ہر ایک دوسرے کے ضامن ہوں گے (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا غلام نے جان کر قتل کیا تو اس میں قصاص ہے اور غلطی سے قتل کیا تو اس کی قیمت جتنی پہنچ جائے۔ اتنی بات ضرور ہے کہ آزاد کی دیت کے برابر نہ کی جائے، اس سے دس درہم کم رکھا جائے (ج) حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا غلام کی دیت اس کی قیمت کے مطابق ہے جتنی پہنچ جائے اگرچہ آزاد کی دیت سے زیادہ ہو جائے۔

[۲۳۹۶] (۶۰) وفي الامة اذا زادت قيمتها على الدية يجب خمسة آلاف الا عشرة
[۲۳۹۷] (۶۱) وفي يد العبد نصف قيمته لايزاد على خمسة آلاف الا خمسة .

کہ جتنی قیمت بھی قاتل کو دینی پڑے گی چاہے آزاد کی دیت دس ہزار درہم سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔

[۲۳۹۶] (۶۰) اگر باندی میں اگر اس کی قیمت زیادہ ہو جائے دیت پرتو پانچ ہزار میں دس درہم کم واجب ہوں گے۔

تشریح باندی کو قتل خطا کیا تھا اس لئے قاتل پر اس کی قیمت لازم ہوگی۔ اگر اس کی قیمت پانچ ہزار درہم سے زیادہ ہو تب بھی چار ہزار نو سو نوے (۳۹۹۰ درہم) ہی لازم ہوں گے۔ کیونکہ ایک روایت میں آزاد عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے۔ اور آزاد مرد کی دیت دس ہزار درہم ہے تو عورت کی دیت پانچ ہزار درہم ہوئی۔ اس لئے باندی کی دیت اس سے دس درہم کم کر کے چار ہزار نو سو نوے (۳۹۹۰ درہم) لازم کریں گے۔

حجۃ حدیث میں ہے۔ عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ دية المرأة على النصف من دية الرجل (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی دية المرأة ج ۸ ص ۹۵ نمبر ۱۶۳۰۵) اور دوسری روایت میں ہے۔ ان علیا كان يقول جراحات النساء على النصف من دية الرجل فيما قل و کثر (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی جراح المرأة ج ۸ ص ۱۶، نمبر ۱۶۳۰۸) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کی دیت مرد سے آدھی ہے اس لئے باندی کی دیت آزاد عورت کی دیت سے دس درہم یا پانچ درہم کم کر کے دلوائیں گے۔

نوٹ دوسری روایت یہ ہے کہ عورت کی دیت مرد کی دیت کی طرح ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ عقل المرأة مثل عقل الرجل حتى يبلغ الثلث من ديتها (ج) (نسائی شریف، عقل المرأة ص ۶۲۳ نمبر ۲۸۰۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اور مرد کی دیت برابر ہے۔

[۲۳۹۷] (۶۱) غلام کے ہاتھ میں اس کی آدھی قیمت ہوگی پانچ ہزار پانچ کم سے زیادہ نہیں کیا جائے گا۔

تشریح آزاد آدمی کے دونوں ہاتھ غلطی سے کٹ جائے تو پوری دیت دس ہزار درہم ہے اور ایک ہاتھ کٹ جائے تو آدھی دیت پانچ ہزار درہم ہے۔ اسی قاعدے پر قیاس کرتے ہوئے غلام کے دونوں ہاتھ کٹ جائیں تو اس کی پوری قیمت لازم ہوگی۔ مثلاً غلام کی پوری قیمت چار ہزار درہم تھی تو چار ہزار درہم لازم ہوں گے۔ لیکن اگر ایک ہاتھ کاٹا تو غلام کی آدھی قیمت دو ہزار درہم لازم ہوگی۔ لیکن اگر غلام کی قیمت بارہ ہزار درہم ہو اس حساب سے ایک ہاتھ کی دیت چھ ہزار درہم ہوتی ہے پھر بھی آزاد کے ایک ہاتھ کٹنے کی دیت پانچ ہزار درہم سے زیادہ نہیں کریں گے بلکہ اس سے پانچ درہم کم کر کے چار ہزار نو سو پچانوے درہم ہی دیت دلوائی جائے گی۔ تاکہ غلام کے ہاتھ کی دیت آزاد کے ہاتھ سے زیادہ نہ ہو جائے۔ کیونکہ غلام کا درجہ آزاد سے کم ہے۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے (ب) حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے کہ عورتوں کے زخم کا تاوان مرد کی دیت سے آدھے پر ہے کم ہو یا زیادہ (ج) آپؐ نے فرمایا عورت کی دیت مرد کی دیت کے برابر ہے یہاں تک کہ اس کی دیت کہ تہائی پہنچ جائے۔

[۲۳۹۸] (۶۲) وکل ما یقدر من دية الحر فهو مقدر من قيمة العبد [۲۳۹۹] (۶۳) واذا

ضرب رجل بطن امرأته فالقت جنینا میتا فعليه غرة والغرة نصف عشر الدية.

[۲۳۹۸] (۶۲) جو مقدار مقرر ہے آزاد کی دیت سے وہ مقرر ہوگی غلام کی قیمت سے۔

تشریح مثلاً آزاد آدمی کی انگلی کا ثاق تو پوری دیت کا دسواں حصہ ایک ہزار لازم ہوتے اسی طرح مذکورہ غلام کی انگلی کا ثاق تو اس کی پوری قیمت چار ہزار و ہم کا دسواں حصہ چار سو درہم لازم ہوں گے۔ اور آزاد کے دانت توڑنے میں پوری دیت کا بیسواں، پانچ سو درہم لازم ہوتے ہیں تو اسی پر قیاس کر کے مذکورہ غلام کی پوری قیمت چار ہزار کا بیسواں دو سو درہم لازم ہوں گے۔

اسول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ غلام کے اعضاء کا ٹٹنے یا زخمی کرنے میں اس کی قیمت لازم ہوتی ہے۔ لیکن آزاد کی جو دیت ہے اسی حساب سے اور فیصد کے اعتبار سے اس کے اعضاء اور زخم کی قیمت لگائی جائے گی۔

مذہب اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن عمر بن الخطاب قال وعقل العبد فی ثمنه مثل عقل الحر فی دیتہ (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب جراحات العبد ج ۲ ص ۸۱۵ سنن اللیثی، باب جراحات العبد ج ۳ ص ۱۸۰، نمبر ۱۶۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کی دیت اس کی قیمت کے اعتبار سے ہے لیکن آزاد کی دیت کے حساب سے حساب کیا جائے گا۔

نوٹ لیکن آزاد کی دیت سے زیادہ ہو جائے تو وہ دلوائی نہیں جائے گی۔

[۲۳۹۹] (۶۳) اگر کسی آدمی نے عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے اس نے مردہ بچہ ڈالا تو اس پر غرہ واجب ہے۔ اور غرہ دیت کے دسویں حصے کے آدھے کا ہوگا۔

تشریح کسی آدمی نے حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے بچہ باہر آ گیا اور مردہ بچہ باہر آیا تو اس بچے کی دیت ایک غلام یا باندی ہے جس کو غرہ کہتے ہیں۔ اور غلام یا باندی کی قیمت پانچ سو درہم کے قریب قریب ہو۔

مذہب غرہ واجب ہونے کی دلیل اس حدیث میں ہے۔ ان ابا هريرة قال اقتلت امرأتان من هذیل فرمت احدهما الاخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها فاختمتموا الی النبی ﷺ فقضى ان دية جنینها غرة عبد او ولیدة وقضى ان دية المرأة علی عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد الخ ص ۲۰۰ نمبر ۶۹۱، مسلم شریف، باب دية الجنین ووجوب الدية فی قتل الخطاء ص ۶۲ نمبر ۱۶۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردہ بچہ پیٹ سے گرے تو غلام یا باندی دینا ہوگا۔ اور وہ پانچ سو درہم کا یعنی پوری دیت کے بیسواں حصے کا ہو اس کی دلیل یہ ہے۔ عن الشعبي قال الغرة خمس مائة یعنی درہم ۳۵۸، مصنف عبد الرزاق، باب نذر الجنین ج ۲ ص ۶۳ الغرة خمسون دیناراً (ج) (ابوداؤد شریف، باب دية الجنین ص ۲۸۰ نمبر ۳۵۸، مصنف عبد الرزاق، باب نذر الجنین ج ۲ ص ۶۳)

حاشیہ : (الف) حضرت عمر نے فرمایا غلام کی دیت اس کی قیمت میں ہے جیسے آزاد کی دیت ہوتی ہے (یعنی اس فیصد کے حساب سے) (ب) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ ہذیل کی دو عورتوں نے قتال کیا ایک نے دوسرے کو پتھر مارا اور اس کو قتل کر دیا اور جو اس کے پیٹ میں بچہ تھا وہ بھی مر گیا۔ پس حضورؐ کے پاس جھگڑا لائے تو آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ بچے کی دیت ایک غلام ہے یا باندی اور فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے خاندان پر ہے (ج) حضرت شعبیؓ نے (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۴۰۰] (۶۴) فان القته حیاً ثم مات ففيه دية كاملة [۲۴۰۱] (۶۵) وان القته ميتاً ثم ماتت الام فعليه دية وغرة.

نمبر ۱۸۳۵ اس اثر سے معلوم ہوا غلام کی قیمت قریب قریب پانچ سو درہم یا پچاس دینار ہو۔

نفت غلام یا باندی کو غرہ کہتے ہیں۔

[۲۴۰۰] (۶۴) پس اگر بچہ زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا تو اس پر پوری دیت ہے۔

تشریح حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے زندہ بچہ باہر نکل گیا لیکن مارنے کے صدمہ سے بچہ بعد میں مر گیا تو اب بچے کی پوری دیت لازم ہوگی۔

مجاہد اب ایسا ہوا کہ مارنے کے صدمے سے بچہ مر گیا تو گویا کہ زندہ آدمی کا قتل خطا ہوا اس لئے پوری دیت لازم ہوگی (۲) اور پر کی حدیث میں پانچ سو درہم مردہ بچے کی لازم کی تھی زندہ کی نہیں۔ حدیث میں یہ لفظ ہے۔ فقتلتها وما فی بطنها۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے پیٹ میں جو بچہ تھا وہ بھی مر گیا تھا۔ ابوداؤد شریف میں مرنے کی پوری تصریح ہے۔ اس لئے زندہ بچے کی دیت پوری ہوگی۔ اثر میں ہے۔ عن الزہری قال اذا كان سقطاً بينا ففيه غرة اذا لم يستهل فان استهل فقد تم عقله فان كان ذكراً فالغرة دينار وان كان انثى فخمسة مائة دينار (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب نذر الجنین ج ۵ ص ۵۶، ۱۸۳۳، مصنف ابن ابی حنیہ ۱۱۹ الجنین اذا سقط حیاً ثم مات او تحرك او اخرج ج ۵ ص ۴۱۳، ۲۷۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچہ زندہ ہو پھر مرے تو پوری دیت لازم ہوگی۔

[۲۴۰۱] (۶۵) اگر عورت نے مردہ ڈالا پھر ماں مر گئی تو مارنے والے پر دیت ہے اور غرہ ہے۔

تشریح عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے عورت نے مردہ بچہ نکال دیا تھوڑی دیر کے بعد ماں بھی مر گئی تو ماں کی پوری دیت لازم ہوگی اور بچہ کے بدلے میں غلام یا باندی دے۔ تو گویا کہ دو دیتیں ہوں ایک ماں کی کیونکہ قتل خطا کی اور ایک بچے کے بدلے غلام یا باندی۔ کیونکہ بچہ بھی اسی مار کے صدمے سے مرا ہے۔

مجاہد اور حدیث گزر گئی۔ ان اباہريرة قال اقتلت امرأتان من هذيل فرمت احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما فی بطنها فالختصموا الى النبي ﷺ فقضى ان دية جبينها غرة عبد او وليدة. وقضى ان دية المرأة على عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد الخ ص ۱۰۲۰، ۶۹۱۰، مسلم شریف، باب دية الجنین ووجوب الدية فی قتل الخطاء ص ۶۲)

حاشیہ: (پچھلے صفحہ دے آگے) فرمایا غلام پانچ سو درہم کا ہونا چاہئے۔ حضرت ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت ربیعہ نے فرمایا کہ اصل عبارت یہ ہے کہ غلام پچاس دینار کا ہو (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا واضح سقط بچہ ہو تو اس کے قتل میں ایک غلام ہے اگر نہ دیا ہو۔ پس اگر رو دیا ہو تو اس کی دیت پوری ہوگی۔ پس اگر نہ کر ہو تو ایک ہزار دینار اور اگر سقط مؤنث ہو تو پانچ سو دینار (ب) حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ قبیلہ ہذیل کی دو عورتوں نے مار کیا۔ پس ایک نے دوسرے پر پتھر مارا اور مار دیا اور پیٹ کے بچے کو بھی مار دیا۔ پس مقدمہ حضورؐ کے پاس لے گئے تو آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ اس کے بچے کی دیت ایک غلام یا باندی ہے۔ اور فیصلہ کیا کہ عورت کی دیت اس کے خاندان پر ہے۔

[۲۴۰۲] (۶۶) وان ماتت ثم القته ميتا فعليه دية في الام ولا شيء في الجنين [۲۴۰۳]

(۶۷) وما يجب في الجنين موروث عنه [۲۴۰۴] (۶۸) وفي جنين الامة اذا كان ذكرا

نمبر (۱۶۸) اس حدیث میں بچے کے بدلے میں غرہ واجب کیا اور اس کے علاوہ مردہ عورت کی دیت مارنے والی کے عاقلہ پر لازم کی تو دو دیتیں ہوں۔

[۲۴۰۲] (۶۶) اور اگر ماں مری پھر مردہ بچہ ڈالا تو مارنے والے پر ماں کی دیت ہے اور بچے میں کچھ نہیں۔

ماں پہلے مری بعد میں مردہ بچہ نکلا تو ایسا ہو سکتا ہے کہ ماں کے مرنے کی وجہ سے بچہ مرا ہو مارنے کی وجہ سے نہ مرا ہو۔ اس لئے مارنے والے پر صرف ماں کی دیت لازم ہوگی۔ بچے کی دیت لازم نہیں ہوگی۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ماں کی دیت بھی لازم ہوگی اور بچے کے بدلے بھی غلام یا باندی لازم ہوگی۔

ظاہری وجہ یہی ہے کہ ماں کو مارنے کی وجہ سے بچہ مرا ہے اس لئے گویا کہ دونوں کو مارا۔ اس لئے ماں کی پوری دیت لازم ہوگی اور اس کے علاوہ بچے کے بدلے غلام یا باندی لازم ہوگی۔

[۲۴۰۳] (۶۷) بچے میں جو کچھ واجب ہو وہ وراثت میں تقسیم ہوگا۔

مارنے کی وجہ سے بچہ مرا اس کے بدلے غلام یا باندی واجب ہوئی تو وہ غلام اور باندی بچے کے جو وارثین ہوں گے ان میں تقسیم ہوگا۔

جس طرح زندہ انسان کی دیت وارثین میں تقسیم ہوتی ہے اسی طرح یہ بھی ایک قسم کی دیت ہے اس لئے یہ بھی بچے کے وارثین میں تقسیم

ہوگی (۲) حدیث میں ہے کہ ہذیل کی عورت کو اس کی شوکن نے مارا اور اس کا بچہ بھی مر گیا تو آپؐ نے فرمایا۔ قال فقال عاقلة المقتولة

میراثھا لنا؟ قال فقال رسول اللہ ﷺ لا، میراثھا لزوجھا وولدها (الف) (ابوداؤد شریف، باب دیۃ الجنین ص ۲۸۰ نمبر

۴۵۷۵) اس حدیث میں ہے کہ دیت اس کے وارثین میں تقسیم ہوگی۔ اسی طرح بچے کی دیت بھی اس کے وارثین میں تقسیم ہوگی۔

[۲۴۰۴] (۶۸) باندی کے بچے میں اگر مذکر ہو تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ ہے اگر زندہ ہوتا۔ اور اس کی قیمت کا دسواں حصہ ہے اگر مؤنث ہوتی

باندی کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے مردہ بچہ ڈالا تو اگر بچہ مذکر ہوتا اور زندہ ہوتا تو اس کی جتنی قیمت ہو اس کا بیسواں حصہ دیت لازم

ہوگا۔ مثلاً بچے کی قیمت چار ہزار درہم ہو تو دو سو درہم لازم ہوں گے۔ اور بچہ مؤنث ہو تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔

اوپر مسئلہ نمبر ۶۲ میں گزر چکا ہے کہ آزاد عورت کے بچے کی دیت غلام یا باندی ہو جس کی قیمت پوری دیت کا بیسواں حصہ ہوگی۔ یعنی پچاس

دینار یا پانچ سو درہم۔ اسی حساب سے باندی کے بچے کی قیمت کے حساب سے بیسواں حصہ لازم ہوگا۔ مثلاً مذکور میں چار ہزار کا بیسواں حصہ

دوبسوی (۲۰۰) درہم ہوتے ہیں اور دسواں حصہ چار سو درہم ہوتے ہیں (۲) اثر میں ہے۔ قال سفیان ونحن نقول ان كان غلاما فنصف

عشر قيمته وان كانت جارية فعشر قيمتها لو كانت حبة (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۷ فی جنین الامۃ ج ۳ ص ۳۹۰،

حاشیہ : (الف) محمولہ کے خاندان نے پوچھا کہ کیا اس کی میراث مجھے ملے گی؟ تو حضورؐ نے فرمایا، نہیں اس کے شوہر اور اس کے لڑکے کو اس کی میراث ملے گی۔

(ب) سفیان فرماتے ہیں کہ اگر لڑکا ہو تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ ہوگا۔ اور اگر باندی ہو تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ ہوگا اگر زندہ ہوتی۔

نصف عشر قیمته لو كان حيا وعشر قيمته ان كان انثى [۲۴۰۵] (۶۹) ولا كفارة في الجنين [۲۴۰۶] (۷۰) والكفارة في شبه العمد والخطأ عتق رقبة مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا يجزئ فيه الا طعام.

نمبر ۲۵۳ (۷۲) اس اثر میں ہے کہ اگر بچہ زندہ ہوتا تو جو اس کی قیمت ہوتی اگر مذکر ہو تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ اور اگر مؤنث ہو تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔

فائدہ: امام شافعی فرماتے ہیں کہ ماں کی جو قیمت ہوگی اس کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔

بج: اثر میں ہے۔ عن ابراهيم انه قال في جنين الامة من ثمنها كنعو من جنين الحرة من ديتها العشر ونصف العشر (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۷۵ فی جنین الامة ج خامس، ص ۳۹۰، نمبر ۲۷۴۹/۲ مصنف عبدالرزاق، باب جنین الامة ج عاشر، ص ۶۴ نمبر ۱۸۳۶۳) اس اثر میں ہے کہ ماں کی قیمت کا بیسواں حصہ لازم ہوگا۔

[۲۴۰۵] (۶۹) جنین میں کفارہ نہیں ہے۔

ترجمہ: عورت کے پیٹ پر مارا اور مردہ بچہ نکال ڈالا تو اس پر غلام یا باندی دیت تو ہے لیکن اس کے لئے کفارہ نہیں ہے۔

بج: قتل خطاء نہیں ہے بلکہ قتل سبب ہے۔ اور قتل سبب میں کفارہ نہیں ہے (۲) یہ بھی یقین نہیں ہے کہ مارنے ہی سے بچہ مرا ہے یا کسی اور وجہ سے مرا ہے۔ اس لئے قتل خطاء کا یقین نہیں ہے اس لئے کفارہ بھی نہیں ہے (۳) اوپر کی احادیث میں دیت کا تذکرہ ہے کفارے کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس لئے بھی کفارہ نہیں ہوگا۔

فائدہ: امام شافعی کے نزدیک کفارہ ہے۔

بج: وہ فرماتے ہیں کہ یہ قتل خطا ہے اور غالب گمان ہے کہ مارنے کی وجہ سے ہی بچہ مرا ہے اس لئے کفارہ بھی لازم ہوگا۔

[۲۴۰۶] (۷۰) اور کفارہ قتل شبہ عمد اور قتل خطاء میں مؤمن غلام کا آزاد کرنا ہے۔ پس اگر وہ نہ ملے تو پیرے دو ماہ روزے رکھنا ہے۔ اور اس میں کھانا کھلانا کافی نہیں ہوگا۔

بج: آیت میں ہے کہ قتل خطا میں مؤمن غلام کا آزاد کرنا ہے اور قتل شبہ عمد بھی قتل خطاء سے اہم ہے اس لئے اس میں کفارہ لازم ہوگا (۲) آیت میں اس کی تصریح ہے۔ ومن قتل مؤمنا خطاء فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله ... فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله (ب) (آیت ۹۲ سورۃ النساء) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفارے میں مؤمن غلام آزاد کرنا ہے اور اس پر قدرت نہ ہو تو دو ماہ پیرے روزے رکھنا ہے۔ چونکہ اس آیت میں کھلانا کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا کافی نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) ابراہیم نے فرمایا باندی کے پیٹ کے بچے میں اس کی قیمت کے اعتبار سے دیت ہوگی، آزاد کے پیٹ کے بچے کا اس کی دیت کے اعتبار سے ہوگا دسواں یا بیسواں حصہ (ب) کسی نے مؤمن کو غلطی سے قتل کیا تو مؤمن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کو ادا کرنا ہے۔ اور یہ نہ ملے تو دو ماہ پیرے روزے رکھنا ہے۔ یہ اللہ کی طرف رجوع کرنے کا طریقہ ہے۔

﴿ باب القسامة ﴾

[۲۴۰۷] (۱) واذا وجد القتيل في محلة لا يعلم من قتله استحلف خمسون رجلا منهم

﴿ باب القسامة ﴾

ضروری نوٹ کسی محلے میں کوئی قتل ہو جائے اور قاتل کا پتا نہ چلے اور نہ پتا چلنے کی کوئی علامت ہو تو آخری شکل یہ ہے کہ اس محلے کے چیدہ چیدہ پچاس آدمیوں سے قسم لے کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہمیں قاتل کا پتا ہے۔ جب یہ قسم کھالیں تو محلے والوں پر قتل خطا کی دیت لازم کر دی جائے گی۔ جس کو ان سے تین سال میں وصول کریں گے۔ لیکن اگر شارع عام پر یا شہر کے درمیان مقتول ہوا ہو جس سے یہ اندازہ نہ ہوتا ہو کہ محلے والوں نے قتل کیا ہے یا باہر سے کوئی آدمی یہاں لا کر لاش ڈال دی ہے تو اس صورت میں محلے والوں سے قسم نہیں لی جائے گی کیونکہ ان کو کیا معلوم کہ یہ سب کس نے کیا ہے۔

مجا عبد اللہ بن سہل بن زید اور حبیصہ بن مسعود بن زید بن حنیبل تشریف لے گئے تو عبد اللہ بن سہل بن مسعود کو یہودیوں نے قتل کر دیا۔ جس کی وجہ سے حضرت حبیصہ بن مسعود بن زید اور حضرت حویصہ بن مسعود بن زید اور حضرت عبد الرحمن بن سہل بن زید حضور کے پاس گئے تو آپ نے فرمایا کیا کسی کے قتل کرنے پر گواہ ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں! تو آپ نے فرمایا اس صورت میں پچاس یہودیوں سے قسم لے سکتے ہو۔ انہوں نے فرمایا یہ لوگ کفار ہیں یہ جھوٹی قسمیں کھالیں گے اس لئے ان سے قسم لیکر کیا کریں گے؟ بعد میں حضور نے اپنی جانب سے ایک سواونٹ دیت حضرت عبد الرحمن کو عطا فرمایا۔ اس حدیث سے قسامہ ثابت ہوتا ہے۔ حدیث کا کٹڑا یہ ہے۔ خرج عبد اللہ بن سہل بن زید ...

فذكروا الرسول الله ﷺ مقتل عبد الله بن سہل فقال لهم اتحلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم؟ او قاتلكم قاتلوا وكيف تحلف ولم نشهد؟ قال فتبرنكم يهود بنخمسين يمينا؟ قالوا وكيف نقبل ايمان قوم كفار؟ فلما رأى ذلك رسول الله ﷺ اعطى عقله (الف) (مسلم شریف، کتاب القسامة والحاربین والقصاص والديات ص ۵۵ نمبر ۱۶۶۹/ بخاری شریف، باب القسامة ص ۱۰۱۸ نمبر ۶۸۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس محلے میں قتل ہوا ہو ان کے پچاس آدمیوں سے قسم لے۔ اس قسم لینے کو قسامہ کہتے ہیں۔

[۲۴۰۷] (۱) اگر مقتول کسی محلہ میں پایا جائے اور اس کے قاتل کا پتا نہ ہو تو ان میں سے پچاس آدمیوں سے قسم لی جائے جن کو مقتول کا ولی منتخب کرے۔

تشریح مقتول کسی محلے میں پایا گیا اور اس کے قاتل کا پتا نہیں چل رہا ہے اور اندازہ ہے کہ محلے کے کسی آدمی نے قتل کر کے پھینک دیا ہے تو محلے کے پچاس آدمیوں سے قسم لے کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں۔ اس قسم کھانے کے بعد محلے والوں پر دیت لازم کر دی

حاشیہ : (الف) ان حضرات نے حضور کے سامنے عبد اللہ بن سہل کے قتل کا تذکرہ کیا تو ان سے فرمایا کیا پچاس قسمیں کھلا سکتے ہو؟ تاکہ اپنے سامنے والے کا مستحق بن جاؤ۔ یا تم اپنے قاتل کا مستحق بن جاؤ۔ انہوں نے کہا کہ ہم کیسے قسم کھائیں ہم نے تو قتل ہوتے ہوئے دیکھا نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا یہودی پچاس قسمیں کھا کر تم سے بری ہو جائیں گے۔ ان حضرات نے کہا کفار قوم کی قسم ہم کیسے قبول کریں؟ پس جب حضور نے یہ صورت حال دیکھی تو مقتول کی دیت خود ادا کر دی۔

یتخیرهم الولی [۲۴۰۸] (۲) باللہ ما قتلناہ ولا علمنا لہ قاتلا [۲۴۰۹] (۳) فاذا حلفوا

جائے گی۔

ج اوپر حدیث گزر گئی ہے۔ فقال لهم اتحلفون خمسين يمينا فستحقون صاحبكم (الف) (مسلم شریف، کتاب القسامۃ ص ۵۵ نمبر ۱۶۶۹/بخاری شریف، باب القسامۃ ص ۱۸۰ نمبر ۶۸۹۸)

[۲۴۰۸] (۲) یوں قسم کھائے کہ خدا کی قسم نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کو جانتے ہیں۔

ج حدیث میں ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ کتب الی یهود انه قد وجد بین اظهر کم قتیل فدوہ فکتبوا یحلفون باللہ خمسين يمينا ما قتلناہ وما علمنا قاتلا قال فوداه رسول اللہ ﷺ من عنده مائة ناقة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی ترک القود بالقسامۃ ص ۴۷ نمبر ۴۵۲۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محلہ والے پچاس آدمی قسم کھائیں کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں۔

فائدہ امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ اگر اس بات کی کوئی علامت ہو کہ محلہ والے نے قتل کیا ہے تو خود مقتول کے ولی پچاس مرتبہ قسم کھائیں کہ محلہ والے نے قتل کیا ہے۔ پھر محلہ والے پر دیت لازم کر دی جائے گی۔

ج حضرت عبداللہ بن ہبل بن زید کی حدیث میں اسی طرح ہے کہ حضورؐ نے ان کے بھائیوں سے پوچھا ہے کہ کیا تم لوگ قسم کھاتے ہو کہ یہود نے قتل کیا ہے۔ جس پر انہوں نے فرمایا کہ مجھے حتمی طور پر معلوم نہیں ہے کہ انہوں نے قتل کیا ہے اس لئے ہم کیسے قسم کھائیں تو آپؐ نے فرمایا پھر تو یہود قسم کھالیں گے اور قتل سے بری ہو جائیں گے۔ حدیث کے الفاظ پر پھر غور فرمائیں۔ فذکروا لرسول اللہ ﷺ مقتل عبد اللہ بن سہل فقال لهم اتحلفون خمسين يمينا فستحقون صاحبكم او قاتلكم قالوا وکیف نحلف ولم نشهد (ج) (مسلم شریف، کتاب القسامۃ ص ۵۵ نمبر ۱۶۶۹/ابوداؤد شریف، باب القسامۃ ص ۴۷ نمبر ۴۵۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود مقتول کے ورثہ پچاس قسم کھالیں اور محلہ والوں پر دیت لازم کر دیں۔

[۲۴۰۹] (۳) پس جب قسم کھالے تو اہل محلہ پر دیت کا فیصلہ کر دیا جائے۔

ج عن رجال من الانصار ان النبی ﷺ قال لليهود وابدأ بهم یحلف منکم خمسون رجلا فابوا فقال للانصار استحقوا فقالوا نحلف علی الغیب یا رسول اللہ؟ فجعلها رسول اللہ دية علی یهود لانه وجد بین اظهرهم (د) (ابو

حاشیہ : (الف) ان حضرات سے کہا کیا تم پچاس قسمیں کھا سکتے ہو تاکہ تم اپنے مقتول کا مستحق بن جاؤ (ب) آپؐ نے یہود کو لکھوایا کہ تمہارے درمیان مقتول پایا گیا اس لئے اس کا فدیہ دو تو یہودیوں نے لکھا کہ وہ پچاس آدمی قسم کھاتے ہیں کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں۔ پھر حضورؐ نے اپنے پاس سے سوا نٹ فدیہ دیا (ج) لوگوں نے حضورؐ کے سامنے عبداللہ بن ہبل کے قتل کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے ان سے کہا کیا تم پچاس مرتبہ قسم کھاؤ گے تاکہ تم مقتول کا مستحق بن سکو۔ یا فرمایا قاتل کا مستحق بن سکو۔ ان حضرات نے کہا کیسے ہم قسم کھائیں ہم تو قتل کے وقت حاضر نہیں تھے (د) حضورؐ نے یہود سے کہا اور ان ہی سے شروع کیا کہ تم میں سے پچاس آدمی قسم کھائیں تو انہوں نے انکار کیا تو آپؐ نے انصار سے فرمایا تم لوگ مستحق بن جاؤ یعنی قسم کھا کر تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! ہم غیب پر قسم کھائیں؟ پس حضورؐ نے یہود پر دیت لازم کی۔ کیونکہ ان لوگوں کے درمیان مقتول پایا گیا۔

قضى على اهل المحلة بالدية [۲۴۱۰] (۴) ولا يستحلف الولی ولا يقضى عليه بالجناية وان حلف [۲۴۱۱] (۵) وان ابی واحد منهم حبس حتى يحلف [۲۴۱۲] (۶) وان لم

داؤد شریف، باب فی ترک القود بالقسامة ص ۲۷۴ نمبر ۳۵۲۶ سنن للبیہقی، کتاب القسامة، باب اصل القسامة ج ثامن، ص ۲۰۶، نمبر ۱۶۳۳۳ رسائی شریف، ذکر اختلاف الفاظ الناقضین لخصر ہل منہ ص ۶۵۱ نمبر ۲۴۲۳ (۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل محلہ پر دیت لازم کی جائے گی اس لئے کہ ان ہی کے درمیان لاش پائی گئی۔ اس لئے ظاہری طور پر وہی مجرم ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں نے محلے کی حفاظت نہیں کی (۲) اگر کسی پر دیت لازم نہ کریں تو اہل محلہ قتل کی حفاظت نہیں کریں گے اور خون بیکار جائے گا (۳) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال وجد رجل من الانصار قتيلا في دالية ناس من اليهود فبعث رسول الله ﷺ اليهم فاخذ منهم منهم خمسين رجلا من خيارهم فاستحلفهم بالله ما قتلنا ولا علمنا قاتلا وجعل عليهم الدية فقالوا قضى بما قضى فينا نبينا موسى عليه السلام (الف) (سنن للبیہقی، کتاب القسامة ج ثامن، ص ۲۱۳، نمبر ۱۶۳۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محلے والے کو قسم کھائیں گے پھر ان پر دیت لازم کریں گے۔

[۲۴۱۰] (۴) اور قسم نہیں لی جائے گی ولی سے اور نہ فیصلہ کیا جائے گا اس پر جنایت کا اگرچہ قسم کھالے۔

وجہ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ اہل محلہ سے قسم لی جائے گی اس لئے ہمارے یہاں مقتول کے ولی سے قسم نہیں لی جائے گی۔ اور وہ قسم کھا بھی لیں تب بھی محلہ والوں پر جنایت کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا جب تک محلہ والے کے پچاس آدمی قسم نہ کھالیں۔

فائدہ پیچھے گزر چکا ہے کہ محلے والوں میں قتل کی علامت ہو تو مقتول کے اولیاء پچاس مرتبہ قسم کھائیں گے، پھر محلہ والوں پر دیت کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ یہ امام شافعی کا مسلک ہے۔

[۲۴۱۱] (۵) اگر اہل محلہ میں سے کسی ایک نے قسم کھانے سے انکار کیا تو اس کو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ قسم کھالے۔

تشریح محلہ والوں میں سے کوئی قسم کھانے سے انکار کرتا ہے تو اس وقت تک قید کر لیا جائے گا جب تک کہ قسم نہ کھالے۔

وجہ محلہ میں قتل ہونے کی وجہ سے مقتول کے وارثین کا حق ہو گیا کہ اہل محلہ کو قسم کھلائے۔ اس لئے اگر وہ قسم نہیں کھاتا ہے تو اس کو قید کیا جائے گا۔

[۲۴۱۲] (۶) اگر اہل محلہ میں سے پچاس پورے نہ ہوں تو ان پر قسم مکرر کی جائے گی۔ یہاں تک کہ پچاس قسمیں پوری ہو جائے۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن ابراهيم قال اذا لم يكملوا خمسين رددت الايمان عليهم (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب القسامة ج عاشر، ص ۲۱۱، نمبر ۱۸۲۸۵ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۷ ما جاء فی القسامة ج خامس، ص ۴۴۰، نمبر ۲۷۸۰۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پچاس

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ انصار کا ایک آدمی یہود کے ایک آدمی کے رہٹ میں مقتول پایا گیا تو حضور نے ان کے پاس آدمی بھیجا۔ ان کے اچھے میں سے پچاس آدمیوں کی قسم لی۔ پس ان کی قسم لی کہ خدا کی قسم نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں اور ان پر دیت لازم کی۔ تو انہوں نے کہا کہ یہ وہی فیصلہ ہے جو ہمارے درمیان حضرت موسیٰ فرمایا کرتے تھے (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر پچاس پورے نہ ہوں تو انہیں سے دوبارہ قسم لی جائے۔

یکمل اهل المحلة کررت الايمان عليهم حتى يتم حتى يتم خمسين يمينا [۲۴۱۳] (۷) ولا يدخل فی القسامة صبی ولا مجنون ولا امرأة ولا عبد [۲۴۱۴] (۸) وان وجد میت لا اثر به فلا قسامة ولا دية [۲۴۱۵] (۹) وكذلك ان كان الدم يسيل من انفه او دبره او فمه [۲۴۱۶] (۱۰) فان كان يخرج من عينيه او اذنيه فهو قتيل.

پورے نہ ہوں تو انہیں لوگوں سے مکرر قسم لی جائے تاکہ پچاس پورے ہو جائیں۔

[۲۴۱۳] (۷) قسامة میں نہیں داخل ہوں گے بچے نہ مجنون نہ عورت اور نہ غلام۔

بچے اور مجنون کو تو عقل ہی نہیں ہے اس لئے اس کی قسم کا اعتبار نہیں۔ عورت کماتیں سکتی کہ وہ دیت ادا کرے گی اور غلام کے پاس تو مال ہی نہیں ہے جو کچھ ہے وہ آقا کا ہے۔ اس لئے ان کے قسم کھانے سے بھی کوئی فائدہ نہیں ہے (۲) عن الثوری قال ليس على النساء والصبيان قسامة (نمبر ۱۸۳۰۹) عن الثوری قال ليس على العبيد قسامة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب قسامة النساء، باب قسامة العبيد ج ۴ ص ۴۹ نمبر ۱۸۳۱۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچہ، عورت، مجنون اور غلام سے قسامت میں قسم لی جائے گی۔

[۲۴۱۴] (۸) اگر پایا گیا کوئی ایسا مردہ جس پر کوئی اثر نہ ہو تو نہ قسامت ہے اور نہ دیت ہے۔

قسامت اس وقت ہے جب علامت سے پتا چلے کہ اس کو قتل کیا ہے لیکن قتل کرنے کا کوئی اثر نہ ہو بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہو کہ خود بخود مر رہا ہے تو پھر نہ قسامت ہے اور نہ اہل محلہ والوں پر دیت ہے۔

اثر میں ہے۔ عن الثوری قال اذا وجد القتيل في قوم به اثر كان عقله عليهم واذا لم يكن به اثر لم يكن على العاقلة شيء الا ان تقوم البينة على احد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج ۴ ص ۴۰، نمبر ۱۸۲۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قتل کا اثر نہ ہو تو قسامت نہیں ہے۔

[۲۴۱۵] (۹) ایسے ہی اگر خون ناک سے پایا خانہ کے راستے سے یا منہ سے بہتا ہو۔

ناک اور پاخانہ کے راستے سے یا منہ سے خون بہتا ہو تو یہ قتل کی یا مار کی علامت نہیں ہے بلکہ عام بیماری میں بھی ان راستوں سے خون بہتا ہے۔ اس لئے ان راستوں سے خون بہتا ہو تو قسامت نہیں ہے۔

غالب گمان یہ ہے کہ یہ خود بخود مر رہا ہے قتل سے نہیں مر رہا ہے اس لئے قسامت نہیں ہے۔

[۲۴۱۶] (۱۰) پس اگر دونوں آنکھوں سے نکلے یا دونوں کانوں سے نکلے تو مقتول شمار ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت ثوری نے فرمایا عورتوں اور بچوں پر قسامت نہیں ہے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ غلام پر قسامت نہیں ہے (ب) حضرت ثوری نے فرمایا مقتول کسی میں پایا جائے اس طرح کہ اس پر نہ زخم کا اثر ہو تو اس کی دیت انہیں لوگوں پر ہے۔ اور زخم کا اثر نہ ہو تو دیت عاقلہ پر ہے مگر یہ کہ کسی ایک پر بینہ قائم کر دیا جائے۔

[۲۴۱۷] (۱۱) واذا وجد القتيل على دابة يسوقها رجل فالدية على عاقلته دون اهل المحلة [۲۴۱۸] (۱۲) وان وجد القتيل في دار انسان فالقسامة عليه والدية على عاقلته [۲۴۱۹] (۱۳) ولا يدخل السكان في القسامة مع الملاك عند ابي حنيفة رحمه الله

جسم کے اندرونی حصے میں زخم ہو تو آنکھوں یا کانوں سے خون نہیں نکلتا ہے۔ یہ عموماً مارے یا مکالگانے سے نکلتا ہے۔ اس لئے یہ مار کی علامت ہے۔ اس لئے ان جگہوں سے خون نکلے تو مقتول شمار ہوگا۔ اور قسامت لازم ہوگی۔

[۲۴۱۷] (۱۱) اگر مقتول کسی سواری پر ہو جس کو ایک آدمی ہانک رہا ہو تو دیت اس کے عاقلہ پر ہے نہ کہ محلہ والے پر۔

یہ مسئلے اس اصول پر ہیں کہ ظاہر علامت سے جو قاتل نظر آتا ہو دیت یا قسامت اسی پر ہے۔ یہاں سواری پر لاش ہے اور آدمی اس کو ہانک بھی رہا ہے تو ظاہری علامت یہی ہے کہ یہی اس کا قاتل ہے۔ اس لئے جانور والے پر ہی دیت ہوگی اور قاتل کا پتا چل گیا تو اہل محلہ سے قسامت ساقط ہو جائے گی (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ قال اتی شريح في رجل وجد ميتا على دكان بباب قوم ليس فيه اثر فاستحلف اهل البيت (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج ۴۴ نمبر ۱۸۲۹۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کسی کے دروازے پر لاش پائی جائے تو اس گھر والے کو قسم کھلائی جائے گی۔ اسی طرح کسی کی سواری پر لاش پائی جائے تو اس پر اس کی دیت لازم ہوگی۔ [۲۴۱۸] (۱۲) اگر مقتول پایا گیا کسی انسان کے گھر میں تو قسامت گھر والے پر ہے اور دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔

جب اس کے گھر میں لاش پائی گئی تو ظاہری علامت یہی ہے کہ اسی نے مارا ہے، محلہ والے نے نہیں مارا ہے۔ اس لئے اسی پر قسامت ہوگی۔ اور چونکہ قتل خطا کے درجے میں ہے اس لئے اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی (۲) عن الشعبي قال اذا وجد بدن القتيل في دار او مكان صلى عليه وعقل واذا وجد رأس او رجل لم يصل عليه ولم يعقل (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج ۴۴ نمبر ۱۸۲۹۶) اس اثر سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ جس کے گھر میں لاش پائی جائے دیت اس پر لازم ہوگی۔ اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ نماز پڑھنے وغیرہ میں بدن کا اعتبار ہے کہ بدن ملے تو لازم ہوگی۔ صرف سر ہو یا صرف ٹانگ ہو تو اس پر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔ کیونکہ وہ اصل آدمی نہیں ہے صرف ایک ٹکڑا ہے۔

[۲۴۱۹] (۱۳) اور قسامت میں داخل نہیں ہوں گے کہ راہ دار مالکوں کے ہوتے ہوئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اور قسامت اہل خطہ پر ہوگی نہ کہ خریداروں پر اگرچہ ان میں سے ایک ہی باقی ہو۔

شرح امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جو لوگ زمین کے اصل مالک ہیں یعنی ملک فتح کے وقت حاکم نے جن جن کو لکھ کر زمین حوالہ کیا ہے انہیں لوگوں

حاشیہ : (الف) حضرت شریح کے پاس ایک آدمی کے بارے میں آیا کہ ایک قوم کے دروازے پر مردہ پایا گیا۔ اس میں زخم کا اثر نہیں تھا تو گھر والوں کو قسم کھلائی (ب) حضرت شعیؒ نے فرمایا مقتول کا بدن کسی گھریا مکان میں پایا جائے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی اور دیت دی جائے گی۔ اور اگر صرف سر پایا جائے یا صرف پاؤں پایا جائے تو نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ دیت لازم ہوگی۔

تعالیٰ وہی علی اهل الخطة دون المشتريين ولو بقى منهم واحد [۲۴۲۰] (۱۴) وان وجد القتيل فی سفينة فالقسامة علی من فیها من الركاب والملاحين [۲۴۲۱] (۱۵) وان وجد فی مسجد محلة فالقسامة علی اهلها [۲۴۲۲] (۱۶) وان وجد فی الجامع والشارع

سے قسامت لی جائے گی۔ جو لوگ کرایہ پر گھر لئے ہیں یا زمین کو خرید کر رہتے ہیں ان لوگوں سے قسامت نہیں لی جائے گی چاہے اصل مالک ایک ہی ہو اسی سے قسامت لی جائے گی۔

فائدہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کرایہ دار یا بعد میں زمین خرید کر رہنے والے اور اصل مالک سب سے قسامت لی جائے گی۔
ترجمہ کیونکہ کبھی قتل میں شریک ہو سکتے ہیں۔ یا سب کو قتل کرنے والوں کی معلومات ہو سکتی ہے۔ اس لئے محلے میں رہنے والے سبھی سے قسم لی جائے گی (۲) اہل خیبر کے یہودیوں سے قسم لی تو ان میں اصل مالک اور کرایہ دار کا فرق نہیں کیا بلکہ سب سے قسم لی۔ یوں بھی اس وقت وہ لوگ اصل مالک نہیں تھے۔ کیونکہ خیبر فتح ہو چکا تھا اس لئے اصل مالک تو حضورؐ تھے۔ خیبر کے یہود گویا کہ کرایہ دار تھے۔ پھر بھی ان سے قسامت لی گئی جس سے معلوم ہوا کہ کرایہ دار یا خریدنے والوں سے بھی قسامت لی جاسکتی ہے۔

نوٹ سکان : ساکن کی جمع ہے، کرایہ دار، ملاک : مالک کی جمع ہے زمین کے اصل مالک، اہل نظہ : خطہ والے، زمین والے۔
 [۲۴۲۰] (۱۴) اگر مقتول کشتی میں پایا گیا تو قسامت ان پر ہے جو اس میں سوار ہیں اور ملاحوں پر۔

ترجمہ کشتی میں لاش پائی گئی تو ظاہری علامت یہی ہے کہ انہیں لوگوں میں سے کسی ایک نے مارا ہے اس لئے قسامت انہیں لوگوں پر ہے (۲) اثر گزر چکا ہے۔ عن الصوری قال اذا وجد القتيل فی قوم به اثر كان عقله عليهم واذا لم يكن به اثر لم يكن علی العاقلة شيء الا ان تقوم البينة علی احد (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج ۸ ص ۴۰ نمبر ۱۸۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کے درمیان مقتول پایا جائے انہیں لوگوں پر قسم ہوگی۔

[۲۴۲۱] (۱۵) اگر محلے کی مسجد میں میت پائی جائے تو قسامت اہل محلہ پر ہے۔

ترجمہ محلہ کی مسجد میں مقتول پایا گیا تو ظاہر یہی ہے کہ اسی محلے والوں نے قتل کر کے مسجد میں ڈال دیا ہے۔ اس لئے اس محلے والے پر قسامت واجب ہوگی۔ اثر اوپر گزر گیا ہے۔

[۲۴۲۲] (۱۶) اگر پایا جائے جامع مسجد میں یا شارع عام پر تو اس میں قساوت نہیں ہے اور دیت بیت المال پر ہے۔

ترجمہ جامع مسجد پورے شہر والوں کی ہے، اسی طرح عام سڑک پورے شہر والوں کے لئے ہے، معلوم نہیں کس نے مار ڈالا ہے۔ اس لئے کوئی ایک محلہ والا اس کا مجرم نہیں ہے۔ اس لئے کسی پر قسامت لازم نہیں ہوگی۔ اور اس کا خون باطل نہ ہو اس لئے بیت المال پر اس کی دیت ہوگی

حاشیہ : (الف) حضرت ثوری فرماتے ہیں کہ کوئی مقتول کسی قوم میں پایا گیا ہو اور اس پر زخم کا اثر ہو تو اس کی دیت ان پر ہوگی اور اگر اثر نہ ہو تو عاقلہ پر کچھ نہیں ہوگی مگر یہ کہ کسی ایک پر قتل کا بیہ قائم کر دے۔

الاعظم فلا قسامة فيه والدية على بيت المال و [۲۴۲۳] (۱۷) وان وجد في برية ليس بقربها عمارة فهو هدر [۲۴۲۴] (۱۸) وان وجد بين قريتين كان على اقربهما.

(۲) وقال علیٰ ایما قتیل وجد بفلاة من الارض فدیته من بیت المال لکیلا یطل دم فی الاسلام (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب القسامة ج ۳ ص ۳۶ نمبر ۱۸۲۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت ایسی جگہ پائی جائے جہاں کسی ایک محلے پر شبہ نہ ہو سکے تو قسامت نہیں ہوگی اور اس کی دیت بیت المال پر ہوگی (۳) حضورؐ نے عبد اللہ بن سہل بن زید کی دیت خود اپنی جانب سے سوانٹ ادا کی تھی۔ فکھرہ رسول اللہ ﷺ ان یطل دمہ فوداہ مائة من اہل الصدقة (ب) (بخاری شریف، باب القسامة ص ۱۰۱۸، نمبر ۶۸۹۸ / مسلم شریف، کتاب القسامة ص ۵۴ نمبر ۱۶۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاں قسامت نہ ہو وہاں دیت بیت المال پر ہوگی (۴) مسلم بن یزید بن مذکور ان الناس ازدحموا فی المسجد الجامع بالكوفة یوم الجمعة فافرجوا عن قتیل فوداہ علی بن ابی طالب من بیت المال (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۷۵ الرجل یقتل فی الزحام ج ۳ ص ۴۴۵، نمبر ۲۷۸۴۷) [۲۴۲۳] (۱۷) اگر پایا گیا جنگل میں جس کے قریب آبادی نہ ہو تو اس کا خون بیکار ہے۔

یہاں بھی قریب میں کوئی محلہ نہیں ہے جس پر قسامت واجب کریں۔ اس لئے قسامت نہیں ہوگی اور دیت بیت المال سے دی جائے گی۔ اس کے لئے اثر پہلے گزر چکا ہے۔

بریۃ : جنگل، آبادی کی زور کی آواز وہاں تک نہ پہنچ سکے تو وہ جنگل کے درجے میں ہے، ہدر : بیکار، جس خون کا خون بہا لازم نہ ہو۔

[۲۴۲۴] (۱۸) اگر مقتول دو گاؤں کے درمیان پایا جائے تو دونوں گاؤں کے قریب والوں پر دیت ہوگی۔

تشریح : مقتول دو گاؤں کے درمیان پڑا ہو املاتو دیکھا جائے گا کہ کس گاؤں سے وہ زیادہ قریب ہے اسی گاؤں والوں پر قسامت اور دیت لازم ہوگی۔

قریب والے پر ہی لازم کیا جاسکتا ہے اور کیا کریں؟ (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی سعید ان قتیلًا وجد بین حنین فامر النبی ﷺ ان یقاس الی ایہما اقرب فوجد اقرب الی احد الحنین بشیر قال ابو سعید کانی انظر الی شبر رسول اللہ ﷺ فالقی دیتہ علیہم (د) (سنن للبیہقی، باب ماروی فی القتل یوجد بین الحنین ج ۳ ص ۲۱۷، نمبر ۱۶۳۵۳) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ ایک بالشت بھی قریب ہو تو اس پر قسامت ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ نے فرمایا کوئی مقتول جنگل میں پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے دی جائے گی تاکہ اسلام میں خون بیکار نہ جائے (ب) حضورؐ نے ناپسند کیا کہ مقتول کا خون بیکار نہ جائے اس لئے صدقہ کے اونٹ سے سوانٹ دیت ادا کی (ج) یزید بن مذکور فرماتے ہیں کہ لوگوں نے جمعہ کے دن کوفہ کی جامع مسجد میں بھیڑ کی۔ جس کی وجہ سے ایک آدمی مر گیا تو حضرت علیؑ نے بیت المال سے اس کی دیت دی (د) حضرت ابی سعید فرماتے ہیں کہ دو گاؤں کے درمیان ایک مقتول پایا گیا تو حضورؐ نے قیاس کرنے کہا کہ کس گاؤں کے زیادہ قریب ہے۔ تو دو گاؤں میں سے ایک کے ایک بالشت قریب پایا۔ حضرت ابو سعید (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۴۲۵] (۱۹) وان وجد فی وسط الفرات یمر بها الماء فهو هدر [۲۴۲۶] (۲۰) وان كان محتبسا بالشاطئ فهو علی اقرب القرى من ذلك المكان [۲۴۲۷] (۲۱) وان ادعی

[۲۴۲۵] (۱۹) اگر فرات ندی کے درمیان پایا گیا جس کو پانی بہا لے جا رہا ہو تو خون رائیگاں ہے۔

ترجہ فرات ندی کے درمیان لاش ہے اور پانی اس کو بہا لے جا رہا ہے تو وہ لاش کہاں سے آرہی ہے اس کا پتا نہیں ہے۔ اس لئے کسی محلے والے کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے اس کا خون معاف ہے (۲) اثر پہلے گزر چکا ہے۔

[۲۴۲۶] (۲۰) اور اگر رکا ہوا ہو کنارے پر تو قسامت قریب والے گاؤں پر ہوگی۔

ترجہ لاش فرات ندی کے کنارے پر رکی ہوئی ہے اور اندازہ ہوتا ہے کہ قریب کے محلے والے نے مار کر ندی میں ڈال دیا ہے تو پھر چونکہ ظاہری علامت قریب محلے والے کے قتل کی ہے اس لئے قریب کے محلے والے پر قسامت ہوگی۔

ترجہ اوپر حدیث گزری کہ جو گاؤں قریب ہو اس پر قسامت ہوگی۔ عن ابی سعید ان قتیلہ وجد بین حیین فامر النبی ﷺ ان یقاس الی ایہما اقرب (الف) (سنن للبیہقی، باب ماروی فی القتل یوجد بین قریبتین ولا یصح ج ثامن، ص ۲۱۷، نمبر ۱۶۴۵۳) [۲۴۲۷] (۲۱) اگر ولی نے محلے والے میں سے کسی ایک مخصوص پر قتل کا دعویٰ کیا تب بھی محلے والے سے قسامت ساقط نہیں ہوگی۔

ترجہ مقتول کے ولی نے دعویٰ کیا کہ محلہ کے فلاں آدمی نے اس کو قتل کیا ہے۔ لیکن اس پر کوئی بینہ اور گواہ نہیں ہے صرف گمان غالب ہے اس لئے خاص آدمی پر قتل کا دعویٰ ثابت نہیں ہوگا۔ اب یوں چھوڑ دیں تو اس کا خون بیکار جائے گا اس لئے محلہ والوں سے قسم لیکر ان پر دیت لازم ہوگی۔

ترجہ حدیث میں ہے کہ انصار کے کچھ لوگ خیبر گئے۔ ان میں سے ایک کو قتل کر دیا تو اس کے ولی نے حضورؐ کے سامنے شکایت کی کہ فلاں نے قتل کیا ہے۔ آپؐ نے پوچھا اس پر گواہ ہے؟ فرمایا نہیں! تو آپؐ نے فرمایا اہل خیبر سے قسم لے سکتے ہو۔ حدیث یہ ہے۔ سہل بن ابی حشمة اخبرہ ان نفرا من قومه انطلقوا الی خیبر ففترقوا فیہا فوجدوا احدهم قتیلا فقالوا للذین وجدوه عندهم قتلتهم صاحبنا؟ فقالوا ما قتلناه ولا علمنا قاتلا فانطلقنا الی نبی اللہ ﷺ قال فقال لهم تاتوننی بالبینة علی من قتل هذا؟ قالوا مالنا بینة قال فیحلفون لکم (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی ترک القود بالقسامة ص ۲۷۴ نمبر ۴۵۲۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مخصوص آدمی پر دعویٰ ہو لیکن گواہ کے ذریعہ ثابت نہ کر سکے تو محلے والے پر قسامت ہوگی تاکہ خون باطل نہ جائے۔

حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے باعث کو گویا کہ دیکھ رہا ہوں تو آپؐ نے انہیں لوگوں پر اس کی دیت ڈال دی (الف) حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ ایک مقتول کو دو گاؤں کے درمیان پایا تو آپؐ نے قیاس کرنے کے لئے کہا کہ کس کے زیادہ قریب ہے (ب) سہل بن ابی حشمة فرماتے ہیں کہ اس کی قوم کے کچھ لوگ خیبر گئے وہاں ادھر ادھر پھیل گئے تو ان میں سے ایک کو مقتول پایا۔ جن کے پاس مقتول ملے ان سے کہا کہ تم نے ہمارے لوگوں کو قتل کیا ہے؟ ان لوگوں نے کہا کہ نہ ہم نے قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانتے ہیں۔ پھر ہم حضورؐ کے پاس گئے تو آپؐ نے فرمایا۔ کس نے قتل کیا اس پر گواہ لاؤ! ان حضرات نے فرمایا ہمارے پاس گواہ نہیں ہے۔ آپؐ نے فرمایا تمہارے لئے قسمیں کھائیں۔

الولی علی واحد من اهل المحلة بعینه لم تسقط القسامة عنهم [۲۴۲۸] (۲۲) وان ادعی علی واحد من غیرهم سقطت عنهم [۲۴۲۹] (۲۳) واذا قال المستحلف قتله فلان استحلف بالله ما قتل ولا علمت له قاتلا غیر فلان [۲۴۳۰] (۲۴) واذا شهد اثنان من اهل المحلة علی رجل من غیرهم انه قتله لم تقبل شهادتهما۔

[۲۴۲۸] (۲۲) اور اگر محلے کے علاوہ میں سے کسی پر دعویٰ ہو تو محلے والے سے ساقط ہو جائے گی۔

وجہ جب محلے کے علاوہ آدمی پر قتل کا دعویٰ ہو تو معلوم ہوا کہ محلے والے اس میں ملوث نہیں ہیں۔ اس لئے محلے والوں سے قسامت ساقط ہو جائے گی۔

[۲۴۲۹] (۲۳) جس سے قسم لی جا رہی ہے وہ کہے کہ فلاں نے قتل کیا ہے تو اس سے اس طرح قسم لی جائے گی کہ نہ میں نے قتل کیا ہے اور نہ کسی قاتل کو جانتا ہوں سوائے فلاں کے۔

تشریح جس آدمی سے قسم لی جا رہی ہے وہ کہہ رہا ہے کہ میرا اندازہ ہے کہ فلاں آدمی نے قتل کیا ہے تو قسم لینے میں دو باتوں کی رعایت کی جائے گی۔ ایک تو یہ کہ میں نے قتل نہیں کیا ہے۔ اور دوسری یہ کہ فلاں آدمی کے علاوہ کسی اور کو نہیں جانتا ہوں کہ اس نے قتل کیا ہوگا۔

وجہ قسامت کا مقصد یہ ہے کہ اپنی نفی ہو جائے اور مدعی علیہ کے علاوہ دوسروں کی بھی نفی ہو جائے۔

[۲۴۳۰] (۲۴) اگر محلہ والوں میں سے دو آدمی گواہی دے محلہ کے علاوہ کے آدمی پر کہ اس نے قتل کیا ہے تو ان دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ **تشریح** جس محلہ میں قتل ہوا ہے اس کے دو آدمی گواہی دے رہے ہیں کہ فلاں محلہ کے فلاں آدمی نے اس کو قتل کیا ہے تو ان دونوں آدمیوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

وجہ اس محلے میں قتل ہونے کی وجہ سے یہ دونوں گواہ مدعی علیہ ہو گئے۔ گویا کہ اپنی جان چھڑانے کے لئے گواہی دے کر دوسرے محلے والوں کی گردن پر ڈالنا چاہتے ہیں۔ اس لئے یہ متہم ہو گئے۔ اس لئے ان کی گواہی مقبول نہیں ہوگی (۲) محلہ والے مدعی علیہ ہیں اس لئے ان پر قسم ہیں اس پر گواہی نہیں ہے۔ اس لئے بھی ان کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فائدہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ متعین طور پر مدعی علیہ نہیں ہے اس لئے گواہی مقبول ہوگی۔



﴿ کتاب المعاقل ﴾

[۲۴۳۱] (۱) الدیة فی شبه العمد والخطأ وکل دية وجبت بنفس القتل علی العاقلة

[۲۴۳۲] (۲) والعاقلة اهل الديوان ان كان القاتل من اهل الديوان.

﴿ کتاب المعاقل ﴾

ضروری نوٹ معاقل عقل سے مشتق ہے روکنا اور عقل آنا۔ جب خاندان والے قتل خطا یا قتل شبہ عمد کی دیت ادا کرتے ہیں تو قاتل کو قطعہ دے کر باہر ایسی غلطی کرنے سے روکتے ہیں۔ اس لئے خاندان والے کی دیت ادا کرنے والے کو عاقلہ کہتے ہیں۔ خاندان والے صرف قتل شبہ عمد اور قتل خطا کی دونوں قسموں یعنی خطا فی الفعل اور خطا فی القصد اور قتل سبب کی دیت ادا کریں گے۔ قتل عمد میں تو قصاص ہے۔ اگر اس صورت میں قاتل مال پر صلح کر لے تو عاقلہ پر وہ دیت لازم نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر جان کر عضو کاٹا ہو یا زخمی کیا ہو تو اس کا تاوان بھی عاقلہ ادا نہیں کریں گے۔ کسی مال کا اقرار کیا ہو یا کسی مال پر صلح کی ہو اس کا تاوان بھی عاقلہ ادا نہیں کریں گے۔ خود جرم کرنے والے کے ذمے ہے۔ اس کا ثبوت اس حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قضی فی جنین امرأۃ من بنی لحيان بغرة عبد او امة ثم ان المرأة التی قضی علیہا بالغرة توفیت فقضی رسول اللہ ﷺ ان میراثہا لبنیہا وزوجہا وان العقل علی عصبتها (الف) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد وعصبة الوالد علی الولد ص ۱۰۲۰ نمبر ۶۹۰۹ مسلم شریف، باب دية الجنین ووجوب الدية فی قتل الخطاء وشبه العمد علی عاقلة الجانی ص ۶۲ نمبر ۱۶۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل شبہ عمد، قتل خطا اور قتل سبب جو قتل خطا کے درجے میں ہے اس کی دیت عاقلہ یعنی خاندان والوں پر ہے۔

نوٹ خاندان والے اور عصبة جو دیت ادا کرتے ہیں ان کو عاقلہ کہتے ہیں۔

[۲۴۳۱] (۱) دیت قتل شبہ عمد میں اور قتل خطا میں اور ہر وہ دیت جو خود قتل سے واجب ہو وہ عاقلہ پر واجب ہے۔

وجہ اوپر حدیث گزری جس میں تھا کہ قتل خطا اور قتل شبہ عمد کی دیت عاقلہ پر واجب ہے۔ وان العقل علی عصبتها (ب) (بخاری شریف، نمبر ۶۹۰۹ مسلم شریف، نمبر ۱۶۸۱) اوپر کی حدیث میں عورت کو جان کر پتھر سے مارا تھا، چونکہ دھاردار چیز سے نہیں مارا اور جان کر مارا تھا اس لئے شبہ عمد ہوا اور اس کی دیت عاقلہ پر لازم کی گئی

[۲۴۳۲] (۲) عاقلہ اہل دفتر ہیں اگر قاتل دفتر والا ہو۔

تشریح عام حالات میں عاقلہ خاندان کے وہ لوگ ہیں جو وراثت میں عصبة ہوتے ہیں۔ مثلاً بھائی، باپ، چچا، چچا زاد بھائی، دادا وغیرہ۔ اگر ان سے بھی دیت ادا نہ ہو تو خاندان کو اوپر بڑھایا جائے گا تاکہ زیادہ آدمی مل کر جلدی دیت ادا کر دیں۔

حاشیہ : (الف) آپؐ نے بنی لحيان کی عورت کے بچے کے سلسلے میں ایک غلام یا ایک باندی کا فیصلہ فرمایا۔ پھر جن عورت پر باندی کا فیصلہ فرمایا تھا اس کا انتقال ہو گیا تو آپؐ نے اس کی میراث اس کے بیٹے اور شوہر کے لئے تقسیم کی اور دیت اس کے عصبة پر لازم کی (ب) یقیناً دیت عصبة پر ہے۔

مجا اوپر حدیث گزری۔ وان العقل علی عصبتها (بخاری شریف، نمبر ۶۹۰۹ / مسلم شریف، نمبر ۱۶۸۱) (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ سمع جابر بن عبد اللہ يقول كتب النبي ﷺ علی کل بطن عقولة (الف) (مسلم شریف، باب تحریم تولی العتق غیر موالیہ ص ۴۹۵ نمبر ۱۵۰۷، کتاب العتق / نسائی شریف، صفۃ شبہ العمد علی من دیتہ الاجزیۃ الخ ص ۶۶۶ / ۶۶۵ نمبر ۲۸۳۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر بطن یعنی خاندان پر دیت واجب ہے (۳) قال اخذت من آل عمر بن الخطاب هذا الكتاب کان مقرونا بكتاب الصدقة الذی كتب عمر للعمال بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب محمد النبي ﷺ بین المسلمین والمؤمنین من قریش ویشرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم انهم امة واحدة دون الناس المهاجرین من قریش علی ربعتهم يتعاقلون بینهم وهم یفدون عانیهم بالمعروف والقسط بین المؤمنین وبنو عوف علی ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الا ولی الخ (ب) (سنن للبیہقی، باب العاقلۃ ج ثامن، ص ۱۸۴، نمبر ۱۶۳۶۹) اس حدیث میں قریش کو ایک قوم قرار دیا اور ان کو کہا کہ عاقلہ تم پر مدد کرنا لازم ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ خاندان پر دیت لازم ہے۔

لیکن وہ اہل دیوان میں سے ہو اور اہل دفتر میں سے ہو تو دفتر میں جن لوگوں کا نام ہے وہ لوگ عاقلہ ہیں اور ان لوگوں پر دیت ادا کرنا لازم ہے۔

مجا عن ابراهیم قال العقل علی اهل الديوان (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۸۵ العقل علی من ہو؟ ج خامس ص ۳۹۶ نمبر ۲۷۳۱۲ / سنن للبیہقی، باب من فی الديوان ومن لیس فیہ من العاقلۃ سواء ج ثامن ص ۱۰۷ نمبر ۱۶۳۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاتل دفتر والا ہو تو اہل دفتر پر اس کی دیت ہوگی۔

نفت دیوان : حضرت عمرؓ کے زمانے میں فوجوں کا نام رجسٹر اور دفتر میں لکھا گیا تھا اس وقت سے اہل دیوان بنے۔ اثر میں ہے۔ عن جابر بن عبد اللہ قال اول من دون الدواوین وعرف العرفاء عمر بن الخطابؓ (د) (سنن للبیہقی، باب من فی الديوان الخ ج ثامن، ص ۱۸۸، نمبر ۱۶۳۸۱) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں دیوان اور دفتر کا رواج شروع ہوا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دیت اہل خاندان پر ہوگی۔

مجا اوپر کئی احادیث گزر گئی جن میں تھا کہ دیت اہل خاندان پر ہوگی۔ سمع جابر بن عبد اللہ يقول كتب النبي ﷺ علی کل بطن عقوله (ه) (مسلم شریف، باب تحریم تولی العتق غیر موالیہ ص ۴۹۵ نمبر ۱۵۰۷ / نسائی شریف، صفۃ شبہ العمد علی من دیتہ الاجزیۃ ص ۶۶۶)

حاشیہ : (الف) دیت عصبہ پر ہے۔ دوسری روایت میں ہے آپؐ نے لکھا کہ ہر خاندان پر مقتول کی دیت لازم ہوگی (ب) یہ حضورؐ کا خط ہے قریش اور یشرب کے مسلمان اور مومن کے درمیان اور جو اس کی اتباع کرتا ہو اور ان کے ساتھ جہاد کیا ہو کیونکہ وہ ایک امت ہینہ کہ قریش کے مہاجرین وہ اپنی جگہ پر وہ اپنی جگہ پر۔ آپس میں دیت ادا کرتے تھے اور وہ مشکل میں پڑنے لوگوں کا فدیہ ادا کیا کرتے تھے معروف کے ساتھ اور مومنین کے درمیان انصاف کے ساتھ اور بنو عوف اپنے مقام دیت ادا کیا کرتے تھے پہلی قسم کی دیت (ج) حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ دیت رجسٹر والوں پر ہے یعنی قاتل کے ساتھ جن لوگوں کا نام رجسٹر میں ہے ان پر قاتل کی دیت ادا کرنا لازم ہے (د) حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ پہلے آدمی ہیں جنہوں نے نام کے لئے رجسٹر بنوائے اور سرداروں کو متعین کیا (ه) حضورؐ نے لکھا ہر خاندان پر اس کی دیت لازم ہوگی۔

[۲۴۳۳] (۳) یؤخذ من عطایاهم فی ثلاث سنین فان خرجت العطایا فی اکثر من ثلاث سنین او اقل اخذ منها [۲۴۳۴] (۴) ومن لم یکن من اهل الدیوان فعاقلته قبیلته [۲۴۳۵] (۵) تقسط علیهم فی ثلاث سنین لایزاد الواحد علی اربعة دراهم فی کل سنة درهم ودانقان وینقص منها.

نمبر ۲۴۳۳ (۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دیت عصبہ اور خاندان والوں پر ہوگی۔

[۲۴۳۳] (۳) اور ان کے عطیے میں سے لی جائے گی تین سالوں میں۔ پس اگر عطیہ نکلے تین سال سے زیادہ میں یا کم میں تو اس سے لی جائے گی۔

تشریح دیت عاقلہ سے تین سالوں میں وصول کی جائے گی۔ اگر اہل دفتر کے عطیہ سے تین سال سے زیادہ میں دیت پوری ہو تو زیادہ میں وصول کیا جائے گا۔ اور اگر تین سال سے کم میں پوری ہو جائے تو کم میں وصول کیا جائے گا۔

ج انبا الشافعی قال وجدنا عاما في اهل العلم ان رسول الله ﷺ قضی فی جنایة الحر المسلم علی الحر خطا بمائة من الابل علی عاقلة الجانی وعاما فیهم انها فی مضی الثلاث سنین فی کل سنة ثلثها وباسنان معلومة (الف) (سنن للبیہقی، باب تنجیم الدیۃ علی العاقلۃ ج ثامن، ص ۱۹۰، نمبر ۱۶۳۸۹ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۶ الدیۃ فی کم تودی ج خامس، ص ۴۰۵، نمبر ۲۴۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین سال میں دیت وصول کی جائے گی (۲) اس اثر میں بھی ہے۔ عن یحیی بن سعید ان من السنة ان تنجم الدیۃ فی ثلاث سنین (ب) (سنن للبیہقی، باب تنجیم الدیۃ ج ثامن، ص ۱۲۴، نمبر ۱۶۱۳۱) [۲۴۳۴] (۴) جو لوگ دفتر والے نہ ہوں ان کا عاقلہ خاندان والے ہیں۔

تشریح اوپر گزر چکا ہے کہ جس کا نام دفتر میں ہے اس کا عاقلہ دفتر والے ہیں۔ اور جو لوگ دفتر والے نہیں ہیں ان کا عاقلہ خاندان والے ہیں۔ **ج** دلیل، حدیث وغیرہ گزر چکی ہے۔ وان العقل علی عصبها (بخاری شریف، نمبر ۶۹۰۹ / مسلم شریف، نمبر ۱۶۸۱)

[۲۴۳۵] (۵) ان لوگوں پر قسط وار کر دی جائے گی تین سالوں میں۔ ایک آدمی پر چار درہم سے زیادہ نہ کیا جائے۔ ہر سال میں ایک درہم اور دو دانق اور چار سے کم بھی ہو سکتے ہیں۔

تشریح عاقلہ کے ہر آدمی سے چار درہم لیا جائے۔ اور چونکہ تین سال میں لینا ہے اس لئے ایک سال میں ایک درہم اور ایک تہائی یعنی دو دانق لیا جائے گا۔ اس اعتبار سے ۲۵۰۰ درہم ہزار پانچ سو آدمیوں سے دیت لینی ہوگی تب دس ہزار درہم مکمل ہوں گے۔

حاشیہ : (الف) ہمیں حضرت امام شافعیؒ نے خبر دی کہ عام اہل علم کو پایا گیا کہ مسلمان آزاد اور غلطی سے جنایت کرے تو حضورؐ نے فیصلہ فرمایا سوا دت کا جنایت کرنے والے کے عاقلہ پر۔ اور ان میں عام بات تھی کہ تین سال گزرے، ہر سال میں ایک تہائی دیت ادا کرے معلوم عمر کے ساتھ (ب) تنجیم بن سعید فرماتے ہیں کہ دیت تین سالوں میں قسط وار ادا کرے۔

[۲۴۳۶] (۶) فان لم تتسع القبيلة لذلك ضُمَّ اليهم اقرب القبائل من غيرهم [۲۴۳۷]

(۷) ويدخل القاتل مع العاقلة فيكون فيما يؤدى كاحدهم [۲۴۳۸] (۸) وعاقلة المعتق

[۲۴۳۶] (۶) اگر قبیلہ میں گنجائش نہ ہو تو ان کے ساتھ ملا لئے جائیں گے قریبی قبیلے دوسرے کے۔

ترغ ایک قبیلے سے ۲۵۰ آدمی پورے نہ ہوتے ہوں تو رشتہ داری میں اس قبیلے سے جو زیادہ قریب ہو اس قبیلے کو دیت میں شامل کیا جائے گا تاکہ جتنا زیادہ لوگ ہوں اتنے ہی آسانی سے دیت ادا ہو سکے۔ کیونکہ ہر آدمی سے چار چار درہم ہی لئے جائیں گے۔

[۲۴۳۷] (۷) عاقلہ کے ساتھ قاتل بھی داخل ہوگا۔ پس وہ دیت ادا کرنے میں ایک عاقلہ کی طرح ہوگا۔

ترغ جس طرح عاقلہ دیت ادا کرے گا اور قاتل بھی عاقلہ کے ایک فرد کی طرح شمار کیا جائے گا۔ چنانچہ عاقلہ کا ہر فرد تین سال میں چار درہم ادا کرے گا تو قاتل بھی تین سال میں چار درہم ادا کرے گا۔

حجہ اصل جرم قاتل کا ہے اس لئے اس کو بھی دیت ادا کرنی چاہئے (۲) خاندان کی طرح وہ بھی کنبے کا ایک فرد ہے اس لئے جس طرح اور فرد پر دیت ہے اس فرد پر بھی دیت ہوگی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ خود قاتل پر کچھ دیت نہیں ہوگی۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں دیت عصبہ پر ہے۔ اس لئے قاتل اس سے بری ہو جائے گا۔ وقضی ان دية المرأة على عاقلتها (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان اعقل علی الوالد ص ۱۰۲۰ نمبر ۶۹۱۰)

[۲۴۳۸] (۸) آزاد شدہ کا عاقلہ اس کے آقا کا قبیلہ ہے۔ اور مولا مولات کی طرف سے دے گا اس کو مولیٰ اور اس کا قبیلہ۔

ترغ جو غلام آزاد ہو گیا اب اس کے خاندان کا کوئی نہیں ہے صرف آزاد کرنے والا آقا اور اس کا قبیلہ ہے تو اس آزاد شدہ غلام کا عاقلہ آقا اور آقا کا قبیلہ ہوگا۔ اور وہی لوگ قتل خطا کی دیت ادا کریں گے۔

حجہ حدیث میں ہے کہ آقا اور اس کا قبیلہ ہی آزاد شدہ غلام کا عاقلہ ہوا اور قبیلہ ہوا اور وہ آقا ہی کے قبیلے میں شمار ہوگا۔ عن ابن ابی رافع عن ابی رافع ان النبی ﷺ بعث رجلا علی الصدقة من بن مخزوم فقال لابی رافع اصحبنی فانک تصیب منها قال حتی اتی النبی ﷺ فاساله فاتاه فساله فقال مولی القوم من انفسهم وانا لا تحل لنا الصدقة (الف) (ابوداؤد شریف، باب الصدقة علی بنی ہاشم ص ۲۳۰ نمبر ۱۶۵/ بخاری شریف، باب مولی القوم من انفسهم وابن الاخت منہم ص ۹۹۹ نمبر ۶۷۱۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کردہ غلام آقا کے خاندان میں سے ہے۔ اس لئے آقا کے خاندان ہی اس کی دیت ادا کریں گے۔

وہ لوگ جو دوسری قوم سے عہد و پیمان کر لیتے ہیں کہ میں جنایت کروں تو تم اس کی دیت ادا کرنا اور تم جنایت کرو تو میں اس کی دیت ادا کروں گا اس کو مولیٰ مولات کہتے ہیں۔ پس اگر اس نے قتل خطا کی تو اس کی دیت مولیٰ مولات ادا کریں گے۔

حاشیہ: (الف) حضورؐ نے بنی مخزوم کے ایک آدمی کو صدقے لے لئے بھیجا تو انہوں نے ابورافعؓ سے کہا تم بھی میرے ساتھ چلو تم کو بھی کچھ ملے گا۔ انہوں نے کہا کہ حضورؐ سے پوچھ لوں تب جاؤں گا۔ پس حضورؐ سے آکر پوچھا تو آپؐ نے فرمایا قوم کا آزاد کردہ اس کے خاندان سے ہوتا ہے۔ اور سنو! ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے۔ نوٹ: ابورافعؓ حضورؐ کے خاندان کے آزاد کردہ غلام تھے۔ اس لئے ان کے لئے بھی صدقہ حلال نہیں تھا۔

قبيلة مولاہ و مولی الموالاة یعقل عنه مولاہ و قبیلته [۲۴۳۹] (۹) ولا تتحمل العاقلة اقل من نصف عشر الدية و تتحمل نصف العشر فصاعدا و ما نقص من ذلك فهو فی مال

مجا کیونکہ مولی موالات اس کا قبیلہ اور خاندان ہو گیا۔ اس لئے مولی موالات اور اس کا قبیلہ دیت ادا کریں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابراهیم فی الرجل یوالی الرجل فیسلم علی یدیه قال یعقل عنه ویرثہ (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب النصرانی یسلم علی ید رجل ج تا ص ۳۹ نمبر ۱۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مولی موالات اور اس کا قبیلہ دیت ادا کریں گے۔ اور کوئی ذی رحم محرم نہ ہو تو وارث بھی ہوں گے (۲) حدیث میں بھی ہے۔ عن تمیم الداری رفعہ قال هو اولی الناس بمحیاه و مماتہ (ب) (بخاری شریف، باب اذا سلم علی ید یہ ص ۱۰۰ نمبر ۶۷۵) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مولی موالات زندگی اور موت کے بعد غم اور خوشی میں ساتھ دیں گے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر اپنے خاندان کا کوئی آدمی نہ ہو تو وہ دیت ادا کریں گے۔

[۲۴۳۹] (۹) عاقلہ نہیں برداشت کریں گے دیت کے بیسواں حصے سے کم کا اور برداشت کریں گے بیسواں حصہ یا اس سے زیادہ کا اور جو اس سے کم ہو وہ قصور وار کے مال میں ہے۔

تشریح قتل خطا وغیرہ کی پوری دیت جو دس ہزار درہم ہے اس کا بیسواں حصہ لازم ہوتی ہو تو وہ عاقلہ پر ہوگی یعنی پانچ سو درہم یا اس سے زیادہ لازم ہوتے ہوں تو عاقلہ برداشت کر سکتے ہیں۔ اور اگر ایسا قتل خطا ہے جس میں بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم سے کم دیت لازم ہوتی ہو تو وہ عاقلہ برداشت نہیں کریں گے خود جنایت کرنے والے کو دینا ہوگا۔

مجا حدیث میں بار بار گزارشہ کہ بنی لحيان کی عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے اس کے پیٹ کا بچہ مر گیا۔ آپؐ نے اس بچے کے بدلے میں غرہ عبد لازم کیا۔ ابو داؤد میں ہے کہ اس غرہ عبد کی قیمت پانچ سو درہم ہو جو پوری دیت دس ہزار درہم کا بیسواں حصہ ہے۔ اور بخاری کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ یہ قتل خطا ہے اس لئے یہ دیت مارنے والی عورت کے عاقلہ برداشت کریں۔ جس سے معلوم ہوا کہ عاقلہ بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم برداشت کریں گے یا اس سے زیادہ کو برداشت کریں گے۔ اس سے کم لازم ہو تو برداشت نہیں کریں۔ کیونکہ اس سے کم درہم عاقلہ پر لازم ہو اس کا ثبوت نہیں ہے۔

مجا بچے کے بدلے میں غلام لازم کیا اور اس کی دیت عصبہ پر لازم کیا اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان ابا هريرة قال اقتلت امرأتان من هذیل فرمت احداهما الاخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها فاخصموا الی النبی ﷺ فقضی ان دية جنینها عزة عبد او ولیدة و قضی ان دية المرأة علی عاقلتها (ج) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد وعصبة الوالد علی الولد ص

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی آدمی کسی کی سر پرستی کرے اور وہ اس کے ہاتھ پر اسلام لے آئے تو وہ ان کی جانب سے دیت بھی دے گا اور وارث بھی بنے گا (ب) حضرت تمیم داری نے مرفوعاً فرمایا کہ مولی موالات لوگوں میں سے زیادہ بہتر ہے زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی (ج) قبیلہ ہذیل کی دو عورتوں نے مار کیا۔ ایک نے دوسرے کو پتھر سے مارا جس سے وہ اور اس کے پیٹ کا بچہ مر گیا تو وہ مقدمہ حضورؐ کی خدمت میں لائے تو آپؐ نے فیصلہ فرمایا کہ بچے کی دیت ایک غلام یا باندی ہے۔ اور یہ بھی فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت قاتلہ کے خاندان پر لازم ہے۔

الجانی [۲۴۴۰] (۱۰) ولا تعقل العاقلة جنایة العبد [۲۴۴۱] (۱۱) ولا تعقل الجنایة التي

۱۰۲۰ نمبر ۶۹۱ / مسلم شریف، باب دیۃ الجنین ص ۶۲ نمبر ۱۶۸۱ اس حدیث میں غلام کی قیمت مارنے والی عورت کے عاقلہ اور عصبہ پر لازم کیا۔ اور غلام کی قیمت پانچ سو درہم ہے اس کی دلیل ابوداؤد میں ہے۔ عن النبی ﷺ قال الغرة خمس مائة یعنی درہما، قال ابو داؤد قال ربعة الغرة خمسون دینارا (الف) (ابوداؤد شریف، باب دیۃ الجنین ص ۶۲۸ نمبر ۴۵۸۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کی قیمت پانچ سو درہم ہو۔ پانچ سو درہم پوری دیت دس ہزار درہم کا بیسواں حصہ ہوا اور یہ رقم اوپر کی حدیث میں عاقلہ پر لازم کی جس سے معلوم ہوا کہ عاقلہ بیسواں حصہ یا اس سے زیادہ کی رقم برداشت کریں گے اس سے کم کی رقم نہیں (۳) اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال لا تعقل العاقلة فی ادنی من الموضحة قال محمد وبہ ناخذ (ب) کتاب الآثار لامام محمد، باب دیۃ الخطاء وما تعقل العاقلة ص ۱۲۴ نمبر ۵۷۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ موضعہ زخم سے کم کی دیت عاقلہ برداشت نہیں کریں گے۔ اور موضعہ کی قیمت پوری دیت کا بیسواں حصہ پانچ اونٹ ہیں۔ وفي الموضحة خمس (ج) (نسائی شریف، ذکر حدیث عمر بن حزم ص ۶۶۹ نمبر ۴۸۶۰)

نکات نصف عشر : پوری دیت کا دسواں حصہ اور اس حصے کا بھی آدھا تو پوری دیت کا بیسواں حصہ ہوا۔
[۲۴۴۰] (۱۰) عاقلہ نہیں دیت دیں گے غلام کی جنایت کا۔

شرح غلام ابھی آزاد نہیں ہوا ہو بلکہ کسی کا غلام ہی ہو ایسی حالت میں قتل خطا کی تو اس کی دیت غلام کی قیمت کے حساب سے ہوگی۔ اور خود آقا کو اختیار ہوگا کہ غلام کو جنایت والے کے حوالے کر دے یا آقا اس کی دیت دیکر غلام رکھ لے۔ تاہم آقا یا آقا کے خاندان والے اس کی دیت ادا نہیں کریں گے۔ غلام آزاد ہو جائے تب آقا کے خاندان اس کی دیت ادا کریں گے۔

نکات اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال لا تعقل العاقلة عمدا ولا صلحا ولا اعترافا ولا ما جنى المملوك (د) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تحل العاقلة عمدا ولا عبد ولا صلحا ولا اعترافا ج ثامن، ص ۱۸۲، نمبر ۱۶۳۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام جنایت کرے تو اس کی دیت آقا کے عاقلہ پر نہیں ہے۔ اسی طرح قاتل کسی چیز کا اعتراف کرے تو وہ بھی قاتل کے عاقلہ پر نہیں ہے۔ اور قاتل پر قصاص تھا اس نے مال پر صلح کر لی تو یہ دیت بھی قاتل کے عاقلہ پر نہیں ہے۔

[۲۴۴۱] (۱۱) اور نہیں دیت دے گا اس جنایت کی جس قصور وار نے اقرار کیا۔ مگر یہ کہ باقی لوگ اس کی تصدیق کریں۔

شرح قاتل کسی مال کا اعتراف کرتا ہے کہ مقتول کا اتنا مال میرے ذمے ہے تو یہ بھی قاتل کے عاقلہ ادا نہیں کریں گے۔ ہاں! اگر عاقلہ اس کی تصدیق کریں کہ واقعی مقتول کا اتنا مال تمہارے ذمے ہے اور ہم لوگ اس کو خوشی سے ادا کریں گے تو ادا کر سکتے ہیں۔ کیونکہ یہ ان کا مال ہے اور اپنا مال کہیں بھی خرچ کر سکتے ہیں۔

حاشیہ : (الف) حضرت صفیؓ سے ہے غلام کی قیمت پانچ سو درہم، اور حضرت ربیعہ نے فرمایا پچاس دینار (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا موضعہ زخم سے کم میں خاندان والے دیت ادا نہیں کریں گے، حضرت امام احمدؒ نے فرمایا وہی ہمارا عمل ہے (ج) اور موضعہ زخم میں پانچ اونٹ ہیں (د) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قاتل عمد کی دیت خاندان والے نہیں ادا کریں گے۔ اور نہ صلح کی اور نہ اقرار کرنے کی اور جو مملوک نے جنایت کی اس کی دیت بھی عاقلہ ادا نہیں کریں گے۔

اعترف بها الجاني الا ان يصدقه [۲۴۴۲] (۱۲) ولا تعقل مالزم بالصلح [۲۴۴۳]
(۱۳) واذا جنى الحر على العبد جنایة خطا كانت على عاقلته.

تب او پراثر گزر چکا ہے۔ ولا اعترافا (۲) خوشی سے دینے کے لئے یہ اثر ہے۔ ثنا ابن ابی الزناد عن ابیہ عن الفقهاء من اهل المدينة كانوا يقولون لا تحمل العاقلة ما كان عمدا ولا بصلح ولا اعتراف ولا ما جنى المملوك الا ان يحبوا ذلك طولا منهم (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال لا تلحق العاقلة عمدا ولا صلحا ولا اعترافا ج ثامن، ص ۱۸۲، نمبر ۱۶۳۶۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خوشی سے اعتراف کا مال ادا کرنا چاہیں تو ادا کر سکتے ہیں۔
[۲۴۴۳] (۱۲) اور عاقل نہیں دیت دیں گے وہ جو صلح سے لازم ہوئی ہو۔

ترشح قاتل پر قتل عمد کی وجہ سے قصاص میں قتل ہونا تھا۔ اس نے مال دے کر صلح کر لی تو یہ صلح کا مال عاقلہ پر لازم نہیں ہے خود قاتل کے مال میں لازم ہوگا۔

تب او پراثر گزر چکا ہے۔ ولا صلحا (سنن للبیہقی، حوالہ بالا، نمبر ۱۶۳۶۴)

[۲۴۴۳] (۱۳) اگر آزاد آدمی نے غلام پر قتل خطا کی جنایت کی تو اس کی دیت آزاد کے عاقلہ پر ہوگی۔

ترشح آزاد آدمی کسی آزاد کو قتل خطا کرتا تو اس کی دیت قاتل کے عاقلہ پر ہوتی۔ لیکن غلام کو قتل کیا ہے اس لئے دیت کی بجائے غلام کی قیمت دینی ہوگی۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ غلام کی قیمت دیت خطا کے درجے میں ہے اس لئے جس طرح آزاد آدمی کی دیت قاتل کے عاقلہ پر لازم ہوتی ہے اسی طرح غلام کی قیمت قاتل کے عاقلہ پر لازم ہوگی۔

تب کیونکہ دونوں کا سبب ایک ہی ہے یعنی قتل خطا۔ اس لئے غلام کی قیمت قاتل کے عاقلہ ادا کریں گے (۲) عن عمر بن الخطاب قال عقل العبد فی ثمنه مثل عقل الحر فی دینه (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ضراحت العبد ج عاشر ص ۴ نمبر ۱۸۱۵) اس اثر میں ہے کہ غلام کی دیت اس کی قیمت میں ایسے ہی ہے جیسے آزاد کی عقل اس کی دیت میں ہے۔ اور آزاد کی دیت عاقلہ برداشت کرتے ہیں تو غلام کی قیمت بھی قاتل کے عاقلہ برداشت کریں گے۔



حاشیہ : (الف) حضرت ابو زناد اہل مدینہ کا فتویٰ نقل کرتے ہیں کہ وہ لوگ فرماتے ہیں کہ خاندان والے برداشت نہیں کریں گے قتل عمد کی دیت اور صلح کی اور نہ اعتراف کی اور نہ جو مملوک قتل کر دے۔ ہاں وہ لوگ اپنی خوشی سے دینا چاہیں تو دیت دے سکتے ہیں (ب) حضرت عمر فرماتے ہیں کہ غلام کی دیت اس کی قیمت میں ہے جیسے آزاد کی دیت ہوتی ہے۔

﴿ کتاب الحدود ﴾

[۲۴۴۴] (۱) الزنا یثبت بالبينة والاقرار.

﴿ کتاب الحدود ﴾

ضروری نوٹ حد کے معنی ہیں روکنا، حد لگنے سے آدمی گناہوں سے رکتا ہے اس لئے اس کو حد کہتے ہیں۔ یہ باب حد زنا کا ہے اس لئے اس کے ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ خود چار مرتبہ زنا کرنے کا اقرار کرے یا چار آدمی گواہی دے کہ فلاں نے زنا کیا ہے۔ ثبوت یہ ہے۔ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذکم بهما رافة فی دین الله (الف) (آیت ۲۴ سورۃ النور ۲۴) (۲) والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا (ب) (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ ثبوت کے لئے چار گواہ چاہئے۔ والتی یأتین الفاحشة من نسائکم فاستشهدوا علیہن اربعة منکم فان شهدوا فامسکوهن فی البیوت حتی یتوفهن الموت او یجعل الله لهن سبیلا (ج) (آیت ۱۵ سورۃ النساء ۴) اس آیت سے بھی معلوم ہوا کہ زنا کے ثبوت کے لئے چار گواہ چاہئے۔

اور اس حدیث سے اس کا ثبوت ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ قال اتی رجل رسول الله ﷺ وهو فی المسجد فناداه فقال یا رسول الله انی زنی فاعرض عنه حتی رد علیہ اربع مرات فلما شهد علی نفسه اربع شهادات دعاه النبی ﷺ فقال ابک جنون؟ قال لا قال فهل احصنت؟ قال نعم! فقال النبی ﷺ اذهبوا به فارجموه (د) (بخاری شریف، باب لا یرجم الجنون المجنونة ص ۱۰۶ نمبر ۶۸۱۵ / مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۲) اس حدیث سے زنا اور اس کے احکام کا علم ہوا۔

[۲۴۴۴] (۱) زنا ثابت ہوتا ہے گواہی سے اور اقرار سے۔

تشریح کسی نے زنا کیا، خود زنا کرنے والا اقرار نہیں کرتا لیکن چار آدمیوں نے گواہی دی کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے تو زنا ثابت ہو جائے گا اور مرد پر حد لگے گی۔ لیکن ان گواہوں کے لئے بھی کئی شرطیں ہیں جن کا پورا کرنا ضروری ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ زنا کرنے والا خود اقرار کرے کہ میں نے زنا کیا ہے۔ اور چار مرتبہ اقرار کرے تب جا کر اس پر حد جاری ہوگی۔ اگر وہ ٹھن ہے تو رجم ہوگا اور

حاشیہ : (الف) زانی مرد اور زانیہ عورت ہر ایک کو سو سو کوڑے مارو اور اللہ کے دین قائم کرنے میں دل میں نرمی نہ آجائے (ب) وہ لوگ جو پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاسکتے ان کو اسی کوڑے مارو اور کبھی بھی ان کی گواہی قبول نہ کرو (ج) تمہاری عورتوں میں سے جو زنا کرے تم میں سے ان پر چار گواہ لاؤ، پس وہ اگر گواہی دیں تو ان عورتوں کو موت تک گھروں میں قید رکھو یا یہ کہ اللہ ان کے لئے کوئی راستہ نکال دے۔ نوٹ: بعد میں لعان کا راستہ نکالا (د) ایک آدمی حضور کے پاس آیا، آپ مسجد میں تھے۔ انہوں نے پکار کر کہا یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اعراض کیا یہاں تک کہ چار مرتبہ واپس لوٹا، پس جب چار مرتبہ اپنی ذات پر گواہی دی تو حضور نے اس کو بلایا اور پوچھا کہ کیا آپ کو جنون تو نہیں؟ کہا نہیں! آپ نے پوچھا کیا آپ ٹھن ہیں؟ کہا ہاں! آپ نے فرمایا ان کو لے جاؤ رجم کرو۔

[۲۴۴۵] (۲) فالبینة ان تشهد اربعة من الشهود على رجل وامرأة بالزنا [۲۴۴۶]

(۳) فسألهم الامام عن الزنا ماهو وكيف هو واين زنى ومتى زنى وبمن زنى.

محسن نہیں ہے تو سوکڑے حد لگے گی۔

[۲۴۴۵] (۲) پس بینہ کی شکل یہ ہے کہ گواہی دیں چار گواہ مرد پر یا عورت پر زنا کی۔

تشریح چار گواہ کسی مرد یا عورت پر گواہی دیں کہ انہوں نے زنا کیا ہے تو زنا ثابت ہوگا۔

مجموعہ زنا میں چار گواہوں کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس کی جان جائے گی۔ اور قرآن میں بھی ہے کہ ثبوت کے لئے چار گواہ چاہئے (۲)

والتي يأتين الفاحشة من نسائكم فستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت (الف) (آیت ۱۵

سورة النساء) اس آیت سے معلوم ہوا کہ چار گواہ چاہئے (۲) حدیث میں ہے۔ ان سعيد بن عباد قال يا رسول الله ﷺ ان

وجدت مع امرأتى رجلا امهله حتى اتى اربعة شهداء؟ قال نعم (ب) (مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۲۸۸ نمبر ۱۴۹۸)

اس آیت سے اور حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا ثابت کرنے کے لئے چار گواہ چاہئے۔ اور آیت میں منکم چونکہ مذکر کی ضمیر ہے اس لئے

چاروں گواہ مرد ہوں۔

[۲۴۴۶] (۳) امام گواہوں سے پوچھیں گے زنا کے بارے میں کہ زنا کیا ہے؟ کس طرح ہوتا ہے؟ زنا کہاں کیا ہے؟ کب کیا ہے؟ کس کے

ساتھ کیا ہے؟

تشریح گواہ زنا کی گواہی دیدے تو امام گواہوں سے پوری تحقیق کریں گے تاکہ حقیقت ظاہر ہو جائے کہ واقعی زنا ہوا ہے یا نہیں۔ دوسری وجہ یہ

ہے کہ جہاں تک ہو سکے حد کو ساقط کی جائے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ ادبرنوا الحدود عن المسلمين

ما استطعتم فان كان له مخرج فخلوا سبيله فان الامام ان يخطئ في العفو خير من ان يخطئ في العقوبة (ج) (ترمذی

شریف، باب ما جاء في درء الحدود ص ۲۶۳ نمبر ۱۴۲۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاں تک ہو سکے حدود کو شبہ کی بنا پر ساقط کی جائے۔

گواہوں سے زنا کے بارے میں پوچھئے کہ زنا کیا ہے؟ یعنی جو کام اپنی بیوی سے حلال کے طور پر کرتا ہے وہی کام اجنبیہ عورت سے حرام کے طور

پر کرنے کو کہتے ہیں۔ گواہ اس حقیقت کو جانتا ہو۔

مجموعہ حدیث میں ہے۔ انه سمع ابا هريرة يقول جاء الاسلامى الى نبي الله ﷺ فشهد على نفسه انه اصاب امرأة

حر اما اربع مرات كل ذلك يعرض عنه النبي ﷺ فاقبل في الخامسة فقال انكثها؟ قال نعم قال حتى غاب ذلك

حاشیہ : تمہاری عورتوں میں سے جو زنا کرائے ان پر تمہارے لوگوں میں سے چار گواہ لاؤ۔ پس اگر گواہی دے دیں تو ان کو گھروں میں قید رکھو (ب) سعد بن عبادہ

نے فرمایا یا رسول اللہ! میں نے اپنی بیوی کے ساتھ ایک آدمی پایا۔ کیا اس کو چھوڑ کر چار گواہ بلانے جاؤں؟ آپ نے فرمایا ہاں؟ (ج) آپ نے فرمایا جب تک ہو سکے

مسلمانوں سے حدود دفع کیا کرو۔ پس اگر اس کے لئے کوئی راستہ نکلے تو اس کو چھوڑ دو۔ اس لئے کہ امام معاف کرنے میں غلطی کرے یہ زیادہ بہتر ہے اس سے کہ سزا

دینے میں غلطی کرے۔

[۲۴۴] (۴) فاذا بینوا ذلک وقالوا رأیناه وطأها فی فرجها کالمیل فی المکحلة۔

منک فی ذلک منها؟ قال نعم قال کما یغیب المرود فی المکحلة والرشاء فی البئر؟ قال نعم قال هل تدری ما الزنا؟ قال نعم اتیت منها حراما ما یأتی الرجل من امرأته حلالا قال فما ترید بهذا القول؟ قال ارید ان تطهر نئی فامر به فرجم (الف) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۳۲۸ بخاری شریف، باب لایرجم الجحون والجحویة ص ۱۰۶ نمبر ۶۸۱۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا کیا ہے گواہوں سے اور اقرار کرنے والے سے پوری طرح اس کی تحقیق کریں گے۔

اور کس کے ساتھ زنا کیا یہ بھی پوچھے اس کے لئے یہ حدیث ہے۔ حدثنی یزید بن نعیم بن ہزال عن ابیہ ... فقال النبی ﷺ انک قد قلتها اربع مرات فبمن؟ قال بفلانہ قال هل ضاجعتها؟ قال نعم قال هل باشرتہا؟ قال نعم قال هل جامعتها؟ قال نعم قال فامر به ان یرجم (ب) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۳۱۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ بھی پوچھے کہ کس سے زنا کیا تا کہ ایسا نہ ہو کہ اس کے لئے حلال عورت ہو اور زنا کی گواہی دے رہا ہو۔ اور زنا کی جگہ اس لئے پوچھے کہ اگر گواہوں کے درمیان جگہ کے بارے میں اختلاف ہو جائے تو حد ساقط ہو جائے گی۔

ج۱ اثر میں ہے۔ عن ابراہیم فی اربعة شهدوا علی امرأة بالزنا ثم اختلفوا فی الموضع فقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالبصرة قال یدرأ عنہم جمیعاً (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب شهادة اربعة علی امرأة بالزنا و اختلافہم فی الموضع ج سابع ص ۳۳۲ نمبر ۱۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زنا کی جگہ میں اختلاف ہو جائے تو حد ساقط ہو جائے گی۔ اس لئے جگہ کے بارے میں بھی گواہوں سے پوچھے۔

[۲۴۵] (۳) پس جب اس کو بیان کر دے اور وہ کہیں میں نے اس کو دلی کرتے دیکھا ہے اس کے فرج میں جیسے سلائی سرمدانی میں۔
تشریح گواہ نے اشارہ کنایہ سے زنا کی گواہی دی تو مقبول نہیں ہے بلکہ پوری وضاحت سے کہنا ہوگا کہ جیسے سلائی سرمدانی میں ڈالی جاتی ہے ایسا میں نے کرتے ہوئے دیکھا تب زنا کا ثبوت ہوگا۔

ج۱ اوپر کی حدیث میں اسی طرح کے الفاظ ہیں۔ کل ذلک یعرض عنہ النبی ﷺ فاقبل فی الخامسة فقال انکتھا؟ قال نعم حاشیہ: (الف) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ماعزؓ سلمیٰ حضور کے پاس آئے اور اپنے اوپر چار مرتبہ گواہی دی کہ انہوں نے حرام عورت استعمال کی ہے۔ حضورؐ ہر مرتبہ اعراض فرماتے رہے۔ پھر پانچویں مرتبہ متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ کیا زنا کیا ہے؟ کہاں ہاں! پھر پوچھا یہاں تک کہ تمہارا اس کے اندر داخل ہو گیا تھا؟ کہا ہاں! جیسے سلائی سرمدانی میں غائب ہوتی ہے یا ڈول کنویں میں غائب ہوتا ہے؟ کہا ہاں! حضورؐ نے پوچھا جانتے ہو زنا کیا ہے؟ کہا ہاں؟ آدمی بیوی سے جو کام حلال کے طور پر کرتا ہے وہی کام یعنی وطی حرام کے طور پر کیا ہے۔ آپؐ نے پوچھا اس اقرار سے تم کیا چاہتے ہو؟ فرمایا مجھے پاک کر دیجئے آپؐ نے حکم دیا جس کی بنا پر وہ رجم کر دیئے گئے (ب) آپؐ نے فرمایا تم نے چار مرتبہ زنا کے بارے میں اقرار کیا ہے لیکن یہ تو بتاؤ کہ کس کے ساتھ زنا کیا؟ کہا فلانہ کے ساتھ۔ پوچھا کیا لیٹ گئے تھے؟ کہا ہاں! پوچھا کیا اس کے ساتھ مباشرت کی تھی؟ کہا ہاں! پوچھا کیا اس سے جماع کیا؟ کہا ہاں! آپؐ نے حکم دیا کہ رجم کر دیا جائے (ج) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا چار آدمیوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی۔ پھر مقام زنا میں اختلاف کر گئے۔ بعض گواہ نے کہا کوفہ میں اور بعض نے کہا بصرہ میں۔ فرمایا سب سے حد ساقط ہو جائے گی۔

[۲۴۴۸] (۵) وسأل القاضي عنهم فعدّوا في السرّ والعلانية حكم بشهادتهم.

قال حتى غاب ذلك منك في ذلك منها؟ قال نعم قال كما يغيب المروء في المكحلة والرشاء في البئر؟ قال نعم (الف) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۴۲۸) اس حدیث میں ہے کہ اس طرح بیان کریں کہ میں نے سلائی کو سرمہ دانی میں جس طرح ڈالتے ہیں اس طرح کرتے دیکھا ہے۔

لغت میل : سرمہ کی سلائی، مکحلة : کحل سے مشتق ہے سرمہ، مکحلة سرمہ رکھنے کی چیز، سرمہ دانی۔

[۲۴۴۸] (۵) قاضی نے سوال کیا گواہوں کے بارے میں تو ان کو عادل بتایا خفیہ اور علانیہ تو فیصلہ کر دے ان کی شہادت کے مطابق۔

تشریح گواہوں کی گواہی کے بعد قاضی خفیہ اور علانیہ طور پر گواہوں کی اخلاقی حالت کے بارے میں پوچھتا چھ کرے۔ ظاہری طور پر اور باطنی طور پر دونوں طرح لوگ ان کے صلاح اور تقویٰ کی گواہی دیں جس کو تعدیل کہتے ہیں تو قاضی ان کی گواہی پر زنا کا فیصلہ کر دے۔

مجمع تحقیق و تفتیش کی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا ان جائکم فاسق بنبا فتبینوا ان تصیبوا قوما بجهالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (ب) (آیت ۶ سورۃ الحجرات ۴۹) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کوئی خبر آئے تو اس کی تحقیق کرنی چاہئے۔ اسی میں یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ گواہی دینے والوں کی بھی تعدیل کرنی چاہئے (۲) حضور حضرت ماعزؓ اسلمی کے بارے میں ان کی قوم سے پوچھا تھا کہ یہ کیسے ہیں۔ عن ابن عباسؓ ان ماعز بن مالک اتی النبی ﷺ فقال انه زنی فاعرض عنه فاعاد علیہ مرارا فاعرض عنه فسأل قومه امجنون هو؟ قالوا لیس به بأس (ج) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۴۲۱) مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۴۴۳۲/۱۶۹۵) اس حدیث میں حضورؐ نے حضرت ماعزؓ کی دماغی حالت کے بارے میں تعدیل کی ہے (۳) حضرت عمرؓ نے گواہوں کے بارے میں پوچھا ہے۔ عن خرشة بن الحر قال ان شاهدين شهدا عند عمر فقال لهما انی لا اعرفكما ولا یضرکما ان لا اعرفكما انتیا بمن يعرفكما فاتاه رجل فقال بم تعرفها؟ قال بالصلاح والامانة قال کنت جارا لهما؟ قال لا! قال صحبتهما فی السفر الذی یسفر عن اخلاق الرجال؟ قال لا! قال فانت لاتعرفهما انتیا بمن یعرفكما (د) (اعلاء السنن، نمبر ۴۹۶۶، باب السؤال عن الشهود، ج الخامس عشر، ص ۱۷۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گواہوں کے بارے میں تحقیق کرے پھر صحیح معلوم ہو تو فیصلہ کرے۔

حاشیہ : (الف) ہر مرتبہ حضورؐ نے اس سے اعراض کیا پھر پانچویں مرتبہ متوجہ ہوئے اور پوچھا کیا زنا کیا ہے؟ کہا ہاں! پوچھا تمہارا اس میں مکمل غائب ہو گیا تھا؟ کہا ہاں! پوچھا جیسے سلائی سرمہ میں غائب ہوتی ہے اور ڈول نکویں میں؟ کہا ہاں! (ب) اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی فاسق خبر لے کر آئے تو اس کی تحقیق کرو۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ کسی قوم کو لا علمی میں کچھ کہہ دو اور تمہیں اپنے کئے پر شرمندگی ہو (ج) حضرت ماعز بن مالک حضورؐ کے پاس آئے اور کہا کہ انہوں نے زنا کیا ہے تو آپؐ نے اس سے اعراض کیا۔ انہوں نے اس بات کو کئی مرتبہ آپؐ نے پھر بھی اعراض کیا۔ پھر اس کی قوم سے پوچھا کیا یہ مجنون ہیں؟ لوگوں نے کہا ایسی کوئی بات نہیں ہے (د) خرشہ بن فرماتے ہیں کہ دو گواہوں نے حضرت عمرؓ کے پاس گواہی دی تو ان دونوں سے کہا میں تم دونوں کو پہچانتا نہیں ہوں۔ وہ ایک آدمی کو لے آئے۔ حضرت عمرؓ نے پوچھا ان دونوں کو کس طرح پہچانتے ہو؟ کہا یہ نیک اور امانت دار ہیں۔ پوچھا تم ان کے بڑوس میں ہو؟ کہا نہیں! پوچھا ایسے سفر میں ساتھ رہے ہو جو آدمی کے اخلاق کو ظاہر کرے؟ کہا نہیں! حضرت عمرؓ نے فرمایا تم ان دونوں کو پہچانتے نہیں ہو۔ تم دونوں ایسے لوگوں کو لاؤ جو تمہیں پہچانتے ہو۔

[۲۴۴۹] (۶) والاقرار ان یقر البالغ العاقل علی نفسه بالنزنا اربع مرات فی اربعة مجالس

نفت عدلو : تعدیل کرنا، گواہوں کے بارے میں پوچھنا کہ یہ اچھے لوگ ہیں یا اچھے لوگ نہیں ہیں۔

[۲۴۴۹] (۶) اور اقرار کی شکل یہ ہے کہ اقرار کرے بالغ عاقل آدمی اپنی ذات پر نزنا کا چار مرتبہ چار مجلسوں میں اقرار کرنے والے کی مجلسوں میں۔ جب جب اقرار کرے قاضی اس کو رد کر دے۔

تشریح اوپر چار گواہوں کے ذریعہ زنا کے ثبوت کا طریقہ تھا۔ اب یہ طریقہ بیان کیا جا رہا ہے کہ اقرار کرنے والا خود اپنی ذات پر نزنا کا اقرار کر رہا ہے۔ تو اس کے لئے بھی ضروری ہے کہ چار مرتبہ اقرار کرے اور ہر بار اقرار کرنے والے کی مجلس بدل جائے۔ یعنی چار مرتبہ چار الگ الگ مجلسوں میں اقرار کرے۔ اور قاضی ہر بار اس کے اقرار کو رد کر دے کہ شاید تم نے دیکھا ہو گا یا سمجھنا ہو گا۔

حجہ حدیث میں ہے کہ حضرت ماعزؓ نے چار مرتبہ اقرار کیا اور چار مجلسوں میں کیا۔ ان ابا ہریرہؓ قال اتی رسول اللہ ﷺ رجل من الناس وهو فی المسجد فناداه یا رسول اللہ ! انی زنیت یرید نفسه فاعرض عنه النبی ﷺ فتنحی لشق وجهہ الذی اعرض عنه فقال یا رسول اللہ ! انی زنیت فاعرض عنه فجاء لشق وجه النبی ﷺ الذی اعرض عنه فلما شہد علی نفسه اربع شہادات دعاه النبی ﷺ فقال ابک جنون ؟ (الف) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقرہل اھنت ص ۱۰۰۸ نمبر ۶۸۲۵ / مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۲ / ۱۶۹۵) اس حدیث میں چار مرتبہ چار جانب سے حضرت ماعزؓ آئے جس کا مطلب یہ ہوا کہ چار مجلسوں میں چار مرتبہ اقرار کرے تب فیصلہ کریں گے (۲) یہ اقرار بھی گواہ کی طرح ہے۔ اور اوپر آیت گزری کہ چار گواہ چاہئے۔ اسی طرح زنا کے اقرار کے لئے بھی چار مرتبہ اقرار کرنا چاہئے۔ اور ہر بار رد کرنے کی دلیل بھی حدیث میں گزر گئی۔ ابو داؤد شریف کی حدیث میں یہ لفظ بھی ہے۔ عن ابن عباس قال جاء ماعز بن مالک الى النبي ﷺ فاعترف بالنزنا مرتين فطرده (ب) (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۴۲۶) اس حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے دو مرتبہ حضرت ماعزؓ کو پٹا دیا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چار مرتبہ اقرار ہو تو اچھا ہے ورنہ ایک مرتبہ اقرار کر لے تب بھی زنا کا ثبوت ہو جائے گا۔

حجہ حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے ایک مرتبہ زنا کا اقرار کیا تو اس کو رجم کیا گیا۔ عن ابی ہریرہؓ وزید بن خالد قال... واعذ یا انیس علی امرأه هذا فان اعترفت فارجمها فعدا علیہا فاعترفت فرجمها (ج) (بخاری شریف، باب الاعتراف بالزنا ص

حاشیہ : (الف) حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سے ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا۔ آپ مسجد میں تھے۔ آپ کو پکارا یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اعراض کیا تو وہ دوسری جانب سے آئے پھر کہا یا رسول اللہ! میں نے زنا کیا۔ آپ نے اعراض کیا۔ آپ نے جدھر چہرہ گھمایا تھا وہ اسی جانب آئے۔ پس چار مرتبہ شہادت دی تو آپ نے ان کو بلایا اور پوچھا کیا تم کو جنون تو نہیں ہے؟ (ب) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ماعز بن مالکؓ حضورؐ کے پاس آئے اور زنا کا دو مرتبہ اعتراف کیا تو آپ نے ان کو نال دیا (ج) یزید بن خالدؓ فرماتے ہیں کہ... اے انیس اس عورت کے پاس جاؤ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اس کو رجم کر دینا۔ حضرت انسؓ ان کے پاس گئے، عورت نے اقرار کیا تو حضرت انسؓ نے ان کو رجم کیا۔

من مجالس المقر كلما اقرَّ ردَّه القاضي [۲۴۵۰] (۷) فاذا تم اقراره اربع مرات سألہ

القاضي عن الزنا ماهو وكيف هو واين زنى وبمن زنى فاذا بين ذلك لزمه الحد [۲۴۵۱]

(۸) فان كان الزانى محصنا رجمه بالحجارة حتى يموت [۲۴۵۲] (۹) يخرجہ الى ارض

۱۰۰۸ نمبر ۶۸۲ / مسلم شریف، باب من اعترف على نفسه الزنا ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۸) اس حدیث میں عورت نے ایک مرتبہ زنا کا اعتراف کیا تو رجم کی گئی۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اعتراف کرنے سے بھی زنا کا ثبوت ہو جائے گا۔

[۲۴۵۰] (۷) پس جب اس کا اقرار چار مرتبہ پورا ہو جائے تو قاضی اس کو زنا کے بارے میں پوچھے کہ زنا کیا ہوتا ہے، وہ کیسے ہوتا ہے اور کہاں ہوا، کس کے ساتھ کیا۔ پس جب اس کو بیان کر دے تو اس کو حد لازم ہوگی۔

تشریح اقرار کرنے والا چار مرتبہ اقرار کر لے تو قاضی اقرار کرنے والے کو زنا کی حقیقت پوچھے۔ یہ بھی پوچھے کہ وہ کیسے ہوتا ہے؟ یہ بھی پوچھے کہ وہ کہاں ہوا، کیونکہ اس کے اختلاف سے حد ساقط ہو جائے گی۔ کس کے ساتھ کیا، کیونکہ ممکن ہے کہ اقرار کرنے والا یہ سمجھے کہ فلاں کے ساتھ زنا کرنے سے حد لازم ہوگی حالانکہ بیٹی کی باندی سے زنا کرے تو حد لازم نہیں ہوتی ہے۔ ان ساری باتوں کا جواب صحیح صحیح دے دے تو قاضی زنا کا فیصلہ کرے گا۔

[۲۴۵۱] (۸) اگر زنا کرنے والا محسن ہے تو اس کو پتھر سے رجم کریں گے یہاں تک کہ وہ مر جائے۔

تشریح آدمی (۱) عاقل ہو (۲) بالغ ہو (۳) شادی شدہ ہو (۴) آزاد ہو (۵) مسلمان ہو تو اس کو محسن کہتے ہیں۔ پس اگر محسن آدمی زنا کرے تو اس کو سو کوڑے نہیں لگیں گے بلکہ پتھر سے مار مار کے ہلاک کر دیا جائے گا۔

وجہ حضرت ماعزؓ اور حضرت غامدؓ یہ محسن تھے اس لئے ان کو پتھر مار کر ہلاک کیا۔ حدیث میں ہے۔ ان ابا هريرة قال اتى رسول الله رجل من الناس ... فقال احصنت؟ قال نعم يا رسول الله! قال اذهبوه فارجموه (الف) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقر هل احصنت؟ ص ۱۰۰۸ نمبر ۶۸۲۵ / مسلم شریف، باب من اعترف على نفسه بالزنى ج ثانی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زانی محسن ہو تو رجم کیا جائے گا ورنہ تو زنا کے ثبوت کے بعد سو کوڑے لگیں گے۔

[۲۴۵۲] (۹) زنا کرنے والے کو میدان کی طرف نکالے اور پہلے گواہ رجم کرنا شروع کرے پھر امام پھر لوگ۔ پس اگر گواہ شروع کرنے سے رک جائیں تو حد ساقط ہو جائے گی۔

تشریح اگر گواہ کی گواہی کی وجہ سے زنا کا ثبوت ہوا ہو تو پہلے گواہ پتھر مارنا شروع کرے۔ پھر امام پتھر مارے۔ پھر لوگ پتھر مار کر ہلاک کرے۔ اور اگر گواہ پتھر نہ مارے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ گواہی دینے میں خامی ہے اس لئے حد ساقط ہو جائے گی۔

وجہ میدان کی طرف لے جانے کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کو پتھر مارنے میں آسانی ہو اور لوگوں کو خون نہ لگے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔

حاشیہ : (الف) حضور کے پاس لوگوں میں سے ایک آدمی آیا۔ آپ نے پوچھا کیا تم محسن ہو؟ کہا ہاں! اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا جاؤ اس کو رجم کرو۔

فضاء یتدی الشهود برجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع الشهود من الابتداء سقط

اخبرنی من سمع جابرا قال كنت فیمن رجمه فرجمناه بالمصلی فلما اذ لفته الحجارة جمز حتی ادر كناه بالحره فرجمناه (الف) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقرهل اھنت؟ ص ۱۰۰۸ نمبر ۶۸۲۶) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ماعز کو عید گاہ کی طرف لے گئے جو مدینے سے باہر تھی اور مقام حرہ میں پتھر مارا جس سے معلوم ہوا کہ میدان کی طرف لے جائے۔ پہلے گواہ پتھر مارے پھر امام مارے پھر لوگ مارے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ فقال لها علی... یا ایہا الناس ان اول الناس یرجم الزانی الامام اذا كان الاعتراف. واذا شهد اربعة شهداء علی الزنا اول الناس یرجم الشهود بشهادتهم علیہ ثم الامام ثم الناس ثم رماھا بحجر وکبر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجم والاحسان ج سابع ص ۳۲۶ نمبر ۱۳۳۵۰ رسن للبیہقی، باب من اعتر بحضور الامام والشھود وابدایہ الامام بالرجم الخ ج ثامن، ص ۳۸۳ نمبر ۶۱۹۶۲ / مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۸۸۰۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گواہی سے زنا ثابت ہوا ہو تو پہلے گواہ سنسار کریں گے پھر امام پھر لوگ۔ اور زانی کے اعتراف سے ثابت ہوا ہو تو پہلے امام پھر لوگ (۲) ابوداؤد میں اس کا ذکر ہے۔ حدثنا زکریا بن سلیم باسنادہ نحوه زاد ثم رماھا بحصاة مثل الحمصة ثم قال ارموا والتقوا الوجه (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة التي امر النبی ﷺ برجمھا من جھیتہ ص ۲۶۱ نمبر ۴۴۴۴) اس حدیث میں ہے کہ حضور جو امام وقت تھے پہلے انہوں نے حضرت غامدیہ کو نکتری ماری پھر باقی لوگوں کو نکتری مارنے کا حکم دیا جس سے معلوم ہوا کہ اعتراف کی شکل میں پہلے امام نکتری مارے۔

اگر گواہ پہلے پتھر مارنے سے رک جائے تو یہ ممکن ہے کہ گواہی دینے میں کوئی شبہ ہو اور شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے اس لئے حد ساقط ہو جائے گی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ گواہوں کا پہلے مارنا ضروری نہیں ہے مارے تو اچھا ہے اور نہ مارے تو حد ساقط نہیں ہوگی۔

مذہب (۱) حضرت ماعزؓ والی حدیث میں حضورؐ نے دوسروں کو مارنے کے لئے فرمایا خود امام نے نہیں مارا۔ حدیث میں ہے۔ قال نعم یا رسول اللہ اقال اذھبوا فارجموہ (د) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقرهل اھنت؟ ص ۱۰۰۸ نمبر ۶۸۲۵ / مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۲) اس حدیث میں حضورؐ نے رجم کی ابتدا نہیں کی اس کے باوجود رجم کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ گواہ کو مارنا ضروری نہیں ہے، البتہ مارے تو اچھا ہے (۳) خادم کے مسئلے میں بھی حضورؐ نے حضرت انسؓ کو فرمایا کہ جاؤ عورت اعتراف کرے تو رجم کر دینا۔ اور عورت نے اعتراف کیا تو رجم کر دیا جس میں حضورؐ شامل نہیں ہوئے۔ حدیث کا نکتہ ایہ ہے۔ واغدیہ انیس علی

حاشیہ : (الف) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں رجم کرنے والوں میں سے تھا تو ہم نے عید گاہ کے قریب رجم کیا۔ پس جب ان کو پتھر لگا تو وہ بھاگے یہاں تک کہ ان کو مقام حرہ پر پایا پھر ہم نے ان کو رجم کیا (ب) حضرت علیؓ نے ان سے کہا... اے لوگو! زانی کو سب سے پہلے امام رجم کرے اگر اقرار کیا ہو۔ اور اگر چار آدمیوں نے زنا پر گواہی دی ہو تو لوگوں میں سب سے پہلے گواہ رجم کریں ان پر گواہی دینے کی وجہ سے، پھر امام، پھر لوگ رجم کریں یہ کہہ کر عورت کو پتھر مارا اور بکیر کہی (ج) پھر عورت کو حضرت علیؓ نے پٹنے کے برابر نکتری ماری پھر کہا تم لوگ پتھر مارو، ہاں! چہرے پر نہ مارنا (د) حضرت ماعزؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! کہا جاؤ ان کو رجم کرو۔

الحد [۲۴۵۳] (۱۰) وان كان الزانی مقراً ابتداءً امام ثم الناس [۲۴۵۴] (۱۱) ويغسل ويكفن ويصلى عليه [۲۴۵۵] (۱۲) وان لم يكن محصناً وكان حراً فحدّه مائة جلدة.

امراة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترف فرجمها (الف) (بخاری شریف، باب الاعتراف بالزنا ص ۱۰۸ نمبر ۶۸۲۷ / مسلم شریف، من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۸) اس حدیث میں حضرت انسؓ نے رجم کیا اور نہ حضورؐ نے پتھر مارنا شروع نہیں کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ گواہ یا امام پہلے پتھر نہ مارے تو حد ساقط نہیں ہوگی۔

[۲۴۵۳] (۱۰) پس اگر زنا کرنے والے نے اقرار کیا ہو تو امام شروع کرے پھر لوگ۔

تشریح زنا کرنے والے نے زنا کا اقرار کیا ہو اور اس کی وجہ سے زنا کا ثبوت ہوا ہو تو امام پہلے پتھر مارے پھر لوگ ماریں گے۔

مجا اوپر حدیث گزری کہ پہلے حضورؐ نے غامدیہ کو کنکری ماری پھر لوگوں کو مارنے کا حکم دیا۔ حدیث میں ہے۔ زاد ثم رماها بحصاة مثل الحمصة ثم قال ارموا واتقوا الوجه (ب) (ابوداؤد شریف۔ باب فی المرأة التي امر النبي ﷺ برجمها من جبهة ص ۲۶۱ نمبر ۴۴۴۴ (۲) اور حضرت علیؓ کا اثر پہلے گزر گیا۔ (سنن للبیہقی، نمبر ۱۶۹۶۳ / مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۸۸۰۸ / مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۳۳۵۰) جس سے معلوم ہوا کہ پہلے امام پھر لوگ پتھر ماریں گے۔

[۲۴۵۴] (۱۱) اور غسل دیا جائے گا اور کفن دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

تشریح زنا کے گناہ کی سزا پا چکا ہے تاہم وہ مومن ہو کر مرا ہے اس لئے عام مسلمانوں کی طرح اس کو غسل دیا جائے گا، کفن بھی دیا جائے گا اور اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور دفن بھی کیا جائے گا۔

مجا حدیث میں ہے کہ غامدیہ اور حضرت معاذؓ پر نماز پڑھی گئی۔ ثم امر بها فصلى عليها ودفنت (ج) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی، ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۵ / بخاری شریف، باب الرجم بالمصلى ص ۱۰۷ نمبر ۶۸۲۷ / ابوداؤد شریف، باب فی المرأة التي امر النبي ﷺ برجمها من جبهة ص ۲۶۱ نمبر ۴۴۴۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رجم کے بعد اس پر نماز پڑھی جائے گی اور دفن کیا جائے گا۔ تو غسل اور کفن بھی دیئے جائیں گے۔ ابوداؤد شریف میں غامدیہ کے بارے میں ہے فاعناه علی غسله وتكفينه ودفنه (ابوداؤد شریف، باب رجم معاذ بن مالک، ص ۲۶۱، نمبر ۴۴۳۵)

[۲۴۵۵] (۱۲) [۲۴۵۵] (۱۲) محسن نہ ہو اور آزاد ہو اس کی حد سو کوڑے ہیں۔

مجا آیت میں ہے۔ الزانية والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة (آیت ۲ سورة النور ۲۴) اس آیت میں زانی مرد اور زانیہ عورت کو سو کوڑے مارنے کا حکم ہے۔ لیکن حدیث کی بنا پر محسن اس سے الگ ہو گیا۔ اس لئے غیر محسن کو سو کوڑے ہی لگیں گے (۱) حدیث میں ہے کہ غیر محسن کو سو کوڑے لگیں گے۔ عن زید بن خالد الجهنی قال سمعت النبی ﷺ یأمر فیمین زنی ولم یحصن جلد حاشیہ : (الف) اے انہیں اس عورت کے پاس جاؤ اگر وہ اعتراف کرے تو اس کو رجم کر دینا۔ وہ ان کے پاس گئے۔ انہوں نے اعتراف کیا تو حضرت انسؓ نے عورت کو رجم کیا (ب) پھر عورت کو چنے کے برابر کنکری سے مارا پھر فرمایا لوگو! مارو لیکن چہرے پر نہ مارنا (ج) پھر حکم دیا تو حضرت غامدیہ پر نماز پڑھی اور دفن کیا۔

[۲۴۵۶] (۱۳) یامر الامام بضربه بسوط لاثمرة له ضربا متوسطا. [۲۴۵۷] (۱۴) تنزع

مائة وتغريب عام (الف) (بخاری شریف، باب الکبر ان یجکد ان ویغنیان ص ۱۰۱۰ نمبر ۶۸۳۱ مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مخصن نہ ہو تو سو کوڑے لگیں گے۔

[۲۴۵۶] (۱۳) امام حکم دے گا مارنے کا ایسے کوڑے سے جس میں گرہ نہ ہو متوسط مار۔

شرح حد زنا، حد شراب، حد کذف وغیرہ جن میں مجرم کو کوڑے مارے جاتے ہیں تو ایسے کوڑے مارے جاتے ہیں جو بہت سخت نہ ہو اور نہ بہت نرم ہو بلکہ درمیانہ قسم کا ہوتا کہ تنبیہ بھی ہو اور آدمی زیادہ زخمی نہ ہو۔

وجہ مرسل حدیث میں ہے۔ عن یحییٰ بن ابی کثیر ان رجلا جاء الى النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ انی اصبت حدا فاقمه علی فدعا رسول اللہ ﷺ بسوط جدید علیہ ثمرته فقال ل، ا سوط دون هذا فاتی بسوط مکسور العجز فقال لا، سوط فوق هذا فاتی بسوط بین السوطین فامر به فجعلد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ضرب الحدود وھل ضرب النبی ﷺ بالسوط؟ ج ۳ ص ۳۶۹ نمبر ۱۳۵۱۵ / مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۰، ماجاء فی الضرب فی المخرج خامس ص ۵۲۴ نمبر ۲۸۶۶۴) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ درمیانہ کوڑے سے مارے۔ بہت طاقت سے نہ مارے اور نہ بہت آہستہ مارے۔

وجہ اثر میں ہے۔ شهدت ابا برزہ اقام الحد علی امۃ لہ فی دھلیزہ وعندہ نفر من اصحابہ فقال اجلدها جلدًا بین الجلدین و لیس بالممطی ولا بالتخفیف (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۱۰، ماجاء فی الضرب فی المخرج خامس ص ۵۲۴ نمبر ۲۸۶۶۴ / مصنف عبدالرزاق، باب ضرب الحدود وھل ضرب النبی ﷺ بالسوط؟ ج ۳ ص ۳۷۰ نمبر ۱۳۵۱۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ درمیانہ مارے۔ ایک روایت میں ہے کہ کوڑے کا اگلا حصہ پتھر سے چور کر دے۔ ثم یدق بین حجرین حتی یلین (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۰، فی السوط من یا مرہ ان یدق ج خامس ص ۵۲۵ نمبر ۲۸۶۷۷)

[۲۴۵۷] (۱۴) کپڑے اس کے بدن سے اتروادے۔

شرح اگر مرد ہے تو ستر پر کپڑا رکھے باقی کپڑوں کو اتروا کر کوڑا مارے۔ ستر نہ کھولے کیونکہ ستر کھولنا حرام ہے۔

وجہ کپڑا اس لئے اتارے کہ مناسب مار لگے۔ خاص طور پر مونٹا کپڑا اتروالے (۲) اثر میں ہے۔ عن قتادۃ قال یجحد القاذف والشارب وعلیہما ثیابہما وینزع عن الزانی ثیابہ حتی یکون فی ازارہ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب وضع الرداء ج ۳ ص ۳۷۰)

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے حکم دیا کہ جس نے زنا کیا اور مخصن نہیں ہے تو سو کوڑے لگائے اور ایک سال قید (ب) سحیح بن ابی کثیر فرماتے ہیں کہ ایک آدمی حضورؐ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میں نے حد کا کام کر لیا ہے اس لئے اس کو میرے اوپر قائم کریں۔ تو حضورؐ نے نیا کوڑا منگوایا اس پر گرہ تھا۔ آپؐ نے فرمایا یہ نہیں اس سے کم کا۔ پھر گرہ ٹوٹا ہوا کوڑا لایا۔ آپؐ نے فرمایا یہ بھی نہیں اس سے تھوڑا اچھا۔ پھر ان دونوں کے درمیان کوڑا لایا گیا۔ آپؐ نے اس سے کوڑا لگانے کا حکم دیا (ج) میں حاضر تھا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک باندی پر دہلیز میں حد قائم کی۔ ان کے پاس کچھ صحابہ تھے۔ فرمایا اس کو درمیان کوڑے لگاؤ نہ کھینچ کر کے نہ آہستہ (د) حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ زنا کی تہمت لگانے والے اور شراب پینے والے کو اس طرح کوڑے مارے کہ ان پر کپڑا ہو۔ اور زانی سے کپڑا اتروالے یہاں تک (باقی اگلے صفحہ پر)

عنه ثيابه [۲۴۵۸] (۱۵) ويفرق الضرب على اعضائه الا رأسه ووجهه وفرجه [۲۴۵۹] (۱۶) وان كان عبدا جلدته خمسين وكذلك الامة.

ص ۳۷۴ نمبر ۱۳۵۲۸ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ فی الزانیہ والزانی تکلیع عنهما ثیابھا اویضر بان فیھا ج خامس ص ۴۹۲ نمبر ۲۸۳۲۰ / اس اثر سے معلوم ہوا کہ مرد کے جسم سے زائد کپڑے اتروائے جائیں گے۔ البتہ عورت کے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے کیونکہ اس کا پورا جسم ستر ہے۔

وجہ غامدیہ کی حدیث میں ہے۔ فامر بها النبي ﷺ فشكت عليها ثيابها ثم امر بها فرجعت (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی المرأة التي امر النبي ﷺ برجمها من جبينه ص ۲۶۱ نمبر ۴۴۴۰) اس حدیث میں ہے کہ عورت پر پورا کپڑا باندھا پھر رجم کی گئی (۲) عن معمر قال بلغني ان المرأة تضرب قاعدة عليها ثيابها في الحد (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب ضرب المرأة ج سابع ص ۳۷۵ نمبر ۱۳۵۳۴ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ فی الزانیہ والزانی تکلیع عنهما ثیابھا اویضر بان فیھا ج خامس ص ۴۹۲ نمبر ۲۸۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت پر کپڑا باندھ کر حد لگائے۔

[۲۴۵۸] (۱۵) اور متفرق کئے جائے ضرب اس کے اعضاء پر سوائے اس کے سر اور چہرہ اور شرمگاہ کے۔

نشر جسم کے ایک حصے پر تمام ضربیں نہ ماریں بلکہ الگ الگ عضو پر مارے، البتہ سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارے۔

وجہ اثر میں ہے۔ قال اتى عليا رجل في حد فقال اضرب واعط كل عضو حقه واجتنب وجهه ومذاكيره (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب ضرب الحدود وهل ضرب النبي ﷺ بالوسط؟ ج سابع ص ۳۷۰ نمبر ۱۳۵۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مختلف اعضاء پر کوڑا مارے، البتہ چہرہ، شرمگاہ اور سر پر نہ مارے کیونکہ یہ نازک اعضاء ہیں۔

[۲۴۵۹] (۱۶) اگر غلام ہو تو اس کو پچاس کوڑے مارے اور ایسے ہی باندی۔

نشر آزادنا کرے تو اس کو سو کوڑے لگتے ہیں اور غلام یا باندی زنا کرے تو اس کا آدھا ہوگا یعنی پچاس کوڑے لگیں گے۔

وجہ آیت میں ہے۔ فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب (د) (آیت ۲۵ سورة النساء ۴) اس آیت سے معلوم ہوا کہ غلام باندی پر آزاد سے آدھی سزا ہے (۲) اثر میں ہے۔ امرني عمر بن الخطاب في فتية من قريش فجلدنا ولاندها من ولانده الامارة خمسين خمسين في الزنا (ه) (سنن للبيهقي ۳۴ باب ما جاء في حد المملوك ج خامس ص ۴۹۹ نمبر ۷۰۸۹ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ فی الامۃ والعبد یزنیان ج خامس ص ۴۲۲، نمبر ۲۸۳۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی اور غلام کو زنا میں پچاس کوڑے

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کہ صرف لنگی میں ہو (الف) آپ نے حضرت غامدیہ کو حکم دیا کہ اس پر کپڑا اچھی طرح باندھ دے، پھر حکم دیا کہ وہ رجم کر دی جائے (ب) حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ حد میں عورت کو بٹھا کر مارے، اس پر کپڑا بھی ہو (ج) حضرت علیؓ کے پاس حد کے لئے ایک آدمی لایا گیا تو آپؐ نے فرمایا ہر عضو کو اس کا حق دو یعنی ہر عضو پر مارو، چہرہ اور ذکر کو چھوڑ کر (د) پس اگر فاحشہ کام کیا ہو تو اس پر پا کدامن آزاد سے آدھا عذاب ہے (ه) ہمیں عمرؓ نے حکم دیا قریش کے کچھ جوانوں کے ساتھ تو امارت کے باندیوں میں سے کچھ باندیوں کو حد زنا لگایا پچاس پچاس کوڑے۔

[۲۴۶۰] (۱۷) فان رجع المقر عن اقراره قبل اقامة الحد عليه او في وسطه قبل رجوعه خلى سبيله [۲۴۶۱] (۱۸) ويستحب للامام ان يلقي المقر الرجوع ويقول له لعلك لمست او قبلت.

لگیں گے۔ یہ آزاد کی حد زنا سو کوڑے کا آدھا ہے۔

[۲۴۶۰] (۱۷) اگر اقرار کرنے والا اپنے اقرار سے رک جائے اس پر حد قائم ہونے سے پہلے یا اس کے درمیان تو اس کا رجوع کرنا قبول کیا جائے گا اور اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

تشریح چار مرتبہ اقرار کرنے کی وجہ سے زنا ثابت ہوا تھا۔ حد قائم کرنے سے پہلے یا حد قائم ہونے کے درمیان اپنے اقرار سے رجوع کر جائے تو اس کا رجوع کرنا قبول کیا جائے گا اور اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔

حجہ حدیث میں ہے۔ فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ انه فرحين وجد مس الحجارة ومس الموت فقال رسول الله ﷺ هلأتركتموه (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء في درء الحد عن المعتزف اذ ارجع ص ۲۶۳ نمبر ۱۳۲۸) ابوداؤد شریف میں یہ بھی ہے۔ هلأتركتموه لعله ان يتوب فيتوب الله عليه (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۵۸ نمبر ۴۳۱۹) اس حدیث میں ہے کہ تم نے حضرت ماعز کو چھوڑ کیوں نہ دیا۔ اگر وہ توبہ کر لیتے اور اقرار سے رجوع کر لیتے تو اللہ ان کی توبہ قبول کر لیتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مقرر رجوع کر لے تو حد ساقط ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد الله بن شداد ان امرأة رفعت الى عمر اقرت بالنزنا اربع مرات فقال ان رجعت لم نقم عليك فقالت لا يجتمع على امران (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۲۷ فی الرجل والمرأة يقران بالحد ثم ينكرانه ج خاص ص ۵۴۰ نمبر ۲۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اقرار کے بعد انکار کر دے تو حد ساقط ہو جائے گی۔

[۲۴۶۱] (۱۸) امام کے لئے مستحب ہے کہ اقرار کرنے والے کو رجوع کی تلقین کرے اور اس سے کہے شاید تم نے چھو یا ہو گیا بوسہ لیا ہو گا۔ **تشریح** جب حضرت ماعز زنا کا اقرار کرنے تشریف لائے تو آپ نے رجوع کی تلقین کرتے ہوئے فرمایا تھا شاید تم نے بوسہ لیا تھا، شاید تم نے بھیچا تھا، شاید تم نے صرف دیکھا تھا۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابن عباس قال لما اتى ماعز ابن مالک النبی ﷺ قال له لعلك قبلت او غمزت او نظرت؟ قال لا يا رسول الله! (ج) (بخاری شریف، باب هل يقول الامام للمقر لعلك لمست او غمزت؟ (۱۰۰۸) نمبر ۶۸۲۳/ ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۳۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے مستحب ہے کہ رجوع کی تلقین کرے۔

حاشیہ : (الف) لوگوں نے حضور کے سامنے تذکرہ کیا کہ جب پتھر کی مار پڑی اور موت نظر آئی تو حضرت ماعز بھاگے تو حضور نے فرمایا تم اس کو چھوڑ کیوں نہ دینے؟ (ب) عبد اللہ بن شداد فرماتے ہیں کہ ایک عورت کا معاملہ حضرت عمر کے پاس لے گئے جس نے چار مرتبہ زنا کا اقرار کیا تو انہوں نے فرمایا اگر تم اقرار سے رجوع کر جاؤ تو تم پر حد جاری نہیں کریں گے۔ تو عورت نے کہا مجھ پر دو معاملے جمع نہیں ہو سکتے (ج) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں جب حضرت ماعز حضور کے پاس آئے تو آپ نے ان کو ٹالنے کے لئے کہا شاید بوسہ لیا ہو گا یا بھیچا ہو گا یا دیکھا ہو گا۔ فرمایا نہیں یا رسول اللہ!

[۲۴۶۲] (۱۹) والرجل والمرأة فی ذلک سواء غیر ان المرأة لاتنزع عنها ثيابها الا الفرو والحشو [۲۴۶۳] (۲۰) وان حفر لها فی الرجم جاز [۲۴۶۴] (۲۱) ولا یقیم

نکات : تلقین کرے، رجوع کرنے کا اشارہ کرے۔ قبلت : بوسہ لیا ہے۔

[۲۴۶۲] (۱۹) مرد اور عورت حد کے بارے میں برابر ہیں مگر یہ کہ عورت کے کپڑے نہیں اتارے جائیں گے سوائے پوسٹین اور مونٹے کپڑے کے **شرح** حد کی صفات اور مرد اور عورت کو پوچھنے کے بارے میں دونوں کے احکام برابر ہیں۔ البتہ مرد لگاتے وقت مرد کے جسم پر کپڑا نہیں ہونا چاہئے اور عورت کے جسم پر کپڑا ہو۔ البتہ مونٹا کپڑا اور کوٹ وغیرہ نہ ہو۔

تب عورت کا پورا جسم ستر ہے اس لئے پورے جسم پر پتلا کپڑا ہوتا کہ حد لگاتے وقت ستر نہ کھلے۔ اور مونٹے کپڑے پر کوڑے کی ضرب نہیں لگے گی اس لئے مونٹے کپڑے اتار لئے جائیں (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت غامدیہ کو رجم کیا تو کپڑا اچھی طرح باندھ دیا۔ روایت ہے۔ عن عمران بن حصین ان امرأة من جهينة اتت نبی اللہ... فامر بها نبی اللہ ﷺ فحسكت علیها ثيابها ثم امر بها فرجمت (الف) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۶ را بوداؤد شریف، باب فی المرأة التي امر النبی ﷺ برجمها من جهينة ص ۲۶۱ نمبر ۴۴۴۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت پر کپڑا باندھ کر حد لگائے یا رجم کرے۔ اثر میں ہے۔ عن الحسن ان امرأة من الصبیرین شنت فالبسها اهلها درعا من حديد فرفعت الی علی فضر بها وهو علیها (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ فی الزانیة والزانی تخلع عنهما ثیابھا او یضر بان فیھا؟ ج ۵ ص ۴۹۲ نمبر ۲۸۳۱۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کے جسم پر کپڑا ہو اسی حال میں حد لگائے۔

نکات : الفرد : پوسٹین۔ الحشو : مونٹا کپڑا۔

[۲۴۶۳] (۲۰) اور اگر عورت کے لئے رجم میں گڑھا کھودے تو جائز ہے۔

شرح چونکہ رجم کر کے مار دینا ہے اس لئے ستر نہ کھلے اس لئے گڑھا کھودے اور رجم کرے تو بہتر ہے۔

تب حدیث میں ہے کہ حضرت غامدیہ کو رجم کرتے وقت سینے تک گڑھا کھودا ہے۔ قال فجاءت الغامدية فقالت... ثم امر بها فحفر لها الی صدرها وامر الناس فرجموها (ج) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶، نمبر ۱۶۹۵) را بوداؤد شریف، باب فی المرأة التي امر النبی ﷺ برجمها من جهينة ص ۲۶۱، نمبر ۴۴۴۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو رجم کرتے وقت سینے تک گڑھا کھودا جائے تو بہتر ہے۔

[۲۴۶۴] (۲۱) آقا اپنے غلام اور باندی پر حد قائم نہ کرے مگر امام کی اجازت سے۔

حاشیہ : (الف) قبیلہ جہینہ کی ایک عورت حضورؐ کے پاس آئی... حضورؐ نے حکم دیا کہ اس پر کپڑا باندھ دیا جائے پھر حکم دیا اور رجم کر دی گئی (ب) حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ ضمیر بتین کی ایک عورت نے زنا کیا۔ پس اس کو لوہے کا لباس پہنایا اور حضرت علیؓ کے پاس لائے تو انہوں نے اس کو کوڑے مارے اس حال میں کہ لباس عورت پر تھا (ج) حضرت غامدیہ حضورؐ کے پاس آئیں... پھر حکم دیا اور اس کے لئے سینے تک گڑھا کھودا اور لوگوں کو حکم دیا پس ان کو رجم کر دیا گیا۔

المولی الحد علی عبده وامته الا باذن الامام [۲۴۶۵] (۲۲) وان رجع احد الشهود بعد

تشریح غلام یا باندی نے زنا کیا تو آقا خود اس پر حد قائم نہیں کر سکتا۔ ہاں! امام سے رابطہ کرے وہ فیصلہ کرنے کے بعد آقا کو حد جاری کرنے کا حکم دے تو وہ حد جاری کر سکتا ہے ورنہ نہیں۔

وجہ ہر آدمی حد جاری کرے گا تو زیادتی کر سکتا ہے اس لئے امام سوچ بچار کر حد جاری کرے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن عائشة عن الحسن قال اربع الى السلطان الصلوة والزکوة والحدود والقضاء (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۸ من قال تدفع الزکوة الى السلطان ج ثانی ص ۳۸۵ نمبر ۱۰۱۸۹/۲۸۴۲۹) اور سنن بیہقی میں ہے۔ حدثنا ابی الزناد عن ابیه عن الفقهاء الذین ینتھی الی قولهم من اهل المدينة كانوا یقولون لا ینبغی لا حد ان یقیم شیئا من الحدود دون السلطان (ب) (سنن للبیہقی ۳۶ باب حد الرجل امتہ اذا زنت ج ثامن ص ۲۲۸ نمبر ۱۷۱۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاضی حد قائم کرے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ آقا اپنے غلام اور باندی پر حد قائم کر سکتا ہے۔

وجہ اس لئے کہ وہ مالک ہے۔ اور یہ اس کا مال ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرۃ وزید بن خالد ان رسول اللہ سنل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال اذا زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم بیعوها ولو بضفیر (ج) (بخاری شریف، باب اذا زنت الامة ص ۱۰۱ نمبر ۶۸۳۷ مسلم شریف، باب رجم الیہود اہل الذمۃ فی الزنا ص ۶۷ نمبر ۱۷۰۳) اس حدیث میں آپؐ نے آقا سے فرمایا کہ باندی پر حد قائم کرو اس لئے آقا خود حد قائم کر سکتا ہے (۳) اثر میں ہے۔ ان فاطمة بنت رسول اللہ حدث جارية لها زنت (د) (سنن للبیہقی، باب حد الرجل امتہ اذا زنت ج ثامن ص ۲۲۷ نمبر ۱۷۱۱۰/۲۸۴۲۹) مصنف ابن ابی شیبہ ۳۰ فی الرجل یزنی مملو کہ ینال علیہ الحد ام لا؟ ج خامس ص ۲۸۸ نمبر ۲۸۲۶۹) اس اثر میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے خود اپنی باندی پر حد جاری کی جس سے معلوم ہوا کہ آقا اپنے غلام اور باندی پر حد قائم کر سکتا ہے۔

[۲۴۶۵] (۲۲) اگر فیصلے کے بعد گواہوں نے رجوع کر لیا رجم سے پہلے تو گواہوں کو حد لگے گی اور جس پر گواہی دی اس سے رجم ساقط ہو جائے گا۔

تشریح گواہوں کی گواہی کے بعد رجم کا فیصلہ ہوا لیکن رجم کرنے سے پہلے بھی گواہ یا ایک دو گواہ انکار کر گئے تو رجم ساقط ہو جائے گا۔ اور جن لوگوں نے گواہی دی تھی ان پر حد قذف لگے گی۔

وجہ آیت میں ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ (ہ) (آیت ۴ سورۃ النور

حاشیہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا چار کام بادشاہ ہی کر سکتا ہے۔ نماز جمعہ قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا۔ حدود قائم کرنا اور قضاء قائم کرنا (ب) اہل مدینہ تک یہ بات پہنچی ہے وہ فرماتے ہیں کہ کسی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ حد قائم کرے مگر بادشاہ (ج) آپؐ سے پوچھا باندی کے بارے میں کہ زنا کرے اور محصنہ نہ ہو؟ فرمایا اگر وہ زنا کرے تو اس کو کوڑے لگاؤ، پھر زنا کرے تو اس کو کوڑے لگاؤ، پھر اس کو بیچ دو چاہے گوندھے بالوں کے بدلے میں ہی کیوں نہ ہو (د) حضرت فاطمہ نے اپنی باندی کو حد لگائی اس لئے کہ اس نے زنا کی تھی (ہ) جو لوگ پاکدامن عورت کو ہتھ لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاسکتے (باقی اگلے صفحہ پر)

الحکم قبل الرجم ضرب بالحد وسقط الرجم عن المشهود عليه [۲۴۶۶] (۲۳) وان رجع بعد الرجم حُددَ الرابع وحده وضمن ربع الدية.

(۲۳) اس آیت میں ہے چار گواہ لاؤ۔ اور چار گواہ نہ لائے تو خود گواہ پر حد لگے گی۔ دوسری آیت میں ہے۔ لولا جاءوا عليه باربعة شهداء فاذا لم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون (الف) ((آیت ۱۳ سورة النور ۲۴)) اس آیت میں بھی چار گواہ ضروری قرار دیا اور وہ نہ لاسکے تو تہمت لگانے والا جھوٹا ہے۔ اور چونکہ رجم سے پہلے چار گواہ نہ رہے اس لئے گواہوں کو حد لگے گی (۳) حضرت عمرؓ کے سامنے حضرت ابوبکرہ اور سفیرہ کے سلسلے میں تین گواہ پیش ہوئے اور چوتھے گواہ زیاد نے گواہی دینے سے انکار کیا تو حضرت عمرؓ نے تینوں گواہوں کو حد لگایا۔ قال فدعا الشهود فشهد ابو بكرة وشبل بن سعيد وابو عبد الله نافع فقال عمر عنه حين شهد هؤلاء الثلاثة شق على عمر شأنه فلما قام زیاد قال ان تشهد ان شاء الله الا بحق قال الزيادة اما الزنا فلا اشهد به ولكن قد رأيت امرأ قبيحا قال عمر الله اكبر حدوهم فجلدوهم (ب) (سنن للبيهقي ۲۷ باب شهود الزنا اذا لم يكملوا اربعة ج ۸ ص ۲۰۸ نمبر ۱۷۰۴) اس اثر میں گواہ کے رجوع کے بعد باقی تین گواہوں کو حضرت عمرؓ نے حد لگائی۔

[۲۴۶۶] (۲۳) اور اگر رجم کے بعد رجوع کیا تو صرف رجوع کرنے والے کو حد لگے گی اور چوتھائی دیت کا ضامن ہوگا۔

تشریح چار آدمی کی گواہی سے رجم کیا۔ رجم کے بعد ایک گواہ نے رجوع کر لیا تو جس نے رجوع کیا اس کو حد لگے گی اور اس پر چوتھائی دیت یعنی ڈھائی ہزار درہم کا ضامن ہوگا۔

بجہ حد تو اس لئے لگے گی کہ اس نے گواہی کہ رجم والے پر تہمت لگائی۔ اور اگر تہمت لگائی اور چار گواہ نہ لاسکے تو اس کو اوپر کی آیت کی وجہ سے حد لگے گی۔ فاجلدوهم ثمانين جلدة (آیت ۲۴ سورة النور ۲۴) اور چونکہ چار آدمیوں نے مل کر رجم والے کی جان لی ہے اس لئے ایک آدمی پر چوتھائی دیت لازم ہوگی۔

مجا اثر میں ہے۔ عن الشعبي ان رجلين شهدا عند علي بن رجل بالسرقة فقطع علي يده ثم جاءا بآخر فقالا هذا هو السارق لا الاول فاغرم علي الشاهدين دية يد المقتول الاول وقال لو اعلم انكما تعمدتما لقطعتم ايديكما ولم يقطع الثاني (ج) (سنن للبيهقي ۹۱ باب الرجوع عن الشهادة، ج ۸ ص ۲۲۴ نمبر ۲۱۱۹۲ مصنف عبد الرزاق، باب الشاهد يرجع عن شهادته

حاشیہ : تو اس کو اسی کوڑے مارو (الف) کیوں تہمت پر چار گواہ نہ لاسکے۔ پس جبکہ گواہ نہیں لائے تو وہ اللہ کے نزدیک جھوٹے ہیں (ب) حضرت عمرؓ نے گواہوں کو بلایا تو ابوبکرہ، شبل بن سعید اور ابو عبد اللہ نافع آئے۔ پس یہ تینوں آئے تو حضرت عمرؓ نے کہا اور حضرت عمرؓ کو گراں گزرا۔ پس جب زیاد کھڑے ہوئے تو کہا گیا گواہی دیتے ہو مگر حق کے ساتھ تو زیاد نے کہا کہ زنا کی گواہی نہیں دوں گا۔ البتہ میں نے برا معاملہ دیکھا ہے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ اکبر! اور مذکورہ تینوں کو حد لگاؤ۔ پس ان تینوں کو کوڑے لگائے (ج) حضرت شعبی فرماتے ہیں کہ دو آدمیوں نے حضرت علیؓ کے پاس ایک آدمی پر چوری کی گواہی دی تو حضرت علیؓ نے اس کا ہاتھ کاٹا۔ پھر دو دوسرے آئے اور کہا چور دوسرا آدمی ہے پہلا نہیں ہے۔ تو حضرت علیؓ نے پہلا آدمی جس کا ہاتھ کاٹا تھا گواہوں پر اس کی دیت لازم کی اور فرمایا کہ اگر مجھے یقین ہوتا کہ تم دونوں نے جان کر کیا تو تم دونوں کا ہاتھ قصاصاً کاٹتا اور دوسرے چور کا ہاتھ نہیں کاٹتا۔

[۲۴۶۷] (۲۴) وان نقص عدد الشهود عن اربعة حُدُّوا جميعا [۲۴۶۸] (۲۵) واحصان

اويشد ثم يحد ج ثامن ص ۳۵۴ نمبر ۱۵۵۱۶ اس اثر سے معلوم ہوا کہ گواہ رجوع کر جائے تو اس پر دیت لازم ہوگی۔

[۲۴۶۷] (۲۴) اگر چار سے گواہوں کی عدد کم ہو تو سب کو حد لگائی جائے گی۔

تشریح حد زنا کے لئے چار گواہ ضروری ہیں۔ لیکن اگر چار سے کم تین یا دو گواہ لائے اس سے زیادہ نہ لاسکا تو جن لوگوں نے گواہی دی ہے ان کو حد قذف لگ جائے گی۔

ترجمہ اوپر آیت گزر چکی ہے کہ چار گواہ نہ لائے تو گواہوں کو حد قذف لگے گی۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة (الف) (۲) اثر میں ہے۔ عن قتادة فی الرجل یقذف الرجل ثم یؤتی بثلاثة یشهدون قال یجلدون ویجلد الا ان یأتی باربعة فان جاء باربعة فشهدوا جميعا اقيم الحد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یقذف ویکفی بثلاثة ج سابع ص ۳۳۳ نمبر ۱۳۳۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار گواہ نہ ہوں تو باقی گواہوں کو حد لگ جائے گی تاکہ تہمت لگانے کا سد باب ہو جائے۔

[۲۴۶۸] (۲۵) رجم کا محسن ہونا یہ ہے کہ (۱) وہ آزاد ہو (۲) بالغ ہو (۳) عاقل ہو (۴) مسلمان ہو (۵) کسی عورت سے نکاح صحیح کیا ہو (۶) اور اس سے وطن کی ہو اس حال میں کہ دونوں احصان کی صفت پر ہوں۔

تشریح زنا میں رجم کے لئے محسن ہونا ضروری ہے۔ اگر محسن نہیں ہے تو مجرم کو سو کوڑے لگیں گے۔ اور غلام یا باندی ہے تو پچاس کوڑے لگیں گے۔ اس لئے مصنف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ چھ شرطیں پائی جائیں تب آدمی محسن ہوتا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک نہ ہو تو محسن نہیں ہوگا۔ اس صورت میں اس کو رجم نہیں کیا جائے گا۔ ہر ایک شرط کی دلیل یہ ہے۔

[۱] آزاد ہو۔ کیونکہ غلام اور باندی محسن نہیں ہیں۔

ترجمہ (۱) حدیث میں ہے۔ عن ابی ہریرة انه سمعه یقول قال النبی ﷺ اذا زنت الامة فتبین زناها فلیجلدها ولا یثرب ثم ان زنت فلیجلدها ولا یثرب (ج) (بخاری شریف، باب لا یثرب علی الامة اذا زنت ولا تنکی ص ۱۰۱۱ نمبر ۶۸۳۹) مسلم شریف، باب رجم الیہود اهل الذمۃ فی الزنی ص ۶۶ نمبر ۱۷۰۳) اس حدیث میں باندی کو کوڑا مارنے کے لئے کہا رجم کے لئے نہیں کہا۔ جس سے معلوم ہوا کہ محسن کے لئے آزاد ہونا شرط ہے (۲) آیت میں ہے۔ فان اتینن بفاحشة فعلیھن نصف ما علی المحصنات من العذاب (د) (آیت ۲۵ سورة النساء) اس آیت میں ہے کہ باندی پر آدمی سزا ہے اور آدمی سزا رجم میں نہیں ہو سکتی کوڑے میں ہو سکتی ہے۔ اس سے

حاشیہ : (الف) جو لوگ پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لائے تو ان کو اسی کوڑے مار دو (ب) حضرت قتادہ فرماتے ہیں کوئی آدمی کسی آدمی پر زنا کی تہمت ڈالے پھر تین گواہ لائے تو تینوں کو حد قذف لگائی جائے گی مگر یہ کہ چوتھا گواہ لائیں۔ پس اگر چار گواہ لائے اور چاروں نے ایک ساتھ گواہی دی تو حد قائم کی جائے گی (ج) آپؐ نے فرمایا اگر باندی نے زنا کی اور اس کا زنا ظاہر ہو گیا تو اس کو کوڑے لگاؤ لیکن طعنہ مت دو۔ پھر اگر زنا کی تو کوڑے لگاؤ لیکن طعنہ مت دو (د) پس اگر باندی نے زنا کیا تو اس پر پاکدامن آزاد سے آدمی سزا ہے۔

الرجم ان يكون حرا بالغا عاقلا مسلما قد تزوج امرأة نكاحا صحيحا ودخل بها وهما

بھی پتا چلا کہ باندی اور غلام محسن نہیں ہیں بلکہ آزاد ہونا محسن کی شرط ہے۔

[۲] بالغ اور عاقل ہونے کی دلیل کئی مرتبہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن علی عن النبی ﷺ قال رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب ص ۲۵۶ نمبر ۴۴۰۳) (۲) حضرت ماعزؓ کی حدیث میں آپؐ نے باضابطہ پوچھا ہے کہ کیا ماعز کو جنون تو نہیں ہے؟ لوگوں نے فرمایا نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ محسن ہونے کے لئے عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے۔ دعاہ النبی ﷺ ایک جنون؟ قال لا (ب) (بخاری شریف، باب لا یرجم المجنون والمجنونہ ص ۱۰۶ نمبر ۶۸۱۵) مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محسن ہونے کے لئے عاقل بالغ ہونا ضروری ہے۔

[۴] محسن ہونے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے۔

حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال من اشرك بالله فليس بمحسن (ج) (دارقطنی، کتاب الحدود والديات ج ثالث ص ۱۰۷ نمبر ۳۲۶۶ سنن للبیہقی، باب من قال من اشرك بالله فليس بمحسن ج ثامن ص ۳۷۵ نمبر ۱۶۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کے علاوہ محسن نہیں ہے اس لئے اگر وہ زنا کرے تو کوڑے لگائے جائیں گے۔ سنگسار نہیں کیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ محسن ہونے کے لئے مسلمان ہونا شرط نہیں ہے۔

یہود پر رجم کیا گیا ہے۔ عن ابن عمر قال اتی رسول الله ﷺ بيهودي ويهودية قد احدثا جميعا ... قال ابن عمر فرجما عند البلاط (د) (بخاری شریف، باب الرجم فی البلاط ص ۱۰۷ نمبر ۶۸۱۹) مسلم، باب رجم الیہود اہل الذمۃ فی الزنی ج ثانی ص ۶۷ نمبر ۱۶۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودی کو رجم کیا جاسکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ محسن کے لئے مسلمان ہونا شرط نہیں ہے۔

[۵] کسی عورت سے نکاح صحیح کیا ہو۔

آدمی کسی عورت سے نکاح صحیح کر کے اس سے صحبت کی ہو تب وہ محسن ہوتا ہے۔ اگر نکاح نہیں کیا یا نکاح کیا لیکن ابھی صحبت نہیں کی تو وہ محسن نہیں ہے۔

(۱) حدیث میں ہے۔ عن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الا باحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة (ه) (مسلم شریف، باب ما

حاشیہ : (الف) حضورؐ سے منقول ہے کہ تین آدمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک بیدار نہ ہو جائے۔ اور بچے سے جب تک بالغ نہ ہو جائے اور مجنون سے جب تک عقلمند نہ ہو جائے (ب) حضورؐ نے حضرت ماعزؓ کو بلایا اور پوچھا کیا تم کو جنون ہے؟ کہا نہیں (ج) حضورؐ نے فرمایا جس نے شرک کیا وہ محسن نہیں ہے (د) حضورؐ کے پاس یہودی اور یہودیہ لائے گئے دونوں نے زنا کیا تھا... حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں دونوں کو مقام بلاط کے پاس رجم کیا (ه) آپؐ نے فرمایا کوئی مسلمان آدمی جو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتا ہو اس کا خون حلال نہیں ہے مگر تین میں سے ایک وجہ سے، زنا کرنے والا شیب اور قصاص کے طور (باقی اگلے صفحہ پر)

علی صفة الاحصان .

بیاح بہ دم المسلم ص ۵۹ نمبر ۱۶۷) اس حدیث میں کہ وہ نکاح شدہ جو زنا کرنے والا ہو وہ قتل کا مستحق ہے۔ جس سے پتا چلا کہ حصن کے لئے نکاح ہونا ضروری ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ملازم لڑکا نکاح شدہ نہیں تھا تو اس کو رجم نہیں کیا بلکہ سو کوڑے لگائے۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ انہ سمع ابا ہریرۃ ... وعلی ابنک جلد مائة وتعریب عام (الف) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹) اس حدیث میں لڑکا غیر شادی شدہ تھا اس لئے اس کو سو کوڑے لگائے رجم نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ حصن ہونے کے لئے شادی شدہ ہونا ضروری ہے (۳) اور نکاح صحیح ہو نکاح فاسد سے حصن نہیں ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء فی رجل تزوج بامرأة ثم دخل بها فاذا هی اخته من الرضاۃ قال لیس باحصان وقالہ معمر عن قتادة (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب بل یكون النکاح الفاسد احصاناً ص ۳۰۹ نمبر ۱۳۳۰) اس اثر میں رضاعی بہن سے شادی کی اور صحبت کی چونکہ یہ نکاح فاسد ہے اس لئے اس شادی اور صحبت سے آدمی حصن نہیں ہوا۔

[۶] دونوں کے احصان کی صفت پر صحبت کی ہو۔

وجہ اثر میں ہے۔ عن عطاء قال الاحصان ان یجامعها لیس دون ذلک احصان ولا یرجم حتی یشہدوا لرایناہ یغیب فی ذلک منها (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب بل یحصن الرجل ولم یدخل مع ص ۳۰۴ نمبر ۱۳۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحبت کرے تب حصن ہوگا صرف شادی کرنے سے حصن نہیں ہوگا۔

[۷] دونوں احصان کی صفت پر ہوں اس حال میں شادی کرے اور صحبت کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہودیہ، نصرانیہ اور باندی سے شادی کرے تو حصن نہیں ہوگا۔ آزاد مسلمان عورت سے شادی کرے تب حصن ہوگا۔

وجہ حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن کعب بن مالک انہ اراد ان یتزوج یهودیۃ او نصرانیۃ فسأل رسول اللہ ﷺ فنهاہ عنها وقال انہا لا تحصنک (د) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ص ۱۰۸ نمبر ۳۲۶۸ سنن للبیہقی، باب من قال من اشرك بالله فلیس یحصن ج ثامن ص ۳۷۶ نمبر ۱۶۹۴) اس حدیث میں یہودیہ حصن نہیں ہے اس لئے اس سے شادی کرنے سے آدمی حصن نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال لیس نکاح الامۃ باحصان (ه) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاح الامۃ لیس باحصان ج سابع ص ۳۰۶ نمبر ۱۳۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی سے شادی کرے تو آدمی حصن نہیں ہوگا کیونکہ وہ حصنہ نہیں ہے۔

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) پر جان کے بدلے جان اور دین کو چھوڑنے والا جو جماعت سے جدا ہونے والا ہو (الف) آپؐ نے فرمایا تمہارے بیٹے پر سو کوڑے اور ایک سال قید ہے (ب) حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ کسی آدمی نے کسی عورت سے شادی کی پھر اس سے وطی کی بعد میں پتا چلا کہ وہ اس کی رضاعی بہن ہے تو اس سے حصن نہیں ہوگا۔ حضرت معمر نے حضرت قتادہ سے بھی یہی بات بیان کی ہے (ج) حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حصن اس وقت بنے گا کہ بیوی سے صحبت کرے اس کے بغیر حصن نہیں ہوگا اور رجم نہیں کیا جائے یہاں تک کہ گواہی دیں کہ ہم نے اس کو دیکھا ہے کہ اس کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ میں غائب ہوگئی (د) حضرت کعب بن مالک نے سوچا کہ یہودیہ یا نصرانیہ عورت سے شادی کرے تو حضورؐ سے پوچھا تو آپؐ نے اس سے منع فرمایا اور فرمایا کہ یہ عورتیں تمہیں حصن نہیں بنائیں گی (ه) حضرت عطاء نے فرمایا باندی سے نکاح کرنے سے آدمی حصن نہیں ہوتا۔

[۲۴۶۹] (۲۶) ولا یجمع فی المحصن بین الجلد والرجم [۲۴۷۰] (۲۷) ولا یجمع فی البکر بین الجلد والنفی الا ان یری الامام ذلک مصلحة فیغر بہ علی قدر ما یری۔

[۲۴۶۹] (۲۶) محصن میں کوڑا اور رجم جمع نہیں کئے جائیں گے۔

تشریح آدمی محصن ہو تو اس پر رجم ہے اب رجم سے پہلے کوڑا لگایا جائے یا نہیں؟ تو اس بارے میں یہ ہے کہ صرف رجم کیا جائے گا کوڑا نہیں لگایا جائے گا۔

مذہب رجم کر کے مارنا ہی مقصود ہے تو اس سے پہلے کوڑا لگانے سے کیا فائدہ؟ (۲) حضرت ماعزؓ اور حضرت عامرؓ کو صرف رجم کیا گیا۔ اس سے پہلے کوڑا نہیں لگائے اس لئے صرف رجم کیا جائے گا۔

فائدہ حضرت اسحاق فرماتے ہیں کہ محصن کو کوڑا بھی لگے گا اور رجم بھی ہوگا۔

مذہب عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا الشيب بالشيب جلد مائة ثم الرجم والبكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء فی الرجم علی الشیب ص ۲۶۴ نمبر ۱۴۳۴) اس حدیث میں ہے کہ محصن کو کوڑا بھی لگے گا اور رجم بھی ہوگا۔

[۲۴۷۰] (۲۷) اور نہ جمع کرے کنوارے میں کوڑے اور جلا وطنی کو مگر یہ کہ امام اس میں مصلحت دیکھے تو جتنی مصلحت دیکھے اتنی جلا وطنی کرے۔
تشریح کنوارا آدمی جس پر کوڑا لگنا ہے اس کو کوڑا لگانے کے ساتھ جلا وطن نہ کرے۔ البتہ امام مصلحت سمجھے تو اپنی صوابدید کے مطابق کچھ دنوں کے لئے جلا وطن کر دے۔

مذہب حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو جلا وطن کیا وہ باہر جا کر نصرانی بن گیا تو فرمایا کہ اب کبھی کسی کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ اثر یہ ہے۔ ان ابا بکر بن امیہ بن خلف غرب فی الخمر الی خیبر فلقق بهر قل قال فتنصر فقال عمر لا اغرب مسلما بعده ابدا، وعن ابراهيم ان عليا قال حسبهم من الفتنة ان ينفوا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الشیخ ج صالح ص ۳۱۴ نمبر ۱۳۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پہلے جلا وطن کرتے تھے بعد میں حضرت عمرؓ نے منع فرمایا۔ ہاں مناسب سمجھے تو امام جلا وطن کر سکتا ہے۔
فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کوڑا لگانے کے ساتھ ساتھ ایک سال تک جلا وطن بھی کرے۔

مذہب حدیث میں ہے۔ عن زید بن خالد الجهني قال سمعت النبی ﷺ یأمر فیمن زنی ولم یحصن جلد مائة وتغريب عام (ج) (بخاری شریف، باب البکر سجد ان ویغنیان ص ۱۰۱ نمبر ۶۸۳۱ / مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۶۶ نمبر ۱۶۹)

حاشیہ: (الف) آپؐ نے فرمایا مجھ سے مسئلہ سیکھو۔ اللہ نے ان کے لئے راستہ نکالا ہے شیب شیب کے ساتھ زنا کرے تو سو کوڑے لگائے پھر رجم کرے۔ اور کنوارا کنواری کے ساتھ زنا کرے تو سو کوڑے لگائے اور ایک سال کی قید (ب) ابو بکر بن امیہ بن خلف شراب پینے کی وجہ سے خیبر کی طرف جلا وطن کیا گیا تو وہ ہر قل کے ساتھ جا کر لیا گیا اور نصرانی بن گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اس کے بعد کبھی بھی کسی مسلمان کو جلا وطن نہیں کروں گا، اور حضرت ابراہیم سے منقول ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جلا وطن کرنا ہی فتنہ کے لئے کافی ہے (ج) حضور رحم دیا کرتے تھے اس شخص کے بارے میں جس نے زنا کیا اور محصن نہیں ہے ایک سو (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۴۷۱] (۲۸) واذا زنى المريض وحده الرجم رجم [۲۴۷۲] (۲۹) وان كان حده الجلد لم يجلد حتى يبرأ [۲۴۷۳] (۳۰) فاذا زنت الحامل لم تحدد حتى تضع حملها .

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک سال جلاوطن بھی کیا جائے گا۔

نکتہ عزب : جلاوطن کرنا، الطی : جلاوطن کرنا۔

[۲۴۷۱] (۲۸) بیمار نے زنا کیا اور اس کی حد رجم ہو تو رجم کیا جائے گا۔

مجا رجم کر کے مارنا ہی مقصود ہے اس لئے بیمار ہو یا غیر بیمار ہو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اس لئے تندرست ہونے تک انتظار نہیں کیا جائے گا۔

[۲۴۷۲] (۲۹) اور اگر اس کی حد کوڑا لگانا ہو تو کوڑے نہ لگائے جائیں یہاں تک کہ اچھا ہو جائے۔

تشریح اگر حد کوڑے لگانا ہو تو بیمار آدمی کو ابھی کوڑے نہ لگائیں تندرست ہونے کے بعد کوڑے لگائیں۔

مجا تاکہ زیادہ بیمار نہ ہو جائے (۲) حدیث میں ہے کہ نساء باندی پر کوڑے لگانا تھا تو نفاس ختم ہونے تک تاخیر کی تاکہ زیادہ بیمار نہ ہو جائے۔ حدیث یہ ہے۔ عن ابی عبد الرحمن ... فان امة لرسول الله ﷺ زنت فامرني ان اجلدها فاذا هي حديث عهد بنفاس فخشيت ان انا جلدتها ان اقتلها فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال احسنت (الف) (مسلم شریف، باب تاخیر الحد عن النساء ص ۶۷ نمبر ۷۰۵ / ترمذی شریف، باب ما جاء في اقامة الحد على الاماء ص ۲۶۶ نمبر ۱۴۴۱) اس حدیث میں عورت نفاس میں تھی تو اس کو تندرست ہونے کے بعد کوڑے لگائے۔

نکتہ یبرأ : تندرست ہو جائے، ٹھیک ہو جائے۔

[۲۴۷۳] (۳۰) اگر حاملہ عورت نے زنا کر لیا تو حد نہیں لگائی جائے گی یہاں تک کہ وضع حمل ہو جائے۔

تشریح زنا کرانے کی وجہ سے حاملہ ہو گئی ہے یا حمل کی حالت میں زنا کر لیا دونوں صورتوں میں بچہ پیدا ہو جائے اور بچے کی پرورش کا انتظام ہو جائے تب عورت رجم کی جائے گی۔

مجا اگر حمل کی حالت میں رجم کر دیں تو بچے کی موت واقع ہوگی اور بچے کی کوئی غلطی نہیں ہے۔ اس لئے حمل کی حالت میں رجم نہیں کی جائے گی (۲) حضرت غامدہ حاملہ تھی تو حضورؐ نے وضع حمل کے بعد بچے کی پرورش کا انتظام ہوا تب اس کو رجم کیا۔ حدیث کا نکتہ یہ ہے۔ قال ثم جاءته امرأة من غامد من الازد فقالت يا رسول الله طهرني ... فاتي النبي ﷺ فقال قد وضعت الغامدية فقال اذا لا نرجمها وندع ولدها صغيرة ليس له من يرضعه فقام رجل من الانصار فقال الي رضاعه يا نبي الله اقال فرجمها

حاشیہ : (پچھلے صفحے سے آگے) کوڑے لگائے اور ایک سال قید کرے (الف) حضورؐ کی ایک باندی نے زنا کر لیا تو مجھے حکم دیا کہ میں اس کو کوڑا لگاؤں۔ دیکھا کہ وہ ابھی نفاس میں ہے اور مجھے ڈر ہوا کہ میں اس کو کوڑا ماروں تو مر جائے گی۔ پس میں نے حضورؐ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ٹھیک کیا۔

[۲۴۷۳] (۳۱) وان كان حدها الجلد فحتى تتعالي من نفاسها [۲۴۷۵] (۳۲) وان كان حدها الرجم رجمت [۲۴۷۶] (۳۳) واذا شهد الشهود بحد متقدم لم يمنعهم عن اقامته

(الف) (مسلم شریف، باب من اعترف على نفسه بالزنى ص ۶۶ نمبر ۱۶۹۵/۴۳۳۱/۱ ابوداؤد شریف، باب فی المرأة التي انبتت اللبن ﷺ برجمها من جنبیه ص ۲۶۱ نمبر ۴۳۴۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حاملہ عورت وضع حمل کر دے اور بچے کی پرورش کا انتظام ہو جائے تب رجم کی جائے گی۔ [۲۴۷۴] (۳۱) اور اس کی حد کوڑے ہوں تو یہاں تک کہ نفاس سے پاک ہو جائے۔

شرح اگر حاملہ عورت پر کوڑا لگنا ہو تو چونکہ اس میں انسان کو مارنا نہیں ہے اس لئے بچے کی پرورش کے انتظام تک انتظار کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن بچہ پیدا ہو جائے اور عورت نفاس سے پاک ہو جائے تب کوڑے لگائے جائیں۔

مجہ تاکہ بچے کو نقصان نہ ہو اور بچے کی موت واقع نہ ہو۔ نیز عورت نفاس میں ہے تو گویا کہ ایک مرض میں ہے اس لئے مرض سے تندرست ہو جائے تب کوڑے لگائے جائیں گے (۲) اور حدیث گزری کہ نفاس کے بعد کوڑے لگائے گئے۔ فان امة لرسول الله زنت فامرني ان اجلدھا فاذا همی حدیث عهد بنفاس فخشيت ان انا جلدتها ان اقتلها فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال احسنت۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ انتر کھا حتی تماثل (ب) (مسلم شریف، باب تاخیر الحد عن النساء ص ۶۷ نمبر ۱۷۰۵/۴۳۳۱/۱ ابوداؤد شریف، باب فی اقامة الحد علی المریض ص ۲۶۶ نمبر ۴۳۷۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس والی عورت کا نفاس ختم ہو جائے تب کوڑے لگائے گئے۔

فت تعالیٰ : بلند ہو جائے، نفاس سے باہر ہو جائے۔

[۲۴۷۵] (۳۲) اگر اس کی حد رجم ہو تو رجم کیا جائے گا۔

شرح حاملہ عورت کی حد رجم ہو تو نفاس سے باہر آنے کے بعد رجم کی جاسکتی ہے لیکن بشرطیکہ بچے کی پرورش کا انتظام ہو چکا ہو۔ اور اگر نہ ہو۔ ہو تو پرورش کے انتظام کے بعد رجم کرے تاکہ بچہ ضائع نہ ہو۔

[۲۴۷۶] (۳۳) اگر گواہوں نے پرانی حد کی گواہی دی جس کو قائم کرنے سے امام سے دور ہونا اس کو روکتا نہ تھا تو ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی مگر خاص طور پر حد قذف میں۔

شرح معاملات میں پرانی گواہی بھی قابل قبول ہے کیونکہ وہ حقوق العباد ہیں۔ لیکن حد اور حقوق اللہ کے بارے میں اگر کوئی عذر نہیں تھا مثلاً امام سے اتنا دور نہیں تھا کہ اتنی تاخیر کرنے کی ضرورت ہو پھر بھی گواہی دینے میں بہت تاخیر کی تو یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

مجہ ابتدا میں گواہی نہ دینے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ مجرم پر پردہ پوشی کرنا چاہتا تھا جس کی حدیث میں ترغیب ہے۔ بعد میں کسی حسد اور بغض کی بنا

حاشیہ : (الف) قبیلہ ازکی عورت حضورؐ کے پاس آئی اور کہا غامدہ نے بچہ دے دیا ہے۔ آپؐ نے فرمایا میں اس کو رجم نہیں کروں گا کیونکہ اس کے چھوٹے بچے کو ایسا نہیں چھوڑ سکتا کہ کوئی اس کو دودھ پلانے والا نہ ہو۔ پس انصار کا ایک آدمی کھڑا ہوا اور کہا میرے ذمہ اس کا دودھ پلانا ہے اے اللہ کے رسول! آپؐ نے فرمایا اب اس کو رجم کرو (ب) حضورؐ کی ایک باندی نے زنا کر لیا تو مجھ کو حکم دیا کہ میں اس پر کوڑے لگاؤں، میں نے دیکھا کہ وہ ابھی نفاس میں ہے اور مجھے ڈر ہوا کہ اگر اس کو کوڑے لگاؤں تو وہ مر جائے گی۔ میں نے اس کا تذکرہ حضورؐ سے کیا تو آپؐ نے فرمایا اچھا کیا کہ ابھی چھوڑ دیا۔ دوسری روایت میں ٹھیک ہونے تک اسے چھوڑ دو۔

بعدهم عن الامام لم تقبل شهادتهم الا في حد القذف خاصة [۲۴۷۷] (۳۴) ومن وطئ امرأة اجنبية في ما دون الفرج عُزِّر [۲۴۷۸] (۳۵) ولا حد على من وطئ جارية ولده او ولدولده وان قال علمت انها على حرام [۲۴۷۹] (۳۶) واذا وطئ جارية ابیه او امه او

پر گواہی کے لئے آمادہ ہو گیا تو گواہی اب حسد اور بغض کی بنیاد پر ہے۔ حقوق اللہ کی بنیاد پر نہیں ہے اس لئے ایسی گواہی مقبول نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابی عون قال عمر بن الخطاب ایما رجل شهد علی حد لم یکن بحضرتہ فانما ذلک عن ضغن (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب لا یوجہ فی الحد ورج سابع ص ۳۳۲ نمبر ۱۳۷۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دیر کا مطلب یہ ہے کہ اب کینہ کی وجہ سے گواہی دے رہا ہے۔ اس لئے یہ قابل قبول نہیں ہے۔ البتہ حد قذف چونکہ حقوق العباد میں سے ہے اس لئے وہ تاخیر کے ساتھ بھی مقبول ہوگی۔ کیونکہ حد قذف میں آدمی کو تہمت لگائی جا رہی ہے۔

[۲۴۷۷] (۳۴) کسی نے اجنبیہ عورت سے وطی کی فرج کے علاوہ میں تو تعزیر کی جائے گی۔

تشریح اجنبیہ عورت کی شرم گاہ میں وطی نہیں کی بلکہ اور جگہ وطی کی تو حد تو نہیں لگے گی البتہ تعزیر ہوگی۔ اور درمیں وطی کی تو اس کا مسئلہ آگے آ رہا ہے۔

ج اثر میں ہے۔ اخبرنی ابن شہاب قال ادرکت علماءنا یقولون فی المرأة تأتي المرأة بالرفعة واشباهها تجلدان مئة مئة الفاعلة والمفعولة بها (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب السحاق ج سابع ص ۳۳۴ نمبر ۱۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تعزیر کے طور پر دونوں کو سو سو کوڑے لگیں گے۔

[۲۴۷۸] (۳۵) نہیں حد ہے اس آدمی پر جس نے اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کی ہو یا پوتے کی باندی سے وطی کی ہو اگر چہ وہ کہتا ہو کہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھ پر حرام ہے۔

تشریح بیٹے کی باندی یا پوتے کی باندی سے وطی کی اور کہتا ہو کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ باندی مجھ پر حرام ہے پھر بھی باپ پر حد نہیں ہے۔

ج اوپر گزر چکا ہے کہ آپؐ نے فرمایا آپ کا مال والد کے لئے ہے۔ حدیث یہ ہے۔ انت ومالک لوالدک ان اولادکم من اطیب کسبکم فکلوا من کسب اولادکم (ج) (ابوداؤد شریف، باب الرجل یأکل من مال ولده ج ثانی ص ۱۴۱ نمبر ۳۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیٹے کی باندی اور پوتے کی باندی میں کچھ اپنی باندی ہونے کا اثر ہے اس لئے اس سے وطی کی تو حد لازم نہیں ہوگی۔

[۲۴۷۹] (۳۶) اگر باپ کی باندی سے وطی کی، یا ماں یا اپنی بیوی کی باندی سے یا غلام نے آقا کی باندی سے وطی کی اور کہا کہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھ پر حرام ہے تو حد لگے گی اور اگر کہا کہ میرا گمان تھا کہ وہ میرے لئے حلال ہے تو حد نہیں لگے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے فرمایا جس وقت جرم کیا اس وقت گواہی نہ دے بعد میں کسی آدمی پر گواہی دے تو وہ کینہ کی وجہ سے گواہی دے رہا ہے (ب) ابن شہاب فرماتے ہیں کہ میں نے علماء کو یہ کہتے ہوئے پایا کہ عورت عورت کے ساتھ شرمگاہ گڑایا اس طرح کی بات کی تو دونوں کو سو سو کوڑے لگائے، اور کرنے والی کو اور کرانے والی کو بھی (ج) تم اور تمہارا مال تمہارے والد کے لئے ہے۔ اور تمہاری اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ۔

زوجته او وطئ العبد جاریة مولاه وقال علمت انها على حرام حُذَّ وان قال ظننت انها تحل لی لم یُحذَّ [۲۴۸۰] (۳۷) ومن وطئ جاریة اخیه او عمه وقال ظننت انها على حلال حُذَّ.

شرح باپ، ماں، بیوی آقا وغیرہ کے ساتھ رات دن کھانا پینا ہوتا ہے اس لئے یہ گمان ہو سکتا ہے کہ ان کی باندی میرے لئے حلال ہو اس لئے وطئ کرنے والے کو یہ گمان ہو کہ یہ میرے لئے حلال ہے اور حلال سمجھ کر وطئ کر لیا تو حد نہیں لگے گی۔

مذہب ملکیت کے شبہ کی وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی۔ لیکن اگر مسئلہ معلوم تھا کہ ان لوگوں کی باندیاں میرے لئے حلال نہیں پھر بھی وطئ کر لی تو حد لگے گی۔ کیونکہ حقیقت میں بھی حلال نہیں تھیں اور علم بھی تھا کہ حلال نہیں ہیں۔ اس لئے حرمت میں کوئی شبہ نہیں رہا اس لئے حد لگے گی۔

مذہب حدیث میں ہے۔ عن النعمان بن بشیر عن النبی ﷺ انه قال فی الرجل یأتی جاریة امرأته قال ان کانت احلتها له جلد مائة وان لم تکن احلتها له رجمته (الف) (سنن للبیہقی، باب باجاء فین اتی جاریة امرأتہ ج ۱ ص ۲۱۶ نمبر ۱۷۰۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی کی باندی سے وطئ کرنے والے کو رجم کیا جائے گا۔ اور اسی اثر میں باپ، ماں، بیوی اور آقا کی باندیاں داخل ہیں اس لئے ہم ان کو اس صورت پر محمول کرتے ہیں جبکہ مسئلہ معلوم ہو۔

اور دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراہیم قال یعزر ولا یحد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصیب ولیدة امرأتہ ج ۱ ص ۳۴۴ نمبر ۱۳۴۲۲) اس اثر میں ہے کہ حد نہیں لگے گی بلکہ تعزیر ہوگی۔ اس لئے اس اثر کو اس صورت پر محمول کریں گے کہ وطئ کرنے والے کو معلوم نہیں تھا کہ وہ باندی میرے لئے حلال نہیں ہے۔

ماں کی باندی کے سلسلے میں یہ اثر ہے۔ سألت حمادا والحکم عن الرجل یقع علی جاریة امه قال لا علیہ الحد وعن الحسن قال لیس علیہ الحد (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۲ فی الرجل یأتی جاریة امرأتہ ج ۱ ص ۵۱۴ نمبر ۲۸۵۶۳)

[۲۴۸۰] (۳۷) کسی نے بھائی کی باندی سے وطئ کی یا چچا کی باندی سے اور کہا کہ میں نے گمان کیا کہ وہ حلال ہے تب بھی حد لگے گی۔

شرح بھائی اور چچا کے ساتھ اتنا کھانا پینا نہیں ہوتا اور نہ آدمی ان کا مال اپنا مال سمجھتا ہے اس لئے یہ گمان بھی ہو کہ ان کی باندیاں میرے لئے حلال ہیں تب بھی حد لگے گی۔

مذہب اثر میں ہے کہ غلام نے آقا کی بیوی سے وطئ کی تو بیوی کو حد لگے گی اسی پر قیاس کرتے ہوئے بھائی اور چچا کی باندی سے وطئ کی پھر بھی حد لگے گی۔ اثر میں ہے۔ عن الثوری فی العبد یزنی بامرأة سیدہ فقال یقام علیہا الحد (د) (مصنف عبدالرزاق، باب المرأة تزنی

حاشیہ : (الف) حضورؐ سے منقول ہے کہ کوئی آدمی بیوی کی باندی سے وطئ کرے تو فرمایا اگر بیوی نے حلال کیا ہو تو سو کوڑے اور اگر حلال نہ کیا ہو تو اس کو رجم کرے۔
حاشیہ : (ب) حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا تعزیر کی جائے اور حد نہیں لگے گی (ج) حضرت حکم نے فرمایا کوئی آدمی بیوی کی باندی سے وطئ کرے تو اس پر حد ہے۔ اور حضرت حسن نے فرمایا اس پر حد نہیں ہے (د) حضرت ثوریؒ نے فرمایا غلام اپنے سید کی بیوی سے زنا کرے تو اس پر حد قائم کی جائے گی۔

[۲۴۸۱] (۳۸) ومن زفت الیه غیر امرأته وقالت النساء انها زوجتك فوطأها فلا حد علیه وعليه المهر.

بعد زواج سابع ص ۳۴۹ نمبر ۱۳۴۲ (۲) اوپر گزرا۔ رفع الی عمر رجل زنی بجاریه امرأته فجعله منة ولم یرجمه (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یصیب ولیده امرأته ج سابع ص ۳۴۶ نمبر ۳۴۳) جب بیوی کی باندی سے وطی کرنے سے بھی حد لگ سکتی ہے تو اس پر قیاس کرتے ہوئے بھائی اور چچا کی باندی سے وطی کرنے سے بھی حد لگے گی اس لئے کہ وہ تو اور دور رہتے ہیں (۳) باقی رہا یہ گمان کہ میرے لئے ان کی باندیاں حلال ہیں شاید جھوٹ یا لاعلمی پر مبنی ہے اس لئے اس کے گمان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

[۲۴۸۱] (۳۸) شب زفاف میں شوہر کے پاس کسی عورت کو بھیج دیا اور عورتوں نے کہا کہ یہ تیری بیوی ہے۔ پس اس نے اس سے وطی کی تو اس پر حد نہیں ہے اور شوہر پر مہر ہوگا۔

شرح پہلی رات تھی۔ ابھی تک بیوی کو دیکھا نہیں تھا۔ عورتوں نے اصلی بیوی کے علاوہ کسی غیر عورت کو شوہر کے پاس بھیج دیا اور لوگوں نے یہ بھی کہا کہ یہ تیری بیوی ہے۔ اس نے اس سے وطی کر لی۔ بعد میں پتا چلا کہ وہ اس کی بیوی نہیں ہے تو اس مرد پر حد نہیں ہوگی۔ البتہ چونکہ وطی بالشبہ کی ہے اس لئے عقر لازم ہوگا جس کو وطی بالشبہ کا مہر کہتے ہیں۔

م شوہر یہاں دو اعتبار سے معذور ہے۔ ایک تو یہ کہ ابھی تک پہچانتا ہی نہیں ہے کہ میری بیوی کون ہے۔ کیونکہ یہ پہلی رات ہے اس لئے اس عذر کی بنا پر حد ساقط ہو جائے گی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ عورتوں نے بھی گواہی دی کہ یہ تیری بیوی ہے جس سے بیوی ہونے کا گمان غالب ہو گیا۔ اس لئے ان دونوں شبہوں کی وجہ سے حد ساقط ہو جائے گی (۲) اثر میں ہے کہ بیوی کہہ دے کہ یہ میرا شوہر ہے تو حد ساقط ہو جائے گی۔ یہاں تو بہت سی عورتوں نے کہا کہ یہ تیری بیوی ہے اس لئے بدرجہ اولیٰ حد ساقط ہو جائے گی۔ اثر یہ ہے۔ یحییٰ بن ابی الہیثم عن ابیہ عن جدہ انہ شہد علیا واتی برجل وامرأة وجدا فی خرب مراد فاتی بہما علی فقال بنت عمی وربیتی فی حجری فجعل اصحابہ یقولون قولی زوجی فقالت هو زوجی فقال علی خذ بید امرأتک۔ دوسرے اثر میں ہے۔ عن ابراہیم فی المرأة توخذ مع الرجل فتقول تزوجنی فقال ابراہیم لو کان هذا حقاً ما کان علی زان حد (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۹ فی الرجل یوجد مع المرأة فتقول زوجی ج خامس ص ۵۴۵ نمبر ۲۸۸۷/۲۸۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عورت کہے کہ میرا شوہر ہے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی۔ تو بہت عورتوں نے کہا تو بدرجہ اولیٰ حد ساقط ہوگی۔ اور چونکہ وطی بالشبہ ہوئی ہے اس لئے

حاشیہ : (الف) حضرت عطر کے پاس ایک مقدمہ لایا گیا کہ ایک آدمی نے اپنی بیوی کی باندی سے زنا کیا تو اس کو سو کوڑے لگائے اور جہ نہیں کیا (ب) حضرت علی کے پاس ایک مرد اور ایک عورت لائے گئے جو خراب مراد میں پکڑے گئے تھے ان کو حضرت علی کے پاس لائے گئے۔ مرد کہنے لگا یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور میری گود میں پالی ہوئی ہے۔ تو مرد کے ساتھ دوست کہنے لگے کہ بھئیہ میرا شوہر ہے تو عورت نے کہا یہ میرا شوہر ہے۔ تو حضرت علی نے فرمایا اپنی بیوی کا ہاتھ پکڑ لو یعنی حد نہیں لگائی۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی عورت مرد کے ساتھ زنا میں پکڑی جائے پس وہ کہے کہ مجھ سے شادی کی ہے۔ پس حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر یہ بات سچ ہو تو ایسے زانی پر حد نہیں ہوگی۔

[۲۴۸۲] (۳۹) ومن وجد امرأة على فراشه فوطأها فعليه الحد [۲۴۸۳] (۴۰) ومن تزوج امرأة لا يحل له نكاحها فوطأها لم يجب عليه الحد.

عقر لازم ہوگا۔

[۲۴۸۲] (۳۹) آدمی نے ایک عورت کو اپنی چار پائی پر پایا، پس اس سے وطی کر لی تو اس پر حد ہے۔

مذہب بار بار ملنے کی وجہ سے تجربہ ہے کہ بیوی کون ہے اس کا اندازہ تو اندھیرے میں بھی ہو جاتا ہے۔ اور اگر اندازہ نہیں ہوا تو پوچھ لینا چاہئے۔ اس کے باوجود نہ پوچھنا اندازہ سے کام لیا تو حد لگے گی۔ اس طرح تو عموماً گھر میں ذی رحم عورتیں مثلاً بیٹی، بہو چار پائی پر سو جاتی ہے بغیر تحقیق کئے وطی کرے تو بیٹی اور بہو سے وطی کرنا لازم ہوگا اس لئے مرد پر حد لگے گی۔

اصول یہ مسائل اس اصول پر ہیں کہ جہاں بیوی ہونے کا یا اپنی باندی ہونے کا قوی شبہ ہو پھر اس سے وطی کر لی تو حد لازم نہیں ہوگی۔ اور جہاں بیوی ہونے کا یا اپنی باندی ہونے کا قوی شبہ نہ ہو پھر بھی وطی کر لے تو وطی کرنے والے پر حد لازم ہو جائے گی۔

[۲۴۸۳] (۴۰) کسی نے ایسی عورت سے نکاح کیا جس سے نکاح کرنا اس کے لئے حلال نہیں ہے اور اس سے وطی کی تو اس پر حد نہیں ہے **تشریح** مثلاً سوتیلی ماں سے نکاح کر لیا حالانکہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔ یا خالہ سے نکاح کر لیا حالانکہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے اور وطی بھی کر لی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر ہوگی۔

مذہب نکاح کرنے کی وجہ سے بیوی ہونے کا شبہ ہو گیا اور اوپر حدیث گزری کہ شبہ ہو تو حتی الامکان حدود ساقط کیا کرو۔ عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ ادركوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم (الف) (ترمذی شریف، باب ما جاء في درء الحدود ص ۲۶۳ نمبر ۱۳۲۳) یہاں نکاح کرنے کی وجہ سے بیوی کا شبہ ہو گیا اس لئے حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر کی جائے گی۔ اور تعزیر میں قتل بھی کیا جاسکتا ہے، چنانچہ حدیث میں ہے کہ سوتیلی ماں کے ساتھ شادی کی تو آپ نے اس کو تعزیر کے طور پر قتل کیا۔ حدیث یہ ہے۔ عن يزيد بن البراء عن ابيه قال لقيت عمي ومعه رايه فقلت له اين تريد؟ فقال بعثني رسول الله ﷺ الى رجل نكح امرأة ابيه فامرني ان اضرب عنقه واخذ ماله (ب) (ابوداؤد شریف، باب في الرجل يزني ببحريره ص ۲۶۴ نمبر ۴۳۵۷) اس حدیث میں سوتیلی ماں کے ساتھ نکاح کیا تو تعزیر کے طور پر اس کو قتل کیا گیا اور اس کے مال کو لے لیا گیا۔

فائدہ امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حد لگے گی۔

مذہب کیونکہ جب نکاح حلال نہیں تھا تو نکاح ہوا ہی نہیں وہ اجنبی رہی۔ اور اجنبیہ سے وطی کرنے سے حد لگتی ہے (۲) اوپر کی حدیث میں حضورؐ نے حد کے طور پر قتل کرنے کو فرمایا تھا تعزیر کے طور پر نہیں۔

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے فرمایا حدود مسلمانوں سے ساقط کیا کرو جتنا ہو سکے (ب) برابر فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے چچا سے ملاقات کی ان کے پاس ایک جھنڈا تھا۔ میں نے پوچھا کہاں جا رہے ہیں؟ فرمایا مجھ کو حضورؐ نے ایک آدمی کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کیا تو مجھ کو حکم دیا کہ میں اس کی گردن مار دوں اور اس کا مال لے لوں۔

[۲۴۸۴] (۴۱) ومن اتی امرأة فی الموضع المکروه او عمل عمل قوم لوط فلا حد عند ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ و یعزر وقالوا رحمہما اللہ تعالیٰ هو کالزنا فیحد [۲۴۸۵] (۴۲) ومن وطئ بهیمة فلا حد علیہ .

[۲۴۸۴] (۴۱) کسی نے عورت سے مکروہ جگہ میں وطی کی یا قوم لوط کا عمل کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر حد نہیں ہے اور تعزیر کی جائے گی۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ وہ زانی کی طرح ہے اس لئے حد لگے گی۔

شرح اپنی بیوی کے ساتھ لواطت کیا یا کسی مرد کے ساتھ لواطت کیا یعنی دبر میں وطی کی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حد نہیں ہے البتہ تعزیر ہوگی۔ **جد** آیت میں زانی کو حد یا رجم کی سزا ہے۔ اور یہ زانی نہیں ہے کیونکہ زنا اس کو کہتے ہیں کہ مقام مخصوص میں وطی کرے اس لئے اس کو حد نہیں لگے گی (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے کہ لوطی کو تعزیر لگی ہے حد نہیں۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من وجد تموة یعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به (الف) (ابوداؤد شریف، باب فیمن عمل عمل قوم لوط ص ۲۶۵ نمبر ۴۳۶۲ ترمذی شریف، باب ماجاء فی حد اللوطی ص ۲۷۰ نمبر ۱۴۵۶) اس حدیث میں لواطت کرنے والے اور لواطت کر دانے والے دونوں کو قتل کرنے کے لئے کہا۔ جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ تعزیر کے طور پر تھا حد کے طور پر سو کوڑے لگتے یا رجم کرتے۔

فائدہ صاحبین اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ لواطت زنا کی طرح ہے اس لئے لواطت کرنے والے کو حد لگے گی یعنی محسن ہو تو رجم اور غیر محسن ہو تو کوڑے لگیں گے۔

جد اوپر کی حدیث میں قتل کرنے کے لئے کہا جو اصل میں حد ہے (۲) اثر میں ہے۔ وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعین منهم الحسن البصری و ابراہیم النخعی و عطاء بن ابی رباح و غیرہم قالوا حد اللوطی حد الزانی وهو قول الثوری و اهل الکوفة (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی حد اللوطی، ص ۲۷۰، نمبر ۱۴۵۶ السنن للبیہقی، باب ماجاء فی حد اللوطی ج ثامن، ص ۴۰۶، نمبر ۱۷۰۳۲) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ لواطت کا حکم زنا کے حکم کی طرح ہے۔

نکتہ الموضع المکروه : سے مراد دبر ہے جو مکروہ جگہ ہے۔

[۲۴۸۵] (۴۲) کسی نے چوپائے کے ساتھ وطی کی تو اس پر حد نہیں ہے۔

جد (۱) کیونکہ زنا اس کو کہتے ہیں جو عورت کے ساتھ مخصوص مقام میں کیا جائے۔ اور یہاں جانور کے ساتھ زنا کر رہا ہے اس لئے یہ زنا نہیں ہے۔ اس لئے زنا کی حد نہیں لگے گی البتہ تعزیر ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من اتی بهیمة فاقتلوا و اقبلوا معا، اور دوسری روایت میں اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لیس علی الذی یأتی البھیمة حد (ج) (ابوداؤد

(الف) آپؐ نے فرمایا جس کو قوم لوط کا عمل کرتے ہوئے پاؤ تو فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کر دو (ب) فقہاء تابعین میں سے حسن بصریؒ، ابراہیم نخعیؒ، عطاء بن رباحؒ وغیرہ نے فرمایا لوطی کی حد وہی ہے جو زانی کی حد ہے۔ یعنی سو کوڑے یا رجم۔ اور یہی قول حضرت ثوریؒ اور اہل کوفا ہے (ج) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو جانور سے جماع کرے اس پر حد نہیں ہے۔

[۲۲۸۶] (۴۳) ومن زنی فی دار الحرب او فی دار البغی ثم خرج الینا لم یقم علیه الحد.

شریف، باب فیمن اتی بھیمہ ص ۲۶۵ نمبر ۴۳۶۲/۴۳۶۵ رتزدی شریف، باب ماجاء فیمن یتفق علی البھیمہ ص ۲۶۹ نمبر ۱۴۵۵) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ جانور سے وطی کرنے والے کو تعزیر کے طور پر قتل کر دے۔ البتہ اس پر زنا کی طرح حد نہیں ہے۔

[۲۲۸۶] (۴۳) کسی نے دار الحرب میں زنا کیا یا باغیوں کی حکومت میں زنا کیا پھر ہمارے یہاں آ گیا تو اس پر حد قائم نہیں ہوگی۔

ترجمہ مسلمان تھا دار الحرب میں زنا کیا پھر وہاں سے بھاگ کر دار الاسلام آ گیا یا باغیوں کی حکومت میں زنا کیا اور وہاں سے دار الاسلام میں آ گیا تو اس پر حد قائم نہیں ہوگی۔

ترجمہ دار الحرب میں یا باغیوں کی حکومت میں حد قائم نہیں کر سکتے۔ کیونکہ وہاں امیر اور سلطان نہیں ہے تو گویا کہ یہ گناہ ابتدا میں حد کا موجب نہیں ہوا۔ اور وہاں سے دار الاسلام آنے کے بعد بھی حد قائم نہیں کریں گے کیونکہ جب شروع میں حد کا موجب نہیں ہوا تو بعد میں حد کیسے قائم کریں گے (۲) اثر میں ہے کہ چار کام سلطان کے سپرد ہیں وہی انجام دیں گے۔ عن الحسن قال اربعة الى السلطان الزكاة والصلوة (ای الجمعة) والحدود والقضاء (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵۹ من قال الحدود والامام ج خامس ص ۵۰۲ نمبر ۲۸۴۹) اور دار الحرب میں سلطان اور امیر المؤمنین نہیں ہیں اس لئے وہاں حد قائم نہیں ہو سکے گی (۳) ایک اثر میں ہے کہ ان ابا الدرداء نہی ان یقام علی احد حد فی ارض العدو، اور دوسرے اثر میں ہے۔ کتب عمر الا یجلدون امیر جیش ولا سرية احدا الحد حتی یطلع علی الدرب لتلا یحملہ حمیة الشیطان ان یلحق بالکفار (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۴ فی اقامة الحد علی الرجل فی ارض العدو ج خامس ص ۵۴۳ نمبر ۲۸۸۵۲/۲۸۸۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دشمن کی زمین میں حد قائم نہ کریں اور جب وہاں قائم نہ ہوئی تو پرانی حد ہونے کی وجہ سے دار الاسلام میں بھی قائم نہیں کی جائے گی۔ یوں بھی دار الحرب سے دار الاسلام تک صحیح گواہوں کو پیش کرنا ایک مشکل کام ہے۔ اس لئے ادرء والحدود ما استطعتم کے تحت حد ساقط ہو جائے گی۔ البتہ امام مناسب سمجھے تو تعزیر کر دے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب تک دار الحرب میں تھا تو حد قائم نہیں ہوگی لیکن جب دار الاسلام میں آیا تو یہاں حد قائم ہوگی۔

ترجمہ دار الاسلام میں آنے کے بعد یہاں کے احکام کا پابند ہے اور یہاں حد کا کام کرتا تو حد لگتی اس لئے یہاں آنے کے بعد حد لگے گی (۲) اوپر حضرت عمرؓ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک دشمن کی زمین ہو تو حد قائم نہ کرے لیکن جب دار الاسلام میں آ جائے تو حد قائم کرے۔ کیونکہ درجہ کہتے ہیں دار الاسلام کے پھانک کو یعنی پھانک پر آ جائے تو حد قائم کر سکتا ہے۔ اثر کے الفاظ یہ ہیں۔ کتب عمر الا یجلدون امیر جیش ولا سرية احدا الحد حتی یطلع علی الدرب (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۴ فی اقامة الحد علی الرجل فی ارض العدو ج خامس ص ۵۴۳ نمبر ۲۸۸۵۲/۲۸۸۵۳) اثر کا انداز یہ ہے کہ دار الاسلام کے پھانک پر آئے تو حد قائم کر سکتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا چار کام بادشاہ ہی کرے، زکوٰۃ وصول کرنا، نماز جمعہ قائم کرنا، حدود اور قضا قائم کرنا (ب) حضرت ابوالدرداء نے روکا اس بات سے کہ حد دشمن کی زمین میں قائم کی جائے، اور دوسرے اثر میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے لکھا کہ لشکر کا امیر اور سر یہ کا امیر کوڑے نہ لگائیں یہاں تک کہ اسلامی پھانک پر نہ آ جائیں تاکہ شیطان کی حیثیت مجرم پر حملہ نہ کر دے۔ اور کفار سے جا کر نہ مل جائے۔

﴿باب حد الشرب﴾

[۲۲۸۷] (۱) ومن شرب الخمر فأخذ وريحها موجودة فشهد الشهود عليه بذلك او اقر وريحها موجودة فعليه الحد [۲۲۸۸] (۲) وان اقر بعد ذهاب رائحتها لم يُحدّ .

﴿باب حد الشرب﴾

ضروری نوٹ شراب یا نشا آور چیزوں کے پینے کو شرب کہتے ہیں اس میں حد ہے۔ اس کے حرام ہونے کی دلیل یہ آیت ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا انما الخمر والمیسر والانساب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹۰ سورہ المائدہ ۵) اس آیت سے شراب حرام ہونے کا علم ہوا۔ اور اس کے پینے سے حد لگے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن معاویہ بن ابی سفیان قال قال رسول اللہ ﷺ اذا شربوا الخمر فاجلدوہم ثم ان شربوا فاجلدوہم ثم ان شربوا فاجلدوہم ثم ان شربوا فاقتلوہم (ب) (ابوداؤد شریف، باب اذا تالغ فی شرب الخمر ص ۲۶۷ نمبر ۴۳۸۲) ترمذی شریف، باب ما جاء من شرب الخمر فاجلدوہم ومن عاد فی الرابعة فاقتلوہم ص ۲۶۶ نمبر ۱۳۴۴) اس حدیث سے پتا چلا کہ شراب پینے والوں کو حد لگے گی۔

[۲۲۸۷] (۱) کسی نے شراب پی اور پکڑا گیا اس حال میں کہ اس کی بو موجود ہے اور گواہوں نے اس کی گواہی دی یا اقرار کیا اس حال میں کہ اس کی بو موجود ہو تو اس پر حد ہے۔

شرح حد لگنے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک یہ کہ شراب پینے کی حالت میں اس حال میں پکڑا گیا ہو کہ اس کے منہ میں شراب کی بو ہو۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس پر گواہ گواہی دیں کہ اس نے خوشی سے پی ہے تب حد لگے گی۔ اگر بہت پہلے پی تھی یہاں تک کہ اس کے منہ سے بدبو جاتی رہی اس حال میں پکڑا گیا، یا بدبو کی حالت میں پکڑا تو گیا لیکن اس پر کوئی گواہ نہیں ہے تو حد نہیں لگے گی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شراب کی بو کی حالت میں پکڑا گیا اور پینے والا اس کا اقرار کرے کہ میں نے خوشی سے پی ہے تب حد لگے گی۔ اس حد میں اصول یہ ہے کہ پرانی گواہی یا پرانے اقرار کا اعتبار نہیں ہے۔ اور منہ کی بدبو جانے کے بعد اس کو پرانا سمجھا جائے گا۔ اس لئے بدبو جانے کے بعد پکڑنا اقرار کرنا قابل قبول نہیں ہے۔ عن عمر بن الخطابؓ انه جلد رجلا وجد منه ریح شراب الحد تاما (ج) (دارقطنی، کتاب الاثریہ وغیرہ ج رابع ص ۱۷۵ نمبر ۴۶۳۳ سنن للبیہقی، باب من وجد منه ریح شراب اذ لم یسکر ان ج ثامن ص ۵۴۷ نمبر ۵۱۳۱) اس سے اشارہ ہوا کہ بو کی حالت میں پکڑا گیا ہو تب حد لگے گی۔ اور گواہ یا اقرار کے بغیر تو حد جاری ہوتی ہی نہیں۔

[۲۲۸۸] (۲) بو جانے کے بعد پینے کا اقرار کیا تو حد نہیں لگے گی۔

شرح شراب ایک دن پہلے پی تھی اور اب شراب کی بو جا چکی ہے اس کے بعد پینے کا اقرار کیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک حد نہیں لگے گی۔

حاشیہ : (الف) اے ایمان والو یقیناً شراب، جوا، بت اور قسمت آزمانے کے تیرنا پاک ہیں، شیطان کے عمل ہیں اس لئے ان سے بچو شاید تم کامیاب ہو جاؤ گے (ب) آپؐ نے فرمایا اگر شراب پینے تو ان کو کوڑے لگاؤ، پھر شراب پینے تو ان کو کوڑے لگاؤ، پھر اگر شراب پینے تو قتل کر دو (ج) حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو کھل حد لگا لی اس سے شراب کی بو آتی تھی۔

[۲۲۸۹] (۳) ومن سکر من النبیذ حُدَّ (۴) ولا حد علی من وجد منه رائحة الخمر او من تقيأها.

حج ایک اثر پہلے گزر چکا ہے۔ عن عمر بن الخطاب انه رجلا وجد منه ریح شراب الحد تاما (الف) (دارقطنی، نمبر ۲۶۴۳/ سنن للبیہقی، نمبر ۱۷۵۱۳) دوسری میں ہے۔ عن عقبہ بن الحارث ان النبی ﷺ اتی بنعمان او بابن نعمان وهو سکران فشق علیه وامر من فی البیت ان یضربوه فضر به بالجرید والنعال (ب) (بخاری شریف، باب الضرب بالجرید والنعال ص ۱۰۰۲ نمبر ۶۷۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سکران اور مست کی حالت میں پکڑا جائے تو حد لازم ہوگی۔ اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال لا یؤجل فی الحدود والا قدر ما یقوم القاضی (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب لا یؤجل فی الحدود ج سابع ص ۴۳۱ نمبر ۱۳۷۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ پرانی باتوں کا اعتبار نہیں۔

فائدہ امام شافعیؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ بوجانے کے بعد اگر زمانہ قریب میں پی ہو اور اقرار کیا ہو تب بھی حد لازم ہوگی۔ اور زمانہ قریب کا مطلب یہ ہے کہ ایک ماہ کے اندر کو قریب کہتے ہیں۔ اور ایک ماہ سے دور کو بعید کہتے ہیں۔ اس لئے ایک ماہ کے اندر اندر شراب پی ہو اور اقرار کرے یا گواہی دے دے تو حد لگ جائے گی۔

[۲۲۸۹] (۳) کوئی نبیذ پینے سے نشہ ہو جائے تو حد لگائی جائے گی۔

حج حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ اتی برجل قد سکر من نبیذ فجلده (د) (دارقطنی، کتاب الاثریہ ص ۱۷۷ ج ۱ رابع نمبر ۲۶۵/ سنن للبیہقی، باب ماجاء فی وجوب الحد علی من شرب خمر او نبیذ او سکران ج ثامن ص ۵۴۳ نمبر ۱۷۷۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبیذ پینے اور نشہ آجائے اور بوکی حالت میں پکڑا جائے اور گواہ ہو تو حد لگے گی۔ [۲۲۹۰] (۴) اور حد اس پر نہیں ہے جس سے شراب کی بد بو آئے یا جو شراب تے کرے۔

تشریح کسی آدمی کے منہ سے شراب کی بو آئے اور اس پر گواہ نہ ہو اور اقرار نہ کیا ہو تو صرف بو آنے سے یا شراب کی تے کرنے سے حد لازم نہیں ہوگی۔

حج ممکن ہے کہ دوائی کے طور پر استعمال کی ہو یا کسی نے زبردستی پلائی ہو جس کی وجہ سے بد بو آ رہی ہے یا تے کی ہے۔ اس لئے یہ معذور ہے اس پر حد لازم نہیں ہوگی۔

حج اخر جاء فی الصحيح من حدیث الاعمش و یحتمل ان عبید اللہ بن مسعود لم یجلده حتی ثبت عنده شربه ما

حاشیہ : (الف) حضرت عمرؓ نے ایک آدمی کو مکمل حد لگائی اس سے شراب کی بو آتی تھی (ب) نعمان یا ابن نعمان کو حضورؐ کے پاس لایا گیا اس حال میں کہ وہ نشہ میں مست تھا۔ آپؐ پر گراں گزرا۔ آپؐ نے گھر کے لوگوں کو حکم دیا کہ اس کو مار دو تو لوگوں نے جو تے اور چھڑیوں سے مارا (ج) حضرت شعیبؓ نے فرمایا حدود میں تاخیر نہ کریں مگر اتنی کہ قاضی اپنی جگہ سے کھڑا ہو جائے، یعنی جرم کرتے ہوئے اتنی دیر کے بعد گواہی دی تو کوئی بات نہیں ہے (د) حضورؐ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جو نبیذ سے نشہ آور ہو گیا تھا تو اس کو کوڑے لگائے۔

[۲۴۹۱] (۵) ولا يُحد السكران حتى يُعلم انه سكر من النبیذ وشربه طوعا [۲۴۹۲]
(۶) ولا يُحد حتى يزول عنه السكر.

یسکر ببینہ او اعتراف (الف) (سنن للبیہقی، باب من وجد منه شیخ شراب اقلی سکران ج ثامن ص ۵۴۷ نمبر ۵۱۵) ۱۷ (۲) قلت لعطاء الريح وهو یعقل؟ قال لا احد الا ببینة ان الريح لیكون من الشراب الذی لیس به بأس وقال عمر بن دینار لا احد فی الريح (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الریح، ج تاسع ص ۲۳۰، نمبر ۱۷۰۳۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۹۱ فی رجل یوجد منه شیخ الخمر ما علیہ؟ ج خامس ص ۵۲۰ نمبر ۲۴۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بدبو کے ساتھ گواہ ہو تب حد لازم ہوگی۔ صرف بدبو آنے سے حد لازم نہیں ہوگی۔ اور یہی حال تے کا ہے کہ جب تک تے کے بعد خوشی سے شراب پینے پر گواہ نہ ہو حد لازم نہیں ہوگی۔

[۲۴۹۱] (۵) حد نہیں لگائی جائے گی نشہ والے کو یہاں تک کہ معلوم ہو جائے کہ نشہ نبیذ سے ہوا ہے اور خوشی سے پی ہے۔
نشر نشہ آور چیز مجبور کر کے پلائی ہو تو اس سے حد لازم نہیں ہوگی۔ خوشی سے پی ہوا اور مست ہوا ہو تب حد لازم ہوگی۔

آیت میں ہے کہ مجبور کر کے زنا کیا ہو تو وہ معاف ہے۔ ولا تکرهوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحیوة الدنیا ومن یکرههن فان الله من بعد اکرههن غفور رحیم (ج) (آیت ۳۳ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ مجبور کر کے زنا کیا ہو تو اللہ ان باندیوں کو معاف کرنے والا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ مستکرہ پر حد لازم نہیں ہے۔ ان صفیۃ بنت ابی عبید اخبرته ان عبدا من رقیق الامارة وقع علی ولیده من الخمس فاستکرهها حتی اقتضها، فجلبده عمر الحد ونفاه ولم یجلد الولیده من اجل انه استکرها (د) (بخاری شریف، باب اذا استکرهت المرأة علی الزنا فلا حد علیها ص ۱۰۲ نمبر ۶۹۴۹) اس حدیث میں ہے کہ مجبور باندی پر حد نہیں لگائی۔ اس سے معلوم ہوا کہ شراب یا نبیذ خوشی سے پی ہو تب حد لگے گی، مجبور کر کے پلایا ہو تو حد نہیں لگے گی۔

[۲۴۹۲] (۶) اور نہیں حد لگے گی یہاں تک کہ نشہ اتر جائے۔

حد لگانے کا مقصد تنبیہ کرنا ہے اور نشہ کے عالم میں مارنے سے اس کو کچھ پتا نہیں چلے گا کہ مجھے کیوں مارا جا رہا ہے۔ اس لئے نشہ اترنے کے بعد حد لگائے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمرؓ ان رسول اللہ ﷺ اتی برجل سکران او قال نشوان فلما ذهب سکره امر بجلده (ه) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی اقامة الحد فی حال السكر حتی یذهب سکره ج ثامن ص ۵۵۱ نمبر ۵۲۵) مصنف ابن

حاشیہ : (الف) حضرت عبید اللہ بن مسعودؓ نے کوڑا نہیں مارا یہاں تک کہ گواہ کے ذریعہ ثابت ہو گیا کہ ایسی چیز جس سے نشہ ہوتا ہے پینے کا اقرار کرے (ب) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا پو آ رہی ہے حالانکہ وہ نشہ آور نہیں ہے؟ فرمایا حد نہیں ہے مگر گواہ سے۔ اس لئے کہ بوکھی ہوتی ہے ایسے شراب سے جس میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے، اور عمر بن دینار نے فرمایا جو صرف بوسٹگھنے سے حد نہیں ہے (ج) اپنی جوان باندیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو اگر وہ پاکدامن رہنا چاہتے ہوں تاکہ تم دنیوی زندگی کو تلاش کرو۔ اور جو ان کو مجبور کرے تو اللہ ان کو مجبور کرنے کے بعد معاف کرنے والے ہیں (د) امارت کے ایک غلام نے نفس کی باندی سے زنا کر لیا اور اس کو مجبور کیا یہاں تک کہ ضرورت پوری کر لی تو حضرت عمرؓ نے اس کو حد لگائی اور قید کیا اور باندی کو کوڑے نہیں لگائے اس لئے کہ اس کو مجبور کیا تھا (ه) (حاشیہ اگلے صفحہ پر)

[۲۴۹۳] (۷) وحد الخمر والمسکر فی الحر ثمانون سوطا یفرق علی بدنہ کما ذکرنا فی الزنا [۲۴۹۴] (۸) فان کان عبدا فحدہ اربعون۔

ابلی شیعہ ۹۰ ماجاء فی السکران متی یضرب اذا صحا و فی حال سکرہ؟ ج خامس ص ۵۱۹ نمبر ۲۸۶۱۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نشہ اترنے کے بعد حد لگائے۔

نکتہ السکر : نشہ۔

[۲۴۹۳] (۷) شراب اور نشہ کی حد آزاد میں اسی کوڑے ہیں، اس کے بدن پر متفرق جگہ مارے جائے جیسا کہ میں نے زنا میں ذکر کیا۔
تشریح شراب اور نشہ کی حد پہلے چالیس کوڑے تھی بعد میں حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگوں کی زیادتی کی وجہ سے اسی کوڑے کر دیئے گئے۔
مذہب حدیث میں ہے۔ عن السائب بن یزید قال کنا نوتی بالشارب علی عهد رسول اللہ ﷺ وامرؤ ابی بکر وصدرا من خلافة عمرؓ فنقوم الیہ بایدنا ونعالنا وادیتنا حتی کان اخره امرؤ عمرؓ فجلد اربعین حتی اذا عتوا وفسقوا جلد ثمانین (الف) (بخاری شریف، باب الضرب بالجرید والنعال ص ۱۰۰۲ نمبر ۷۷۷۷۷ مسلم شریف، باب حد الخمر ص ۱۷۰ نمبر ۱۷۰) اس حدیث سے ثابت ہوا کہ آزاد کی حد شراب میں اسی کوڑے ہیں۔

اور جسم میں الگ الگ جگہ مارے جائے اس کے لئے اثر گزر چکا ہے۔ عن علیؓ قال اتی برجل سکران او فی حد فقال اضرب واعط کل عضو حقہ واتق الوجه والمذاکیر (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۰ ماجاء فی الضرب فی الحد ج خامس ص ۵۲۲ نمبر ۲۸۶۲۶ مصنف عبدالرزاق، باب ضرب الحد و دھل ضرب النبیؐ بالسوط؟ ج سابع ص ۳۷۰ نمبر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سب عضو پر تھوڑے تھوڑے کوڑے مارے جائیں گے۔ البتہ چہرہ، سر اور شرمگاہ پر نہیں ماریں گے کیونکہ یہ نازک اعضاء ہیں۔
[۲۴۹۴] (۸) پس اگر غلام ہو تو اس کی حد چالیس کوڑے ہیں۔

مذہب پہلے کئی مرتبہ گزر چکا ہے کہ غلام اور باندی کی سزا آزاد سے آدھی ہے۔ اس لئے آزاد کی سزا اسی کوڑے ہیں تو غلام باندی کی سزا چالیس کوڑے ہوں گے۔ آیت ہے۔ فان اتین بفاحشة فعلیہن نصف ما علی المحصنات من العذاب (ج) (آیت ۲۵ سورۃ النساء ۴) (۲) اثر میں ہے کہ غلام کو آزاد سے آدھی سزا دی۔ عن ابن شہاب ابہ سئل عن جلد العبد فی الخمر فقال بلغنا ان علیہ نصف جلد الحر وان عمر بن الخطابؓ وعثمانؓ بن عفان وعبد اللہ بن عمرؓ قد جلدوا عبیدہم نصف حد الحر فی

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) حضورؐ کے پاس ایک نشہ میں مست آدمی کو لایا گیا یا فرمایا کہ نشوان آدمی کو لایا گیا۔ پس جب اس کا نشہ ختم ہو گیا تو اس کو کوڑے لگانے کا حکم دیا (الف) حضرت سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ حضورؐ، حضرت ابوبکرؓ کے امارت کے زمانے میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے شروع زمانے میں شرابی کو لاتے اور اپنے ہاتھوں، جوتوں اور چادرؤں سے اس کی پٹائی کرتے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کی امارت کا آخری دور آیا تو چالیس کوڑے لگائے، پھر جب لوگ شرارت کرنے لگے تو اسی کوڑے لگائے گئے (ب) حضرت علیؓ کے سامنے ایک نشہ ور آدمی لایا گیا یا حد میں لایا گیا تو فرمایا مارو اور ہر عضو کو اس کا حق دو، اور دیکھنا چہرہ اور ذکر پر نہ مارنا (ج) پس اگر زنا کریں تو باندی پر آزاد عورت سے آدھی سزا ہے۔

[۲۴۹۵] (۹) ومن اقر بشرب الخمر والسكر ثم رجع لم یُحد [۲۴۹۶] (۱۰) ویثبت الشرب بشهادة شاهدين او باقراره مرة واحدة.

الخمر (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی عدد حد الخمر ثامن ص ۵۷۵ نمبر ۱۷۵۴۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کی سزا آدھی ہوگی یعنی چالیس کوڑے ہوں گے۔

[۲۴۹۵] (۹) کسی نے اقرار کیا شراب اور نشہ پینے کا پھر بعد میں اس سے پھر گیا تو حد نہیں لگے گی۔

شرع کسی نے شراب پینے کا اقرار کیا یا نشہ پینے کا اقرار کیا پھر بعد میں اس سے پھر گیا تو حد ساقط ہو جائے گی۔

پہلے زنا کی حد کے سلسلے میں گزر چکا ہے کہ رجوع کر جائے تو حد ساقط ہو جائے گی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ ہلاتر کتموہ لعلہ ان یثوب فیثوب اللہ علیہ (ابوداؤد شریف، باب رجم ماعز بن مالک ص ۲۶۰ نمبر ۴۴۱۹ ترمذی شریف، باب ماجاء فی درء الحد عن المعترف اذا رجع ص ۲۶۴ نمبر ۱۴۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد شرب سے رجوع کر جائے تو حد ساقط ہو جائے گی۔

[۲۴۹۶] (۱۰) حد شرب ثابت ہوگی دو گواہوں کی گواہی سے یا ایک مرتبہ اقرار کرنے سے۔

شرع زنا ثابت کرنے کے لئے چار گواہوں کی ضرورت تھی اس لئے آیت کی وجہ سے وہاں چار گواہ ضروری قرار دیا۔ لیکن حد شرب میں آیت میں چار گواہ کی شرط نہیں ہے اس لئے وہ اصلی مقام پر آئے گا۔ اور عام حالات میں دو گواہ سے کوئی چیز ثابت ہو جاتی ہے اس لئے دو گواہ سے حد شرب ثابت ہو جائے گی۔

آیت میں ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم فان لم یکنوا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشہداء (ب) (آیت ۲۸۲ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں معاملات کے لئے کہا گیا ہے کہ دو مرد چاہئے یا ایک مرد اور دو عورتیں چاہئے۔ اس لئے دو مرد حد شرب ثابت کرنے کے لئے کافی ہوں گے (۲) اس اثر میں ہے۔ جاء رجلان برجل الی علی بن طالب فشهدا علیہ بالسرقۃ فقطعہ (ج) (دارقطنی، کتاب الحدود ج ۳ ص ۱۲۸ نمبر ۳۳۶۱) اس اثر میں دو مرد کی گواہی سے ہاتھ کاٹا گیا۔ اور عورت کی گواہی حد میں اس لئے کافی نہیں کہ اثر میں اس کو نسخ فرمایا ہے۔ اثر میں ہے۔ عن الزہری قال مضت السنة من رسول اللہ ﷺ والخلیفتین من بعدہ لا تجوز شہادة النساء فی الحدود (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۹ فی شہادة النساء فی الحدود ج ۳ ص ۵۲۸ نمبر ۵۰۵/۲۸ مصنف عبد الرزاق، باب هل تجوز شہادة النساء مع الرجال فی الحدود وغیرہ ج ۳ ص ۳۳۰ نمبر ۱۵۴۱۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حد میں عورتوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ اس لئے صرف دو مردوں کی گواہی سے حد شرب ثابت ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن شہاب سے شراب کے بارے میں غلام کی حد کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ مجھ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ اس پر آزاد کے کوڑے سے آدھا ہے۔ اور حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، عبداللہ بن عمرؓ اپنے غلاموں کو شراب میں آزادی کی حد سے آدھی سزا دی، یعنی چالیس کوڑے (ب) دو مردوں کو گواہ بناؤ، پس اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں ہوں گواہوں میں سے جن سے راضی ہو (ج) دو آدمی حضرت علیؓ کے پاس ایک آدمی کو لائے اور ان دونوں نے چوری کی گواہی دی تو اس کا ہاتھ کاٹا (د) حضرت زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے زمانے سے اور دونوں خلیفہ کے زمانے سے یہ سنت جاری ہے کہ عورتوں کی گواہی حد میں جائز نہیں ہے۔

[۲۴۹] (۱۱) ولا تقبل فيه شهادة النساء مع الرجال.

ایک مرتبہ اقرار سے بھی حد شرب یا حد سرقہ ثابت ہوگی اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال اتی رسول اللہ ﷺ بسارق سرق شملة فقالوا ان هذا سرق فقال لا اخاله سرق فقال بلی یا رسول اللہ! قد سرفت قال اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه ثم انتونی به (الف) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی الاقرار بالسرقۃ والرجوع عنہ ج ثامن ص ۴۷۹ نمبر ۲۷۵۱ اردو قسطی، کتاب الحدود ج ثالث ص ۸۲ نمبر ۳۱۳۹ رسائی شریف، باب تلقین السارق ص ۶۷۲ نمبر ۴۸۸۱) اس حدیث میں ایک مرتبہ اقرار کیا اور قال بلی کہا جس پر حد سرقہ لازم کر دی گئی۔ جس سے معلوم ہوا کہ حد شرب بھی ایک مرتبہ اقرار کرنے سے ثابت ہو جائے گی۔

فامام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دو مرتبہ اقرار کرے تب حد شرب ثابت ہوگی۔

(۱) جس طرح ثبوت کے لئے دو گواہ ضروری ہیں اسی طرح دو مرتبہ اقرار بھی ہو (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ رأیت علیاً اقر عندہ سارق مرتین فقطع یدہ وعلفها فی عنقہ (ب) (سنن للبیہقی، باب ماجاء فی تعلیق الید فی عنق السارق ج ثامن ص ۴۷۸ نمبر ۴۷۵۱) اس اثر میں دو مرتبہ چوری کا اقرار کیا تب حد سرقہ ثابت کیا جس سے پتا چلا کہ حد شرب میں بھی دو مرتبہ اقرار کرے تب حد شرب ثابت ہوگی۔

[۲۴۹] (۱۱) اور حدود میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی مردوں کے ساتھ۔

پہلے اثر گزر چکا ہے۔ عن الزہری قال مضت السنة من رسول اللہ ﷺ والخلفین من بعده الا تجوز شهادة النساء فی الحدود (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ نمبر ۲۸۷۰۵ مصنف عبدالرزاق نمبر ۱۵۴۱) اس اثر سے ثابت ہوا کہ حدود میں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہے۔ اس لئے صرف دو مرد کی گواہی چاہئے۔



حاشیہ : (الف) حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضور کے سامنے ایک چور لایا گیا جس نے چادر چرائی تھی تو لوگوں نے کہا اس نے چرایا ہے تو آپ نے فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ چرایا نہیں ہے۔ لوگوں نے کہا کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! انہوں نے چرایا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو لے جاؤ اس کا ہاتھ کاٹو پھر اس کو داغ دو پھر میرے پاس لاؤ (ب) میں نے حضرت علیؓ کو دیکھا کہ ان کے پاس چور نے دو مرتبہ اقرار کیا تو اس کا ہاتھ کاٹا اور اس کو اس کی گردن میں لٹکا دیا (ج) حضرت زہریؒ نے فرمایا حضرت کے زمانے اور دونوں خلیفہ کے زمانے سے اور ان کے بعد سے یہ سنت جاری ہے کہ عورتوں کی گواہی حدود میں جائز نہیں ہے۔

﴿ باب حد القذف ﴾

[۲۴۹۸] (۱) اذا قذف الرجل رجلا محصنا او امرأة محصنة بصريح الزنا وطالب

﴿ باب حد القذف ﴾

ضروری نوٹ کسی پاکدامن مرد یا عورت پر تہمت ڈالے کہ تم نے زنا کر لیا ہے یا کیا ہے اور اس کو چار گواہوں سے ثابت نہ کر سکے اور جس پر تہمت ڈالی ہے وہ حد کا مطالبہ کرے تو اس پر حد لگے گی۔ اس حد کو حد قذف کہتے ہیں۔ قذف کا معنی ہے زنا کی تہمت لگانا۔ ثبوت اس آیت میں ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شہداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ ولا تقبلوا لہم شہادة ابدًا واولشک ہم الفاسقون (الف) (آیت ۴۲ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ کسی محصنہ عورت پر زنا کی تہمت لگائے پھر چار گواہ نہ لاسکے تو اس کو اسی کوڑے مارو اور کبھی اس کی گواہی قبول نہ کرو (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت لما نزل عذری قام النبی ﷺ علی المنبر فذکر ذلک وتلا تعنی القرآن، فلما نزل من المنبر امر بالرجلین والمرأة فضریوا حدہم (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی حد القذف ص ۲۶۶ نمبر ۴۷۴/۱ ابن ماجہ شریف، باب حد القذف ص ۳۶۹ نمبر ۲۵۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد قذف لگائی جا سکتی ہے۔

[۲۴۹۸] (۱) اگر زنا کی تہمت لگائی کسی آدمی نے محسن مرد کو یا محصنہ عورت کو صریح زنا کی اور مقذوف نے حد کا مطالبہ کیا تو حاکم اس کو اسی کوڑے لگائیں گے اگر وہ آزاد ہو۔

شرح کسی آدمی نے محسن مرد یا محصنہ عورت کو زنا کی تہمت لگائی اور اشارہ کنایہ سے نہیں بلکہ زنا کی صریح لفظ سے تہمت لگائی اور جس کو تہمت لگائی اس نے حد کا مطالبہ کیا۔ پس اگر تہمت لگانے والا آزاد ہے تو حاکم اس کو اسی کوڑے حد قذف لگائے۔

حجہ اوپر کی آیت میں موجود ہے کہ محسن مرد یا محسن عورت کو تہمت لگائے تو حد قذف لگے گی۔ اور محسن کس کو کہتے ہیں اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اور مسئلہ نمبر ۵ میں دوبارہ آرہی ہے۔

زنا کے صریح لفظ سے تہمت لگائے تب حد لگے گی۔

حجہ اثر میں ہے۔ عن القاسم بن محمد قال ما کنا نری الجلد الا فی القذف البین والنفی البین (ج) (سنن للبیہقی، باب

من قال لاحد الا فی القذف الصریح ج ثامن ص ۴۴۰ نمبر ۱۴۵/۱ مصنف عبدالرزاق، باب التعریض ج سابع ص ۴۲۰ نمبر ۱۳۷۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک صریح نہ کہے حد لازم نہیں ہوگی (۲) حدیث میں اعرابی نے اشارہ سے بیوی پر تہمت لگائی تو آپؐ نے حد نہیں

حاشیہ : (الف) جو لوگ پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاسکتے تو ان کو اسی کوڑے مارو اور کبھی بھی ان کی گواہی قبول نہ کرو، وہ فاسق ہیں (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب میرے عذر کے متعلق آیتیں اتریں تو حضورؐ گنبر پر کھڑے ہوئے اور اس کا تذکرہ کیا اور قرآن کی آیتیں پڑھیں۔ پس جب نمبر سے اترے تو دوسرا در ایک عورت کے بارے میں حکم دیا اور ان کو حد قذف لگائی (ج) حضرت قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ ہم کو زنا لگانا نہیں مناسب سمجھتے مگر صریح تہمت میں یا صریح بچے کے انکار میں۔

المقذوف بالحد حَدَّه الحاکم ثمانین سوطا ان کان حرا [۲۴۹۹] (۲) یُفرق علی اعضائه [۲۵۰۰] (۳) ولا یُجرّد من ثیابه غیر انه ینزع عنه الفرو والحشو [۲۵۰۱] (۴) وان کان

لگائی۔ لمبی حدیث کا کٹرایہ ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ جاءہ اعرابی فقال یا رسول اللہ ﷺ ان امرأتی ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل؟ البخ (الف) (بخاری شریف، باب ماجاء فی التعریض ص ۱۰۱۲ نمبر ۶۸۴۷ / مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۳۸۸ نمبر ۱۵۰) اس حدیث میں اشارہ سے بیوی پر تہمت لگائی اس لئے آپؐ نے اس پر حد قذف نہیں لگائی۔ مقذوف مطالبہ کرے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اس کا حق ہے۔ اگر وہ معاف کر دے تو معاف ہو جائے گا جیسے دیت میں وارث معاف کر دے تو معاف ہو جائے گا۔

اسی کوڑے کی وجہ خود آیت میں موجود ہے۔ ثمانین جلدہ (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴)

[۲۴۹۹] (۲) مجرم کے اعضاء پر تفریق کر کے مارے۔

تشریح یہ اسی کوڑے جسم کی ایک جگہ پر نہ مارے بلکہ ہر عضو پر تھوڑا تھوڑا کر کے مارے سوائے سر، چہرہ اور شرمگاہ کے۔

مجا پہلے اثر گزر چکا ہے۔ عن اتی علیا رجل فی حد فقال اضرب واعط کل عضو حقہ واجتنب وجہہ ومذاکیرہ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ضرب الحدود وھل ضرب النبی ﷺ بالسوط ج ۳ ص ۳۷۰ نمبر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مختلف اعضاء پر مارے۔

[۲۵۰۰] (۳) مجرم کا کپڑا نہ اتارے علاوہ یہ کہ اس سے پوشین اور روئی بھرا ہوا کپڑا اتارے۔

تشریح کوڑا لگاتے وقت مجرم سے کپڑا نہ اتارے، قمیص وغیرہ پہنے ہوئے ہی کوڑا لگائے۔ البتہ موٹا کپڑا اور پوشین اتروالے تاکہ کوڑا لگ سکے۔

مجا اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سألت المصغیرۃ بن شعبۃ عن القاذف انتزع عنه ثیابه؟ قال لا لاتنزع عنه الا ان یکون فردوا وحشوا (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب وضع الرداء ج ۳ ص ۳۷۲ نمبر ۱۳۵۲ / مصنف ابن ابی شیبہ ۳۸ فی الزانیۃ والزانی متخلع عنھما ثیابھما اویضربان فیھما ج ۳ ص ۴۹۲ نمبر ۲۸۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوڑا لگاتے وقت موٹا کپڑا اتروادے باقی کپڑے نہ اتارے۔

[۲۵۰۱] (۴) اگر غلام ہو تو اس کو چالیس کوڑے لگائیں گے۔

مجا پہلے گزر چکا ہے کہ غلام کی سزا آزاد کی سزا سے آدھی ہے۔ اس لئے آزاد کو اسی کوڑے لگائیں گے تو غلام باندی کو چالیس کوڑے لگائے

حاشیہ: (الف) آپؐ کے پاس ایک دیہاتی آیا اور کہا یا رسول اللہ! میری بیوی نے کالا بچہ دیا ہے۔ آپؐ نے پوچھا کیا تمہارے پاس اونٹ ہے؟ (ب) حضرت عائہؓ کے پاس ایک آدمی لایا گیا نشہ آور میں یا حد میں تو فرمایا مارو اور ہر عضو کو اس کا حق دو۔ البتہ چہرے اور ذکر پر نہ مارو (ج) حضرت مغیرہ بن شعبہ کو تہمت لگانے کے بارے میں پوچھا کیا اس سے کپڑے اتار لیں؟ فرمایا اس سے کپڑے نہ اتارو وگرنہ یہ کفر وادحشو ہو۔

عبدًا جلده اربعین سوطا [۲۵۰۲] (۵) والاحصان ان يكون المقذوف حرا بالغًا عاقلًا مسلماً عقیفاً عن فعل الزنا [۲۵۰۳] (۶) ومن نفی نسب غیره فقال لست لابیک او یا

جائیں گے۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ قال ادرکت عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان والخلفاء هلم جراً ما رأيت احداً جلده عبدًا في قرية اكثر من اربعين (الف) (سنن للبيهقي، باب العبد يقذف حراً من ص ۴۳۸ نمبر ۱۷۱۳۹ مصنف عبدالرزاق، بالعبد يقذف على الحرج سابع ص ۴۳۷ نمبر ۱۳۷۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام یا باندی تہمت لگائے تو ان کو چالیس کوڑے حد قذف لگائی جائے گی۔

[۲۵۰۲] (۵) محسن ہونا یہ ہے کہ مقذوف آزاد ہو، بالغ ہو، عاقل ہو، مسلمان ہو، زنا کے فعل سے پاک دامن ہو۔

ترجمہ آیت میں گزرا کہ محسن مرد یا محسنہ عورت کو زنا کی تہمت لگائے تو تہمت لگانے والے کو حد لگے گی۔ یہاں فرماتے ہیں کہ محسن مرد یا محسنہ عورت کس کو کہیں گے۔ اس لئے فرماتے ہیں کہ جو آزاد ہو، بالغ ہو، عاقل ہو، مسلمان ہو اور زنا سے پاک ہو اس کو محسن کہتے ہیں۔

ترجمہ ہر ایک شرط کی تفصیل کتاب الحدود مسئلہ نمبر ۲۴ میں گزر چکی ہے اور دلائل بھی گزر چکے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

زنا سے پاک دامن کا مطلب یہ ہے کہ اس نے نہ کبھی زنا کیا ہو نہ وطی بالشبہ کیا ہو اور نہ نکاح فاسد کیا ہو تو اس کو زنا سے پاک دامن کہتے ہیں۔

ترجمہ جو لوگ ان میں سے ایک بھی کر چکا ہو اس کو زنا کی تہمت لگانے سے عار نہیں ہوتی کیونکہ وہ تو اس کام میں مبتلا ہے (۲) اثر میں ہے کہ نکاح فاسد بھی کر کے وطی کیا ہو تو وہ محسن نہیں ہوتا۔ عن عطاء فی رجل تزوج بامرأة ثم دخل بها فاذا هي اخته من الرضاة قال ليس باحصان وقاله معمر عن قتادة (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب هل يكون النكاح الفاسداً احساناً؟ ج سابع ص ۳۰۹ نمبر ۱۳۳۰۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح فاسد کر کے نکاح کرے تب بھی وہ محسن باقی نہیں رہتا تو زنا کیا ہو یا وطی بالشبہ کیا ہو تو کیسے محسن باقی رہے گا؟

نوٹ رضاعی بہن سے شادی کرنا نکاح فاسد ہے اور اثر میں اسی کا تذکرہ ہے۔

[۲۵۰۳] (۶) جس نے کسی کے نسب کی نفی کی، پس کہا تم اپنے باپ کا نہیں ہو، یا اے زانیہ کے بیٹے اور اس کی ماں محسنہ تھی انتقال کر چکی تھی۔ پس بیٹے نے حد کا مطالبہ کیا تو تہمت لگانے والے کو حد لگائی جائے گی۔

ترجمہ یہاں تین صورتیں بیان کی جا رہی ہیں۔ ایک تو یہ کہ نسب کی نفی کی جس کی ایک صورت یہ ہے کہ کہے کہ تم اپنے باپ کا بیٹا نہیں ہو یعنی تمہاری ماں نے زنا کر لیا ہے اس سے تم پیدا ہوئے ہو۔ پس اگر ماں زندہ ہوتی تو وہ حد کا طالبہ کرتی تب حد لگتی کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ مقذوف کے مطالبے کے بعد حد لگے گی۔ لیکن ماں مر چکی ہے اور وہ بھی محسنہ تھی تو اب بیٹے کو حد کے مطالبے کا حق ہوگا۔ یا بیٹے سے کہا کہ تم

حاشیہ : (الف) میں نے عمر بن خطابؓ، عثمانؓ اور تمام خلفاء کو کسی نے غلام کو تہمت کے بارے میں نہیں مارا چالیس کوڑے سے زیادہ (ب) حضرت عطاء سے منقول ہے کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے شادی کی پھر اس سے صحبت کی بعد میں معلوم ہوا کہ اس کی رضاعی بہن ہے؟ فرمایا یہ صحبت محسن نہیں بناتی۔ یہی بات حضرت معمر نے قتادہ سے نقل کی۔

ابن الزانیة وامه محصنة ميتة فطالب الابن بحدها حد القاذف [۲۵۰۴] (۷) ولا يطالب
بحد القذف للميت الا من يقع القذف في نسبه بقذفه [۲۵۰۵] (۸) واذا كان المقدوف

زانیہ کے بیٹے ہو گیا کہ اس کی ماں پر زنا کی تہمت لگائی اور وہ مر چکی ہے۔ اس لئے اس صورت میں بھی بیٹے کو حد کے مطالبے کا حق ہوگا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ قال عبد الله لا حد الا على رجلين رجل قذف محصنة او نفی رجلا من ابیه وان كانت امه امة
(الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۵ فی الرجل یتقی الرجل من ابیه وامه ج خاص ص ۲۸۴ نمبر ۲۸۲۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی باپ سے
نسب کی نفی کرے تو اس کے مطالبے پر حد لازم ہوگی۔ اور اسی میں یہ آیا کہ اس کی ماں کو زنا کے ساتھ متهم کرے تو بیٹے کو حد کے مطالبے کا حق
ہوگا۔

[۲۵۰۴] (۷) اور میت کے لئے حد قذف کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے مگر جس کے نسب میں فرق آتا ہو تہمت لگانے سے۔

ترجمہ تہمت لگانے سے جس کے نسب میں فرق آتا ہو وہ میت کی جانب سے حد قذف کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ اور یہ حق صرف بیٹے اور باپ کو
ہے۔ مثلاً کہا کہ تمہاری ماں زانیہ تھی اور ماں مر چکی ہے تو اس سے خود اس آدمی کے نسب میں فرق آتا ہے کہ اس کو حرامی کہہ رہا ہے اور بغیر باپ
کے بیٹے ہو ایسا کہہ رہا ہے اس لئے بیٹا انتقال شدہ ماں کی جانب سے حد کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ کیونکہ میت کو زانی کہنے سے بیٹے کے علاوہ کسی اور
کے نسب میں فرق نہیں آتا۔

ترجمہ اثر اوپر گزر چکا ہے۔

نکتہ القذف : عیب، عار۔

[۲۵۰۵] (۸) اگر مقدوف محسن ہو تو اس کے کافر بیٹے یا غلام بیٹے کے لئے بھی جائز ہے کہ حد کا مطالبہ کرے۔

ترجمہ ماں محصنہ تھی اور انتقال کر گئی تھی۔ اس کو کسی نے تہمت ڈالنا تو چاہے بیٹا کافر ہو یا غلام ہو پھر بھی ان دونوں کو حد قذف کے مطالبے کا حق
ہوگا۔

ترجمہ خود بیٹا پر تہمت ڈالنا تو حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا کیونکہ وہ محسن نہیں ہے کیونکہ وہ کافر ہے یا غلام ہے۔ لیکن یہاں زنا کی تہمت اس کی ماں پر
ہے بیٹے پر نہیں ہے۔ وہ تو صرف حد کا مطالبہ کرنے والا ہے اور کافر بیٹے یا غلام بیٹے کو حد کے مطالبے کا حق ہے۔ اور چونکہ ماں جس پر اصل میں
تہمت ڈالی ہے محصنہ ہے اس لئے تہمت لگانے والے کو حد لگے گی۔ اثر میں ہے۔ سالت الزهري عن رجل نفی رجلا من اب له فی
الشرك فقال عليه الحد لانه نفاه من نسبه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴۰ فی الرجل یتقی الرجل من اب له فی الشرك ج خاص،
ص ۵۴۶ نمبر ۲۸۸۷۶) اس اثر میں ہے کہ بیٹا مشرک ہو اور ماں پر تہمت ڈالی ہو تو اس کو حد لگائی۔

حاشیہ : (ب) حضرت عبداللہ نے فرمایا نہیں حد ہے مگر دو آدمیوں پر، ایک تو کسی پاکہ دامن عورت پر تہمت لگائی یا کسی آدمی کے نسب کو باپ سے نفی کی اگرچہ اس کی
ماں باندی ہو (ب) میں نے حضرت زہریؒ سے پوچھا کسی نے کسی کے شرک کے زمانے میں اس کے باپ کی نسب کی نفی تو فرمایا اس پر حد ہے اس لئے کہ اس کے نسب
کی نفی کی ہے۔

محصنا جاز لابنه الکافر والعبد ان يطالب بالحد [۲۵۰۶] (۹) وليس للعبد ان يطالب مولاه بقذف امه الحرة [۲۵۰۷] (۱۰) وان اقرَّ بالقذف ثم رجع لم يقبل رجوعه [۲۵۰۸] (۱۱) ومن قال لعربي يا نبطي لم يُحد.

[۲۵۰۶] (۹) جائز نہیں ہے غلام کے لئے کہ مطالبہ کرے اپنے آقا پر اپنی آزاد ماں کی تہمت کی حد کا۔

تشریح آقا نے اپنی غلام کی آزاد ماں پر زنا کی تہمت لگائی، ماں مرچکی تھی۔ اب غلام چاہے کہ اپنی ماں پر تہمت لگانے کی وجہ سے آقا کو حد قذف لگوائے تو اس کا حق نہیں ہے۔

حجہ ماں اگر چہ آزاد تھی۔ وہ زندہ ہوتی اور حاکم سے حد کا مطالبہ کرتی تو کر سکتی تھی۔ لیکن غلام اپنے آقا کے خلاف حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے۔ کیونکہ آقا کا احترام مانع ہے (۲) اثر میں ہے کہ باپ بیٹے کو تہمت لگانے تو بیٹا باپ کے خلاف حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا اسی طرح غلام آقا کے خلاف حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ عن عطاء فی الرجل یقذف ابنه فقال لا یجحد (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۴ فی الرجل یقذف ابنه ما علیہ؟ ج خامس ص ۴۸۴ نمبر ۲۸۲۳ مصنف عبدالرزاق، باب الاب یفتی علی ابنه ج سابع ص ۴۴۰ نمبر ۱۳۸۰۶) اس اثر میں ہے کہ بیٹا باپ کے خلاف حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا جبکہ وہ آزاد ہے اسی پر قیاس کرتے ہوئے غلام آقا کے خلاف حد کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔

[۲۵۰۷] (۱۰) اگر اقرار کیا تہمت لگانے کا پھر پھر گیا تو اس کا پھر ناقبول نہیں کیا جائے گا۔

تشریح ایک آدمی نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں پر زنا کی تہمت لگائی ہے۔ بعد میں انکار کر گیا۔ اس کے انکار کرنے سے حد ساقط نہیں ہوگی۔ **حجہ** یہ حد خالص حقوق اللہ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق بندے سے ہے اس لئے بندے کو جب معلوم ہو گیا کہ مجھ پر تہمت لگائی ہے تو وہ اب حد کا مطالبہ کرے گا۔ اس لئے حد قذف ساقط نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال لو ان رجلا قذف رجلا فعفا واشہد ثم جاء به الی الامام بعد ذلك اخذ له بحقه ولو مکث ثلاثین سنة (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۴۳ فی الرجل یفتی علیہ ما قالوا فی عفوہ عنہ؟ ج خامس ص ۵۴۶ نمبر ۲۸۸۸۲) اس اثر میں ہے کہ جس پر تہمت ڈالا ہے وہ معاف کر دے اور اس پر گواہ بھی بنادے پھر بھی اگر حد لگوانا چاہے تو لگوا سکتا ہے۔ اسی طرح قاذف کے اقرار کے بعد رجوع کرنا چاہئے تو رجوع نہیں کر سکتا کیونکہ یہ حقوق العباد ہے۔ [۲۵۰۸] (۱۱) اگر کسی نے عربی سے کہا اے نبٹی تو حد نہیں لگے گی۔

تشریح عربی آدمی سے کہا کہ اے نبٹی تو گویا کہ اشارۃ یوں کہا کہ تیری ماں زانیہ ہے اور نبٹی سے زنا کروایا ہے جس سے تم پیدا ہوئے ہو۔ پھر بھی اس جملے کے کہنے والے کو حد نہیں لگے گی۔

حجہ اس میں صراحت سے زنا کی تہمت نہیں ہے بلکہ اشارے سے زنا کی تہمت ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ جب تک صراحت سے زنا کی تہمت

حاشیہ : (الف) حضرت عطاءؒ سے منقول ہے کہ آدمی اپنے بیٹے کو زنا کی تہمت ڈالے تو حد نہیں لگے گی۔ نوٹ : تعزیر ہو سکتی ہے (ب) حضرت زہری سے منقول ہے کوئی آدمی کسی آدمی پر تہمت ڈالے۔ اس نے معاف کیا اور اس بات پر گواہ بنالیا پھر اس کے بعد امام کے پاس لایا تو اس کا حق لیا جائے گا اگرچہ تین سال تک رکا رہا۔

[۲۵۰۹] (۱۲) ومن قال لرجل یا ابن ماء السماء فلیس بقاذف [۲۵۱۰] (۱۳) واذا نسبہ الی عمہ او الی خالہ او الی زوج امہ فلیس بقاذف [۲۵۱۱] (۱۴) ومن طئ وطئاً حراماً

نلگائے حد نہیں لگے گی۔ عن القاسم بن محمد قال ما کنا نری الجلد الا فی القذف البین والنفی البین (الف) (سنن للبیہقی، باب من قال لاحد الا فی القذف الصریح ج ثامن ص ۴۴۰ نمبر ۱۷۱۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صریح طور پر تہمت لگائے تب حد لگے گی اور یہاں اشارے سے تہمت لگائی اس لئے حد نہیں لگے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي انه سئل عن رجل قال لرجل عربي یا بنطی اقال کلنا بنطی لیس فی هذا حدا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب القول سوی الفریة ج سابع ص ۴۲۷ نمبر ۱۳۷۳) اس اثر میں ہے کہ عربی کو نطی کہا تو حد نہیں لگے گی۔

[۲۵۰۹] (۱۲) کسی نے آدمی سے کہا اے آسمان کے پانی کے بیٹے تو یہ تہمت زنا نہیں ہے۔

ترج آسمان کے پانی طرف منسوب سخاوت میں کرتے ہیں کہ جس طرح آسمان کے پانی میں سخاوت ہے کہ ہر ایک دوست و دشمن کو نوازتا ہے اسی طرح تمہارے اندر بھی سخاوت ہے کہ آسمان کے پانی کی طرح سخاوت کرتے ہو گویا کہ تم آسمان کے پانی کا بیٹا ہو۔ اس لئے اس میں زنا کی تہمت ہے، ہی نہیں بلکہ تعریف ہے۔ اس لئے حد کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

[۲۵۱۰] (۱۳) اگر کسی کو منسوب کیا اس کے چچا کی طرف یا اس کے ماموں کی طرف یا اس کی ماں کے شوہر کی طرف تو وہ تہمت لگانے والا نہیں ہوا **تشریح** یوں کہے کہ تم چچا کے بیٹے ہو یا ماموں کے بیٹے ہو یا سوتیلے باپ کے بارے میں کہا کہ تم اس کے بیٹے ہو تو ان صورتوں میں ماں پر تہمت لگانے والا نہیں ہوا۔

ترج ان حضرات کی طرف پیار سے بیٹے کی نسبت کر دیتے ہیں، زنا کی تہمت کے لئے نسبت نہیں کرتے۔ چچا، ماموں اور سوتیلے باپ کی طرف نسبت کر دیا تو تہمت لگانے والا نہیں ہوگا (۲) قرآن میں حضرت یعقوب علیہ السلام کو فرمایا تمہارا باپ اسماعیل علیہ السلام حالانکہ وہ باپ نہیں چچا ہیں۔ قالوا نعبد الہک والہ آبائک ابراہیم واسماعیل واسحاق الہا واحدا (ج) (آیت ۱۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں حضرت اسماعیل کو حضرت یعقوب کا باپ کہا ہے جبکہ وہ چچا ہیں۔ سوتیلے باپ تو تربیت کے اعتبار سے باپ ہے ہی۔ اس لئے بھی تہمت نہیں ہوئی۔ ماموں کو بھی باپ کے درجے میں لوگ مانتے ہیں اس لئے بھی تہمت نہیں ہوئی۔

[۲۵۱۱] (۱۴) کسی نے حرام وطی کی دوسرے کی ملکیت میں تو اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں لگے گی۔

تشریح کوئی عورت اس کی بیوی نہیں تھی یا اس کی باندی نہیں تھی اس سے وطی کرنا حرام تھا پھر بھی اس سے وطی کر لی تو یہ آدمی جھن نہیں رہا اس لئے اس کو کوئی آدمی زنا کی تہمت لگائے تو تہمت لگانے والے پر حد قذف نہیں لگے گی۔

حاشیہ : (الف) محمد بن قاسم نے فرمایا ہم حد لگانا جائز نہیں سمجھتے ہیں مگر واضح تہمت لگانے میں اور واضح طور پر نسب کی نفی کرنے میں (ب) حضرت شعبیؒ سے پوچھا ایک آدمی نے ایک عربی آدمی کو کہا اے نطی تو کیا ہوگا؟ فرمایا ہم سبھی نطی ہیں اس گالی میں حد نہیں ہے (ج) انہوں نے کہا ہم آپ کے معبود اور آپ کے باپ ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کے ایک معبود کی عبادت کرتے ہیں۔

فی غیر ملکہ لم یُحد قاذفہ [۲۵۱۲] (۱۵) والملاعنة بولد لا یُحد قاذفہا [۲۵۱۳]
(۱۶) وان كانت الملاعنة بغير ولد حُدد قاذفہا.

ترجمہ آیت میں تھا کہ محسنہ پر تہمت لگائے اور چار گواہ نہ لائے تو اس پر حد ہے۔ اور یہ محسن نہیں رہا اس لئے اس کے قاذف پر حد نہیں ہے۔ آیت میں ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوہم ثمانین جلدۃ (الف) (آیت ۴ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں محسن مرد یا محسن عورت پر تہمت لگانے پر حد کا تذکرہ ہے۔ اور یہ آدمی محسن نہیں رہا۔ یہاں تک کہ نکاح فاسد کرے یا یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کر کے وطی کرے تب بھی محسن باقی نہیں رہتا۔ حدیث میں ہے۔ عن کعب بن مالک انہ اراد ان یتزوج یہودیۃ او نصرانیۃ فسال النبی ﷺ عن ذلک فنہاہ عنها وقال انہا لا تحصنک (ب) دارقطنی، کتاب الحدود ج ۳ ص ۱۰۹ نمبر ۳۲۶۸ رسن للبیہقی، باب من قال من اشرب باللہ فلیس بمحسن ج ۳ ص ۳۷۶ نمبر ۱۶۹۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودیہ عورت سے شادی کی تو محسن نہیں ہوا تو حرام وطی سے کیسے محسن ہوگا (۳) اور پرگزرا کہ نکاح فاسد کرے تب بھی محسن نہیں رہتا۔ عن عطاء فی رجل تزوج بامرأة ثم دخل بها فاذا هی اختہ من الرضاۃ قال لیس باحصان وقالہ معمر عن قتادۃ (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب هل یكون الزکاح الفاسدا حصانا ج ۳ ص ۳۰۹ نمبر ۱۳۳۰۵)

[۲۵۱۲] (۱۵) بچہ کی وجہ سے لعان کرنے والی کے قاذف کو حد نہیں لگے گی۔

ترجمہ عورت کو بچہ پیدا ہوا جس کی وجہ سے شوہر نے لعان کیا اور بچہ ابھی زندہ ہے۔ ایسی لعان والی عورت کو کوئی زنا کی تہمت لگائی تو اس پر حد نہیں ہوگی۔

ترجمہ بچہ موجود ہے اور اس کا نسب باپ سے ثابت نہیں ہے تو زنا کی علامت موجود ہے اس لئے ایسی صورت میں ماں مکمل محسنہ نہیں ہوئی اس لئے قاذف کو حد نہیں لگے گی (۲) اثر میں ہے۔ وقال ابو حنیفۃ لا یجلد فی قذف الام من قذفہا لان معها ولدا لا نسب لہ (د) (کتاب الآثار لا امام محمد، باب اللعان والافتاء من الولد ص ۱۳۱ نمبر ۵۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچہ موجود ہو تو لعان شدہ عورت کو تہمت لگائے تو حد نہیں ہوگی۔

[۲۵۱۳] (۱۶) اور اگر لعان کی ہوئی بغیر بچے کی ہو تو اس کے تہمت ڈالنے والے کو حد لگے گی۔

ترجمہ عورت نے لعان کی ہو اور اس کا بچہ موجود نہ ہو اس صورت میں کسی نے اس عورت پر زنا کی تہمت لگائی تو اس پر حد قذف ہوگی۔

حاشیہ : (الف) جو لوگ پاکدامن عورتوں کو تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاتے ان کو اس کوڑے مارو (ب) حضرت کعب بن مالک نے یہودیہ یا نصرانیہ عورت سے شادی کرنی چاہی۔ پس اس کے بارے میں حضورؐ سے پوچھا تو آپؐ نے اس سے روک دیا۔ اور فرمایا یہ عورتیں تم کو محسن نہیں بنائیں گی (ج) حضرت عطاء سے منقول ہے کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے شادی کی اور اس سے صحبت کی۔ بعد میں معلوم ہوا وہ اس کی رضاعی بہن ہے۔ فرمایا یہ محسن نہیں بنائے گی۔ حضرت معمر نے بھی حضرت قتادہ سے یہی نقل کیا (د) حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ماں کو تہمت لگائی تو حد نہیں لگائی جائے گی اس کو تہمت لگانے سے اس لئے کہ ماں کے ساتھ ایسا بچہ ہے جس کا نسب ثابت نہیں ہے۔

[٢٥١٣] (١٧) ومن قذف امة او عبداً او كافراً بالزنا او قذف مسلماً بغير الزنا فقال يا فاسق او يا كافر او يا خبيث غُرِّرَ [٢٥١٥] (١٨) وان قال يا حمار او يا خنزير لم يعزَّر .

مذہب چونکہ اس کے پاس بچہ نہیں ہے اس لئے زنا کی کوئی علامت نہیں ہے اور لعان کر چکی ہے اس لئے مکمل محضہ ہے اس لئے اس کے قاذف پر حد ہوگی (۲) اثر میں ثبوت ہے۔ عن الزہری وقنادۃ قال من قذف الملائعۃ جلد الحد (الف) (مصحف عبدالرزاق، باب من قذف الملائعۃ ج ۱ ص ۱۲۱ نمبر ۱۲۳۶/ مصنف، ابن ابی شیبہ ۶۶ فی قاذف الملائعۃ و ابن خنجا ج ۱ ص ۵۰۵ نمبر ۲۸۴۶۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ لعان کردہ عورت پر تہمت لگائے اور بچہ نہ ہو تو حد لگے گی۔

[۲۵۱۴] (۱۷) کسی نے باندی یا غلام یا کافر کو زنا کی تہمت لگائی یا مسلمان کو زنا کے علاوہ کی تہمت لگائی مثلاً کہا اے فاسق یا اے کافر یا اے خبیث تو تعزیر کی جائے گی۔

تشریح آیت میں گزرا کہ محسن مرد یا محسنہ عورت پر زنا کی تہمت لگائے تو حد لگے گی۔ اور باندی، غلام اور کافر محسن نہیں ہیں اس لئے ان پر زنا کی تہمت ڈالے تو حد نہیں لگے گی۔

جاء اثر میں ہے۔ عن الزهري في رجل افترى على عبد او امة قال يعزور (ب) مصنف عبد الرزاق بام فرية الحر على المملوك ج
سابع ص ۳۳۸ نمبر ۹۷۱۳۷ مصنف ابن ابی شیبہ ۲۶ ما قالوا في قاذف ام الولد؟ ج خامس ص ۳۸۵ نمبر ۲۸۲۴۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام
، باندی پر تہمت لگانے تو تہمت لگانے والے پر حد نہیں ہے البتہ تعزیر ہوگی۔ اور کافر کے بارے میں یہ اثر ہے۔ عن ابراهيم انه قال من
قذف يهوديا او نصرانيا فلا حد عليه (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۹ فی المسلم يقذف الذی علیہ حدام لا؟ ج خامس ص ۳۸۱ نمبر
۲۸۱۹۵ مصنف عبد الرزاق، باب الفریۃ علی اهل الجاہلیۃ ج سابع ص ۳۳۵ نمبر ۸۲۷۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کافر پر تہمت ڈالنے تو تہمت
ڈالنے والے پر حد نہیں ہے۔

اور مسلمان کو زنا کی تہمت نہ ڈالے بلکہ فاسق، کافر یا خبیث کہہ تو اس سے حد نہیں لگے گی بلکہ حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر کرے۔

۱۲۱۔ اثر میں ہے۔ قال علی قول الرجل للرجل یا خبیث یا فاسق قال هن فواحش وفيهم عقوبة ولا تقولهن فتعودهن (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶۱ فی الرجل یقول للرجل یا خبیث یا فاسق ج خامس ص ۵۵۴ نمبر ۲۸۹۵۵ سنن للبیہقی، باب ما جاء فی آثم دون القذف ج ثامن ص ۴۴۰ نمبر ۱۴۱۴۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حد تو نہیں ہوگی البتہ تعزیر ہوگی۔

[۲۵۱۵] (۱۸) اور اگر کہا اے گدھا یا اے سورتو تعزیر نہیں ہوگی۔

مصنف کے یہاں یہ الفاظ گالی نہیں تھے اس لئے تعزیر بھی نہیں ہوگی۔ لیکن جس معاشرے میں یہ الفاظ گالی ہیں اس میں تعزیر

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ اور قداۃؒ نے فرمایا لعان شدہ عورت کو کسی نے تہمت لگائی تو حد لگائی جائے گی (ب) حضرت زہریؒ سے منقول ہے کہ کسی آدمی نے غلام یا باندی پر تہمت لگائی؟ فرمایا تعزیر کرے (ج) حضرت ابراہیمؒ سے منقول ہے کہ کوئی آدمی یہودی یا نصرانی پر تہمت لگائے تو اس پر حد نہیں ہے (د) حضرت علیؑ نے فرمایا کوئی کسی کو کھسے اے حبیبؓ، یا فسق فرمایا یہ بری باتیں ہیں اور ان میں سزا ہے اور دوبارہ ایسا نہ کہا کرو۔

[۲۵۱۶] (۱۹) والتعزیر اکثره تسعة وثلثون سوطا واقله ثلاث جلدات [۲۵۱۷] (۲۰)

وقال ابو یوسف یبلغ بالتعزیر خمسة و سبعین سوطا [۲۵۱۸] (۲۱) وان رأى الامام ان

ہوگی۔ سمعت علیاً یقول انکم سألتمون عن الرجل یقول للرجل یا کافر یا فاسق یا حمار و لیس فیہ حد وانما فیہ عقوبة من السلطان فلا تعودوا افتقوا (الف) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی التهم دون القذف ج خامس ص ۴۴۱ نمبر ۱۷۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ یا حمار کہنے سے تعزیر ہو سکتی ہے اگر معاشرہ اس کو گالی سمجھتا ہو۔

[۲۵۱۶] (۱۹) تعزیر کے زیادہ سے زیادہ انچاس کوڑے ہیں اور کم سے کم تین کوڑے ہیں۔

■ اثر میں ہے کہ تعزیر کے لئے چالیس کے درمیان کوڑے ہوں اس لئے ایک کوڑا کم کر کے انچالیس کوڑے رکھا۔ عن الشعبي قال التعزیر ما بین السوط الی الاربعین (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۶ فی التعزیر کم ہو کم یتلغ، ج خامس، ص ۵۴۳، نمبر ۲۸۸۶۳ (۲) یوں بھی شراب اور حد قذف میں غلام کی حد چالیس کوڑے ہیں اور یہ حد کا کم سے کم درجہ ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ تعزیر میں حد کے درجے کو نہیں پہنچنا چاہئے۔ حدیث مرسل میں ہے۔ عن الضحاک بن مزاحم قال قال رسول اللہ ﷺ من بلغ حدا فی غیر حد فهو من المعتدین، قال محمد فادنی الحدود اربعون فلا یبلغ بالتعزیر اربعون جلدہ (ج) (کتاب الآثار لامام محمد، باب التعزیر ص ۱۳۳ نمبر ۶۱/ مصنف عبدالرزاق، باب لا یتلغ بالحدود والعقوبات ج سابع ص ۴۱۳ نمبر ۱۳۶۷۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تعزیر حد کے کم سے کم درجے کو نہیں پہنچنا چاہئے جو انچالیس کوڑے ہیں۔

[۲۵۱۷] (۲۰) اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا تعزیر پچھتر کوڑے پہنچ سکتا ہے۔

■ تشریح وہ فرماتے ہیں کہ آزادی حدیسی کوڑے ہیں اس لئے اس سے پانچ کوڑے کم کر کے پچھتر کوڑے تک لگا سکتا ہے۔ یعنی ایک کوڑے سے لیکر پچھتر کوڑے تک مار سکتے ہیں۔

■ فائدہ بعض ائمہ کی رائے ہے کہ تعزیر دس کوڑے سے زیادہ نہ ہو۔

■ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی بردہ انه سمع رسول اللہ ﷺ یقول لا یجلد احد فوق عشرة اشواط الا فی حد من حدود اللہ (د) (مسلم شریف، باب قدر اسواط التعزیر ص ۲ نمبر ۷۸۰۸/ بخاری شریف، باب کم التعزیر والادب ص ۱۰۱۲ نمبر ۶۸۳۸) [۲۵۱۸] (۲۱) اگر مناسب سمجھے تعزیر میں مارنے کے ساتھ قید کرنا تو کر سکتا ہے۔

■ تشریح امام مناسب سمجھے کہ تعزیر میں کوڑے مارنے کے ساتھ ساتھ قید بھی کیا جائے تو قید کر سکتا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت علیؓ کو فرماتے ہوئے سناتم لوگوں نے آدمی کے بارے میں پوچھا کوئی کسی کو کہے یا کافر، یا فاسق، یا حمار تو ان میں حد نہیں ہے۔ ان میں صرف سزا ہے بادشاہ سے لیکن دوبارہ نہ کہا کرو (ب) حضرت شعیبؓ نے فرمایا تعزیر ایک کوڑے سے چالیس کوڑے تک ہے (ج) آپؐ نے فرمایا کسی نے حد کے علاوہ میں حد کی مقدار پہنچ گیا یعنی تو وہ حد سے گزرنے والا ہے۔ چنانچہ امام محمدؒ نے فرمایا کم سے کم حد چالیس کوڑا ہے اس لئے تعزیر میں چالیس کوڑے تک نہ پہنچے (د) حضورؐ فرماتے ہیں کہ اللہ کی حدود کے علاوہ کسی میں دس کوڑے سے زیادہ نہ مارے۔

یضم الی الضرب فی التعزیر الحبس فعل [۲۵۱۹] (۲۲) واشد الضرب التعزیر ثم حد الزنا ثم حد الشرب ثم حد القذف [۲۵۲۰] (۲۳) ومن حدّه الامام او عزّره فمات فدمه هدر.

ج حد میں کوڑے مارنے کے ساتھ ایک سال کی جلاوطنی کر سکتا ہے تو تعزیر میں بھی ایسا کر سکتا ہے۔ عن زید بن خالد الجہنی قال سمعت النبی ﷺ یأمر فیمن زنی ولم یحصن جلد مائة وتعزیر عام (الف) (بخاری شریف، باب الکفر ان یجلد ان ویغنیان ص ۱۰۱، نمبر ۶۸۳۱) اس حدیث میں ہے کہ کوڑے لگانے کے ساتھ ایک سال جلاوطن کرے۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے تعزیر میں مناسب سمجھے تو مجرم کو قید کرے۔

[۲۵۱۹] (۲۲) سب سے سخت مار تعزیر کی ہے پھر حد زنا کی پھر حد شرب کی پھر حد قذف کی۔

تشریح تعزیر میں مارخت ماری جائے گی، پھر اس سے ہلکی زنا کی مار ہوگی، پھر اس سے ہلکی مار حد شرب کی ہوگی اور اس سے ہلکی مار حد قذف کی ہوگی۔

ج ان دو اثروں میں اس کا اشارہ ہے۔ مثلاً زنا کی حد کے بارے میں ہے کہ زانی کا تمام کپڑا اتار دیا جائے گا سوائے لنگی کے۔ اور حد قذف کے بارے میں ہے کہ صرف مونٹا کپڑا اور پوشتین اتارے جائیں گے۔ باقی قمیص وغیرہ اس کے بدن پر رہنے دیا جائے گا۔ جن سے اندازہ ہوا کہ زنا کی مارخت ہے اور قذف کی مار اس سے ہلکی ہے۔ اثر یہ ہے۔ عن قتادة قال یجلد القاذف والشارب وعلیهما ثیابہما، وینزع عن الزانی ثیابہ حتی یکون فی ازارہ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب وضع الرداء ج ص ۷۴ نمبر ۱۳۵۲۸) اس اثر میں قاذف اور شارب کا کپڑا باقی رکھا اور زانی کا کپڑا اتار دیا جس سے معلوم ہوا کہ حد زنا سخت ہے اس کے بعد حد شرب اس کے بعد حد قذف ہے۔

[۲۵۲۰] (۲۳) امام نے حد لگائی یا تعزیر کی پس مرگیا تو اس کا خون معاف ہے۔

ج حد لگانے یا تعزیر کرنے کے بعد مر جائے اور اس کا تاوان حاکم پر لازم کرنے لگ جائیں تو کوئی حاکم عہدے کے لئے تیار نہیں ہوگا۔ اس لئے اس کا خون معاف ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علیؑ قال ما کنت اقیم علی احد حدا فیموت فیہ فاجد منہ فی نفسی الا صاحب الخمر لانه ان مات ودیتہ لان رسول اللہ ﷺ لم یسنہ (ج) (مسلم شریف، باب حد الخمر ص ۷۷ نمبر ۴۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شرابی کے علاوہ کوئی حد یا تعزیر میں مر جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ شرابی پر حد زیادہ لگ جائے

حاشیہ: (الف) آپ ﷺ فرماتے تھے کسی نے زنا کیا اور محسن نہیں ہے تو سو کوڑے لگیں گے اور ایک سال قید (ب) حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ تہمت لگانے والے اور شراب پینے والے کو کپڑوں کے ساتھ حد لگائی جائے گی۔ اور زانی سے کپڑے اتار دیئے جائیں گے یہاں تک کہ صرف ازار میں رہے (ج) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ کسی پر حد قائم کروں اور وہ مر جائے تو میرے دل میں کوئی تشویش نہیں ہوگی مگر شراب پینے والے کے بارے میں۔ اس لئے کہ وہ کوڑے سے مر جائے تو اس کی دیت لازم ہوگی اس لئے کہ حضورؐ نے کوڑے متعین نہیں کئے۔

[۲۵۲۱] (۲۴) واذا حُذَّ المسلم في القذف سقطت شهادته وان تاب [۲۵۲۲]
 (۲۵) وان حُذَّ الكافر في القذف ثم اسلم قبلت شهادته.

اور مر جائے تو اس کا احساس ہے۔ کیونکہ اس کی حد کے بارے میں کوئی صاف عدد مذکور نہیں ہے۔

[۲۵۲۱] (۲۴) اگر مسلمان کو قذف میں حد لگی ہو تو اس کی شہادت ساقط ہو جائے گی اگرچہ توبہ کی ہو۔

تشریح مسلمان آدمی نے کسی پر زنا کی تہمت لگائی اور چار گواہ نہ لاسکے اس لئے اس پر حد قذف لگ گئی۔ اب اس کی گواہی کبھی قبول نہیں کی جائے گی اگرچہ قذف سے توبہ کر چکا ہو۔

مذہب آیت میں اس کا تذکرہ ہے۔ والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتو بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئک هم الفاسقون (الف) (آیت ۴۲ سورۃ النور ۲۴) اس آیت میں ہے کہ محدود قذف والے کی کبھی گواہی قبول نہیں کی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشةؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا مجلود حداً ولا مجلود (ب) (ترمذی شریف، باب ما جاء فیمن لا تجوز شهادتہ ص ۵۵ نمبر ۲۲۹۸ سنن للبیہقی، باب من قال لا تقبل شهادتہ ج ۸ ص ۲۶۱ نمبر ۲۰۵۶۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محدود قذف کی گواہی مقبول نہیں۔ کیونکہ وہ بھی حد میں کوڑے کھاتا ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر محدود توبہ کر لے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

مذہب ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ وجلد عمر ابابکر و شبل بن معبد و نافعاً بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته واجازه عبد الله بن عتبة و عمر بن عبد العزيز (ج) (بخاری شریف، باب شهادة القاذف والسارق والزانی ص ۳۶۱ نمبر ۲۶۴۸ سنن للبیہقی، باب شهادة القاذف ج ۸ ص ۲۵۶ نمبر ۲۰۵۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاذف توبہ کر لے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

[۲۵۲۲] (۲۵) اگر کافر کو قذف میں حد لگی ہو پھر اسلام لایا تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشریح کفر کی حالت میں کسی پر زنا کی تہمت لگائی جس کی وجہ سے حد قذف لگی اب مسلمان ہو گیا تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

مذہب اسلام نے پہلے زمانے کا قصور معاف کر دیا تو گویا کہ نیا آدمی پیدا ہوا اس لئے اس کی گواہی قبول کی جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ اخبرنا الشوری قال اذا جلد اليهودی والنصرانی فی قذف ثم اسلما جازت شهادتهما لان الاسلام یهدم ما کان قبله (د)

حاشیہ : (الف) جو لوگ پاکہذا من عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نہیں لاتے تو ان کو اسی کوڑے لگائیں۔ اور ان کی گواہی کبھی قبول نہ کریں وہ لوگ فاسق ہیں (ب) آپؐ نے فرمایا خان مرد اور خائنے عورت اور حد میں کوڑے لگے ہوئے کی گواہی جائز نہیں ہے اس میں حد قذف بھی آگئی (ج) حضرت عمرؓ نے ابوبکرؓ، شبل بن معبد اور نافع کو مغیرہ پر تہمت لگانے کی وجہ سے حد لگائی پھر ان سے توبہ کروایا اور فرمایا تہمت لگانے سے توبہ کرے گا تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔ عبد اللہ بن عتبہ اور عمر بن عبد العزیز نے اس کو جائز قرار دیا (د) حضرت ثورئیؒ نے فرمایا اگر یہودی اور نصرانی تہمت میں کوڑے لگا دیئے جائیں پھر دونوں اسلام لے آئیں تو دونوں کی گواہی مقبول ہوگی اس لئے کہ اسلام ماقبل کے گناہوں کو دھو دیتا ہے۔

(مصنف عبدالرزاق، باب شهادة القاذف، ج ثامن، ص ۳۶۴، نمبر ۱۵۵۵۶) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کافر مسلمان ہو جائے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔



﴿ کتاب السرقة وقطاع الطريق ﴾

[۲۵۲۳] (۱) اذا سرق البالغ العاقل عشرة دراهم او ما قيمته عشرة دراهم مضروبة

﴿ کتاب السرقة وقطاع الطريق ﴾

ضروری نوٹ کسی کے مال کے چوری کرنے کو سرقة کہتے ہیں اور ڈاکہ زنی کو قطاع الطريق کہتے ہیں۔ یعنی ڈاکہ زنی کی وجہ سے لوگوں کا راستہ کاٹ دینا۔ چوری تین شرطوں کے ساتھ کرے تو ہاتھ کٹے گا۔ ایک تو محفوظ جگہ سے چوری کرے، دوسری وہ چیز دس درہم یا اس سے زیادہ کی ہو، اور تیسری یہ کہ اس چیز میں چور کا کسی قسم کا حصہ نہ ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ دلیل یہ آیت ہے۔ والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم (الف) (آیت ۳۸ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت سے پتا چلا کہ چور یا چورن چوری کر لیں تو دونوں کے ہاتھ کاٹیں گے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قطع رسول الله ﷺ يد رجل في مجن قيمته دينار او عشرة درهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما يقطع فيه السارق ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۸۷ ترمذی شریف، باب ما جاء في كم يقطع السارق ص ۲۶۷ نمبر ۱۴۳۶ مسلم شریف، باب حد السرقة ونصابها ص ۶۳ نمبر ۱۶۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور دس درہم کی چیز ہو تو چوری میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

[۲۵۲۳] (۱) اگر بالغ عاقل آدمی نے چرایا دس درہم یا ایسی چیز جس کی قیمت دس درہم ہو، سکہ دار ہو یا بے سکہ ہوائی محفوظ جگہ سے جس میں کوئی شبہ نہ ہو تو اس پر ہاتھ کاٹنا واجب ہے غلام اور آزاد اس میں برابر ہیں۔

تشریح عاقل بالغ آدمی ہو اور وہ دس درہم یا دس درہم کی چیز چرائے اور کسی ایسی محفوظ جگہ سے چرائے جس کے محفوظ ہونے میں کوئی شبہ نہ ہو تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور غلام اور آزاد دونوں کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔ اس حد میں یہ نہیں ہے کہ آزادی کی حد پوری ہوگی اور غلام کی حد آدمی کے مثلاً ہاتھ کٹنے کے بدلے میں ان کو آدھے کوڑے لگے۔ بلکہ دونوں کی حد برابر ہیں یعنی ثابت ہونے پر دونوں کے ہاتھ کٹیں گے۔

وجہ عاقل بالغ ہونے کی وجہ پہلے کئی بار گزر چکی ہے کہ بچہ اور مجنون مرفوع القلم ہیں۔ دس درہم کی دلیل اوپر والی ابوداؤد شریف کی حدیث ہے۔ عن ابن عباس قطع رسول الله ﷺ يد رجل في مجن قيمته دينار او عشرة دراهم (ابوداؤد شریف، نمبر ۴۳۸۷ ترمذی شریف، نمبر ۱۴۳۶) (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس لا يقطع السارق في دون ثمن المجن و ثمن المجن عشرة دراهم (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴ من قال لا يقطع في اقل من عشرة دراهم ج خاس ص ۴۷۳ نمبر ۲۸۰۹ سنن للبیہقی، باب اختلاف الناقلین فی ثمن المجن وما یصح منه وما لا یصح ج خاس ص ۴۷۳ نمبر ۱۷۱۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دس درہم کی چیز ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا (۳) ہاتھ کاٹنے میں احتیاط کا تقاضہ یہی ہے کہ زیادہ مال میں عضو کٹے۔ اگرچہ حدیث میں اس سے کم تین درہم اور چوتھائی دینار میں بھی ہاتھ کٹنے کا

حاشیہ : (الف) چور اور چورن کا ہاتھ کاٹنا یہ جو کچھ کیا اس کا بدلہ ہے اللہ کی جانب سے۔ اللہ تعالیٰ غالب ہیں حکمت والے ہیں (ب) حضور نے ایک آدمی کا ہاتھ ڈھال کی وجہ سے کاٹا جس کی قیمت ایک دینار یا دس درہم تھی (ج) ابن عباس فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے ڈھال کی قیمت سے کم میں اور ڈھال کی قیمت دس درہم ہے۔

کانت او غیر مضروبة من حرز لا شبهة فيه وجب عليه القطع والعبد والحر فيه سواء .

ثبوت ہے۔

فائدہ امام شافعیؒ کے نزدیک چوتھائی دینار میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

بخاری حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال النبی ﷺ تقطع اليد فی ربع دينار فصاعدا (الف) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ والسارق والسارقة الخ وفی کم یقطع؟ ص ۱۰۰۳ نمبر ۶۷۸۹) مسلم شریف، باب حد السرقة ونصابها ص ۶۳ نمبر ۱۶۸۴ ابوداؤد شریف، باب ما یقطع فیہ السارق ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۸۳) اس حدیث میں چوتھائی دینار میں ہاتھ کاٹنے کا ثبوت ہے۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تین درہم میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

بخاری ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ قال قطع النبی فی مجن ثمنه ثلاثة دراهم (ب) (بخاری شریف، باب قول اللہ تعالیٰ والسارق والسارقة الخ وفی کم یقطع؟ ص ۱۰۰۳ نمبر ۶۷۸۹) مسلم شریف، باب حد السرقة ونصابها ص ۶۳ نمبر ۱۶۸۶ ابوداؤد شریف، باب ما یقطع فیہ السارق ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۸۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین درہم میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور سکہ ہو یا سکہ نہ ہو کی وجہ یہ ہے کہ اوپر کی حدیث میں ڈھال کی وجہ سے ہاتھ کاٹا ہے جو سکہ نہیں ہے۔ البتہ اس کی قیمت دس درہم یا تین درہم تھی اس لئے سکہ چرائے یا کوئی چیز چرائے جس کی قیمت سکہ میں دس درہم ہو دونوں میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

محفوظ جگہ سے چرانے کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اگر جگہ محفوظ نہ ہو اور وہاں سے کوئی چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

بخاری حدیث میں ہے کہ پھل کو چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ وہ درخت پر غیر محفوظ ہوتا ہے۔ لیکن اس کو کھلیان پر لے آئے پھر کوئی چرائے تو ہاتھ کاٹا جائے گا کیونکہ اب وہ محفوظ جگہ پر آ گیا۔ حدیث یہ ہے۔ فقال له رافع سمعت رسول اللہ ﷺ یقول لا قطع فی ثمر ولا کثر (ج) (ابوداؤد شریف، باب ما لا یقطع فیہ ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۸۸) ترمذی شریف، باب ما جاء لا یقطع فی ثمر ولا کثر ص ۲۶۹ نمبر ۱۴۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ درخت پر پھل غیر محفوظ ہے۔ اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ عن عمر بن العاص عن رسول اللہ ﷺ انه سئل عن التمر المعلق فقال من اصاب بفيه من ذی حاجة غیر متخذ خبنة فلا شیء علیہ ومن خرج بشیء منه فعلیہ غرامة مثلیہ والعقوبة ومن سرق منه شیئا بعد ان يؤویہ الجریں فبلغ ثمن المجن فعلیہ القطع ومن سرق دون ذلك فعلیہ غرامة مثلیہ والعقوبة (د) (ابوداؤد شریف، باب ما لا یقطع فیہ ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۹۰) نسائی شریف، الاثر یسرق بعد ان یؤویہ الجریں ص ۶۸۰ نمبر ۴۹۶۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھل کھلیان پر لا کر محفوظ کر لیا ہو اور چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا یا پھل توڑ کر درخت کے

حاشیہ : (الف) آپؐ نے فرمایا ہاتھ چوتھائی دینار میں یا اس سے زیادہ کی قیمت میں کاٹا جائے گا (ب) حضورؐ نے ہاتھ کاٹا ایک ڈھال کی وجہ سے جس کی قیمت تین درہم تھی (ج) آپؐ سے کہتے سنائے نہیں ہاتھ کاٹنا ہے پھل میں اور نہ محفوظ میں (د) حضورؐ سے لگے ہوئے کھجور کے بارے میں پوچھا کوئی ضرورت مند منہ سے کھالے اور دامن نہ بھرے تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ اور جو کوئی کچھ لے کر جائے اس پر دو گنا تاوان ہے اور سزا ہے۔ اور کوئی آدمی کھلیان پر آنے کے بعد پھل چرائے اور ڈھال کی قیمت کو کچھ جائے تو اس پر ہاتھ کاٹنا ہے۔ اور جو اس سے پہلے چرائے تو اس پر دو گنا تاوان ہے اور سزا ہے۔

[۲۵۲۴] (۲) ويجب القطع باقراره مرة واحدة او بشهادة شاهدين.

پاس رکھا ہوا اور وہاں محافظت کر رہا ہوا اور چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

اور آزاد اور غلام دونوں برابر ہیں۔

ج: اس کی وجہ یہ ہے کہ ہاتھ کاٹنے کا آدھا نہیں ہوتا اور اس میں کوڑا مارنا منقول نہیں ہے۔ البتہ بعض موقع پر چوری کا پورا ثبوت نہ ہو تو تعزیر کی جائے گی جس میں آزاد اور غلام برابر ہیں اور امام کی رائے پر ہے۔ اور غلام کا بھی ہاتھ کاٹا جائے گا اس کی دلیل میاثر ہے۔ عن ابن عمرؓ فی العبد الآبق یسرق قال یقطع (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸ فی العبد الآبق یسرق ما یصح بہ؟ ج ۱ ص ۶۷، ج ۲ ص ۲۸۱۳ سنن للبیہقی، باب ما جاء فی العبد الآبق اذا سرق ج ۱ ص ۸، ص ۶۶، نمبر ۲۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بھاگنے والے غلام بھی چرائیں تو ہاتھ کاٹا جائے گا جس سے معلوم ہوا کہ غلام اور آزاد دونوں کی حد ایک ہی ہے۔

[۲۵۲۴] (۲) کاٹنا واجب ہوگا ایک مرتبہ اقرار کرنے سے یا دو گواہوں کی گواہی سے۔

ج: اس حدیث میں ایک مرتبہ اقرار کرنے سے آپؐ نے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال اتی رسول اللہ ﷺ بسارق قد سرق شمله فقال اسرقت ما اخاله سرق؟ قال بلی ا فقال رسول اللہ ﷺ اقطعوه ثم احسموه (ب) (دارقطنی، کتاب الحدود ج ۳ ص ۸۲ نمبر ۳۱۳۹ نسائی شریف، تلخیص السارق ص ۶۷ نمبر ۲۸۸۱) اس حدیث میں ایک مرتبہ بلی کہہ کر اقرار کیا تو آپؐ نے حد لگائی جس سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اقرار سے حد لگے گی

فائدہ: امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دو مرتبہ اقرار کرے تب ہاتھ کاٹے گا۔

ج: عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه قال كنت قاعدا عند عليؓ فجاءه رجل فقال يا امير المؤمنين اني قد سرق فانتهره ثم عاد الثانية فقال اني قد سرق فقال له عليؓ قد شهدت على نفسك شهادتين قال فامر به فقطعت يده (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۷ فی الرجل یقر بالسرقة کم یرد مرة؟ ج ۱ ص ۲۸۰ نمبر ۲۸۱۸) اس سے معلوم ہوا کہ دو مرتبہ اقرار کرے تب حد لازم ہوگی اور امام پوری تحقیق بھی کرے۔

یادو گواہوں کی گواہی سے حد لگے گی۔

ج: آیت میں دو گواہ کا تذکرہ ہے۔ واستشهدوا شہیدین من رجالکم (د) (آیت ۲۸۲ سورۃ البقرة ۲) اس آیت میں دو گواہوں کی گواہی سے معاملات کا فیصلہ کیا گیا (۲) اثر میں ہے۔ جاء رجلان برجل الى علي بن طالب فشهدا عليه بالسرقة فقطعه (ه)

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ بھاگا ہوا غلام چرائے فرمایا ہاتھ کاٹا جائے گا (ب) آپؐ کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے چادر چرائی تھی۔ پس آپؐ نے فرمایا کیا چوری کی ہے؟ میں نہیں سمجھتا کہ چوری کی ہے! لوگوں نے کہا کیوں نہیں؟ آپؐ نے فرمایا اس کا ہاتھ کاٹو پھر اس کو داغ دو (ج) قاسم بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علیؓ کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک آدمی آیا اور کہا کہ میں نے چوری کی ہے۔ تو اس کو داغ دیا۔ پھر دوبارہ اقرار کیا کہ میں نے چوری کی ہے تو حضرت علیؓ نے کہا کہ تم نے دو مرتبہ گواہی دی ہے تو اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا (د) تمہارے مردوں میں سے دو کے گواہ بناؤ (ه) دو آدمی حضرت (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۵۲۵] (۳) واذا اشترک جماعة في سرقة فاصاب كل واحد منهم عشرة دراهم قُطِع
وان اصابه اقل من ذلك لم يقطع [۲۵۲۶] (۴) ولا يُقطع فيما يوجد تافها مباحا في دار

(دارقطنی، کتاب الحدود ج ۳ ص ۱۲۸ نمبر ۳۳۶۱) اس اثر میں دو آدمیوں کی گواہی سے کاٹنے کا فیصلہ کیا گیا۔

[۲۵۲۵] (۳) اگر ایک جماعت چوری میں شریک ہوئی اور ان میں سے ہر ایک کو دس دس درہم ملے تو کاٹا جائے گا۔ اور اگر اس سے کم ملے تو نہیں کاٹا جائے گا۔

■ اوپر حدیث گزری کہ دس درہم چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اس لئے جب ہر آدمی کا ہاتھ جائے تو ہر ایک آدمی دس دس درہم چرائے تب ہی کاٹے جائیں اور کم چرائے تو نہ کاٹے جائیں۔ مثلاً اتنا مال چرایا کہ ہر ایک کو آٹھ آٹھ درہم ملے تو نہیں کاٹے جائیں گے۔ اثر میں ہے۔ عن القاسم قال اتى عمر بسارق فامر بقطعه فقال عثمان ان سرقته لا تساوي عشرة دراهم قال فامر به عمر فقومت ثمانية دراهم فلم يقطعه (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴ من قال لا تقطع في اقل من عشرة دراهم ج ۳ ص ۴۷۳، نمبر ۲۸۱۰۳ سنن للبیہقی، باب ما جاء عن الصحابة فيما سوجب به القطع ج ۳ ص ۴۵۳ نمبر ۱۷۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ آٹھ درہم ملے ہوں تو ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے۔

[۲۵۲۶] (۴) اور نہیں کاٹی جائے گی اس میں جو معمولی اور مباح پائی جاتی ہو دارالاسلام میں جیسے لکڑی، گھاس، نرکل، مچھلی اور شکار۔

■ دارالاسلام میں جو چیزیں معمولی ہوں یا مباح ہوں کہ جو کوئی اس کو لے لے اسی کی ہو جائے تو اس کو چرانے سے بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ جیسے نرکل ہے یا کھیت کا گھاس ہے یہ معمولی چیزیں ہیں۔ ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

■ اثر میں ہے۔ عن عائشة قالت لم يكن يقطع على عهد النبي ﷺ في الشيء النافه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۴ من قال لا تقطع في اقل من عشرة دراهم ج ۳ ص ۴۷۳ نمبر ۲۸۱۰۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معمولی چیز کے چرانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور مباح الاصل میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مثلاً پرندہ مباح الاصل ہے کہ جو اس کو پکڑ لے وہ اس کا ہے۔ اس لئے اس میں نہیں کاٹا جائیگا۔

■ قال عثمان بن عفان لا قطع في طير (ج) (سنن للبیہقی، باب القطع في كل مال ثمن اذا سرق من حرز وبلغت قيمته ربع دينار ج ۳ ص ۴۵۸ نمبر ۱۷۲۰۵) (۳) حدیث میں ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سئل رسول الله ﷺ في كم تقطع اليد؟ قال لا تقطع في حريسة الجبل فاذا اوى المراح قطعت في ثمن المجن (د) (نسائی شریف، الثمر المعلق يترك تقطع اليد؟ قال لا تقطع في حريسة الجبل فاذا اوى المراح قطعت في ثمن المجن (د) (نسائی شریف، الثمر المعلق يترك

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) علیؑ کے پاس آئے اور ایک آدمی پر چوری کرنے کی گواہی دی تو انہوں نے اس کا ہاتھ کاٹا (الف) حضرت عمرؓ کے سامنے ایک چور لایا گیا تو ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تو حضرت عثمانؓ نے کہا اگر چرایا جو دس درہم کے برابر نہ ہو۔ فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے اس کی قیمت لگوائی تو آٹھ درہم کی نکل تو ہاتھ نہیں کاٹا (ب) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ حضورؐ کے زمانے میں خیر چیز میں ہاتھ نہیں کاٹتے تھے (ج) حضرت عثمانؓ نے فرمایا پرندہ چرانے میں ہاتھ کاٹا نہیں ہے (د) حضورؐ سے پوچھا گیا کہ ہاتھ کتنے میں کاٹا جائے؟ فرمایا لکھے ہوئے پھل میں نہیں کاٹا جائے گا۔ پس جب کھلیاں پر جمع ہو جائیں تو کاٹا جائے گا ڈھال کی قیمت میں۔ اور نہیں کاٹا جائے گا پہاڑ کے ریوڑ میں پس جب باڑا میں آجائے تو کاٹا جائے گا ڈھال کی قیمت میں۔

الاسلام كالخشب والحشيش والقصب والسمک والصید والطیر [۲۵۲۷] (۵) ولا فیما یسرع الیه الفساد کالفواکه الرطبة واللبن واللحم والبطیخ والفاکهة علی الشجر و

ص ۶۸۰ نمبر ۴۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہاڑ پر جو باڑہ ہو اس کو چرا لے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اوپر کے اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شکار میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اوپر اثر میں تھا لا قطع فی طیر کہ پرندہ یعنی شکار کرنے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ یہ چیزیں دار الاسلام میں مباح الاصل ہیں۔

اصول نفیس اور قیمتی چیزوں میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ معمولی چیز ہو (۲) مباح الاصل ہو (۳) غیر محفوظ ہو تو ان کے چرانے سے ہاتھ نہیں کٹے گا۔
نکتہ تازہ : گھٹیا چیز، خشب : لکڑی، الحشیش : گھاس، القصب : نرکل۔

[۲۵۲۷] (۵) اس میں بھی نہیں کاٹا جائے گا جو جلدی خراب ہوتی ہو جیسے ترمیوے، دودھ، گوشت، تربوز، درخت پر لگے ہوئے میوے اور وہ کھیتی جو کاٹی نہ گئی ہو۔

شرح جو چیزیں جلدی خراب ہو جاتی ہیں وہ اتنی نفیس اور عمدہ نہیں ہیں جن میں ہاتھ جیسا عظیم عضو کاٹا جائے۔ جیسے ترمیوے، دودھ، گوشت، تربوز وغیرہ، یا جو میوے درخت پر لگے ہوئے ہیں یا جو کھیتی ابھی کھیت میں ہے وہ محفوظ جگہ پر نہیں ہیں۔ اس لئے ان کے چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

ح حدیث میں دونوں کی دلیلیں موجود ہیں۔ فقال له رافع سمعت رسول الله يقول لا قطع فی ثمر ولا کثر (الف) (۱) دوسری روایت میں ہے۔ عن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ انه سئل عن التمر المعلق فقال من اصاب بفيه من ذی حاجة غیر متخذ خبنة فلا شیء علیه ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة مثليه والعقوبة ومن سرق منه شیئا بعد ان يؤويه الجبرین فبلغ ثمن المعلن فعليه القطع (ب) (ابوداؤد شریف، باب الاقطع فی ص ۶۶۹ نمبر ۴۳۹۰ رسائی شریف، الثمر یسرق بعد ان یؤدیه الجبرین ص ۶۸۰ نمبر ۴۹۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھل اور شگوفہ کے چرانے میں نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ وہ جلدی خراب ہونے والے ہیں اور غیر محفوظ تھے ہیں اور ترمیوہ بھی ہیں۔ اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کھیتی کٹی ہوئی نہ ہو تو اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۳) اثر میں ہے۔ عن الحسن ان النبی ﷺ اتی برجل سرق طعاما فلم یقطعه (ج) (مصنف ابن ابی حشیم ۸۴ فی الرجل یسرق التمر والطعام ص ۵۱۶ نمبر ۲۸۵۷ مصنف عبدالرزاق، نمبر ۱۸۹۱۵) اس اثر میں ہے کہ کھانے کی چیز چرائی تو نہیں کاٹا اس لئے گوشت اور دودھ کے چرانے میں بھی نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ وہ جلدی خراب ہونے والی ہے۔ قال سفیان وهو الذی

حاشیہ : (الف) حضورؐ فرماتے ہیں کہ پھل اور شگوفہ چرانے میں ہاتھ کاٹا نہیں ہے (ب) حضورؐ سے لکھے ہوئے کھجور کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا ضرورت مند آدمی منہ سے کھالے اور دامن نہ بھرے تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ یعنی تاوان بھی نہیں ہے۔ اور کوئی پھل ساتھ لے جائے تو اس پر دو گنا تاوان ہے اور سزا ہے۔ اور جو چرائے کھلیان پر پہنچنے کے بعد اور ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر ہاتھ کاٹا ہے (ج) آپؐ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے کھانا چرایا تھا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔

الزروع الذی لم یحصد [۲۵۲۸] (۶) ولا قطع فی الاشربة المطربة ولا فی الطنبور

یفسد من نهاره لیس له بقاء الثرید واللحم وما اشبه فلیس فیہ قطع ولكن یعزر واذا كانت الثمرة فی شجرتها فلیس فیہ قطع ولكن یعزر (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب سارق الاحمام وما لا یقطع فیہ، ج ۸ ص ۲۲۳، نمبر ۱۸۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ گوشت وغیرہ خراب ہونے والی چیز میں نہیں کاٹا جائے گا۔

سوال جو چیز جلدی خراب ہونے والی ہو، یا غیر محفوظ جگہ پر ہو یا مباح الاصل ہو اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

انت الفواکہ : میوہ، اللہن : دودھ، الطبخ : تربوز، لم یحصد : کھیتی نہیں کاٹی گئی ہو۔

[۲۵۲۸] (۶) اور کاٹنا نہیں ہے سستی اور شرابیوں میں اور نہ باجے میں۔

شرح پینے کی نشہ آور چیز چرالے تو اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، اسی طرح باجے کی چیز مثلاً ڈھول تا شا چرالے تو اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

یہ چیزیں برباد کرنے کی ہیں۔ ان کو بہادینا چاہئے اور توڑ دینا چاہئے اس لئے ہو سکتا ہے کہ اس کا چرانا برباد کرنے اور بہانے کے لئے ہو۔ اس لئے نہیں کاٹا جائے گا (۲) حدیث میں کھیل کود کی چیزوں کے بارے میں سخت وعید ہے۔ عن سلیمان بن ہریدۃ عن ابیہ ان النبی ﷺ قال من لعب بالنرد شیر فکانما صبیغ یدہ فی لحم خنزیر ودمہ (ب) (مسلم شریف، باب تحریم اللعب بالنرد شیر ص ۲۳۰ نمبر ۲۲۶۰) کتاب اشعر) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نرد شیر جو کھیل کود کی چیز ہے اس سے نہیں کھیلنا چاہئے بلکہ اس کو توڑ دینا چاہئے۔ اس لئے جب وہ قیمتی نہیں رہی تو اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور نشہ آور چیزوں کے بارے میں یہ حدیث ہے۔ ان عائشہؓ قالت ... فقال رسول اللہ ﷺ کل شراب اسکر فهو حرام (ج) (بخاری شریف، باب الخمر من الحسل هو البقع ص ۸۳۶ نمبر ۵۵۸۶) اور شراب بنانے والے برتنوں کے بارے میں فرمایا کہ ان میں نبیذ بھی نہ بناؤ۔ عن علیؓ قال نہی النبی ﷺ عن الدباء والمزفت (د) (بخاری شریف، باب ترخیص النبی ﷺ فی الاوعیہ والظرف بعد النھی ص ۸۳۷، نمبر ۵۵۹۳) جب ان برتنوں میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا تو نشہ آور چیزوں کے چرانے سے کیسے ہاتھ کٹے گا (۴) ایک اثر سے بھی استدلال کی جاسکتا ہے۔ عن ابن جریج سمعت بعض من ارضی یقول لا قطع فی باز سرق وان کان ثمنہ دینارا فاکثر من ذلک (ه) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۸ الرجل یرق الطیر او البازی ما علیہ؟ ج ۸ ص ۱۵۸ نمبر ۲۸۶۰) اس اثر میں ہے کہ باز کے چرانے سے ہاتھ نہیں کٹے گا اور باز شکار کے لئے

حاشیہ : (الف) حضرت سفیان نے فرمایا جو چیزیں دن میں خراب ہو جاتی ہیں ان کو بھانٹیں ہے جیسے ثرید، گوشت وغیرہ تو اس میں ہاتھ کاٹنا نہیں ہے لیکن تعزیر کی جائے گی۔ اور پھل درخت پر ہو تو اس کے چرانے میں ہاتھ کاٹنا نہیں ہے لیکن تعزیر کی جائے گی (ب) آپؐ نے فرمایا کوئی نرد شیر کھیلے تو گویا کہ اپنے ہاتھ کو سور کے گوشت اور اس کے خون میں رنگا (ج) آپؐ نے فرمایا ہر پینے کی چیز جس میں نشہ ہو وہ حرام ہے (د) آپؐ نے کدو اور تارکول سے رنگے ہوئے برتن سے منع فرمایا (ه) ابن جریج کو کہتے سنا وہ فرماتے ہیں کہ ایسے آدمی کو کہتے سنا ہوں جس سے میں راضی ہوں، باز چرالے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا چاہے اس کی قیمت ایک دینار یا اس سے

[۲۵۲۹] (۷) ولا فی سرقة المصحف وان كان عليه حلیة [۲۵۳۰] (۸) ولا فی الصلیب

ہوتا ہے اور کھیل کود کے لئے بھی ہوتا ہے اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے بجانے کی چیز چرانے پر بھی ہاتھ نہیں کٹے گا۔

نفت المطرۃ : خوشی میں لانے والی چیز، یہاں مراد ہے نشہ میں لانے والی چیز، الطنور : ستار، مراد ہے باجے کی چیز۔

[۲۵۲۹] (۷) اور نہ قرآن کریم کے چرانے میں اگرچہ اس پر سونے کا کام ہوا ہو۔

حجہ کوئی آدمی کسی کا قرآن پڑھنا چاہے تو عموماً اس کی اجازت ہوتی ہے اور پڑھنے دینے میں خوشی محسوس کرتا ہے۔ اس لئے گویا کہ اس میں ہبہ کا شائبہ ہے۔ اور چوری کی چیز ہبہ کر دے تو ہاتھ نہیں کاٹا جاتا ہے۔ اس لئے قرآن کریم کے چرانے میں ہاتھ نہیں کٹے گا۔ اور اگر سونے کا نقش و نگار ہو اور اس کی قیمت دس درہم سے زیادہ ہو تب بھی نہیں کٹے گا۔ کیونکہ وہ قرآن کریم کے تابع ہے۔

حجہ اس حدیث میں ہے کہ اگر چیز چور کو ہبہ کر دے تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ عن صفوان بن امیہ قال کنت نائماً فی المسجد علی خمیصة لی ثمن ثلاثین درهما فجاء رجل فاخذها منی فاخذ الرجل فاتی به النبی ﷺ فامر به ليقطع قال فاتیتہ فقلت اتقطعه من اجل ثلاثین درهما؟ انا ابیعه وانسنه ثمنها قال فهل کان هذا قبل ان تأتینی به (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین سرق من حرز ص ۲۵۵، نمبر ۴۳۹۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چور کو ہبہ کر دے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور چونکہ قرآن کریم میں ہبہ کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قرآن مال مقوم ہے اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور ایک روایت یہ ہے کہ اس پر سونے کا نقش و نگار دس درہم کا ہو تو کاٹا جائے گا کیونکہ وہ مال مقوم ہے۔

[۲۵۳۰] (۸) اور نہیں کاٹا جائے گا سونے اور چاندی کی صلیب میں اور نہ شطرنج اور نہ زرد میں۔

حجہ صلیب نصاری کے پوجنے کے لئے ہے جو ناجائز ہے اور غیر مقوم ہے۔ اور شطرنج اور زرد کھیل کود کی چیز ہے جو نفیس نہیں بلکہ حقیر ہے۔ اس لئے ان کے چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) اس کی حرمت کی دلیل آیت میں ہے۔ ومن الناس من یشتري لھو الحدیث لیضل عن سبیل اللہ بغير علم یتخذھا ہزوا اولئک لھم عذاب مہین (ب) (آیت ۶ سورہ لقمان ۳۱) اس آیت میں کھیل کود کی چیزوں کی برائی بیان کی ہے۔ اور زرد شیر کے بارے میں یہ حدیث گزر چکی ہے۔ عن سلیمان بن بريدة عن ابیہ ان النبی ﷺ قال من لعب بالنرد شیر فکانما صبغ یدہ فی لحم خنزیر ودمہ (ج) (مسلم شریف، باب تحریم اللعب بالنرد شیر ص ۲۴۰ نمبر

حاشیہ : (الف) حضرت صفوان بن امیرؒ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں چادر پر سوا ہوا تھا جو تیس درہم کی تھی۔ ایک آدمی آیا اور اس کو مجھ سے اچک لیا۔ پس آدمی پکڑا گیا اور حضورؐ کے پاس لایا گیا۔ پس اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا۔ حضرت صفوانؒ فرماتے ہیں کہ میں حضورؐ کے پاس آیا اور کہا کہ آپؐ صرف تیس درہم کی وجہ سے ہاتھ کاٹیں گے؟ میں نے اس کو سچ دیا اور اس کی قیمت اسی کے حوالے کر دی۔ آپؐ نے فرمایا میرے پاس اس کو لانے سے پہلے ایسا کیوں نہ کر لیا؟ یعنی میرے پاس لانے سے پہلے معاف کرتے تو حد نہ لگتی (ب) لوگوں میں سے وہ ہیں جو لہو کی بات خریدتے ہیں تاکہ لاطلی میں اللہ کے راستے سے گمراہ کیا جائے اور اس کو کھیل کود کی چیز بنائی جائے، ان کے لئے ذلت آمیز عذاب ہے (ج) آپؐ نے فرمایا کوئی زرد شیر سے کھیلے تو گویا کہ اپنے ہاتھ کو سور کے گوشت اور خون میں رنگ رہا ہے۔

من الذهب والفضة ولا الشطرنج ولا النرد [۲۵۳۱] (۹) ولا قطع علی سارق الصبی
الحر وان کان علیہ حلّی ولا فی سارق العبد الکبیر.

(۲۲۶۰) اور ابوداؤد میں ہے۔ عن ابن عباس ... ثم قال ان الله حرم علی او حرم الخمر والمیسر والکوبة (الف) (ابو داؤد شریف، باب فی الادعیہ ص ۱۶۳ نمبر ۳۶۹۶) اس حدیث میں ہے کہ کو بہ یعنی طبلہ جو بجانے کا ہوتا ہے وہ سب حرام ہیں۔ اور جب حرام ہیں تو ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الدف حرام والمعازف حرام والکوبة حرام والمزمار حرام (ب) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فی ذم الملاهی من المعازف والمزمر امیر ونحوہا ج ۱ ص ۳۷۶ نمبر ۲۱۰۰) اس اثر سے بھی کھیل کو دی چیزیں حرام ہوں گی اس لئے ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں کٹے گا۔

نکۃ الصلیب : نصاری کے پوجنے کی چیز، الشطرنج : ایک قسم کے کھیلنے کی چیز ہے، نرد : یہ بھی کھیلنے کی چیز ہے۔

[۲۵۳۱] (۹) آزاد بچے کے چرانے والے پر کاٹنا نہیں ہے اگرچہ اس پر زور ہو اور نہ بڑے غلام کے چرانے والے پر۔

شرح آزاد بچہ کسی حال میں مال نہیں ہے اس لئے اس کو چرایا تو گویا کہ مال کو نہیں چرایا اس لئے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ تعزیر ہوگی۔ عن ابن عباس فی رجلین باع احدهما الآخر قال یرد البیع ویعاقبان ولا قطع علیہما (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۰۶ فی الرجل ینبیح امرأته او ینبیح الحر ابنته ج ۱ ص ۵۲۶ نمبر ۲۸۶۹۴ / مصنف عبدالرزاق، باب الرجل ینبیح الحر ج ۱ ص ۱۹۵ نمبر ۱۸۸۰۶) اس اثر سے پتا چلا کہ آزاد کو بیچ دے یا چرالے تو اس میں تعزیر ہوگی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور بڑے غلام چرانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ وہ دفعیہ کر سکتا ہے اور لوگوں کو کہہ سکتا ہے کہ مجھے چرایا ہے پھر بھی نہیں کہہ رہا ہے تو گویا کہ غلام جانے پر راضی ہے۔ اور داؤد ایلا کرنے کے باوجود چور نے ریغال کر رکھا ہے تو یہ چوری نہیں ہے بلکہ غضب ہے اور غضب کی سزا ہاتھ کاٹنا نہیں ہے بلکہ قتل یا ضرب شدید ہے۔ اس لئے بڑے غلام کے چرانے پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن سفیان یقول ماسرق من صغیر مملوک ففیہ القطع ومن سرق من صغیر حراً او مملوکاً بلغ فلا قطع علیہ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل ینبیح الحر ج ۱ ص ۱۹۵ نمبر ۱۸۸۰۴ کتاب اللقطۃ) اس اثر میں ہے کہ چھوٹا غلام ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا، چھوٹا یا بڑا آزاد ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور بڑا مملوک ہو تو تب بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۳) اثر میں ہے۔ عن عمر بن الخطاب انه لم یر علیہم القطع قال هؤلاء خلا بون قال اصحابنا معناه فی العبد اذا کان عاقلاً، فقد روی عن عمر انه قطع رجلاً فی غلام سرق (ای غلام صغیر) (ه) (سنن للبیہقی، باب ما جاء فیمن

حاشیہ : (الف) اللہ نے حرام کیا مجھ پر یا حرام کیا گیا، فرمایا شراب کو اور جوئے کو اور طبلہ بجانے کو (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ دف حرام ہے، ہارمونا حرام ہے، طبلہ حرام ہے اور سارنگی حرام ہے (ج) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک نے دوسرے سے آزاد کو بچا فرمایا بیچ رد کر دی جائے اور دونوں کو سزا دی جائے اور دونوں پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے (د) حضرت سفیان فرماتے ہیں اگر چھوٹا غلام چرایا تو اس میں ہاتھ کاٹنا ہے، اور چھوٹا آزاد چرایا یا بالغ مملوک چرایا تو اس پر ہاتھ نہیں کاٹنا ہے (ه) حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ان چرانے والوں کا ہاتھ کاٹنا نہیں ہے یہ لوگ دھوکہ باز ہیں۔ ہمارے اصحاب فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ غلام عاقل ہو تو حضرت عمر سے روایت ہے چھوٹے غلام کو چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

[۲۵۳۲] (۱۰) و یقطع سارق العبد الصغیر [۲۵۳۳] (۱۱) ولا قطع فی الدفاتر کلها الا فی دفاتر الحساب [۲۵۳۴] (۱۲) ولا یقطع سارق کلب ولا فهد ولا دف ولا طبل

سرق عند اصغیر امن حرز ج ثامن ص ۲۶۵ نمبر ۱۷۲۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ بڑے غلام میں نہیں کاٹا جائے گا۔ اور اس پر جو سونا ہے وہ تابع ہے اس لئے وہ دس درہم سے زیادہ ہو تب بھی نہیں کاٹا جائے گا۔

[۲۵۳۲] (۱۰) اور چھوٹے غلام کے چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

بخاری اور ارغز رچکا ہے (۲) اثر میں ہے۔ ثنا ابن ابی زناد عن ابیہ عن الفقہاء من اهل المدينة کانوا یقولون من سرق عبدا صغیرا او اعجمیا لا حيلة له قطع (الف) (سنن الطبیعی، باب ماجاء فی من سرق عبدا صغیرا من حرز ج ثامن ص ۲۶۵ نمبر ۱۷۲۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ چھوٹا غلام چرائے تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

[۲۵۳۳] (۱۱) ہاتھ کاٹنا نہیں ہے کسی دفتر کے چرانے میں سوائے حساب کے دفتر کے۔

شرح حساب کے علاوہ کے دفتر اور رجسٹری کی اہمیت زیادہ نہیں ہوتی کہ اس کو نفیس مال کہا جائے۔ اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور حساب کار رجسٹر البتہ نفیس اور عمدہ سمجھا جاتا ہے، کیونکہ اس میں حساب ہے۔ اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

[۲۵۳۴] (۱۲) اور کتے کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور نہ چیتے اور نہ دف اور نہ ڈھول اور نہ سارنگی کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

شرح کتا ناپاک جانور ہے، اسی طرح چیتا ناپاک جانور ہے اس لئے وہ نفیس چیز نہیں رہی اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ حدیث میں ہے۔ عن جابر قال امر نبی اللہ ﷺ بقتل الکلاب حتی ان کانت المرأة تقدم من البادية یعنی بالکلب فنقتله ثم نهانا عن قتلها وقال علیکم بالاسود (ب) (ابوداؤد شریف، باب اتخاذ الکلب للصید وغیرہ ص ۳۷ نمبر ۲۸۴۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کتے کو قتل کرنے کا حکم ہے اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور یہی حکم چیتا اور شیر کا بھی ہے۔ ناپاکی کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ثعلبة ان رسول اللہ ﷺ نهی عن اکل کل ذی ناب من السباع (ج) (بخاری شریف، باب اکل کل ذی ناب من السباع ص ۱۳۰ نمبر ۵۵۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پھاڑ کھانے والے جانور کا گوشت ناپاک ہے اس لئے معمولی چیز ہوگئی۔

دف، ڈھول اور سارنگی کے ناجائز ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابن عباس ... ان الله حرم علی او حرم الخمر والمیسر والکوبة (د) (ابوداؤد شریف، باب فی الاداعیہ ص ۱۶۳ نمبر ۳۶۹۶) کوپہ کا معنی ڈھول ہے اس لئے ڈھول بھی حرام ہوا۔ سارنگی کے سلسلے

حاشیہ : (الف) اہل مدینہ کے فقہاء سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کسی نے چھوٹے غلام کو چرایا یا بچی کو چرایا جس میں کوئی جلد نہیں ہے تو ہاتھ کاٹا جائے گا (ب) حضورؐ نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ کوئی عورت دیہات سے آتی یعنی کتے کے ساتھ تو ہم اس کو قتل کرتے پھر ہم کو قتل کرنے سے روک دیا گیا اور فرمایا صرف کالے کتے کو قتل کیا کرو (ج) حضورؐ نے پھاڑ کھانے والے نوکیلے دانت والے جانور کو کھانے سے منع فرمایا (د) اللہ نے مجھ پر حرام کیا شراب کو اور جوئے کو اور شطرنج کو۔

ولا مزمار [۲۵۳۵] (۱۳) ویقطع فی الساج والقناء والابنوس والصندل [۲۵۳۶] (۱۴)
واذا اتخذ من الخشب اوانی او ابواب قطع فیها [۲۵۳۷] (۱۵) ولا قطع علی خائن ولا
خائنة.

میں بخاری کی لمبی حدیث کا لکڑا ہے۔ حدثنی ابو عامر الاشعری ... سمع النبی ﷺ یقول لیکونن من امتی اقوام
یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف (الف) (بخاری شریف، باب ماجاء فیمن یستحل الخمر ویسمیہ بغیر اسمہ، ص ۸۳۷، نمبر
۵۵۹۰) اس حدیث میں معازف کے حرام ہونے کا تذکرہ ہے۔ اس لئے ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں جائے گا۔

سوال یہ مسئلہ اس اصول پر ہیں کہ جو چیز شریعت کی نگاہ میں معمولی ہے اس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کئے گا، اور حرام چیزیں شریعت کی نگاہ
میں معمولی ہیں اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کئے گا۔
نکتہ فہد : چیتا، طبل : ڈھول، طبلہ، مزمار : سارنگی۔

[۲۵۳۵] (۱۳) اور کاٹا جائے گا ساگون، نیزے کی لکڑی، ابنوس اور صندل کی لکڑی چرانے میں۔

جواب یہ لکڑیاں قیمتی ہیں اس لئے ان کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

نکتہ الساج : ساگون کی لکڑی، القناء : نیزہ یا نیزے کی لکڑی، الابنوس : ابنوس کی لکڑی، الصندل : ایک قسم کی خوشبودار لکڑی۔

[۲۵۳۶] (۱۴) اگر لکڑی سے برتن بنایا، دروازے بنائے تو ان میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ترجمہ عام لکڑی تھی جس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جاتا لیکن اس سے برتن بنالیا یا دروازہ بنالیا تو اب اس کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائیگا۔
جواب اب یہ معمولی نہیں رہی بلکہ قیمتی ہوگئی اس لئے یوں کہا جائے گا کہ برتن چرایا یا دروازہ چرایا۔ اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کاٹا جائیگا۔

نکتہ اوانی : جمع ہے آئینہ کی برتن، ابواب : جمع ہے باب کی کی دروازہ۔

[۲۵۳۷] (۱۵) خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت پر کاٹنا نہیں ہے۔

ترجمہ کسی آدمی کے پاس امانت کی رقم تھی یا مال تھا اس نے اس میں خیانت کر لی تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ البتہ تعزیر کی جائے گی۔

جواب اس میں چوری کا معنی نہیں پایا گیا، چوری کہتے ہیں محفوظ جگہ سے چپکے سے کسی مال کو اٹھا کر لے جانا۔ اور خیانت میں چپکے سے اٹھانا نہیں

پایا گیا اس لئے نہیں کاٹا جائے گا (۲) حدیث میں ہے عن جابر عن النبی ﷺ قال لیس علی خائن ولا منتہب ولا مختلس
قطع (ب) (ترمذی شریف، باب ماجاء فی الخائن والمختلس والمنہب، ص ۲۶۸ نمبر ۱۴۳۸/۱۴۳۹ ابوداؤد شریف، باب القطع فی الخلفۃ والحیاء ص

۲۵۵، نمبر ۴۳۹۱/۴۳۹۲/۴۳۹۳ رناتی شریف، نمبر ۴۹۷۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خیانت کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) آپؐ فرماتے تھے میری امت میں سے کچھ قوم حلال سمجھی آزاد، ریشم اور شراب اور کھیل کود کے آلات کو (ب) آپؐ نے فرمایا خیانت کرنے
والا، لوٹنے والا اور اچک لے جانے والے پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے۔

بیت المال ولا من مال للشارق فيه شركة [۲۵۴۰] (۱۸) ومن سرق من ابويه او ولده او ذی رحم محرم منه لم یقطع و كذلك اذا سرق احد الزوجین من الآخر او العبد من سیده

میں کچھ نہ کچھ چور کا بھی حصہ ہے اس لئے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اسی طرح شرکت کے مال میں چور کا حصہ ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس ان عبدا من رقیق الخمس سرق من الخمس فرفع ذلك الى النبی ﷺ فلم یقطعه، وقال مال الله عز وجل سرق بعضه بعضا (الف) (ابن ماجہ شریف، باب العبد یسرق ص ۳۷۲ نمبر ۲۵۹) اس حدیث میں ہے کہ اس کا حصہ تھا اس لئے چور کا ہاتھ نہیں کاٹا گیا (۲) عن علیؑ انه كان یقول لیس علی من سرق من بیت المال قطع (ب) (سنن للبیہقی، باب من سرق من بیت المال شیخ خاص ص ۲۸۹ نمبر ۱۷۳۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۸۰ فی الرجل یسرق من بیت المال ماعلیہ؟ ج خاص ص ۵۱۳ نمبر ۲۸۵۵ (۳) اثر میں یہ بھی ہے۔ عن القاسم ان رجلا سرق من بیت المال فكتب فيه سعد الى عمر فكتب عمر الى سعد لیس علیہ قطع له فيه نصیب (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۸۰ فی الرجل یسرق من بیت المال ماعلیہ؟ ج خاص ص ۵۱۳ نمبر ۲۸۵۵ مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یسرق شیخا له فيه نصیب ج عاشر ص ۲۱۲ نمبر ۱۸۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کسی کی شرکت ہو تو اس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

[۲۵۴۰] (۱۸) کسی نے چرائی اپنے والدین کی کوئی چیز، یا اپنے بیٹے کی یا ذی رحم محرم کی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ایسے ہی اگر چرائی بیوی شوہر میں سے ایک نے دوسرے کی، یا غلام نے آقا کی یا آقا کی بیوی کی یا سیدہ کے شوہر کی یا آقا اپنے مکاتب کی چیز۔

کسی نے ماں باپ کی چیز دس درہم سے اوپر کی چرائی یا ماں باپ نے بیٹے کی چیز چرائی یا اپنے ذی رحم محرم کی چیز چرائی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یا بیوی نے شوہر کی چیز چرائی یا شوہر نے بیوی کی چیز چرائی یا غلام نے آقا کی چیز چرائی یا آقا کی بیوی کی چیز چرائی تب بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یا غلام نے اپنے سیدہ جو عورت تھی اس کی چیز چرائی یا سیدہ کے شوہر کی چیز چرائی یا آقا نے اپنے مکاتب کی چیز چرائی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

یہ مسئلہ دو اصولوں پر متفرع ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ لوگ ایک دوسرے کے اتنے قریب رہتے ہیں کہ اس کے لئے اس کا گھر محفوظ نہیں رہا، مثلاً باپ کے لئے بیٹے کا اور بیٹے کے لئے باپ کا گھر محفوظ اور حرز نہیں ہے۔ اسی پر باقی مسئلہ قیاس کر لیں۔ اور چوری کہتے ہیں مقام محفوظ سے چپکے سے اٹھانا۔ اس لئے چوری نہیں پائی گئی اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور دوسرا اصول یہ ہے کہ ایک کا دوسرے کے مال میں کچھ نہ کچھ حصہ سمجھا جاتا ہے۔ مثلاً بیٹا سمجھتا ہے کہ باپ کے مال میں میرا حصہ ہے اور باپ بھی سمجھتا ہے کہ بیٹے کا مال میرے لئے مباح ہے۔ اور اوپر اثر اور حدیث گزری کہ مال میں کچھ نہ کچھ حصہ ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہی حال غلام اور آقا کے درمیان کا ہے۔ اور یہی حال بیوی اور شوہر کے

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جس کے غلام نے جس کا مال چرایا۔ پس اس کو حضورؐ کے پاس لے گئے تو انے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔ اور فرمایا اللہ کا مال ہے بعض نے بعض کو چرایا (ب) حضرت علیؓ فرمایا کرتے تھے جس نے بیت المال سے چرایا اس پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے (ج) حضرت قاسم سے منقول ہے کہ ایک آدمی نے بیت المال سے چرایا تو حضرت سعدؓ نے حضرت عمرؓ کو لکھا تو حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو لکھا کہ اس پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے کیونکہ اس میں چور کا حصہ ہے۔

او من امرأة سیده او من زوج سیدته او المولی من مکاتبه [۲۵۴۱] (۱۹) و كذلك

در میان کا ہے۔ اس لئے غلام آقا کی چرائے یا آقا غلام مکاتب کی چرائے، بیوی شوہر کی چرائے یا شوہر بیوی کی چرائے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ سال ابن مسعود فقال عبدی سرق قباء عبدی قال مالک سرق بعضہ بعضا لا قطع فیہ وهو قول ابن عباس (الف) (سنن للبیہقی، باب العبد یسرق من متاع سیدہ ج ثامن ص ۲۸۸ نمبر ۱۷۳۰ مصنف ابن ابی شیبہ ۸۱ فی العبد یسرق من مولاہ ما علیہ؟ ج خاص ص ۵۱۴ نمبر ۲۸۵۵۹) (۲) اثر میں ہے۔ فقال له عمر ماذا سرق قال سرق امرأة لامرأتی ثمنها ستون درهما فقال ارسله فلیس علیہ قطع خادکم سرق متاعکم (ب) (سنن للبیہقی، باب العبد یسرق من مال امرأة سیدہ ج ثامن ص ۲۸۹ نمبر ۱۷۳۰۳) ان آثار سے معلوم ہوا کہ غلام آقا کے مال کو چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

بیوی شوہر کے بارے میں یہ اثر ہے۔ بلغنی عن عامر قال لیس علی زوج المرأة فی سرقة متاعها قطع۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ وقال عبد الکرم لیس علی المرأة فی سرقة متاعہ قطع (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب من سرق مالا یقطع فیہ ج عاشر ص ۲۲۱ نمبر ۱۸۹۰۸) اور اسی باب کے حدیث نمبر ۱۸۹۰۷ میں ذی رحم محرم کے بارے میں ہے۔ قال الثوری ویستحسن الا یقطع من سرق من ذی رحم محرم خاله او عمه او ذات محرم (د) (مصنف عبدالرزاق ج عاشر نمبر ۱۸۹۰۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بیوی شوہر کا یا شوہر بیوی کا مال چرائے یا ذی رحم محرم آدمی چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ مکاتب کا مال آقا کا مال ہے اس لئے آقا مکاتب کا مال چرائے تو نہیں کاٹا جائے گا۔

ان سارے مسئلوں کے لئے اوپر کی حدیث ابن ماجہ شریف دلیل ہے۔ عن ابن عباس ان عبدا من رقیق الخمس سرق من الخمس فرفع ذلک الی النبی ﷺ فلم یقطعه وقال مال الله عز وجل سرق بعضہ بعضا (ه) (ابن ماجہ شریف، باب العبد یسرق ص ۲۷۲ نمبر ۲۵۹۰) اس حدیث کے آخر میں ہے بعض بعض کا چرایا اس لئے نہیں کاٹا جائے گا (۲) یہ اثر بھی ہے۔ عن الثوری قال ان سرق المکاتب من سیدہ شیئا لم یقطع وان سرق السید من المکاتب شیئا لم یقطع (و) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیانة ج عاشر ص ۲۱۱ نمبر ۱۸۸۷)

[۲۵۴۱] (۱۹) ایسے ہی مال غنیمت میں چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے پوچھا میرے غلام نے میرے دوسرے غلام کی قباء چرائی۔ فرمایا تمہارا ہی مال ہے بعض نے بعض کا چرایا۔ اس لئے اس پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے۔ اور یہی قول حضرت عبداللہ ابن عباس کا ہے (ب) حضرت عمرؓ نے پوچھا کیا چرایا؟ کہا میری بیوی کا آئینہ چرایا جس کی قیمت ساٹھ درہم تھی۔ فرمایا اس کو چھوڑ دو اس پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے اس لئے کہ تمہارے خام نے تمہارا سامان چرایا ہے (ج) حضرت عامر سے منقول ہے کہ عورت کے شوہر پر عورت کا سامان چرانے میں کاٹنا نہیں ہے، دوسری روایت میں ہے۔ حضرت عبدالکریم نے فرمایا عورت پر شوہر کے سامنے چرانے میں ہاتھ کاٹنا نہیں ہے (د) حضرت ثورثی نے اچھا سمجھا کہ نہ کاٹے جس نے چرایا ذی رحم محرم کے مال سے مثلاً ماموں یا چچا یا ذی رحم محرم (ه) حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ جس کے غلام نے جس سے مال چرایا۔ پس یہ معاملہ حضورؐ کے پاس لے گئے تو ہاتھ نہیں کاٹا اور فرمایا اللہ کا مال ہے بعض نے بعض کو چرایا (و) حضرت ثورثی نے فرمایا اگر مکاتب نے آقا کی کوئی چیز چرائی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور اگر آقا نے مکاتب کی کوئی چیز چرائی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

السارق من مغنم [۲۵۴۲] (۲۰) والحرز علی ضربین حرز لمعنی فیہ کالدور والبیوت وحرز بالحافظ [۲۵۴۳] (۲۱) فمن سرق شیئا من حرز او غیر حرز وصاحبه عنده

ترجمہ اوپر حدیث گزر چکی ہے۔ ان عبد ا من رقیق الخمس سرق من الخمس النخ (ابن ماجہ شریف نمبر ۲۵۹۰) اس لئے مال غنیمت میں سے چرائے تو نہیں کاٹا جائے گا (۲) مال غنیمت میں چور کا بھی کچھ نہ کچھ حصہ ہے اس لئے بھی نہیں کاٹا جائے گا۔ [۲۵۴۲] (۲۰) حرز دو طرح کے ہیں، ایک یہ کہ وہ جگہ حفاظت کی ہو جیسے گھر اور کمرہ، اور حرز محافظ کے ذریعہ۔

تشریح جس حرز سے چرانے سے ہاتھ کٹتا ہے وہ دو طرح سے ہوتی ہیں۔ ایک تو یہ کہ وہ مکان ہی حفاظت کے لئے ہو۔ جیسے گھریا کمرہ ہے کہ اس میں آدمی نہ بھی ہو تو خود گھر اور کمرہ محافظ کے معنی میں ہے۔ ان کے اندر کوئی آدمی چرائے گا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور دوسری صورت یہ ہے وہ کھلا ہو امیدان ہے یا مسجد ہے جس میں عام لوگ جاتے رہتے ہیں اس لئے وہ محافظ کے معنی میں نہیں ہے۔ لیکن وہاں آدمی حفاظت کے لئے بیٹھا ہو اس لئے آدمی کی حفاظت کی وجہ سے حرز بن گیا۔ اب محافظ کے پاس سے کوئی چرائے گا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ترجمہ گھریا کمرہ خود محافظ اور حرز ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ ان عبد اللہ بن عمر حدثهم ان النبی ﷺ قطع ید رجل سرق ترسا من صفة النساء ثمنه ثلاثة دراهم (الف) (ابوداؤد شریف، باب ما یقطع فیہ السارق ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۸۶) اس حدیث میں صفة النساء عورتوں کے کمرہ سے معلوم ہوا کہ کمرہ خود محافظ اور حرز ہے۔ اور آدمی کے ذریعہ حرز اور حفاظت ہو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن صفوان بن امیة قال كنت نائما فی المسجد علی خمیصة لی ثمن ثلاثین درهما فجاء رجل فاختملسها منی فاخذ الرجل فاتی به النبی ﷺ فامر به لیقطع (ب) (ابوداؤد شریف، باب فین سرق من حرز ص ۲۵۵ نمبر ۴۳۹۴) رسائی شریف، ما یكون حرز او ما لا یكون ص ۶۷ نمبر ۴۸۸۵) اس حدیث میں حضرت صفوان کے سر کے نیچے چادر تھی اس لئے وہ خود اس کا محافظ بنے تو انسان کی حفاظت کی وجہ سے چور کا ہاتھ کاٹا گیا۔

[۲۵۴۳] (۲۱) اگر کسی نے کوئی چیز حرز سے چرائی یا غیر حرز سے چرائی لیکن اس کا مالک اس کے پاس حفاظت کر رہا تھا تو اس پر کاٹنا واجب ہوگا۔

تشریح مقام محفوظ سے دس درہم کی چیز چرائی تب بھی ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور مقام محفوظ تو نہیں تھا لیکن وہاں مالک حفاظت کر رہا تھا اور کسی نے چرائی تب بھی ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ترجمہ اوپر والی حدیث میں حضرت صفوان مسجد میں سوئے ہوئے تھے اور مسجد حرز نہیں ہے کیونکہ ہر آدمی کے آنے جانے کی جگہ ہے لیکن وہ خود چادر کی حفاظت کر رہے تھے اسی لئے اس کو سر کے نیچے رکھا ہوا تھا اس لئے انسان کی حفاظت کی وجہ سے چور کا ہاتھ کاٹا گیا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے ایک آدمی کا ہاتھ کاٹا جس نے عورت کے چوڑے سے ڈھال چرائی تھی جس کی قیمت تین درہم تھی (ب) حضرت صفوان بن امیہ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں اپنی کالی چادر پر سویا ہوا تھا جس کی قیمت تین درہم تھی۔ پس ایک آدمی آیا اور اس کو مجھ سے اچک لیا۔ پس آدمی پکڑا گیا اور حضور کے پاس لایا گیا تو آپ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا۔

یحفظه و جب علیہ القطع [۲۵۴۴] (۲۲) ولا قطع علی من سرق من حمام او من بیت اذن للناس فی دخوله [۲۵۴۵] (۲۳) ومن سرق من المسجد متاعا وصاحبه عنده قطع۔

[۲۵۴۴] (۲۲) نہیں کاٹنا ہے اس پر جس نے چرایا غسل خانے سے یا ایسے گھر سے جس میں لوگوں کے لئے داخل ہونے کی اجازت ہو۔
تشریح پچھلے زمانے میں غسل کرنے کے لئے حمام بناتے تھے جس میں ہر آدمی داخل ہو سکتا تھا اس لئے وہ مقام محفوظ نہیں رہا۔ اسی طرح ہر وہ مقام جس میں ہر آدمی کو داخل ہونے کی اذن عام ہو جیسے مسجد، سرائے خانہ وہ مقامات حرز نہیں ہیں تو ان مقامات سے چرانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اثار میں ہے۔ عن ابی الدرداء قال لیس علی سارق الحمام قطع (الف) (سنن للبیہقی، باب القطع فی کل مالہ ثمن اذا سرق من حرز وبلغت قیمتہ ربع دینار ج ثامن ص ۲۵۸ نمبر ۲۰۶/۱ مصنف عبدالرزاق، باب سارق الحمام و ما لا یقطع فیہ ج ثامن ص ۲۲۲ نمبر ۱۸۹۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حمام یعنی غسل خانہ سے چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور اسی پر قیاس کیا جائے گا کہ ان تمام مقامات کا جس میں ہر آدمی کو جانے کی اجازت ہو۔ ان سے چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ حمام میں ہر آدمی کو جانے کی اجازت ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا گیا (۲) ابوداؤد شریف کی حدیث میں گزرا۔ ومن سرق منه شیئا بعد ان یؤویہ الجریں فبلغ ثمن المجن فعیلہ القطع ومن سرق دون ذلک فعلیہ غرامة مثلیہ والعقوبة (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما قطع فیہ ص ۲۵۴ نمبر ۴۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محفوظ مقام پر نہ پہنچا ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا بلکہ دو گنا تاوان لازم ہوگا۔

[۲۵۴۵] (۲۳) کسی نے مسجد سے سامان چرایا اور اس کا مالک اس کے پاس تھا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

مفسر مسجد میں عام لوگ جاسکتے ہیں اس لئے کوئی سامان مسجد میں ہو اور اس کا محافظ وہاں نہ ہو اور چرالے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لیکن پیز کا مالک حفاظت کر رہا ہو پھر بھی چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ابھی اور حضرت صفوان کی حدیث گزری کہ وہ مسجد حرام میں سوئے ہوئے تھے اور سر کے نیچے چادر تھی اور کسی نے چرائی تو مالک کی حفاظت کی وجہ سے چور کا ہاتھ کاٹا گیا۔ عن صفوان بن امیة قال کنت نائما فی المسجد علی خمیصة لی ثمن ثلاثین درهما فجاء رجل فاخذتلبسها منی فاخذ الرجل فاتی به النبی ﷺ فامر به لیقطع (ج) (ابوداؤد شریف، باب فیمین سرق من حرز ص ۲۵۵ نمبر ۴۳۹) رسائی شریف مایکون حرز او مالا یکون ص ۶۷۳ نمبر ۴۸۸۵) اس حدیث میں مسجد میں حضرت صفوان کے سر کے نیچے چادر تھی جس کی وجہ سے وہ خود محافظ تھے اس لئے محافظ کی وجہ سے ہاتھ کاٹا گیا مسجد کی وجہ سے نہیں۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابودرداء سے منقول ہے کہ فرمایا غسل خانے کے چور کا ہاتھ کاٹنا نہیں ہے (ب) کسی نے کوئی چیز چرائی کھلیان پر آنے کے بعد اور ڈھال کی قیمت تک پہنچ گئی تو اس پر کاٹنا ہے۔ اور جس نے چرایا اس کے علاوہ سے تو اس پر دو گنا تاوان ہے اور سزا ہے (ج) حضرت صفوان فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں اپنی چادر پر سویا ہوا تھا جس کی قیمت تیس درہم تھی۔ پس ایک آدمی آیا اور اس کو مجھ سے اچک لیا۔ پس آدمی پکڑا گیا اور حضور کے پاس لایا گیا تو حکم دیا ہاتھ کاٹنے کا۔

[۲۵۴۶] (۲۴) ولا قطع علی الضیف اذا سرق ممن اضافہ [۲۵۴۷] (۲۵) واذا نقب اللص البيت ودخل فاخذ المال وناولہ آخر خارج البيت فلا قطع علیہما وان القاه فی

[۲۵۴۶] (۲۴) نہیں کاٹنا ہے مہمان پر اگر وہ چرائے اس کی جس نے میزبانی کی ہو۔

شرح مہمان نے میزبان کی چیز چرائی تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

ترجمہ اثر میں ہے۔ سنل الزہری عن رجل ضاف قوما فاخذناہم فلم یر علیہ قطعاً (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیارج عاشر ص ۲۱۰ نمبر ۱۸۸۶۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مہمان میزبان کے گھر سے چرائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) مہمان کے لئے میزبان کا گھر حرج نہیں رہا۔ کیونکہ اس کے لئے گھر کا سامان ایک اندازے میں مباح ہو گیا۔

[۲۵۴۷] (۲۵) اگر چور نے گھر میں نقب لگایا اور داخل ہوا اور مال لیا اور دوسرے کو دے دیا جو گھر سے باہر تھا تو کسی پر ہاتھ کاٹنا نہیں ہے۔ اور اگر راستے پر ڈال دیا پھر گھر سے نکلا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

شرح چور نے گھر میں سوراخ کیا جس کو نقب لگانا کہتے ہیں پھر اندر داخل ہو کر مال اٹھایا اور خود گھر سے باہر نہیں لایا بلکہ گھر سے باہر دوسرا چور تھا اس کو پھینک کر دیا وہ لیکر گیا تو نہ گھر میں داخل ہونے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور نہ باہر سے اچکنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ترجمہ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ چوری اس کو کہتے ہیں کہ گھر کے اندر جا کر خود مال ساتھ لیکر باہر آئے تب اس کو چوری کہتے ہیں۔ یہ خود مال ساتھ لیکر باہر نہیں آیا ہے بلکہ دوسرے کو پھینک کر دیا اور باہر والے نے اچک لیا اس لئے چوری کا معنی کسی میں نہیں پایا گیا اس لئے کسی کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا نہ داخل ہونے والے کا کہ مال ساتھ لیکر باہر نہیں آیا اور باہر والے کا کیونکہ وہ گھر کے اندر سے نہیں لایا بلکہ سڑک پر مال اٹھایا ہے جو غیر محفوظ جگہ ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان عثمان قضی انہ لا قطع علیہ وان کان قد جمع المتاع فاراد ان یسرق حتی یحولہ ویخرج بہ۔ دوسری روایت میں ہے۔ عن الشعبي قال لا یقطع السارق حتی یخرج بالمتاع من البيت (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب السارق یوجد فی البیت ولم یخرج، ج ۱۱ ص ۱۹۶، ۱۹۷، نمبر ۱۸۸۱/۱۸۸۱۵، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۰ فی القوم یعقب علیہم فیستغیثون فیجدون تو مالیرقون فیہ خذون معہم ج ۱ ص ۵۳۹، نمبر ۲۸۹۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سامان ساتھ لیکر باہر آیا ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ یہاں ساتھ لیکر باہر نہیں آیا اور دوسرے نے گھر کے اندر یعنی مقام محفوظ سے مال نہیں اٹھایا بلکہ سڑک پر سے اٹھایا اس لئے اس کا بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اور اگر گھر کے اندر والے نے سامان گھر سے باہر پھینکا پھر باہر نکل کر خود ہی اس سامان کو اٹھا کر چلا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

ترجمہ اس مسئلے میں سڑک پر کسی دوسرے چور نے نہیں اٹھایا بلکہ اندر والے چور نے ہی اٹھایا ہے اس لئے یہی سمجھا جائے گا کہ سامان ساتھ

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ سے پوچھا کسی آدمی نے کسی قوم کی میزبانی کی۔ پس اس سے چیز اچک لی تو اس پر ہاتھ کاٹنا نہیں سمجھتے تھے (ب) حضرت عثمانؓ نے فیصلہ فرمایا کہ چور پر کاٹنا نہیں ہے اگر سامان کو جمع کیا ہو اور چرانا چاہتا ہو یہاں تک کہ سامان کو منتقل کر لے اور اس کو گھر سے نکال دے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ حضرت صفیٰ فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا یہاں تک کہ سامان گھر سے نکال لے۔

الطریق ثم خرج فاحذہ قطع [۲۵۴۸] (۲۶) وکذلک اذا حملہ علی حمار وساقہ
فأخرجہ [۲۵۴۹] (۲۷) واذا دخل الحرز جماعة فتولی بعضهم الآخر قطعوا جميعا.

لیکر گھر سے باہر آیا۔ کیونکہ گھر سے باہر پھینکنا اور سامان کا اٹھانا ایک ہی چور کا کام ہے۔ اور ایسا ہوتا ہے کہ گھر اونچا ہو اور سڑک نیچی ہو تو گھر سے
سامان سڑک پر پھینکتے ہیں پھر خالی ہاتھ نیچے اترتے ہیں پھر سامان لیکر بھاگتے ہیں۔ اس لئے سامان ساتھ لیکر نکلتا سمجھا جائے گا اس لئے ہاتھ
کانا جائے گا۔

جواب اثر میں ہے۔ عن الزهوی قال اذا جمع المتاع فخرج به من البيت الى الدار فعليه القطع (الف) (مصنف عبدالرزاق،
باب السارق یوجد فی البیت ولم یخرج ج عاشر ص ۱۹۷ نمبر ۱۸۸۱۳ مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۹ فی الرجل یسرق فی طرح سرقة خارجا یؤخذ فی
البیت ما علیه ج خاص ص ۵۴۹ نمبر ۲۸۹۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سامان گھر سے باہر نکالا ہو تو ہاتھ کانٹا جائے گا۔

اصول سامان ساتھ لیکر گھر سے باہر آیا ہو تو اس کو چوری کہتے ہیں۔ دوسرے کو پھینک کر دیا تو چوری نہیں کہتے۔

نکتہ : گھر میں سوراخ کر کے سامان نکالنا۔

[۲۵۴۸] (۲۶) ایسے ہی ہاتھ کانٹا جائے گا اگر لاد سامان گدھے پر اور اس کو ہانکا اور اس کو نکالا۔

تشریح چور گھر کے اندر گیا اور گدھا بھی ساتھ لے گیا پھر سامان گدھے پر لاد اور گدھے کو ہانک کر گھر سے باہر نکالا تب بھی ہاتھ کانٹا جائے گا
جواب اس صورت میں سامان خود کندھے پر اٹھا کر باہر نہیں لایا لیکن گدھے پر لاد کر لانا بھی ساتھ لانا ہی ہے۔ کیونکہ بھاری سامان لوگ گدھے
پر لاد کر لاتے ہیں۔ اس لئے ایسا ہوا کہ کندھے پر اٹھا کر سامان باہر لایا اس لئے ہاتھ کانٹا جائے گا۔

اصول جانور پر لادنا بھی اپنے کندھے پر لادنا ہے اور ساتھ لانا ہے۔ اسی اصول پر یہ مسئلہ متفرع ہے۔

نکتہ : ساق : ہانکا۔

[۲۵۴۹] (۲۷) اگر مکان محفوظ میں ایک جماعت داخل ہوئی اور بعض نے مال لیا تو سب کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔

تشریح مثلاً پانچ آدمیوں کی جماعت مکان محفوظ میں چوری کے لئے داخل ہوئی۔ ان میں سے تین نے مال لیا اور باقی آنے والوں کی نگرانی
کرتے رہے کہ کوئی آکر پکڑ نہ لے۔ اور اتنا مال چرایا کہ ہر ایک کو دس دس درہم سے زیادہ ملے تو سب کے ہاتھ کاٹے جائیں گے۔

جواب جماعت میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ بعض مال اٹھاتا ہے اور باقی گھر والوں پر نظر رکھتے ہیں کہ کوئی آکر پکڑ نہ لے۔ ان کی مدد سے ہی مال
اٹھانے والے مال اٹھاتے ہیں تو گویا کہ مکان محفوظ سے مال اٹھا کر ساتھ لانے میں سب شریک ہوئے اس لئے سب کے ہاتھ کاٹے
جائیں گے۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ چوری میں پوری مدد کرنے والا بھی مال ہی اٹھانے والا اور ساتھ لیکر باہر آنے والا ہے۔

نکتہ : حرز : محفوظ مکان، تولی : دوسرے کے لئے خود لے گیا۔

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا اگر سامان جمع کیا اور لیکر کمرے سے نکلا گھر تک تو اس پر ہاتھ کانٹا ہے۔

[۲۵۵۰] (۲۸) ومن نقب البيت وادخل يده فيه واخذ شيئاً لم يقطع [۲۵۵۱] (۲۹) وان ادخل يده في صندوق الصير في او في كم غيره واخذ المال قطع [۲۵۵۲] (۳۰) ويُقطع

[۲۵۵۰] (۲۸) کسی نے کمرے میں نقب ڈالا اور اس میں ہاتھ داخل کیا اور کچھ لیا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

شرح کسی نے کمرے میں سوراخ کر کے ہاتھ ڈالا خود داخل نہیں ہوا اور اندر سے کچھ نکال لیا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

کمرہ خود حرز ہے اس سے چرانے کا طریقہ یہ ہے کہ خود آدمی کمرے میں داخل ہو اور وہاں سے ساتھ سامان لائے تب چوری ہوگی۔ اور یہاں خود کمرے میں داخل نہیں ہوا بلکہ ہاتھ ڈال کر نکالا ہے اس لئے چوری نہیں پائی گئی اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ اتی علی برجل نقب بیتا فلم يقطعه وعززه اسواطاً (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب فی الرجل ینقب البيت ویؤخذ منه المتاع ج عاشر ص ۱۹۹ نمبر ۱۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اس طرح سے نقب لگانے سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مقام محفوظ سے ہاتھ ڈال کر سامان چرایا ہے۔ چاہے کمرے میں داخل نہیں ہوا اس لئے ہاتھ کاٹا جائے گا۔

[۲۵۵۱] (۲۹) اگر ہاتھ ڈالا سار کے صندوق میں یا دوسرے کی جیب میں اور مال لیا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

صندوق میں یا جیب میں آدمی داخل نہیں ہو سکتا بلکہ ایک ہی طریقہ ہے کہ ہاتھ ڈال کر نکالے۔ اس لئے ہاتھ ڈال کر نکالا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔ کیونکہ مقام محفوظ سے چوری پائی گئی۔

تصویر صیرفی : صراف سے مشتق ہے سار یا جونوٹ بھٹتا ہو، کم : آستین، اہل عرب آستین میں جیب بناتے تھے اس لئے کم کہہ دیا۔ یہاں مراد ہے آستین کے اندر کی جیب جو حرز ہے اور محفوظ ہے۔ اس لئے اگر آستین کے باہر جیب ہو اور اس کو کاٹ کر درہم لے لے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ باہر کی جیب حرز نہیں ہے۔

[۲۵۵۲] (۳۰) اور کاٹا جائے گا چور کا دایاں ہاتھ گئے سے اور داغ دیا جائے گا۔

شرح کامل ثبوت کے بعد چور کا دایاں ہاتھ گئے سے کاٹا جائے گا پھر گرم تیل میں ڈال کر داغ دیا جائے گا تاکہ خون زیادہ نہ بہہ جائے اور چور مرنے جائے۔

دایاں ہاتھ کاٹنے کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایت میں فاقطعوا ایديہما کے بجائے فاقطعوا ایمانہما کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوا کہ چور کا دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ عن مجاهد فی قراءة ابن مسعود والسارق والسارقة فاقطعوا ایمانہما (ب) (سنن للبیہقی، باب السارق یسرق الا یقطع یدہ الیمنی من مفصل الکف ثم یسکم بالنار ج ثامن ص ۴۰ نمبر ۱۷۲۷) (۲) دارقطنی کی حدیث میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله لا غرم علی السارق بعد قطع یمینہ (ج) (دارقطنی، کتاب الحدود ج ثالث ص ۱۲۹ نمبر

حاشیہ : (الف) حضرت علیؑ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے کمرے میں نقب ڈالا تھا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا اور اس کو چند کوڑوں کی تعزیر کی (ب) حضرت مجاہدؒ سے منقول ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت یہ ہے کہ چور یا چورن ہوں تو ان کے دائیں ہاتھ کو کاٹو۔ (ج) آپؐ نے فرمایا دائیں ہاتھ کاٹنے کے بعد اس پر تادان نہیں

یمین السارق من الزند وتحسم [۲۵۵۳] (۳۱) فان سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى فان

(۳۳۶۳) اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ دائیں ہاتھ کاٹا جائے۔ اور گئے سے ہاتھ کاٹا جائے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمرؓ قال قطع النبی ﷺ سارقا من المفصل (الف) (سنن للبیہقی، باب السارق یسرق اولاً یقطع یدہ الیمنی من مفصل الکف ثم تحسم بالنار، ج ثامن، ص ۴۷۰، نمبر ۲۵۰۱/ مصنف ابن ابی شیبہ ۸۶۱ ما قالوا من این تقطع؟ ج خامس، ص ۵۱۷، نمبر ۲۸۵۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گئے سے ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور کاٹنے کے بعد زخم کو داغ دیا جائے گا تاکہ زیادہ خون نہ نکل جائے اور آدمی مرنے جائے کیونکہ ہاتھ کاٹنے سے شررگ بھی کٹ جاتی ہے۔ البتہ داغنے کے علاوہ خون روکنے کا کوئی نیا طریقہ ہو تو وہ کیا جاسکتا ہے۔ حدیث یہ ہے۔ عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان ... فقال رسول اللہ ﷺ اقطعوه ثم احسموه فقطعوه ثم احسموه (ب) (دارقطنی، کتاب الحدود والديات ج ثالث ص ۸۲ نمبر ۳۱۳۹/ سنن للبیہقی، باب السارق یسرق اولاً یقطع یدہ الیمنی من مفصل الکف ثم تحسم بالنار ج ثامن ص ۴۷۱ نمبر ۲۵۳۲/ مصنف ابن ابی شیبہ، نمبر ۲۸۵۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کاٹنے کے بعد داغا جائے گا۔

نکات زند : گنا، پہنچا۔ تحسم : داغا جائے گا۔

[۲۵۵۳] (۳۱) پس اگر دوسری مرتبہ چرایا تو اس کا بایاں پاؤں کاٹا جائے گا۔ پس اگر تیسری مرتبہ چرایا تو نہیں کاٹا جائے گا اور اس وقت تک قید میں رکھا جائے گا کہ توبہ کرے۔

ترجمہ دوسری مرتبہ چرائے تو بایاں پاؤں کاٹا جائے گا پھر تیسری مرتبہ چرائے تو بایاں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا بلکہ ایسے چور کو قید میں ڈال دیا جائے گا یہاں تک کہ چوری سے توبہ کرے۔

تفسیر اگر دونوں ہاتھ کٹ جائیں یا دونوں پاؤں کٹ جائیں تو کھانا پینا، وضو، استنجاء کیسے کر سکتا ہے وہ معذور ہو جائے گا اس لئے بایاں پاؤں کاٹنے کے بعد قید میں ڈال دیا جائے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ اتی علیٰ بسارق قد سرق فقطع یدہ ثم اتی بہ قد سرق فقطع رجلہ ثم اتی بہ الثالثة قد سرق فامر بہ الی السجن وقال دعوا لہ رجلا یمشی علیہا ویدا یا کل بہا ویستنجی بہا (ج) (دارقطنی، کتاب الحدود والديات ج ثالث ص ۱۲۷ نمبر ۳۳۵۴/ سنن للبیہقی، باب السارق یعود فی سرق ثانيا وثالثا واربعا ج ثامن ص ۴۷۷ نمبر ۲۶۶۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بایاں پاؤں کاٹنے کے بعد نہیں کاٹا جائے گا تاکہ وضو استنجاء کر سکے۔

تذکرہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تیسری مرتبہ چوری کرے تو بایاں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور چوتھی مرتبہ چوری کرے تو دایاں پاؤں کاٹا جائے گا۔ حدیث میں ایسا ہی ہے۔ عن جابر بن عبد اللہؓ قال جیئ بسارق الی النبی ﷺ فقال اقتلوه فقالوا یا رسول اللہ انما سرق فقال اقطعوه قال فقطع ثم جیئ بہ الثانية فقال اقتلوه فقالوا یا رسول اللہ! انما سرق فقال اقطعوه قال فقطع ثم

حاشیہ : (الف) حضورؐ نے چور کا ہاتھ گئے سے کاٹا (ب) آپؐ نے فرمایا پھر اس کا ہاتھ کاٹو پھر داغ دو پھر کاٹو پھر داغ دو (ج) حضرت علیؓ کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے چرایا تھا تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا، پھر لایا گیا کہ اس نے چرایا تو اس کا پاؤں کاٹا گیا، پھر تیسری مرتبہ لایا گیا کہ چرایا تو قید میں ڈالنے کا حکم دیا گیا اور فرمایا اس کے لئے ایک پاؤں چھوڑ دو جس پر وہ چلے اور ہاتھ چھوڑ دو جس سے وہ کھائے اور استنجاء کرے۔

سرق ثالثا لم یقطع وخلد فی السجن حتی یتوب [۲۵۵۴] (۳۲) وان کان السارق اشبل
الید الیسری او اقطع او مقطوع الرجل الیمنی لم یقطع [۲۵۵۵] (۳۳) ولا یقطع السارق

جسی بہ الثالثة فقال اقلطوه فقالوا یا رسول اللہ ! انما سرق فقال اقلطوه ثم اتی بہ الرابعة فقال اقلطوه فقالوا یا رسول
اللہ ! انما سرق قال اقلطوه فاتی بہ الخامسة فقال اقلطوه قال جابرؓ فانطلقنا بہ فقتلناه (الف) (ابوداؤد شریف، باب
السارق یرق مراراً ۲۵۷ نمبر ۴۴۱ رنسائی شریف، باب قطع الیدین والرجلین من السارق ص ۶۸۳ نمبر ۴۹۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا
کہ تیسری اور چوتھی مرتبہ بھی ہاتھ اور پاؤں کاٹا جائے گا کیونکہ چوری کی ہے۔

[۲۵۵۴] (۳۲) اگر چور کا بائیں ہاتھ شل ہو یا کٹا ہوا ہو یا دائیں پاؤں کٹا ہوا ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

شرح چور کا دائیں ہاتھ کاٹا تھا لیکن پہلے ہی سے بائیں ہاتھ کٹا ہوا ہے یا شل ہے اس لئے اس ہاتھ سے وضو استنجاء نہیں کر سکتا اس لئے دائیں
ہاتھ بھی کاٹ دیں تو دونوں ہاتھوں سے محروم ہو جائے گا۔ اور کسی ہاتھ سے وضو، استنجاء نہیں کر پائے گا۔ اس لئے اس کا دائیں ہاتھ بھی نہیں کاٹا
جائے گا تاکہ دائیں ہاتھ سے وضو استنجاء کر سکے۔ اور اگر پہلے سے دایاں پاؤں کٹا ہوا ہے پس اگر دائیں ہاتھ بھی کاٹ دیں تو بالکل نہیں چل
پائے گا کیونکہ ایک ہی طرف کے ہاتھ پاؤں دونوں کٹ جائیں تو بیلنس خراب ہونے کی وجہ سے چلنا ناممکن ہو جاتا ہے۔ اس لئے اب دایاں
ہاتھ بھی نہیں کاٹا جائے گا۔ البتہ توبہ کرنے تک قید میں ڈال دیا جائے گا۔

نکات اثر میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ کان علی لا یقطع الا ید والرجل وان سرق بعد ذلک سجن ونکل وکان یقول انی
لاستحیی اللہ الا ادع لہ یداً یا کل بہا ویستنجی (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب قطع السارق ج ۸ ص ۱۸۶ نمبر ۶۲۱۸) اس
اثر میں ہے کہ میں کھانے اور استنجاء کے لئے بھی کوئی ہاتھ نہ چھوڑوں اس سے شرمندگی ہوتی ہے اس لئے بایاں ہاتھ شل ہو تو دایاں ہاتھ نہیں کاٹا
جائے گا۔

نکات اشل : شل ہوا ہاتھ، مرا ہوا ہاتھ۔

[۲۵۵۵] (۳۳) چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر یہ کہ جس کا چرایا ہے وہ حاضر ہو اور چوری کرنے کا دعویٰ کرے۔

شرح ہاتھ کاٹنے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ مسروق منہ ہاتھ کاٹنے کا مطالبہ کرے اور دوسری شرط یہ ہے کہ ہاتھ کاٹنے کے وقت

حاشیہ : (الف) جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور کے پاس ایک چور لایا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! صرف چرایا ہے، آپ نے
فرمایا ہاتھ کاٹ دو۔ فرماتے ہیں ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ پھر دوسری مرتبہ لایا گیا تو آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! صرف چرایا ہے۔ آپ نے فرمایا
کاٹ دو۔ کہتے ہیں پاؤں کاٹ دیا گیا۔ پھر تیسری مرتبہ لایا گیا تو آپ نے فرمایا قتل کر دو۔ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! صرف چرایا ہے۔ فرمایا ہاتھ کاٹ دو۔ پھر چوتھی
مرتبہ لایا گیا، آپ نے فرمایا اس کو قتل کر دو، لوگوں نے کہا یا رسول اللہ! صرف چرایا ہے۔ آپ نے فرمایا پاؤں کاٹ دو۔ پھر پانچویں مرتبہ لایا گیا، آپ نے فرمایا اس کو
قتل کر دو۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم گئے اور اس کو قتل کر دیا (ب) حضرت علیؓ نہیں کاٹتے تھے مگر ہاتھ کو اور پاؤں کو۔ اور اگر چرائے اس کے بعد توبہ کرتے اور سزا
دیتے۔ اور فرمایا کرتے تھے کہ میں اللہ سے شرمندہ ہوتا ہوں کہ چور کے لئے ہاتھ نہ چھوڑوں جس سے کھائے اور استنجاء کرے۔

الا ان يحضر المسروق منه فيطالب بالسرقة [۲۵۵۶] (۳۴) فان وهبها من السارق او

مسروق منه حاضر ہو۔

ممكن ہے مسروق منہ معاف کر دے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اس لئے حاکم کے سامنے مسروق منہ کا کاٹنے کا مطالبہ کرنا ضروری ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ کاٹنے سے پہلے ہبہ کر دے یا بیچ دے یا چور کو ہدیہ کر دے تب بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ اس لئے ہاتھ کاٹنے وقت اپنے مطالبہ پر برقرار رہے اس کے اظہار کے لئے ہاتھ کاٹنے وقت مسروق منہ کا حاضر ہونا ضروری ہے (۲) حدیث میں ہے کہ فیصلے سے پہلے مسروقہ چیز چور کو ہبہ کر دے یا معاف کر دے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ حضرت صفوان کی لمبی حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ عن صفوان نم امیہ ... قال فاتیته فقلت اتقطعہ من اجل ثلاثین درهما؟ انا ابیعه وانسنہ ثمنہا قال فہلا کان هذا قبل ان تاتینی بہ (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین سرق من حرز ص ۲۵۵ نمبر ۳۳۹ رسائی شریف مایکون حرز او مالا یکون ص ۶۷۳ نمبر ۲۸۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کاٹنے کا مطالبہ نہ کرے یا مطالبہ کرنے کے بعد معاف کر دے تو کاٹنا ساقط ہو جائے گا (۳) یوں بھی شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ حدیث میں حر معاف کرنے کی ترغیب بھی ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال تعافوا الحدود فیما بینکم فما بلغنی من حد فقد وجب (ب) (نسائی شریف، مایکون حرز او مالا یکون ص ۶۷۳ نمبر ۲۸۹۰) اور کاٹنے وقت حاضر ہونے کی دلیل حد زنا میں گزر چکی ہے کہ پہلے گواہ مارے پھر امام مارے پھر لوگ مارے تاکہ اخیر تک حد کا ثبوت برقرار رہے۔

[۲۵۵۶] (۳۴) پس اگر مالک نے مال کو چور کو ہبہ کر دیا یا اس سے بیچ دیا یا نصاب سے اس کی قیمت کم ہو گئی تو نہیں کاٹا جائے گا۔

ہاتھ کاٹنے سے پہلے مالک نے وہ مال چور کو ہبہ کر دیا اور وہ مال کسی نہ کسی طرح سے چور کا ہو گیا یا چور کے ہاتھ بیچ دیا یا اس مال کی قیمت دس درہم سے کم ہو گئی تو اب ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اس مال میں ملکیت کا شبہ پیدا ہو گیا اور پہلے گزر چکا ہے کہ چور کا حصہ ہو جائے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا (۲) اوپر والی حدیث میں حضورؐ نے فرمایا تھا کہ میرے پاس لانے سے پہلے اس کو چور کے ہاتھ بیچ دیتا یا ہبہ کر دیتا تو ہاتھ نہ کٹتا۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ فاتیته فقلت اتقطعہ من اجل ثلاثین درهما؟ انا ابیعه وانسنہ ثمنہا قال فہلا کان هذا قبل ان تاتینی بہ (ج) (ابوداؤد شریف، باب فین سرق من حرز ص ۲۵۵ نمبر ۳۳۹ رسائی شریف مایکون حرز او مالا یکون ص ۶۷۳ نمبر ۲۸۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیچ دیا یا ہبہ کر دیا تو چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور نسائی شریف کی دوسری روایت میں یہ جملہ بھی ہے۔ یا رسول اللہ قد تجاوزت عنہ جس سے معلوم ہوا کہ معاف کر دیا تب بھی چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

حاشیہ : (الف) صفوان بن امیہ فرماتے ہیں... پس میں حضورؐ کے پاس آیا اور کہا کیا آپ صرف تیس درہم کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹیں گے؟ میں اس کو بیچتا ہوں اور اس کی قیمت ادھار رکھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ ایسا کیا۔ یعنی پہلے ایسا کرتے تو حد ساقط ہو جاتی (ب) آپؐ نے فرمایا آپس میں حدود معاف کر دیا کرو جو حد میرے پاس پہنچے گی تو واجب ہو جائے گی (ج) میں آپؐ کے پاس آیا اور کہا کیا صرف تیس درہم کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹیں گے۔ میں اس کو بیچتا ہوں اور اس کی قیمت ادھار رکھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اس کو میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کر لیا۔

باعها منه او نقصت قيمتها عن النصاب لم يقطع [٢٥٥٤] (٣٥) ومن سرق عينا فقطع فيها
 وردھا ثم عاد فسرقتها وهي بحالها لم يقطع [٢٥٥٨] (٣٦) وان تغيرت عن حالها مثل ان

اور نصاب سے قیمت کم ہو جائے تو نہیں کاٹا جائے گا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن ایمن قال لم تقطع اليد في زمان رسول الله ﷺ الا في مجن وقيمته يومئذ دينار (الف) (سنن للبيهقي، باب اختلاف الناقليين في ثمن الجنب ج ٨ ص ٢٣٨ نمبر ٤١٧١ ارا ابو داود شریف، باب ما يقطع فيه السارق ص ٢٥٢ نمبر ٢٣٨) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نصاب سے قیمت کم ہو جائے تو باہمی نہیں کاٹا جائے گا۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اور ایک روایت امام ابو یوسفؒ کی بھی ہے کہ فیصلے کے بعد چور سے بچ دے یا ہبہ کر دے یا قیمت کم ہو جائے تو پھر بھی حد لگے گی۔

کیونکہ قاضی کا فیصلہ ہو چکا ہے (۲) حدیث صفوان میں حضور کے فیصلے کے بعد بیچنے کی خواہش ظاہر کی یا معاف کرنے کی خواہش ظاہر کی تو آپ نے فرمایا کہ میرے پاس آنے سے پہلے اور فیصلے سے پہلے یہ سب کرنا چاہئے تب حد ساقط ہوتی فیصلے کے بعد ساقط نہیں ہوگی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ قال فاتیتہ فقلت اتقطعہ من اجل ثلاثین درہما؟ انا ابیعہ وانسنہ ثمنہا قال فہلا کان هذا قبل ان تاتینی بہ (ب) (ابوداؤد و شریف، باب فین سرق من حرص ۲۵۵ نمبر ۳۳۹ رسائی شریف مایکون حرز او مالایکون ص ۶۷ نمبر ۴۸۸) اس حدیث میں ہے میرے پاس لانے سے پہلے کیوں ایسا نہ کر لیا تو معاف ہو جاتا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ فیصلہ کرنے کے بعد تو کاٹا جائے گا۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹا۔ فقطعہ رسول اللہ ﷺ (نسائی شریف نمبر ۴۸۸)

[۲۵۵۷] (۲۵) کسی نے کوئی چیز چرائی پس اس میں ہاتھ کاٹا گیا اور اس نے اس کو واپس کر دیا پھر دوبارہ اس کو چرایا اور وہ چیز پہلی حالت پر ہے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

تشکر مثلاً کسی نے برتن چرایا جس کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ اس نے برتن مالک کو واپس دے دیا، بعد میں پھر اس برتن کو اسی چور نے چرایا اور برتن کے بدلے ایک مرتبہ ہاتھ کٹ چکا تو گویا کہ اس برتن میں کچھ حصہ چور کا بھی ہو گیا اور جس میں چور کا حصہ ہو اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کٹتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر چور کے پاس سے وہ برتن گم ہو جاتا تو اس پر برتن کا تاوان لازم نہیں ہوتا (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبي قال لا يقطع من سرق من بيت المال لان له فيه نصيبا (رج) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل يسرق شيئا له فيه نصيب ج عاشر ص ۲۱۲ نمبر ۱۸۸) اس اثر میں ہے کہ اگر چوری کے مال میں چور کا حصہ ہو تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ہاتھ کٹنے کی وجہ سے برتن میں چور کا حصہ ہو گیا ہے اس لئے دوبارہ ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

[۲۵۵۸] (۳۶) اور اگر وہ چیز اپنی حالت سے بدل گئی مثلاً یہ کہ سوت چراپا تھا پس اس میں ہاتھ کا ٹاٹا گیا اس کو واپس کر دیا پھر کپڑا بن دیا پھر اس

حاشیہ : (الف) حضرت ایمینؓ سے منقول ہے کہ حضورؐ کے زمانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا مگر ڈھال میں اور اس کی قیمت اس وقت ایک دینار ہوتی تھی (ب) میں آپؐ کے پاس آیا اور کہا کیا صرف تیس درہم کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹیں گے۔ میں اس کو بچتا ہوں اور اس کی قیمت ادھار رکھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا اس کو میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کر لیا (ج) حضرت شعیبؓ فرماتے ہیں نہیں ہاتھ کاٹا جانے کا جس نے حجابیت المال سے اس لئے کہ اس کا بھی اس میں حصہ ہے۔

كانت غزلا فسرقه فقطع فيه ورده ثم نسج فعاد وسرقه قطع [۲۵۵۹] (۳۷) واذا قطع السارق والعين قائمة في يده ردّها وان كانت هالكة لم يضمن.

کو چرایا تو ہاتھ کاٹا جائے گا۔

تشریح پہلے جب چرایا تھا تو وہ چیز کچھ اور تھی اور دوبارہ اس چیز کو چرایا تو اس کی حالت اتنی بدل گئی تھی کہ کچھ اور نام ہو گیا۔ مثلاً پہلے سوت چرایا تھا جس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا گیا۔ چور نے سوت واپس کر دیا۔ مالک نے اس سوت سے کپڑا بن لیا اب اس کا نام سوت نہیں رہا بلکہ کپڑا ہو گیا۔ اب اس کو اسی چور نے چرایا تو دوبارہ ہاتھ کاٹا جائے گا۔

وجہ اب پہلی چیز نہیں رہی جس میں اس کا ہاتھ کاٹا گیا تھا اور ایک گونہ اس میں چور حصہ دار بن گیا تھا بلکہ یہ دوسری چیز بن گئی ہے اور اس میں چور کا حصہ نہیں ہے اس لئے اس کے چرانے میں چور کا ہاتھ دوبارہ کاٹا جائے گا۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ چیز کی اصلیت بدل جائے اور نام بھی بدل جائے تو وہ چیز حکم کے اعتبار سے پہلی چیز نہیں رہتی وہ الگ شئی ہو جاتی ہے۔

لفظ غزلا : سوت، نسج : بن لیا۔

[۲۵۵۹] (۳۷) اگر چور کا ہاتھ کاٹا گیا اور وہ چیز بعینہ اس کے ہاتھ میں موجود ہے تو اس کو واپس کرے گا اور اگر ہلاک ہو چکی ہے تو ضامن نہیں ہوگا **تشریح** چور نے مثلاً برتن چرایا جس کی وجہ سے اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور برتن بعینہ موجود ہے تو چور پر لازم ہے کہ برتن مالک کی طرف واپس کرے۔ اور اگر برتن ضائع ہو چکا ہے تو چور پر اس کی قیمت ادا کرنا لازم نہیں ہے۔

وجہ برتن کے بدلے ہاتھ کاٹا گیا تو مالک کو کچھ نہ کچھ بدلائل گیا ہے۔ اس لئے برتن کے بدلے قیمت لازم نہیں ہوگی۔ ہاں! برتن موجود ہو تو چونکہ حقیقت میں یہ مالک کا ہے اس لئے اس پر واپس کرنا لازم ہوگا (۲) حدیث میں ہے۔ عن عبد الرحمن بن عوف قال قال رسول الله ﷺ لا غرم على السارق بعد قطع يمينه (الف) (دارقطنی، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ص ۱۲۹ نمبر ۳۳۶۳ سنن للبیہقی، باب عزم السارق ج ثامن ص ۲۸۱ نمبر ۱۷۲۸) اور چیز بعینہ موجود ہو تو مالک کی طرف واپس کرنا ہوگا اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن عطاء قال لا يغرم السارق بعد قطع يمينه الا ان توجد السرقة بعينها فتؤخذ منه (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۷ فی السارق تقطع يده يتبع بالسرقة ج خامس ص ۴۷۵ نمبر ۲۸۱۲۹ / مصنف عبد الرزاق، باب عزم السارق ج عاشر ص ۲۱۹ نمبر ۱۸۸۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تاوان تو لازم نہیں ہوگا البتہ وہ چیز موجود ہو تو مالک کی طرف واپس کروائی جائے گی۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہاتھ کٹنے کے بعد چور سے چیز ہلاک ہو جائے تو اس کا تاوان مالک کی طرف واپس کرنا ہوگا۔

وجہ ان کی دلیل یہ اثر ہے۔ عن الحسن انه كان يقول هو ضامن للسرقة مع قطع يده۔ ایک دوسری روایت میں ہے۔ عن

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا چور پر تاوان نہیں ہے اس کے دائیں ہاتھ کاٹنے کے بعد (ب) حضرت عطاءؓ نے فرمایا چور پر تاوان نہیں ہے اس کے دائیں ہاتھ کاٹنے کے بعد مگر یہ کہ مسروقہ چیز بعینہ پائے تو اس سے لے لیا جائے گا۔

[۲۵۶۰] (۳۸) واذا ادعى السارق ان العين المسروقة ملكه سقط القطع عنه وان لم يقيم

بينة [۲۵۶۱] (۳۹) واذا خرج جماعة ممتنعين او واحد يقدر على الامتناع فقصداوا قطع

ابراهيم انه كان يقول لسرقة استهلكها او لم يستهلكها وعليه القطع (الف) (سنن للبيهقي، باب غرم السارق، ج ثامن، ص ۴۸۲ نمبر ۲۸۴/۱ ۲۸۵/۱ مصنف ابن ابی شیبہ ۷ فی السارق تقطع يده بتيج السرقة ج خامس، ص ۴۷۶، نمبر ۲۸۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تاوان لازم ہوگا۔

[۲۵۶۰] (۳۸) اگر چور نے دعویٰ کیا کہ مسروقہ چیز اس کی ملکیت ہے تو اس سے کاٹنا ساقط ہو جائے گا اگرچہ اس پر بینہ قائم نہیں کئے۔

تشریح چور نے چوری کے بعد دعویٰ کر دیا کہ یہ چیز میری ملکیت ہے تو اس دعویٰ کرنے کی وجہ سے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، چاہے ملکیت کہنے کے بعد اس پر گواہ پیش نہ کر سکا ہو۔

حجہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اوپر گزرا کہ چوری کے مال میں چور کا حصہ ہو جائے یا حصے کا شبہ ہو جائے تب بھی نہیں کاٹا جائے گا۔ یہاں ملکیت کے دعویٰ کے بعد حصے کا شبہ ہو گیا اس لئے حد ساقط ہو جائے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کہ خریدنے کا صرف دعویٰ کیا تو حد ساقط ہو جائے گی۔ قال عطاء ان وجدت سرقة مع رجل سوء يتهم فقال ابتعتها فلم ينفذ ممن ابتاعها منه او قال وجدتها لم يقطع ولم يعاقب (ب) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۱ فی الرجل المتهم يوجب معه الامتناع ج خامس ص ۵۵۰ نمبر ۲۸۹۱۳ مصنف عبدالرزاق، باب التهمة ج عاشر ص ۲۱۷ نمبر ۱۸۸۹۴) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خریدنے کا دعویٰ کرے پھر بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ چاہے بینہ پیش نہ کیا ہو۔ کیونکہ اس اثر میں خریدنے پر بینہ پیش نہیں کیا پھر بھی حد ساقط ہو گئی۔

اصول یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ شبہ ہو جائے تو حد ساقط ہو جائے گی، البتہ مال کا تاوان دینا پڑے گا۔

﴿ ذاك زني کے احکام ﴾

[۲۵۶۱] (۳۹) اگر ایک جماعت راستہ روکنے والی نکلی یا ایک آدمی جو راستہ روکنے پر قدرت رکھتا ہو اور انہوں نے ڈاکہ زنی کا ارادہ کیا۔ پس وہ گرفتار کر لئے گئے مال لینے سے پہلے اور خون کرنے سے پہلے تو امام ان کو قید کرے گا یہاں تک کہ توبہ ظاہر کریں۔

تشریح لوگوں کے مال لوٹنے کے لئے کوئی ایسی جماعت نکل پڑے جو واقعی ڈاکہ زنی کرنے پر اور لوگوں کے راستے روکنے پر قدرت رکھتی ہو۔ یا ایک ہی آدمی اتنا بہادر اور دلیر ہو کہ ڈاکہ زنی کرنے اور راستے روکنے کی قدرت رکھتا ہو وہ اس کام کے لئے نکل پڑا لیکن ابھی اس نے نہ مال لوٹا تھا اور نہ قتل کیا تھا اس سے پہلے وہ گرفتار کر لیا گیا تو امام نہ اس کا ہاتھ کاٹے گا اور نہ اس کو قتل کرے گا۔ بلکہ اتنی مدت تک قید میں رکھے کہ توبہ

حاشیہ: (الف) حضرت حسن سے مروی ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ وہ ضامن ہوگا مسروقہ چیز کے لئے اس کے ہاتھ کے کاٹنے کے ساتھ۔ حضرت ابراہیم نے فرمایا مسروقہ چیز کا ضامن ہوگا۔ اس کو خود ہلاک کیا ہو یا ہلاک نہ کیا ہو۔ اور چور کا ہاتھ کاٹنا بھی ہے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا اگر چوری کی چیز کسی متہم برے آدمی کے پاس پائیں۔ پس وہ کہے کہ میں نے اس کو خریدا ہے تو جس سے خریدا ہے اس سے بیع نافذ نہیں ہوگی یا کہے کہ میں نے اس چیز کو پایا ہے تو نہ ہاتھ کاٹا جائے گا اور نہ سزا دی جائے گی۔

الطریق فأخذوا قبل ان یأخذوا مالا ولا قتلوا نفسا حبسهم الامام حتی یحدثوا توبة [۲۵۶۲] (۴۰) وان اخذوا مال مسلم او ذمی والمأخوذ اذا قسم علی جماعتهم

کر لے اور حرکات و سکنات سے محسوس ہو کہ اس نے ڈاکہ زنی سے توبہ کر لی ہے۔

ترجمہ ہاتھ پاؤں تو اس لئے نہیں کاٹے گا کہ ابھی مال نہیں لیا ہے اور قتل اس لئے نہیں کیا جائے گا کہ ابھی کسی کا خون نہیں بہایا ہے۔ ممکن ہے کہ اس کام سے پہلے وہ توبہ کر لیتا (۲) اس اثر میں ہے۔ ان عمر بن عبد العزیز کتب فی سارق لا یقطع حتی ینخرج بالمتاع من الدار لعلہ یعرض توبۃ قبل ان ینخرج من الدار (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۵ فی السارق یؤخذ قبل ان ینخرج من البیت بالمتاع ج خامس ص ۴ نمبر ۲۸۱۱۳ مصنف عبدالرزاق، باب السارق یوجد فی البیت ولم ینخرج ج عاشر ص ۱۹۶ نمبر ۱۸۸۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال چرا کر قبضہ کرے گا تب ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور چونکہ اس ڈاکہ زن نے ابھی مال لوٹا نہیں ہے اس لئے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا صرف قید کیا جائے گا (۲) آیت مجاربہ میں اس کا اشارہ ہے۔ انما جزء والذین یحاربون اللہ ورسولہ ویسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا او یصلبوا او تقطع ایدیہم وارجلہم من خلاف او ینفوا من الارض ذلک لہم خزی فی الدنیا ولہم فی الآخرة عذاب عظیم (ب) (آیت ۳۳ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں چار قسم کی سزایان کی گئی ہیں کیونکہ چار قسم کی شرارتیں ہوتی ہیں۔ ان میں سے آخری سزایہ ہے کہ ینفوا من الارض شہر سے باہر کر دیا جائے یعنی قید کر دیا جائے۔ یہ سزا اس وقت ہے جب نہ چوری کی ہو اور نہ قتل کر سکا ہو۔

نکتہ متمتع : روکنے والا یعنی راستہ روک کر ڈاکہ زنی کرنے والا۔ قطع الطريق : راستہ کاٹنا یعنی لوگوں کو راستے میں لوٹ لینا، ڈاکہ زنی کرنا، حبسہم : ان کو قید کر دے۔

[۲۵۶۲] (۴۰) اگر انہوں نے مسلمان یا ذمی کا مال لوٹا اور لیا ہو مال ان کی جماعت پر تقسیم کیا جائے تو ان میں سے ہر ایک کو دس درہم یا زیادہ پہنچے یا ایسی چیز پہنچے جس کی قیمت یہ ہو تو امام ان کے ہاتھ اور پاؤں خلاف جانب سے کاٹے۔

ترجمہ اس جماعت نے ذمی کا مال یا مسلمان کا مال لوٹا اور اتنا مال لوٹا کہ جماعت کے ہر فرد کو دس درہم یا دس درہم سے زیادہ ملے گا۔ یا لوٹا ہوا مال ہر ایک آدمی کو اتنا اتنا ملے گا کہ اس کی قیمت دس درہم ہوگی تو امام ہر ایک کا دایاں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹے گا۔

ترجمہ ذمی یا مسلمان کا مال لوٹنے سے اس لئے کاٹا جائے گا کہ وہ مال محفوظ ہے۔ اور حربی کا مال لوٹا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا کیونکہ اس کا مال محفوظ نہیں ہے۔ اور ہر ایک کو دس درہم پہنچے تب کاٹا جائے گا اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے کہ دس درہم سے کم میں نہیں کاٹا جائے گا۔ اور دایاں ہاتھ

حاشیہ : (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے چور کے بارے میں لکھا کہ ہاتھ نہ کاٹا جائے یہاں تک کہ سامان کو گھر سے نکال لے۔ اس لئے کہ شاید کہ گھر سے نکالنے سے پہلے توبہ کر لے (ب) یقیناً بدلہ ان لوگوں کا جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں اور زمین میں فساد برپا کرتے ہیں، یہ ہے کہ قتل کئے جائیں یا سولی دی جائے یا ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹے جائیں یا زمین سے شہر بدر کر دئے جائیں۔ یہ ان کے لئے دنیا میں شرمندگی ہے اور ان کے لئے آخرت میں عذاب عظیم ہے۔

اصاب کل واحد منهم عشرة دراهم فصاعدا او ما تبلغ قيمته ذلك قطع الامام ايديهم وارجلهم من خلاف [۲۵۶۳] (۴۱) وان قتلوا نفسا ولم ياخذوا مالا قتلهم الامام حدا فان

اور بایاں پاؤں دونوں کاٹے جائیں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ صرف چور نہیں ہیں بلکہ ڈاکہ زن ہیں۔ ایک مرتبہ ڈاکہ زنی ہو جائے تو پورا علاقہ خوف سے مہینوں نہیں سوتے ہیں۔ اور پورے علاقے میں بد امنی پھیل جاتی ہے۔ اس لئے اس کی سزا سخت رکھی گئی ہے کہ ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پاؤں کاٹ دیا جائے تاکہ دوبارہ ڈاکہ زنی نہ کر سکے (۲) مال لوٹنے کی سزا آیت میں گزری اور تقطع ایديهم وارجلهم من خلاف (آیت ۳۳ سورۃ المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ ڈاکوؤں کے ہاتھ اور پاؤں دونوں کاٹے جائیں (۳) حدیث میں ہے کہ قبیلہ عکل اور قبیلہ عربینہ کے کچھ لوگ حضورؐ کے پاس آئے وہ مسلمان ہوئے اور مدینہ میں رہنے لگے۔ لیکن ان کو بیماری لگ گئی تو آپؐ نے فرمایا کہ جاؤ صدقہ کے اونٹ کا دودھ اور پیشاب پیو۔ وہ اس سے صحت یاب ہو گئے لیکن بعد میں مرتد ہو گئے اور اونٹ کے چرواہوں کو قتل کر دیا اور اونٹ بھی لوٹ کر لے گئے۔ آپؐ نے ان کے ہاتھ اور پاؤں کو کٹوایا اور آنکھوں میں گرم سلائی پھیر دی جس سے وہ مر گئے۔ لمی حدیث یہ ہے۔ عن انسؓ قال قدم علی النبی ﷺ نفر من عکل فاسلموا فاجتوا المدینۃ فامرهم ان یأتوا ابل الصدقة فیشربو من ابوالها والبانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا الابل فبعث فی آثارهم فاتی بهم فقطع ایديهم وارجلهم وسمل اعینهم ثم لم یحسمهم حتی ماتوا (الف) (بخاری شریف، باب کتاب الحارثین من اهل الکفر والردة ص ۱۰۰۵ نمبر ۶۸۰۲ / مسلم شریف، باب حکم الحارثین والمرتدین ص ۵۷ نمبر ۱۶۷۱) اس حدیث میں محارب اور ڈاکہ زنوں کے ہاتھ اور پاؤں دونوں کاٹے ہیں کیونکہ انہوں نے اونٹ چرایا تھا۔ اور چرواہوں کو قتل کرنے کی وجہ سے آنکھوں میں سلائی پھیر دی تاکہ تڑپ تڑپ کر مر جائیں۔

[۲۵۶۳] (۴۱) اور اگر انہوں نے آدمی قتل کیا اور مال نہیں لیا تو امام ان کو حد کے طور پر قتل کرے، پس اگر اولیاء ان کو معاف کر دے تب بھی امام ان کی معافی کو نہ مانے۔

شرح ڈاکوؤں نے مال تو نہیں لیا لیکن کسی کی جان ماردی تو قصاص کے طور پر امام ان کو قتل کریں گے اور مقتول کے ولی ڈاکہ زنوں کو معاف کر دے تب بھی امام معاف نہ کرے بلکہ قتل ہی کر دے۔

جان کے بدلے جان کے لئے آیت گزر چکی ہے۔ وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعين (ب) (آیت ۲۵

حاشیہ : (الف) حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ کے پاس قبیلہ عکل کی ایک جماعت آئی۔ انہوں نے اسلام لایا پھر ان کا پیٹ پھول گیا تو ان کو (باقی اگلے صفحہ پر) حاشیہ : (ب) پچھلے صفحہ سے آگے) حکم دیا کہ صدقہ کے اونٹ کے پاس جائیں اور اس کا دودھ اور پیشاب پیئیں۔ انہوں نے ایسا ہی کیا، وہ تندرست ہو گئے پھر مرتد ہو گئے۔ اور اونٹ کے چرواہوں کو قتل کیا اور اونٹ ہٹکا لے گئے۔ حضورؐ نے ان کے پیچھے لوگوں کو بھیجا، ہو کھڑے کر لائے گئے۔ پس ان کا ہاتھ اور ان کا پاؤں کاٹا اور ان کی آنکھوں میں سلائی پھیر دی اور ان کے ہاتھوں کو داغاً نہیں یہاں تک کہ وہ مر گئے (ب) ہم نے یہودیوں پر تورات میں فرض کیا کہ جان جان کے بدلے اور آنکھ آنکھ کے بدلے۔

عفا الاولیاء عنهم لم یلتفت الی عفوهم [۲۵۶۴] (۴۲) وان قتلوا و اخذوا مالا فالامام بالخیار ان شاء قطع ایدیهم و ارجلهم من خلاف و قتلهم و صلبهم ان شاء قتلهم و ان شاء

(سورة المائدة ۵) اس آیت سے پتا چلا کہ قتل کیا ہے تو اس کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ آیت محاربہ میں بھی او یقتلوا (آیت ۳۳، سورة المائدة ۵) تھا۔ یعنی ڈاکہ زنیوں کو قتل کر دیا جائے۔ اور ولی کے معاف کرنے سے بھی قصاص ساقط نہیں ہوگا کیونکہ ان کی شرارت بہت زیادہ ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن الزہری قال عقوبة المحارب الی السلطان لایجوز عفو ولی الدم، ذلک الی الامام (الف) (مصنف عبد الرزاق باب المحاربة ج ۸ ص ۱۱۱ نمبر ۱۸۵۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اس کا معاملہ حاکم کے ذمے ہے ولی کو معاف کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

نکتہ یلتفت : توجہ دینا۔

[۲۵۶۴] (۴۲) اور اگر قتل کیا اور مال بھی لیا تو امام کو اختیار ہے چاہے تو ہاتھ اور پاؤں خلاف سے کاٹے اور ان کو قتل کرے اور سولی دے اور چاہے تو صرف قتل کرے اور چاہے تو سولی دے۔

تشریح مال بھی لیا اور قتل بھی کیا ہے اس لئے دو جرم ہوئے اس لئے دونوں کی سزا دے سکتا ہے۔ یعنی مال کے بدلے ہاتھ پاؤں کاٹنا اور قتل کے بدلے بعد میں قتل کرنا۔ اور مناسب سمجھے تو ہاتھ پاؤں نہ کاٹے بلکہ بڑی سزا قتل کرنا ہے وہ کرے اور چاہے تو اس سے بھی بڑی سزا سولی دے جس میں پیٹ پھاڑ کر مارنے کے علاوہ تین دن تک تختہ پر لٹکا نا بھی ہے۔

حجہ اوپر کی حدیث میں اہل عربینہ کا ہاتھ پاؤں بھی کاٹا تھا اور سلائی پھیر کر قتل کے بدلے مارا بھی تھا۔ حدیث کا کڑا یہ ہے۔ عن انس ... فاتی بہم فقطع ایدیہم و ارجلہم و سمل ثم لم یحسمہم حتی ماتو (ب) (بخاری شریف، باب کتاب المحاربین من اہل الکفر والردة ص ۱۰۵ نمبر ۶۸۰۲) اس حدیث میں ہاتھ پاؤں بھی کاٹا اور سلائی پھیر کر مارا بھی۔ اور امام کے لئے اختیار ہے کہ چھوٹی سزا چھوڑ کر ایک ہی مرتبہ بڑی سزا دیدے یعنی قتل کر دے یا سولی دیدے۔

حجہ اس کی دلیل اس اثر میں ہے۔ قال عطاء ای ذلک شاء الامام حکم فیہم ان شاء قتلہم او صلبہم او قطع ایدیہم و ارجلہم من خلاف ان شاء الامام فعل واحدة منہن و ترک ما بقی (ج) (مصنف عبد الرزاق باب المحاربة ج ۸ ص ۱۱۰ نمبر ۱۸۵۴۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ الگ الگ سزا دے اور اس کا بھی اختیار ہے کہ بڑی سزا دے اور چھوٹی سزا چھوڑ دے (۲) آیت میں بھی امام کے اختیار پر سزا کو چھوڑا ہے اسی لئے چاروں سزائوں کو حرف او کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا محارب کی سزا بادشاہ کے ذمے ہے مقتول کے ولی کو معاف کرنا جائز نہیں ہے یہ امام کے اختیار میں ہے (ب) حضرت انسؓ فرماتے ہیں قبیلہ عکل کے لوگ لائے گئے پس ان کے ہاتھوں اور پیروں کو کاٹ دیا اور ان کی آنکھوں میں سلائی پھیر دی پھر ان کو نہیں داغا یہاں تک کہ مر گئے (ج) حضرت عطاءؒ نے فرمایا امام جو چاہے محارب کے بارے میں فیصلہ کرے اگر چاہے تو ان کو قتل کرے یا ان کو سولی دے یا ان کے ہاتھوں اور پیروں کے خلاف کی جانب سے کاٹ دے اور چاہے تو امام ان میں سے ایک کرے اور باقی سزا چھوڑ دے۔

صلبهم [۲۵۶۵] (۴۳) ویصلب حیاً ویبعج بطنه برمح الی ان یموت [۲۵۶۶] (۴۴) ولا یصلب اکثر من ثلاثة ايام [۲۵۶۷] (۴۵) فان کان فیهم صبی او مجنون او ذورحم محرم

[۲۵۶۵] (۴۳) اور سولی دی جائے زندہ میں اور پھاڑا جائے پیٹ کو نیزے سے یہاں تک کہ مر جائے۔

ترجمہ سولی دینے کا طریقہ بتا رہے ہیں کہ زندہ آدمی کو تختہ پر لٹکا دیا جائے پھر نیزے سے پیٹ پھاڑ دیا جائے یہاں تک کہ مر جائے، سولی دینے کا یہی طریقہ ہے۔

نکات : نیزے سے پیٹ پھاڑنا، رمح : نیزہ۔

[۲۵۶۶] (۴۴) اور سولی پر نہ رکھا جائے تین دن سے زیادہ۔

ترجمہ سولی پر لٹکانے اور پیٹ پھاڑنے کے بعد تین دن سے زیادہ لٹکا ہوا نہ رکھا جائے۔

وجہ تین دن میں لوگوں کو عبرت ہو جائے گی اور زیادہ رکھنے میں لاش سڑے گی اور بدبو ہوگی اس لئے تین دن سے زیادہ نہ رکھا جائے۔

حکم امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ لاش سے گوشت ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اس وقت تک مجرم کو تختہ پر لٹکا رکھیں تاکہ لوگوں کو زیادہ عبرت ہو۔

[۲۵۶۷] (۴۵) پس اگر ڈاکوؤں میں سے کوئی بچہ ہو یا مجنون ہو یا جس پر ڈاکو ڈالا اس کا ذی رحم محرم ہو تو باقی سے بھی حد ساقط ہو جائے گی اور قتل کا اختیار دیوں کو ہوگا چاہے قتل کریں چاہے معاف کریں۔

ترجمہ جس جماعت نے ڈاکو ڈالا اس میں سے کچھ بچہ تھا یا پاگل تھا۔ اب ظاہر ہے کہ بچہ اور پاگل پر حد جاری نہیں ہوگی کیونکہ وہ مرفوع القلم ہیں تو اس کی وجہ سے باقی ڈاکوؤں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ اسی طرح ڈاکو ڈالنے والے اس آدمی کا قریبی رشتہ دار تھے جس پر ڈاکو ڈالا گیا تو باقی ڈاکوؤں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ البتہ قتل کیا ہے تو قصاص قتل کیا جائے گا جس کا اختیار مقتول کے ورثہ کو ہوگا۔ چاہے وہ قتل کریں چاہے وہ معاف کر دیں۔

وجہ یہ مسئلہ اس اصول پر ہے کہ حد و شبہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ اور جب بعض سے ساقط ہوگی تو باقی لوگوں میں بھی شبہ ہو گیا اس لئے ان سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔ باقی رہا قتل کے بدلے قصاص لینا یا مال کے بدلے مال لینا تو اس کا معاملہ دیت میں آتا ہے۔ اور دیت کا مدار دیوں کے اختیار پر ہے چاہے وہ لے چاہے معاف کر دے۔ اور چاہے مال صلح کر لے۔ آیت میں ہے۔ والسن بالسن والعجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له (الف) (آیت ۲۵ سورۃ المائدۃ ۵) اس آیت میں ہے کہ معاف کر دے تو یہ اس کے لئے کفارہ ہوگا۔

اور رشتہ دار کی وجہ سے حد ساقط ہوتی ہے اس کی دلیل یہ اثر ہے۔ قال الثوریٰ ويستحسن الا یقطع من سرق من ذی محرم، خالہ

حاشیہ : (لف) دانت دانت کے بدلے اور زخموں کا بھی قصاص ہے۔ پس جو صدقہ کر دے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔

من المقطوع عليه سقط الحد عن الباقيين وصار القتل الى الاولياء ان شاء واقتلوا وان شاء واغفوا [۲۵۶۸] (۴۶) وان باشر القتل واحد منهم أجرى الحد على جماعتهم.

او عہمہ او ذات محرم (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب من سرق مالا یقطع فیہ ج عاشر ص ۲۲۱ نمبر ۱۸۹۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم سے حد ساقط ہو جائے گی۔

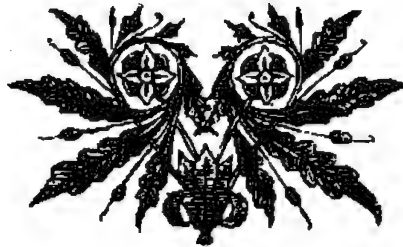
فتاویٰ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر قتل اور مال لوٹنا بچے اور پاگل نے ہی کیا ہے تب تو ان پر حد نہیں اس لئے باقی پر بھی حد نہیں ہوگی۔ کیونکہ قتل کرنے اور مال لوٹنے میں اصل وہی ہیں۔ لیکن اگر عقلمند اور بالغ نے قتل کیا ہے اور مال لوٹا ہے تو بچے اور مجنون پر حد نہیں ہوگی لیکن عقلمند اور بالغ پر حد ہوگی۔

مجاہد کیونکہ انہوں نے محاربت کی ہے اور ذاکہ زنی کی ہے۔ اور وہ اس جرم میں اصلی بھی ہے۔

[۲۵۶۸] (۴۶) اگر ان میں سے ایک نے قتل کیا ہو تو حد اس کی جماعت پر جاری ہوگی۔

تشریح مثلاً آٹھ آدمی جماعت میں ہو اور ایک نے قتل کیا باقی نے نہیں کیا تب بھی سب پر حد جاری ہوگی۔

مجاہد ذاکہ زنی میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ بعض قتل کرتے ہیں اور بعض ان کی مدد کرتے ہیں اور بعض آنے والے لوگوں کی نگرانی کرتے ہیں۔ اس لئے اس ایک کے قتل میں سب شریک ہیں اس لئے سب کو حد لگے گی۔



﴿ کتاب الاشربة ﴾

[۲۵۶۹] (۱) الاشربة المحرمة اربعة الخمر وهي عصير العنب اذا غلا واشتد وقذف

﴿ کتاب الاشربة ﴾

ترجمہ: اشربة شراب کی جمع ہے، پینے کی چیز، یہاں مراد ہے وہ چیزیں جن کا پینا حرام ہے۔ وہ چار قسم کی شرابیں ہیں جن کا پینا حرام ہے۔ البتہ اصل خمر یہ ہے کہ انگور کا کپارس جس میں جھاگ آگیا ہو، گاڑھا ہو گیا ہو اور جھاگ جوش مار رہا ہو، یہ اصلی خمر ہے۔ اس کا ایک قطرہ بھی پی لے تو حد لگ جائے گی چاہے نشہ نہ آیا ہو۔ اسی کا تذکرہ آیت انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹۰ سورۃ المائدہ ۵) میں ہے۔ باقی کھجور کا کپارس یا کشمش کا کپارس جب جھاگ پھینکنے لگے یا انگور کو پکا لیا جائے اور وہ جھاگ پھینکنے لگے تو تینوں شرابیں بھی حرام ہیں لیکن پہلے خمر کے درجے میں نہیں ہیں۔ ان تینوں کے پینے میں نشہ آئے گا تو حد لگے گی ورنہ نہیں۔

[۲۵۶۹] (۱) حرام شرابیں چار ہیں (۱) خمر وہ انگور کا رس ہے جب جوش مارے اور تیز ہو کر جھاگ پھینکنے لگے۔

ترجمہ: اصل خمر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ انگور کا کپارس ہو اس کو چھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ جوش مارنے لگے اور تیز ہو کر جھاگ پھینکنے لگے تو اس کو اصلی خمر کہتے ہیں باقی خمر نقلی ہیں۔

باب: اثر میں ہے۔ عن سالم بن عبد الله ان رسول الله ﷺ قال ان من العنب خمرا وانها کم عن کل مسکر۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن عبد الله بن عباس قال حرمت الخمر بعينها والمسکر من شرب (ب) (طحاوی شریف، کتاب الاشربة ج ثانی ص ۲۹۷) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ انگور کا شراب اصل ہے، باقی شراب نقلی ہیں البتہ وہ بھی حرام ہیں۔

ترجمہ: امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک وہ تمام شرابیں جو نشہ آور ہوں وہ تمام خمر ہیں اور آیت میں داخل ہیں اور حرام ہیں۔

باب: ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔ قال قام عمر على المنبر فقال اما بعد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل (ج) (بخاری شریف، باب الخمر من العنب وغیرہ ص ۸۳۶ نمبر ۵۵۸۱) اور ابو داؤد شریف میں یوں ہے۔ عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ ان من العنب خمرا وان من التمر خمرا وان من العسل خمرا وان من البر خمرا وان من الشعير خمرا (د) (ابوداؤد شریف، باب الخمر ماھی ص ۱۶۱ نمبر ۳۶۷۷) اس

حاشیہ: (الف) یقیناً شراب، جوا، بت اور قسمت کے تیرنا پاک ہیں شیطان کا عمل ہے اس سے بچو، شاید کہ کامیاب ہو جاؤ گے (ب) آپؐ نے فرمایا انگور کا شراب ہوتا ہے اور میں تم کو ہر نشہ آور چیزوں سے روکتا ہوں، دوسری روایت میں ہے۔ عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ خاص خمر حرام کیا گیا ہے اور ہر شراب میں نشہ آور حرام کیا گیا ہے (ج) حضرت عمرؓ پر کھڑے ہوئے اور فرمایا اما بعد! خمر کی حرمت نازل ہوئی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے بنتی ہے۔ انگور سے، کھجور سے، شہد سے، گےہوں سے اور جو سے، اور ہر وہ چیز جو عقل کو ڈھا تک دے اس کو خمر کہتے ہیں۔ (د) آپؐ نے فرمایا انگور سے خمر بنتا ہے، اور کھجور سے خمر بنتا ہے اور یقیناً شہد سے خمر بنتا ہے، اور گےہوں سے خمر بنتا ہے اور جو سے خمر بنتا ہے۔

بالزبد [۲۵۷۰] (۲) والعصیر اذا طبخ حتی ذهب اقل من ثلثیه [۲۵۷۱] (۳) ونقیع التمر

[۲۵۷۲] (۴) ونقیع الزیب اذا غلا واشتد [۲۵۷۳] (۵) ونبیذ التمر والزیب اذا طبخ

حدیث سے معلوم ہوا کہ انگور، کھجور، شہد، گیہوں، جو وغیرہ سے بھی شراب بنتا ہے (۳) دوسری حدیث میں ہے۔ سمعت ابا ہریرۃؓ یقول سمعت یقول رسول اللہ ﷺ یقول الخمر من ہاتین الشجرتین النخلۃ والعنبۃ (الف) (مسلم شریف، باب بیان ان جمیع ما یبذ مما یؤخذ من النخل والعنب یسمی خمر اص [۱۶۳ نمبر ۱۹۸۵] اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ خمر صرف انگور کے شیرے سے خاص نہیں ہے بلکہ کھجور کی شیرے سے بھی بن سکتی ہے۔

نفت عصیر : رس، شیرہ، غلا : جوش مارنے لگے، قذف بالزبد : جھاگ پھینکنے لگے۔

[۲۵۷۰] (۲) اور شیرہ انگور جب پکا لیا جائے یہاں تک کہ دو تہائی سے کم جل جائے۔

نفت شراب کی دوسری صورت یہ ہے کہ انگور کا رس کچا نہ رہے بلکہ اس کو اتنا پکا دے کہ دو تہائی سے کم جل جائے اور تہائی سے کچھ زیادہ باقی رہ جائے اس میں جوش مارنے لگے اور تیز ہو جائے اور نشہ آجائے تو یہ خمر کی دوسری صورت ہے۔

[۲۵۷۱] (۳) اور کھجور کا نقیع۔

نفت کھجور کو پانی میں ڈال کر کچھ دن چھوڑ دیا جائے جس کی وجہ سے پانی گاڑھا ہو جائے اور جوش مار کر جھاگ پھینکنے لگے اس کو نقیع تر کہتے ہیں۔ یہ شراب کی تیسری قسم ہے۔

[۲۵۷۲] (۴) کشمش کی نقیع جب جوش مارے اور تیز ہو جائے۔

نفت کشمش کو پانی میں ڈال کر کچھ دن چھوڑ دے جس سے پانی گاڑھا ہو جائے اور جوش مار کر جھاگ پھینکنے لگے تو اس کو کشمش کی نقیع کہتے ہیں۔ یہ شراب کی چوتھی قسم ہے۔

الحاصل انگور کے کچے رس میں جھاگ آنے لگے اور جوش مارنے لگے تو یہ اصل شراب ہے (۲) اور انگور کے رس کو دو تہائی سے کم پکا کر جلانے اور پھر جوش مارنے لگے اور جھاگ آنے لگے اور نشہ آجائے، شراب کی یہ دوسری قسم ہے (۳) اور کھجور پانی میں ڈال دے اور اس کا پانی گاڑھا ہو کر جھاگ پھینکنے لگے تو شراب کی تیسری قسم ہے (۴) اور کشمش کو پانی میں ڈال دے اور وہ گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ پھینکنے لگے تو یہ شراب کی چوتھی قسم ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک شہد، جو، گیہوں اور جوار سے بھی شراب بنتی ہے۔ ان شرابوں کے پینے کے بعد اگر نشہ آ گیا تو حد لگائی جائے گی۔

[۲۵۷۳] (۵) کھجور اور کشمش کی نبیذ اگر دونوں میں سے ہر ایک کو پکا لیا جائے تھوڑا سا پکانا تو حلال ہیں، اگرچہ تھوڑی تیزی آگئی ہو۔ اگر اس سے اتنی پیئے کہ غالب گمان یہ ہو کہ وہ نشہ نہیں لائے گی۔ لہو و لعب اور مستی کے لئے نہیں۔

نفت کھجور کی یا کشمش کی نبیذ بنائے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کھجور اور کشمش کے پانی کو تھوڑا سا پکائے تو وہ حلال ہیں بشرطیکہ نشہ نہ آیا

حاشیہ : (الف) میں نے حضورؐ سے کہتے ہوئے سنا کہ خمر ان دونوں درختوں سے ہوتا ہے کھجور سے اور انگور سے۔

کل واحد منهما ادنی طبخة حلال وان اشتد اذا شرب منه ما يغلب علی ظنه انه لا یسکره من غیر لهو ولا رطب [۲۵۷۴] (۶) ولا بأس بالخلیطین۔

ہو۔ البتہ مزے میں تھوڑی تیزی آگئی ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اتنا ہی پیئے جس سے غالب گمان ہو کہ اس سے نشہ نہیں آئے گا۔ اور نشہ کے لئے یا مستی کے لئے نہ پیئے تب حلال ہیں۔

ج نبیذ حلال ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن عائشةؓ قالت کان یبذل رسول اللہ ﷺ فی سقاء یوکا، اعلاه وله عزلاء، ینبذ غدوة فیشر به عشاء وینبذ عشاء فیشر به غدوة (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی صفة النبیذ ص ۱۶۵ نمبر ۳۷۱۱) (۱) دوسری حدیث میں ہے۔ عن ابی قتادة ان رسول اللہ ﷺ قال لا تنبذوا الزهو والرطب جمیعا ولا تنبذوا الرطب والزبيب جمیعا ولكن انتبذوا کل واحد علی حدته (ب) (مسلم شریف، باب کراحتہ انتباز التمر والزبيب مخلوطین ص ۱۶۳ نمبر ۱۹۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھجور اور کشمش کو ملا کر نبیذ نہ بنائے کیونکہ اس میں جلدی نشہ پیدا ہوتا ہے۔ البتہ کھجور کو الگ اور کشمش کو الگ سے نبیذ بنائے۔ اس سے کھجور اور کشمش سے نبیذ بنانے کا ثبوت ہوا۔

اور نبیذ میں نشہ آجائے تو اس کا پینا حرام ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃؓ قال علمت ان رسول اللہ ﷺ کان یصوم فصحیئت فطره بنبیذ صنعته فی دباء ثم اتیت به فاذا هو ینش فقال اضرب بهذا المحائط فان هذا شراب من لا یومن بالله والیوم الآخر (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی النبیذ اذا غلص ص ۱۶۶ نمبر ۳۷۱۶) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبیذ میں تیزی آجائے اور نشہ آجائے تو اس کا پینا حرام ہے۔

[۲۵۷۴] (۶) خلیطین میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

تشریح کھجور اور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانے کو خلیط کہتے ہیں یعنی ملی ہوئی چیز۔ اوپر کی حدیث میں دونوں کو ملا کر نبیذ بنانا منع فرمایا ہے۔ لیکن اگر دونوں کو ملا کر نبیذ بنا لیا اور اس میں نشہ نہیں آیا ہے تو ایسی نبیذ کا پینا جائز ہے۔ اوپر تو اس لئے منع فرمایا کہ دونوں کو ملا کر نبیذ بنانے میں جلدی نشہ آتا ہے۔

ج حدیث میں ایسے خلیط کا ثبوت ہے۔ عن عائشةؓ ان رسول اللہ کان یبذلہ زبیب فیلقی فیہ تمر او تمر فیلقی فیہ زبیب (د) (ابوداؤد شریف، باب فی الخلیطین ص ۱۶۵ نمبر ۳۷۰۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھجور میں کشمش اور کشمش میں کھجور ملا کر نبیذ بنائی جا

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہؓ حضورؐ کے لئے ایک برتن میں نبیذ بنایا کرتی تھی۔ اس کے اوپر کا حصہ بند کرتے اور اس مشک کا منہ بھی تھا، صبح نبیذ بناتے تو اس کو شام کو پیئے اور شام کو نبیذ بناتے تو اس کو صبح کو پیئے (ب) آپؐ نے فرمایا کچی کھجور اور کچی ہوئی کھجور کو ایک ساتھ ملا کر نبیذ نہ بناؤ۔ لیکن ہر ایک کو الگ الگ کر کے نبیذ بناؤ (ج) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے معلوم تھا کہ حضورؐ روزہ رکھتے ہیں تو میں آپؐ کے اظہار کا انتظار کرنے لگا ایسی نبیذ کے ساتھ جس کو کدو میں بنایا تھا پھر اس کو لے کر آیا۔ وہ اس وقت جھاگ پھینک رہی تھی۔ تو آپؐ نے فرمایا اس کو دیوار پر مار دو، یہ ایسے لوگوں کی شراب ہے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے (د) آپؐ کے لئے کشمش کی نبیذ بناتے تو اس میں کھجور ڈال دیتے یا کھجور کی نبیذ بناتے تو اس میں کشمش ڈال دیتے۔

[۲۵۷۵] (۷) ونبذ العسل والتین والحنطة والشعیر والذرة حلال وان لم یطبخ [۲۵۷۶]

(۸) وعصیر العنب اذا طبخ حتی ذهب منه ثلثاه حلال وان اشتد.

سکتی ہے کیونکہ حضورؐ کے لئے ایسی نبذ بنائی ہے۔

[۲۵۷۵] (۷) شہد، انجیر، گیہوں، جو، جوار کی نبذ حلال ہے اگرچہ پکائی نہ گئی ہو۔

ترشح شہد، انجیر، گیہوں، جوار اور جوار کی نبذ کو چاہے نہ پکایا ہو تب بھی حلال ہے۔

جواب جب کشمش اور کھجور کی نبذ جائز ہے تو شہد وغیرہ کی نبذ کیوں جائز نہ ہو۔ اصل معیار ہے مسکر اور نشہ آور نہ ہونا۔ اگر کوئی نبذ مسکر اور نشہ آور نہ ہو صرف کڑوا پانی کو میٹھا کرنے کے لئے یہ میٹھی چیزیں ملائی گئی ہوں تو اس سے کوئی حرج نہیں (۲) شہد پینے کی حدیث مشہور ہے کہ آپؐ حضرت زینب کے پاس شہد پیا جس کے بارے میں حضرت عائشہؓ اور حضرت حفصہؓ نے سازش کی تھی۔ حدیث کا ٹکڑا یہ ہے۔ سمعت عائشہ زوج النبی ﷺ ... بل شربت عسلا عند زینب بنت جحش ولن اعود له (الف) (ابوداؤد شریف، باب فی شراب العسل، ص ۱۶۵ نمبر ۳۷۱۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ شہد پسند فرماتے تھے۔ اور نبذ کے سلسلے میں پہلے حدیث گزری۔ عن ابن عباس قال کان ینبذ للنبی ﷺ الزبيب فیشر به الیوم والغد وبعد الغد الی مساء الثالثة ثم یأمر به فیسقی الخدم او یهرق (ابوداؤد شریف، باب فی صفة النبذ، ص ۱۶۵، نمبر ۳۷۱۳) (ب) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپؐ کے لئے نبذ بنائی جاتی تو دو دن تک پیتے (۳) اس حدیث سے بھی نبذ کے حلال ہونے کا پتا چلتا ہے۔ سألت النبی ﷺ عن شراب من العسل فقال ذاک البتع قلت ویستبد من الشعیر والذرة قال ذلک المزمر ثم قال اخبر قومک ان کل مسکر حرام (ج) (ابوداؤد شریف، باب ما جاء فی السکر ص ۱۵۸، نمبر ۳۶۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جوار گیہوں کی بھی نبذ بنائی جاتی تھی۔ البتہ وہ نشہ آور ہو جائے تو حرام ہے اور اس سے پہلے حلال ہے۔

[۲۵۷۶] (۸) اگر انگور کا شیرہ جب اتنا پکایا جائے کہ دو تہائی جل جائے تو حلال ہے اگرچہ تیز ہو جائے۔

ترشح انگور کے رس کو اتنا پکایا جائے کہ اس کی دو تہائی جل جائے اور ابھی نشہ نہ آیا ہو تو اس کا پینا حلال ہے چاہے تھوڑی سی تیزی آگئی ہو بشرطیکہ نشہ نہ آیا ہو۔

جواب اثر میں ہے۔ سألت سعید بن المسیب عن الشراب الذی کان عمر بن الخطاب اجازہ للناس قال هو الطلاء الذی قد طبخ حتی ذهب ثلثاه وبقی ثلثه (د) (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶ فی الطلاء من قال اذا ذهب ثلثاه فاشربہ ج ۸ ص ۸۹ نمبر

حاشیہ : (د) حضورؐ کی بیوی حضرت عائشہؓ سے سنا... بلکہ زینب کے پاس شہد پیا اور آئندہ نہیں کروں گا (ب) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضورؐ کے لئے کشمش کی نبذ بناتے۔ پس اس کو آج، کل اور پر سو یعنی تیسرے دن کی شام تک پیتے۔ پھر خادموں کو پلانے کا حکم دیتے یا انڈیل دیتے (ج) میں نے شہد کی شراب کے بارے میں حضورؐ کو پوچھا تو فرمایا یہ صحیح شراب ہے۔ میں نے کہا جوار سے نبذ بناتے ہیں؟ یہ مزر ہے یعنی جو کا شراب ہے۔ پھر فرمایا اپنی قوم کو خبر دے دو کہ ہر مسکر حرام ہے (د) میں نے حضرت بن مسیبؓ کو اس شراب کے بارے میں پوچھا جس کی حضرت عمرؓ نے لوگوں کو اجازت دی تھی تو فرمایا وہ طلاء ہے یعنی اتنا پکایا گیا ہو (باقی اگلے صفحہ پر)

[۲۵۷۷] (۹) ولا بأس بالانتباذ فی الدباء والحنتم والمزفت والنقییر۔

۲۳۹۷۸/ مصنف عبدالرزاق، باب العصیر شربہ و بیعہ ج ۵ ص ۲۱۷ نمبر ۱۶۹۹۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ دو تہائی جل چکی ہو اور ایک تہائی باقی ہو تو اس رس کا پینا حلال ہے

[۲۵۷۷] (۹) کوئی حرج کی بات نہیں ہے نبیذ بنانے میں کدو کی توہنی میں، بیز ٹھلیا میں، رال کے روغن والی ٹھلیا میں اور کھدی ہوئی لکڑی میں۔

ترجیح زمانہ جاہلیت میں ان برتنوں میں شراب بناتے تھے۔ ان برتنوں کی خصوصیت یہ ہے کہ شراب میں جلدی نشہ آتا ہے۔ اس لئے جب حرام ہوئی تو ان برتنوں میں نبیذ بنانے سے بھی روک دیا۔ بعد میں جب لوگوں کو شراب سے نفرت ہو گئی تو ان برتنوں میں نبیذ بنانے کی اجازت دی گئی۔

ترجیح برتن اصل نہیں، اصل تو شراب ہے اس لئے برتن سے منع کرنا عادت ڈلوانے کے لئے تھا۔ بعد میں ان برتنوں کو استعمال کرنے کی اجازت دے دی گئی۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال نہی رسول اللہ ﷺ عن الدباء والحنتم والمزفت والنقییر وان یخلط بالزہو (الف) (مسلم شریف، باب النھی عن الانتباذ فی المزفت والدباء والحنتم والنقییر ویان انہ منسوخ وانہ الیوم حلال مالم یصر مسکرا، ج ۵ ص ۱۶۳ نمبر ۱۹۹۵/ بخاری شریف، باب ترخیص النبی ﷺ فی الاوعیۃ والظروف بعد النھی ص ۸۳۷، نمبر ۵۵۹۵/ ابوداؤد شریف، باب فی الاوعیۃ ص ۱۶۳، نمبر ۳۶۹۳) اس حدیث میں ہے کہ مذکورہ برتن میں نبیذ بنانا حرام قرار دیا تھا۔ بعد میں اس کی اجازت دی۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن جابر قال نہی رسول اللہ ﷺ عن الظروف فقالت الانصار انه لا بد لنا منها قال فلا اذا (ب) (بخاری شریف، باب ترخیص النبی ﷺ فی الاوعیۃ والظروف بعد النھی ص ۸۳۷ نمبر ۵۵۹۲/ مسلم شریف، باب النھی عن الانتباذ فی المزفت الخ، ج ۵ ص ۱۶۳ نمبر ۲۰۰۰/ ابوداؤد شریف، باب فی الاوعیۃ ص ۱۶۳، نمبر ۳۶۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کدو کی بنی ہوئی تہی وغیرہ میں نبیذ بنانا اب حلال ہے۔

اصول یہ سارے مسائل اس اصول پر ہیں کہ مسکر اور نشہ آور ہو تو اس کا پینا جائز نہیں۔ اور مسکر اور نشہ آور نہ ہو تو اس کا پینا حلال ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال نہیتکم عن الظروف وان الظروف او ظرفا لا یحل شیشا ولا یحرمہ وکل مسکر حرام (ج) (مسلم شریف، باب النھی عن الانتباذ الخ ص ۱۶۳ نمبر ۱۹۹۹)

نکتہ الدباء : کدو، پچھلے زمانے میں کدو کے اندر کھود کر برتن بناتے تھے جس میں شراب بناتے تھے۔ جس کو کدو کی توہنی کہتے ہیں، الحنتم

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کہ دو تہائی جل گیا ہو اور ایک تہائی باقی رہا ہو (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے روکا کدو کے برتن، بیز اور لال قسم کے مٹکے اور تار کول ملے ہوئے برتن اور کھودے ہوئے لکڑی کے برتن استعمال کرنے سے اور کچی کھجور کو ادھ کپکے کھجور کے ساتھ ملانے سے (ب) حضورؐ نے روکا برتنوں سے تو انصار نے کہا یہ تو ہمارے لئے ضروری ہیں۔ آپؐ نے فرمایا پھر تو کوئی بات نہیں ہے (ج) آپؐ نے فرمایا میں تم لوگوں کو برتنوں سے روکا کرتا تھا لیکن برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ اس کو حرام کرتا ہے۔ پس قاعدہ یہ ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

[۲۵۷۸] (۱۰) واذا تخللت الخمر حلت سواء صارت بنفسها خلا او بشيء طرح فيها [۲۵۷۹] (۱۱) ولا یکره تخلیلها۔

: سبز اور لال قسم کا مٹکا ہوتا تھا جس میں شراب بناتے تھے، المزفت : یزفت سے مشتق ہے تارکول جیسی ایک چیز جو مٹکوں پر ملتے ہیں، مزفت وہ برتن یا مٹکا جس پر تارکول ملا ہوا ہو۔ اس میں بھی شراب بناتے تھے، القیر : نقر سے مشتق ہے کھودنا، اہل عرب لکڑی کو درمیان سے کھود کر برتن بناتے تھے جس کو قیر کہتے ہیں۔

[۲۵۷۸] (۱۰) اگر شراب سرکہ بن جائے تو حلال ہے چاہے خود بخود سرکہ بن جائے یا اس میں کوئی چیز ڈالنے سے بنے۔

وجہ سألت عائشة عن خل الخمر قالت لا بأس به هو ادام (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ فی الخمر تخلل ج خامس ص ۹۸ نمبر ۲۴۰۸۳ مصنف عبدالرزاق، باب الخمر يجعل خلًا ج تاسع ص ۲۵۳ نمبر ۱۷۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شراب کو سرکہ بنا دیا جائے تو اس کا کھانا حلال ہے۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ شراب کا سرکہ استعمال کرنا یا شراب کو سرکہ بنانا مکروہ ہے۔

وجہ حدیث میں سرکہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔ عن انس ان النبی ﷺ سئل عن الخمر تتخذ خلا؟ فقال لا (ب) (مسلم شریف، باب تحريم تظليل الخمر ص ۱۶۳ نمبر ۱۹۸۳/۱ ابوداؤد، باب ما جاء في الخمر تخلل ص ۱۶۱ نمبر ۳۶۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شراب کو سرکہ بنانا جائز نہیں ہے۔

[۲۵۷۹] (۱۱) شراب کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے۔

وجہ اثر میں ہے۔ قال شهدت عمر بن عبد العزيز كتب الي عامله بواسط ان لاتحملوا الخمر من قرية الى قرية وما ادرکت فاجعله خلا (ج) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۳ فی الخمر تحول خلًا ج خامس ص ۹۹ نمبر ۲۴۰۹۰ مصنف عبدالرزاق، باب الخمر يجعل خلا ج تاسع ص ۲۵۲ نمبر ۱۷۱۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شراب کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا۔ **فائدہ** : امام شافعی کے نزدیک شراب کو سرکہ بنانا مکروہ ہے۔

وجہ اوپر کی حدیث میں حضورؐ سے پوچھا کیا شراب کو سرکہ بنالیں؟ تو آپؐ نے فرمایا نہیں ایسا نہ کرو جس سے معلوم ہوا کہ شراب کو سرکہ بنانا مکروہ ہے۔

حاشیہ : (الف) میں نے حضرت عائشہؓ سے شراب کے سرکہ کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا کوئی بات نہیں ہے وہ ادام ہے یعنی سالن ہے (ب) آپؐ سے پوچھا گیا شراب سرکہ بنالے تو کیا ہوگا؟ فرمایا نہ کرو (ج) حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنے عامل کو مقام واسط میں لکھا کہ شراب ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں منتقل نہ کرو۔ کہیں شراب ملے تو اس کو سرکہ بنالو۔

ختم نبوت اکیڈمی (لندن)

مختصر تعارف

قصر نبوت پر نقب لگانے والے راہزن دور نبوت سے لے کر دور حاضر تک مختلف انداز کے ساتھ وجود میں آئے، لیکن اللہ تعالیٰ نے ختم نبوت ﷺ کا تاج صرف اور صرف آمنہ اور عبد اللہ کے بیٹے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے سر پر سجایا اور دیگر مدعیان نبوت مسیلمہ کذاب سے لے کر مسیلمہ قادیان تک سب کو ذلیل و رسوا کیا۔ امت کے ہر طبقہ میں ایسے اشخاص منتخب کئے جنہوں نے ختم نبوت ﷺ کے دفاع میں اپنی جانوں تک کے نذرانے دیئے اور شب و روز اپنی محنتوں اور صلاحیتوں کو بفضل اللہ تعالیٰ ناموس رسالت و ختم نبوت ﷺ کے مقدس رشتے کے ساتھ منسلک کر دیا۔

ختم نبوت اکیڈمی (لندن) کے قیام کا مقصد بھی من جملہ انہی اغراض و مقاصد پر محیط ہے، چنانچہ عالمی مبلغ ختم نبوت ”حضرت عبدالرحمن یعقوب باوا“ نے قادیانیت کی حقیقت سے مسلمانوں کو خبردار کرنے کے لئے جس طرح اپنی زندگی کو اس کا رخیہ کے لئے وقف کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں، انہی کی انتھک محنت و کاوشوں سے اکیڈمی کا وجود ظہور پذیر ہوا۔

الحمد للہ اس ادارہ نے عالمی سطح پر ختم نبوت کے دفاع کو مضبوط کیا ہے۔ تقاریر، لٹریچر، اخبارات و جرائد اور انٹرنیٹ کے ذریعہ مسلمانوں کو قادیانیت اور ان کی ریشہ دوانیوں سے باخبر کیا اور پوری دنیا میں ختم نبوت ﷺ کا پیغام پہنچایا۔ اللہ تعالیٰ اس ادارہ کو اخلاص کے ساتھ مزید ترقیاں نصیب فرمائے۔ آمین ثم آمین! مسلمانوں سے درخواست ہے کہ وہ اس ادارہ کے ساتھ بھرپور تعاون فرمائیں۔

انتظامیہ: ختم نبوت اکیڈمی (لندن)

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT

United Kingdom.